



# \* श्रीमद्भगवद्गीता \*

—१९३३—

शांकरभाष्य हिन्दी-अनुवाद-सहित

श्लोक, भाष्य, भाष्यार्थ, टिप्पणी तथा श्लोकोंके पदोंकी अकारादिक्रम सूचीसहित



अनुपादक

श्रीहरिकृष्णदास गोयन्दका







# वृन्दावन-विहारी



वृन्दावन-विहारी ।  
 वृन्दावन-विहारी ।

## भूमिका

श्रीमद्भगवद्गीता संसारके अनेकानेक धर्मग्रन्थोंमें एक विशेष स्थान रखती है। श्रीकृष्णभगवान् स्वयं इसके बक्ता हैं और उनका कहना है 'गीता मे हृदयं पार्थ।' अतएव गीता सनातनधर्मावलम्बियोंके हृदयकी उत्तमज्वरी हो, इसमें कोई आश्चर्य नहीं। साथ ही अन्य धर्मावलम्बियों एवं देश-देशान्तर-वासियोंद्वारा भी यह अति प्रशंसित है। इसका दिव्य सन्देश किसी जाति वा देशविशेषके ही लिये उपादेय नहीं इसका अमूल्य उपदेश सार्वभौम है। अपनी-अपनी भावनाके अनुसार असंख्य मनुष्योंने गीताके उपदेशोंका अनुसरण कर संसारयात्राको सुखपूर्वक पूरा किया है, उसके दृढ़ आलम्बनसे वे केवल भयसागर ही पार नहीं करते, अपने और मनोरथोंकी भी सिद्धि कर सके हैं। गीता सर्वशास्त्रमयी है। समस्त शास्त्रोंका मयन कर अमृतमयी गीताका आभिर्भाव हुआ है। सर्वसिद्धान्तोंका जैसा सुन्दर और युक्तियुक्त समन्वय गीतामें मिलता है वैसा अन्य किसी ग्रन्थमें कदाचित् ही उपलब्ध हो।

मतमतान्तरोंके वादविवाद, परम निःश्रेयसकी प्राप्तिके नाना मार्गोंकी वदबदीका कोलहल गीताके गम्भीर उपदेशमें शान्त होकर परस्पर सहायक हो जाता है। गीतामें नाना सिद्धान्तोंका एकीकरण ऐसी सुन्दरतासे किया गया है कि तत्त्व-विज्ञानको समस्त पथ एक ही राजमार्गकी ओर प्रवृत्त करते हैं। अधिकार और भावनाके अनुरूप ही साधनका आदेश मिल जाता है। एक और भी विशेषता इस ग्रन्थरत्नमें देखनेको मिलती है। मनुष्यके लिये उच्चतम आदर्शका निश्चय किया गया है और साथ ही उसको प्राप्त करनेके लिये सुलभ-से-सुलभ साधन भी बताये गये हैं। यही कारण है कि इस सात सौ श्लोककी छोटी-सी गीताको कामधेनु और कल्पवृक्षकी उपमा दी जाती है। महात्माओंने इसपर भाष्य रचकर आचार्यकी पदवी पायी। अनेक टीकाकारोंने अपनी बुद्धिको इस कसौटीपर कस पण्डित और ज्ञानीकी दुर्लभ रूपाति पायी और ज्ञानचक्षु प्रदानकर इसके तत्त्वानुसन्धानमें साधारण गणिके लोगोंको इसका मर्म हृदयह्नन करनेमें सहायता प्रदान की। विद्याका परमलाभ गीताके रहस्यको समझना ही माना गया है।

आचार्योंने अपने-अपने सिद्धान्तोंकी प्रामाणिकता स्थापन करनेमें गीताको एक मुख्य आधार माना है। गीतापर भाष्य रच अपने सिद्धान्तोंकी गीता-सम्मत बनाना ही उनका लक्ष्य रहा है। गीता-विरोधी किसी धर्म वा सम्प्रदायका प्रचार वे असम्भव समझने और जिस धर्म, आचार वा सिद्धान्तको ब्रह्मरूपा गीतासे सिद्ध कर दिया, वह अवश्य ही सर्वशास्त्र और वेद-सम्मत मान लिया जाना है।

सम्प्रदाय, जाति और देशकी भिन्नताका निराकरण करनेवाला गीता एक सार्वभौम सिद्धान्त-प्रतिपादक ग्रन्थ-रत्न है। उसके उपदेश और निर्दिष्ट साधनोंने मानव-जातिके लिये एक महान् धर्मकी नींव डाली है, उसके प्रचारसे प्राणिमात्रका कल्याण सम्भव है। हृदय-दीर्घकाल पर विजयी बन सक्ता है। ऐहिक और पारमार्थिक दोनों ही सुखोंकी प्राप्ति उसे अन्य प्रयासमें ही उपलब्ध होनेमें कोई सन्देह नहीं रहता। आधुनिक कालमें जो अनेकानेक जटिल प्रश्न नित्यप्रति समाज और व्यक्ति के समक्ष उपस्थित होते रहते हैं और बुद्धिको चकराते हैं, उनके सुलझानेके लिये भी गीतामें

पर्याप्त सामग्री विद्यमान है। परन्तु खेद तो यह है कि ऐसे अवसरों पर गीतासे पूर्ण सहायता नहीं ली जाती। इस त्रुटि की पूर्तिके लिये गीता-प्रचार ही एकमात्र उपाय है।

गीताके अध्ययन, श्रवण आदिसे जो लाभ होना है उससे भगवान् ने स्वयं अर्जुनके प्रति अपने उपदेशकी समाप्तिमें कहा है; फिर गीता-प्रचारसे अधिक भगवद्गीत्यर्थ और कौन कार्य मनुष्यसे बन सकता है। भगवद्गीताको यथाशक्ति पठन करने और उन्हींके कल्याणकारी उपदेशोंके प्रचारकी प्रेरणासे गीताका यह संस्करण प्रकाशित हुआ है। शांकरभाष्यका छापा हुआ मूल तो सुलभ प्राप्त है परन्तु मूलके साथ ही सरल हिन्दी-अनुवाद नहीं मिलता। नवयक्तिशोर-प्रेस, लखनऊसे प्रकाशित 'नववल्-भाष्य' में कई संस्कृत भाष्य और टीकाएँ प्रकाशित हुई थीं; परन्तु वह हिन्दी-अनुवाद स्वतन्त्र था। तिसरार भी वह ग्रन्थ अप्राप्य है और मूल्य अत्यधिक होनेसे सुलभ नहीं। दूसरा ग्रन्थ जिसमें अद्वैत-सिद्धान्तकी टीकाएँ शांकरभाष्यके साथ छपी थीं वह कान्पकुब्ज श्रीजगन्नाथ शुक्लद्वारा सम्पादित होकर कलकत्तेसे प्रकाशित हुआ था। संवत् १९२७ का द्वितीय संस्करण हमारे देखनेमें आया है। इसमें भी हिन्दी-अनुवाद स्वतन्त्र है। शांकरभाष्यका अनुवाद नहीं है और वह पुस्तक भी दुष्प्राप्य है। गीताका एक संस्करण उपादेय था। उसका प्रकाशन श्रीज्वालाप्रसाद भार्गवने आगरेसे किया था। इस पुस्तकका केवल उत्तरभाग हमारे पास है। छपीकी छपी पुस्तक है, संवत् दिया नहीं है। इसमें शांकर और रामानुज-भाष्यके साथ तीन टीकाएँ भी दी हैं और भाग्य-अनुवाद शांकरके आधार पर है। श्रीभार्गवजी बड़े विद्वान् थे। समग्र महाभारतको मूल और अनुवादसहित उन्होंने प्रकाशित किया था और वेदोंको भी अर्पसहित छापा था। उनके प्रति कृतज्ञता प्रकाश करना हमारा धर्म है। खेद यही है कि उनके ग्रन्थ कहीं खोजनेपर भी अब नहीं मिलते। इन बातोंके उन्मुखमें केवल यही तात्पर्य है कि प्रस्तुत ग्रन्थकी उपादेयता हमको स्वीकार करना अभीष्ट है। मूल और हिन्दी-अनुवाद शांकरभाष्यका इससे पहले कहीं प्रकाशित हुआ है, ऐसा नहीं जान पड़ता। हिन्दी-भाग-भाषियोंका परम सौभाग्य है जो अन्य ग्रन्थोंमें ही वे इस उच्च कोटिके ग्रन्थको, जिसपर इतनी टीकाएँ हो चुकी हैं, अब सहजमें प्राप्त कर सकते हैं।

हमारे धर्मग्रन्थोंमें गीताका क्या स्थान है और अन्य ग्रन्थोंमें उसका क्या सम्बन्ध है, निम्न सुधी भली प्रकार जानते हैं, उसका संक्षिप्त वर्णन ही पर्याप्त होगा। अखिल धर्मोंका मूल हिन्दूयोग वेदको माना है। वेद खनःप्रमाण और ईश्वरकी वाणी हैं। वेदकी आज्ञाके अनुसार धर्म और अर्ध-कार्य अन्तिम निर्णय होता है। ईश्वरिय ज्ञान भी हमको वेदमें ही प्राप्त होता है। अन्य धर्मग्रन्थ वेदों और वेद-अतिराहित धर्मोंको सुष्ठु रीतिसे समझानेके लिये निर्मित हुए हैं। वेद ही उनका आधार है परन्तु वेदके दो भाग हैं—मन्त्र और ब्राह्मण। ब्राह्मण-भागके अन्तर्गत यज्ञादि कर्मवग्ग हैं और दूसरा आरण्यक का ज्ञानवग्ग है। इसी ज्ञानवग्गमें उपनिषदोंकी गणना है। प्राचीन शास्त्रों की विचारधारा प्रायः एक उपनिषद्-आय हुआ करता था जो तद्विषयक रहस्यमय ज्ञानकी शिक्षा देता था। उच्च कोटिके अधिकारी उससे गुरुमुखात् श्रवण कर ज्ञान कर सकते थे। साधारण विश्वमुक्तोंको उन रहस्यमय मानिक ज्ञानका अधिकारी नहीं माना जाता था और उनकी प्रातिके लिये गुरुका उपदेश परम्परात्मक माना जाता था।

वेदान्त-शास्त्रमें उपनिषद्का इसी प्रकार मुख्य स्थान है। वेदोंका अन्तिम उपदेश ही वेदान्त है। कर्मकाण्डीको उपनिषद्के रहस्यमय आध्यात्मिक ज्ञानका अधिकारी बननेपर ही उपदेशसे लाभ हो सकता था। इतना ध्यान रखनेकी बात है कि गुणविद्या या उपदेश अनधिकारीको न देनेसे उसीका पक्षपात था। स्वार्थवश गुप्त रखना सिद्धान्तानुकूल नहीं था।

वेदान्तके तीन प्रश्नान हैं। श्रौत-प्रश्नान उपनिषद् हैं जो वेदक ही अङ्ग हैं, दूसरा स्मार्त-प्रश्नान है जो गीता है और तीसरा प्रश्नान दार्शनिक है जो, वेदव्याम-अणीत ब्रह्मसूत्र है। इन प्रश्नानत्रयके आधारपर समस्त वेदान्त-साहित्यकी रचना हुई है। इन्हींपर माध्य छिड़कर महात्माओं और धर्म-प्रवर्तकोंने आचार्य-पदवी प्राप्त की है। देशकी यही प्रणाली थी कि प्रश्नानत्रयपर माध्य रचकर अपने सिद्धान्तोंकी पुष्टि एवं प्रचार किया जाता था। इनका समन्वय भाष्योंद्वारा किये बिना किसी सिद्धान्त-को वेद या धर्म-मूलक चलनेका कोई साहस नहीं कर सकता था। मन्थन यह कि सिद्धान्तप्रतिपादक स्वतन्त्र ग्रन्थ-रचनाकी अपेक्षा प्रश्नानत्रयपर माध्य छिड़नेको अधिक महत्त्व दिया गया था और भाष्योंके समन्वयसे मतकी पुष्टि की जाती थी।

गीताके अप्पायोंकी समझमें 'उपनिषत्' शब्द आता है। भगवान्‌के श्रीमुखसे यह उपदेश हुआ है तो वेद और उपनिषद्का दर्जा उसे दिया गया तो कोई आश्चर्य नहीं; परन्तु वेद असीरूपे हैं और उपनिषद् श्रौत हैं अतएव गीता स्मार्त-प्रश्नानके ही अन्तर्गत है।

गीतापर अनेक भाष्य और टीकाएँ बनी हैं और अब भी उसके विवेचनमें जो साहित्य बनता जाता है, वह भी उपेक्षणीय नहीं है। परन्तु गीताका अध्ययन स्वतन्त्ररूपसे बहुत कम हुआ है। सिद्धान्त-प्रतिपादन और साम्प्रदायिक दृष्टिसे ही उसपर अधिक विचार हुआ है। उसका परिणाम यह हुआ है कि गीताका वास्तविक अर्थ कठिनतासे समझमें आता है। प्रतिभाशाली आचार्यों और टीकाकारोंके मन-विभक्ततासे साधारण बुद्धिके लोग धुंधला जाते हैं। महाशक्ति और उसके उन्मूल परम्यमें ऐसी शक्ति होती है कि समाजकी प्रगतिके साथ उसमें नये अर्थ निगले जाते हैं और उसके द्वारा नवीन भावनाओंकी पूर्ति होती रहती है। किन्तु गीता-जैसे अनुवर्तीय ग्रन्थमें समय-समयपर आसन्नतानुसार अनेक आशय और अर्थ निगले गये तो कोई नया बात नहीं है। इनमें सम्पत्ती मदिमाय परित्यज मित्रता है। परन्तु उसके मूल सिद्धान्तोंको यथावत् निधनपूर्वक खोज निगलना आज भी अति कठिन हो जाता है। जिस ग्रन्थमें अतर्क समन्वय किया है, वही मन-विभक्तताके कारण परस्परविरोधी सिद्धान्तों-का सम्पर्क बना दिया गया है। मनुष्यकी सारा अंतर् भी बुद्धिमत् हो जाए तो वह हलचल हो जाता है। भाष्यकारोंने जैसा अपने अनुमाने गीताके तत्त्वोंमें मनन, बैसा ही वर्णन किया है। उनके समन्वयमें जो अनन्द है, वह उनके पञ्चतत्त्व और विरोधी अश्रेयशाने नहीं है। अन्तर् इस बनती चर्चा यहाँ अभीष्ट नहीं है कि गीताके वास्तविक अर्थों पर भावना संशयकारोंने अपने भाष्यमें बर्धनक की है। प्रचारकको सम्भवतः अशुद्धि अथवा आसन्न होना है।

पर भी यह रहना उचित है—

शङ्करः शङ्करः शास्त्राद् ध्यातो भगवत्तः भवम् ।

तत्त्वोपेक्षां सम्माने न जाने कि करोम्यम् ॥

भगवान् शंकराचार्यके कुछ सिद्धान्तोंका स्वरूपसे वर्णन करना सुक्ति युक्त है जिससे गीताभाष्यमें जो उनका दृष्टिविन्दु है वह सहजमें अवगत हो जाय । इस बातके माननेमें हमें कोई संकोच नहीं कि अनेक वाक्य गीतामें ऐसे मिल सकते हैं, जिनको द्वैत और अद्वैतसिद्धान्ती अपना प्रमाणवचन बना सकते हैं, गीताके कई मार्मिक श्लोक दोनों पक्षोंके समर्थक समझे जा सकते हैं ।

श्रीशंकराचार्यसे पूर्व जो गीतापर भाष्य लिखे गये उनमेंसे अब एक भी नहीं मित्रा । मनुप्रपञ्चके भाष्यका श्रीशंकराचार्यने उल्लेख किया है और उसका खण्डन भी किया है । मनुप्रपञ्चके अनुसार कर्म और ज्ञान दोनोंसे मित्रपर मोक्षकी प्राप्ति होती है, श्रीशंकराचार्य केवल विशुद्ध ज्ञान ही मोक्षप्राप्तिका उपाय बताते हैं । यही भेद एकाग्र-सम्प्रदाय और उपनिषद्में भी है । एकाग्रके मनमें आत्मा परमेश्वरका अंश है और उसीके अधिष्ठित है । उपनिषद् आत्मा और ब्रह्मकी अभिव्यक्ति निरूपण करते हैं । उपनिषद्में ज्ञान मोक्षका साधन है और एकाग्र प्रपत्तिसे मोक्ष मानते हैं । और गीतामें स्पष्ट ऐसे वचन हैं कि जीव ईश्वरका सनातन अंश है 'ममैवाग्रो जीवलोके जीवभूतः सनातनः' और ईश्वरकी शरणागति और आश्रयमें ही उसका कल्याण है, 'मामेकं शरणं ब्रज' यह सिद्धान्तवाक्य प्रपत्तिका पोषक है । भक्तिहीन कर्म व्यर्थ है और भक्तिहीन ज्ञान शुष्क एवं नीरस है । उपनिषद्के अनुसार प्रकृति मिथ्या है और एकाग्र प्रकृतिको नित्य परन्तु परमेश्वरके अधीन मानते हैं । उपनिषद्के अनुसार ज्ञानीके लिये प्रकृति विलीन हो जाती है और एकाग्रका मत है कि ज्ञानी प्रकृतिके खेलको देखा करता है । इस प्रकार यह ज्ञात होता है कि पाश्चात्य और एकाग्रके सिद्धान्त गीतामें स्पष्ट मिलते हैं । परन्तु यह भी सहसा नहीं कहा जा सकता कि श्रीशंकराचार्यके सिद्धान्तोंका भी समर्थन गीता पूर्णतः नहीं करती ।

वैसे तो शांकरसिद्धान्तका विस्तृतरूपसे प्रतिपादन ब्रह्मसूत्रके शारीरक नामक भाष्यमें किया गया है, परन्तु गीता-भाष्यसे भी वह भली प्रकार अवगत हो जाता है । सिद्धान्त अति संक्षेपसे यह है कि मनुष्यको निष्कामभावसे स्वकर्ममें प्रवृत्त रहकर चित्तशुद्धि करनी चाहिये । चित्तशुद्धिका उपाय ही फलकांक्षाको छोड़कर कर्म करना है । जवन्त चित्तशुद्धि न होगी, निज्ञासा उत्पन्न नहीं हो सकती, बिना निज्ञासाके मोक्षकी इच्छा ही असम्भव है । पश्चात् विवेकका उदय होता है । विवेकका अर्थ है नित्य और अनित्य वस्तुका भेद समझना । संसारके सभी पदार्थ अनित्य हैं और केवल आत्मा उनसे पृथक् एवं नित्य है ऐसा अनुभव होनेसे विवेकमें दृढ़ता होती है, दृढ़ विवेकमें वैराग्य उत्पन्न होता है । लोक-परलोकके यावत् सुख और भोगोंके प्रति पूर्ण विरक्ति बिना वैराग्य दृढ़ नहीं होता । अनित्य वस्तुओंमें वैराग्य मोक्षका प्रथम कारण है और इसीसे शम, दम, निर्विघ्न और कर्मत्याग सम्भव होते हैं, इसके पश्चात् मोक्षका कारण जो ज्ञान है, उसका उदय होता है । बिना विशुद्ध ज्ञानके मोक्ष किसी प्रकार भी नहीं मिल सकता ।

न योगेन न सांख्येन कर्मणा नो न विद्यया ।

ब्रह्मात्मकबोधेन मोक्षः सिद्ध्यति नान्यथा ॥

जिन साधनोंका फल अनित्य है वे मोक्षके कारण हो ही नहीं सकते । मोक्षका स्वरूप है

... अभिज्ञातज्ञान । दोनों एक स्वरूप हैं, इसी ज्ञानका नाम मोक्ष है ।

जीवामा-परमात्मामें जो भेद माझम होता है वह प्रकृतिके कारणसे है। इस भ्रान्तिकी निवृत्ति ज्ञानद्वारा होती है। द्वैत जो भासता है उसका कारण माया है और वह माया अनिर्वचनीया है। न तो वह सत् है और न असत् है और दोनोंहीके धर्म उसमें भासते हैं। इसीलिये उसको 'अनिर्वचनीया' विशेषण दिया गया है। वास्तवमें माया भी मिथ्या है। क्योंकि सत्से असत्की उत्पत्ति सम्भव नहीं और सत्-असत्का मेळ भी सम्भव नहीं और असत्में कोई शक्ति ही नहीं। अतएव जगत् केवल भ्रान्तिमात्र है और स्वभाव है।

भगवान् शंकराचार्यको 'मायावादी' कहना न्यायसंगत नहीं। उन्होंने मायाका प्रतिपादन नहीं किया। जब विपक्षी दृश्यमान परन्तु मिथ्या जगत्का कारण आमहपूर्वक पृथक् है तो मायाको, जो स्वयं मिथ्या है, बता दिया जाता है। यही कारण है कि जीवभाव वा जीवका यह अनुभव कि वह बद्ध है, वास्तवमें कल्पित है, अज्ञानके आवरणसे जीव अपने स्वरूपको भूल हुआ है और ज्ञान ही इस अज्ञानका नाशक है।

भगवान् शंकराचार्य निवृत्तिमार्गके उपदेश हैं और गीताको भी उन्होंने निवृत्तिमार्गप्रतिपादक ग्रन्थ माना है। उनके मनानुसार संन्यासके बिना मोक्ष प्राप्त नहीं हो सकता। यही उनका पुनः-पुनः कथन है। परन्तु इतना ध्यान रखना उचित है कि कर्म वा प्रवृत्तिमार्गको वे चित्तशुद्धिके लिये आश्रयक समझते हैं। अतएव वे सभीको संन्यासका अभिप्रास नहीं मानते। सच्चा संन्यास अर्थात् निवृत्तसंन्यास यही है जिसमें मनुष्य किसी वस्तुका त्याग नहीं करता बरं पके फाड़-जैसे बूझते आप ही गिर पड़ते हैं, संसारसे वह सर्वथा निर्द्विष्ट हो जाता है। लोहेके तल गोलैके हाथसे छोड़ देनेके लिये सिरके आदेशकी प्रतीक्षा होती है।

गीताभाष्यमें यही सिद्धान्त भगवान् शंकराचार्यने प्रतिपादित किया है। आधुनिक संसारके इतिहासमें शंकर-जैसा कोई ज्ञानी और दार्शनिक दूसरा नहीं मिला। उनके सिद्धान्तोंको समझनेमें यह हिन्दी-अनुवाद अत्यन्त सहायक होगा, इसमें कोई सन्देह नहीं। अनुवादक महाशयके सराहनीय परिश्रमकी सराहना इसीमें है कि आचार्यके सिद्धान्तोंमें हम सुगमतापूर्वक परिचय प्राप्त करें और हममें सुमुभूताका भाव भरी प्रकार जागृत हो।

बनारसी हिन्दू विश्वविद्यालय  
भाष्यन शुद्ध ४, सं० १९८८

जीवनशंकर यादव





## नम्र निवेदन

त्वमेव माता च पिता त्वमेव त्वमेव बन्धुश्च सखा त्वमेव ।

त्वमेव विद्या द्रविणं त्वमेव त्वमेव सर्वं मम देवदेव ॥

मूकं करोति वाचालं पङ्क्तुं लङ्घयते गिरिम् ।

यत्कृपा तमहं बन्दे परमानन्दमाधवम् ॥

परम आदरणीय जगद्गुरु श्रीश्रीभाषाशंकराचार्य भगवान्कृत विश्वविषयात् श्रीमद्भगवद्गीता-भाष्यको कौन नहीं जानता ? आज यह भाष्य गीताके समस्त भाष्य और टीकाओंमें मुकुटमणि माना जाता है। वेदान्तके पथिकोंके लिये तो यह परमोत्कृष्ट पथप्रदर्शक है, इसीलिये प्रायः सभी भद्वैतवादी टीकाकारोंने इसका सर्वथा अनुसरण किया है। आचार्यके कथनसे यह सिद्ध होता है कि उनके भाष्य-निर्माणके समय श्रीमद्भगवद्गीतापर अन्य बहुत-सी टीकाएँ प्रचलित थीं, वेद है कि आज उनमेंसे एक भी उपलब्ध नहीं है। परन्तु आचार्य कहते हैं कि उनसे ग्रन्थका पथार्थ तथ्य भलीभाँति समझमें नहीं आता था, उसी पथार्थ तत्त्वको दिखलानेके लिये आचार्यको स्वतन्त्र भाष्य-रचना करनी पड़ी। इस भाष्यमें आचार्यने वही शुद्धिमानकी साथ अपने मतकी स्थापना की है। स्थान-स्थानपर शास्त्रार्थकी पद्धतिसे विस्तृत विवेचन कर अर्थको सुस्पष्ट किया है।

कुछ समयसे जगत्में श्रीमद्भगवद्गीताका प्रचार जोरसे बढ़ रहा है। सभी प्रकारके विद्वान् अपनी-अपनी दृष्टिसे गीताका मनन कर रहे हैं, परन्तु गीताका मनन करनेके लिये आचार्यकृत भाष्यको समझनेकी वही आवश्यक्ता है। इसीसे अनेक विभिन्न भाषाओंमें भाष्यका अनुवाद भी हो चुका है। हिन्दीमें भी दो-एक अनुवाद इससे पूर्व निकले थे, परन्तु कई कारणोंसे उनसे हिन्दी-जनता विदोष लाभ नहीं उठा सकी, इसीसे हिन्दीमें एक ऐसे अनुवादके प्रकाशित होनेकी आवश्यक्ता प्रतीत होने लगी, जिससे गीताप्रेमी हिन्दी-भाषी पाठक सुगमतासे आचार्यका मत जान सकें।

मेरे पूजनीय ज्येष्ठ भ्राता श्रीजयदयालजी गोयन्दकाने, जिनके अनवरत सङ्ग और सद्गुणदेशोंसे मेरी इस ओर किञ्चित् प्रवृत्ति हुई और होती है, मुझे भाष्यका अनुवाद करनेकी आज्ञा दी। पहले तो अपनी विद्या-शुद्धिकी ओर देखकर मेरा साहस नहीं हुआ।

अन्तमें मुझे इस कार्यमें प्रवृत्त कर ही दिया।

गत सं० १९८४ के  
अनुवाद करना आरम्भ किया  
इसके पश्चात् अनेक बार

समय निकालकर

लिख गया।

कारण किसी



अच्छे विद्वान्को दिखलाकर संशोधन करवाये बिना छपानेका साहस नहीं हुआ। प्रार्थना करनेपर श्रीविश्वानन्द सरस्वती-अस्पताल कलकत्ताके प्रसिद्ध वैद्य पं० श्रीहरिवंश काव्य-सांख्य-स्मृति-तीर्थ महोदयने प्रायः एक मासतक कठिन परिश्रम करके समस्त भाष्यके साथ अक्षरशः मिलाकर यथोचित संशोधन कर देनेकी कृपा की। इसीसे आपले-गोंकी सेवामें मुद्रितरूपमें उपस्थित किया जा सका है। इस कृपाके लिये मैं सम्मान्य महाराजका हृदयसे कृतज्ञ हूँ।

अपनी अल्पबुद्धि और सीमित सामर्थ्यके अनुसार यथासाध्य मैंने सरल हिन्दीमें भाष्य ज्यों-का-त्यों रखनेकी चेष्टा की है, तथापि मैं यह कह नहीं सकता, मैं इसमें सम्पूर्णतः हुआ हूँ। एक तो परम तात्त्विक विषय, दूसरे आचार्यकी लिखी हुई उस कालकी कठिनाई जिसमें बड़े-बड़े विद्वान् भी गीता-समग्रकी विषयका अध्ययन कम होनेके कारण भ्रममें पड़ते हैं, मुझ जैसा साधारण मनुष्य सर्वथा भ्रमरहित होनेका दावा कैसे कर सकता है। भगवत्कृपासे जो कुछ हो सका है, वह आपके सामने है। विषयकी कठिनतासे कहीं-कहीं रचनामें कठिनता आ गयी हो तो सहृदय पाठक क्षमा करें। ऐसे ग्रन्थके अनुवादमें कठिनाईयोंका सामना करना पड़ता है और अपनी स्वतन्त्रताको छोड़कर पराधीनताके नियमोंमें कैसे बँध जाना पड़ता है, इसका अनुभव उन्हीं पाठक और लेखक महोदयोंको है। इस प्रकारका कार्य कर चुके हैं, या कर रहे हैं।

भगवान् श्रीकृष्णके परम अनुग्रहसे मुझ-सरीखे व्यक्तिको आचार्यकृत भाष्यके मननका सुअवसर प्राप्त हुआ, यह मेरे लिये बड़े ही सौभाग्यका विषय है। भ्रष्ट विद्वान् और गीताप्रेमी महानुभावोंसे प्रार्थना है कि वे बालकके इस प्रयासको स्नेहपूर्वक देखें और कहीं प्रमादवश भूल रह गयी हो, उसे धतलानेकी कृपा अवश्य करें, जिससे मुझे अपनी सुधारनेका अवसर मिले और यदि सम्भव हो तो आगामी संस्करणमें भूलें सुधार दी जायें।

यद्यपि मैं मराठी नहीं जानता, तथापि जहाँ कुछ विशेष समझनेकी आवश्यकता हुई मैंने पूना आचार्यकुलके आचार्य भक्त पं० श्रीविष्णु वामन चापड शास्त्रीजीकृत मराठी भाषा सहायता ली है, इसके लिये मैं पण्डितजीका कृतज्ञ हूँ।

एक बात ध्यानमें रखनी चाहिये। अनुवाद कैसा हो क्यों न हो, जो भावार्थ और मूल ग्रन्थमें होता है वह अनुवादमें नहीं आ सकता। इसी विचारसे इसमें मूल भाष्य भी सहायता ली। साधारण संस्करण जाननेवाले सज्जन भी आचार्यके मूल लेखको सहज ही साँझ से लिये भाष्यके पद अलग-अलग करके और वाक्योंके छोटे-छोटे भाग करके लिखें। व्याकरणके नियमानुसार यदि इसमें किसी प्रकारकी त्रुटि जान पड़े तो विद्वान् भाषा क्षमा करें।

जहाँ आचार्यकी पद्धतिसे भाष्य लिखा गया है वहाँ अनुवादमें पूर्णतः और उस व्यवस्था करके '५०-' और '३०-' शब्द लिख दिये गये हैं। आशा है, पाठकोंको इससे समझनेमें बहुत सुविधा होगी।

भाष्यमें मूल श्लोकके जो शब्द आये हैं, वे दूसरे टाइपोंमें, तथा जहाँ प्रतीक आये हैं, वे दूसरे टाइपोंमें दिये गये हैं। मूल श्लोकके पदोंका आगे-पीछेका सम्बन्ध जोड़नेके लिये भाष्यकारने जैसा लिखा है वैसा ही कर दिया गया है; परन्तु सभी जगह यह बात हिन्दीमें लिखकर नहीं जनायी जा सकी, अतः कहीं-कहीं तो टिप्पणीमें इसका स्पष्टीकरण कर दिया है, कहीं श्लोकके अन्तमें लिखा गया है और कहीं उसके अनुसार कार्य कर दिया गया है, शब्दोंका अर्थ नहीं दिया गया है।

आचार्यने समासोंका जो विग्रह दिखाया है, उसके सम्बन्धमें भी यही बात है। जहाँतक बन पड़ा है, उसी प्रणालीसे अनुवादमें समासका विग्रह दिखलानेकी चेष्टा की गयी है, परन्तु जहाँ भाषाकी शैली विगड़ती दिखलायी दी है वहाँ उस विग्रहके अनुकूल केवल अर्थ लिख दिया गया है, विग्रह नहीं दिखलाया गया है। पाठकगण मेरी असुविधाओंको देखकर इसके लिये क्षमा करेंगे।

आचार्यने धृति-स्मृति-पुराण-इतिहासोंके जो प्रमाण उद्धृत किये हैं, वे किस ग्रन्थके किस स्थलके हैं, यह भी दिखलानेकी चेष्टा की गयी है। वहाँ जिन सांकेतिक चिह्नोंका प्रयोग किया गया है, उनकी सूची अलग छपी है।

अनुवादमें पर्याय बतलानेके लिये कहीं 'अर्थात्' शब्दसे तथा कहीं (—) डैशसे काम लिया गया है। समास करनेके लिये (-) छोटी लाइन लगायी गयी है।

प्रकाशककी प्रार्थनापर काशी हिन्दूविश्वविद्यालयके विद्वान् प्रोफेसर सम्मान्य पं० जीवनशंकरजी याशिक एम० ए० महोदयने इस ग्रन्थकी सुन्दर भूमिका लिखनेकी कृपा की है, इसके लिये मैं उनका हृदयसे कृतज्ञ हूँ।

विनीत

हरिकृष्णदास गोंयन्दका

## प्रकाशकका निवेदन

तीसरे संस्करणमें अनुवादक महोदयने यत्र-तत्र और भी आवश्यक संशोधन और परिवर्तन कर दिया था। संशोधनके सम्बन्धमें जिन-जिन सज्जनोंने अपनी मूल्यवान् सम्मति दी थी उनके हम आभारी हैं।

परमार्थ-प्रिय प्रेमी ग्राहकोंने इस पुस्तकको आदर देकर इसके छः संस्करण जल्दी विक्रि जानेमें जो हमें सहायता दी उसके लिये हम सबके कृतज्ञ हैं।

पिछले छः-सात वर्षोंसे इस पुस्तककी लगातार माँग रहनेपर भी मुद्रणकी अनेक कठिनाईयोंके कारण यह सातवीं संस्करण हम अबतक प्रकाशित न कर सके इसके लिये हम प्रेमी पाठकोंसे क्षमा-प्रार्थना करते हैं। आशा है कि वे लोग अब इससे लाभ उठावेंगे।

विनीत

प्रकाशक



## अध्याय-सूची

अध्याय	पृष्ठ	अध्याय	पृष्ठ
प्रथमोऽध्यायः	१७	दशमोऽध्यायः	२४५
द्वितीयोऽध्यायः	२४	एकदशोऽध्यायः	२६०
तृतीयोऽध्यायः	७६	द्वादशोऽध्यायः	२८५
चतुर्थोऽध्यायः	१०६	त्रयोदशोऽध्यायः	२९८
पञ्चमोऽध्यायः	१४२	चतुर्दशोऽध्यायः	३५०
षष्ठोऽध्यायः	१६७	पञ्चदशोऽध्यायः	३६५
सप्तमोऽध्यायः	१९६	षोडशोऽध्यायः	३८०
अष्टमोऽध्यायः	२११	सप्तदशोऽध्यायः	३९२
नवमोऽध्यायः	२२६	अष्टादशोऽध्यायः	४०४

## सांकेतिक चिह्नोंका स्पष्टीकरण

संकेत	स्पष्ट	संकेत	स्पष्ट
बृ० उ०	= बृहदारण्यक उपनिषद्	बृ० पू० उ०	= बृहद्विष्वक्पर्वतापनीयोपनिषद्
छा० उ०	= छान्दोग्य उपनिषद्	मु० उ०	= मुण्डकोपनिषद्
ना० उ०	= नारायणोपनिषद्	तै० ब्रा०	= तैत्तिरीय ब्राह्मण
जाया० उ०	= जाबालोपनिषद्	तै० भार०	= तैत्तिरीय भारण्यक
तै० सं०	= तैत्तिरीयसंहिता	महा० शान्ति०	= महाभारत शान्तिपर्व
तै० उ०	= तैत्तिरीय उपनिषद्	महा० छी०	= महाभारत छीपर्व
के० उ०	= केन उपनिषद्	मनु०	= मनुस्मृति
प्र० उ०	= प्रश्नोपनिषद्	विष्णुपु०	= विष्णुपुष्पण
क० उ०	= कठोपनिषद्	बोधा० स्मृ०	= बोधायनस्मृति
ई० उ०	= ईदोपनिषद्	गौ० स्मृ०	= गौतमस्मृति
द्वे० उ०	= द्वेताभ्यतरोपनिषद्	आ० स्मृ०	= आपस्तम्बस्मृति

## चित्र-सूची

१-वृन्दावन-विहारी	( बंगीन )	...	...	भूमिकाके सामने
२-भगवान् धीराङ्गराचार्यजी	( " )	...	...	पृष्ठ १३
३-मोहनदास धीरूष	( " )	...	...	पृष्ठ ३१





मगरान् श्रीसुंदरगार्यदी

# श्रीमद्भगवद्गीता

शांकरभाष्य

हिन्दी-भाषानुवादसहित

( उपोद्घात )

ॐ नारायणः परोऽव्यक्तादण्डमव्यक्तसंभवम् ।

अण्डस्यान्तस्त्विमे लोकाः सप्तद्वीपा च मेदिनी ॥

अव्यक्ते अर्थात् मायासे धीनाश्रयण—आदिपुरुष सर्वथा अतीत ( अस्पृष्ट ) हैं, सम्पूर्ण ब्रह्माण्ड अव्यक्त—प्रकृतिसे उत्पन्न हुआ है, ये सूर्य, भुवः आदि सब लोक और सात द्वीपोंवाली पृथिवी ब्रह्माण्डके अन्तर्गत हैं ।

॥ भगवान् सृष्ट्वा इदं जगत् तस्य च स्थितिं चिकीर्षुः मरीच्यादीन् अग्रे सृष्ट्वा प्रजापतीन् प्रवृत्तिलक्षणं धर्मं ग्राहयामास वेदोक्तम् ।

ततः अन्यान् च सनकसनन्दनादीन् उत्पाद्य निवृत्तिलक्षणं धर्मं ज्ञानवैराग्यलक्षणं ग्राहयामास ।

द्विविधो हि वेदोक्तो धर्मः प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणः च ।

जगतः स्थितिकारणं प्राणिनां साक्षात् अभ्युदयनिःश्रेयसहेतुः यः ॥ धर्मो ब्राह्मणार्थैः वर्णिमिः आधमिमिः च धेयोऽर्थिमिः अनुष्ठीयमानः ।

इस जगत्को रचकर इसके पालन करनेकी इच्छावाले उस भगवान्ने पहले मरीचि आदि प्रजापतियोंको रचकर उनको वैशेषिक प्रवृत्तिरूप धर्म ( कर्मयोग ) प्रहण करवाया ।

फिर उनसे अलग सनक, सनन्दनादि ऋषियोंको उत्पन्न करके उनको ज्ञान और वैराग्य जिसके लक्षण हैं ऐसा निवृत्तिरूप धर्म ( ज्ञानयोग ) प्रहण करवाया ।

वैशेषिक धर्म दो प्रकारका है—एक प्रवृत्तिरूप, दूसरा निवृत्तिरूप ।

जो जगत्की स्थितिकारण तथा प्राणियोंकी उत्पत्तिकारण और मोक्षका साधन हेतु है एवं कन्दानकानी मांसगन्धि वर्णाश्रम अवयवियोंद्वारा जिसका अनुष्ठान किया जाता है उसका नाम धर्म है ।

दीर्घेण कालेन अनुष्ठातॄणां कामोज्जवाद्  
हीयमानविवेकविज्ञानहेतुकेन अधर्मेण अमि-  
भूयमाने धर्मे प्रवर्धमाने च अधर्मे,  
जगतः स्थितिं परिपालयिषुः स आदिकर्ता  
नारायणारख्यो विष्णुः भौमस्य ब्रह्मणो  
ब्राह्मणत्वस्य रक्षणार्थं देवक्यां वसुदेवाद्  
अंशेन कृष्णः किल संवभूय ।

ब्राह्मणत्वस्य हि रक्षणेन रक्षितः स्याद्  
वैदिको धर्मः तदधीनत्वाद् वर्णाश्रमभेदानाम् ।

स च भगवान् ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्य-  
तेजोभिः सदा संपन्नः त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीं  
स्वां मायां मूलप्रकृतिं वशीकृत्य अजः  
अव्ययो भूतानाम् ईश्वरो नित्यशुद्धबुद्ध-  
सुक्तस्वभावः अपि सन् स्वमायया देहवान्  
इव जात इव च लोकानुग्रहं कुर्वन् इव  
लक्ष्यते ।

स्वप्रयोजनाभावे अपि भूतानुजिष्टृष्या  
वैदिकं हि धर्मद्वयम् अर्जुनाय शोकमोहमहोदधौ  
निमग्नाय उपदिदेश, गुणाधिकैः हि  
गृहीतः अनुष्ठीयमानः च धर्मः प्रचयं  
गमिष्यति इति ।

तं धर्मं भगवता यथोपदिष्टं वेद-  
व्यासः सर्वज्ञो भगवान् गीताख्यैः सप्तभिः  
श्लोकशतैः उपनिबन्ध ।

तद् इदं गीताशास्त्रं समस्तवेदार्थसार-  
संग्रहभूतं दुर्लभेयार्थम् ।

बहुत कालके बाद, जब धर्मानुष्ठान करनेवालों  
अन्तःकरणमें कामनाओंका विकास होनेसे विवेक  
विज्ञानका ह्रास हो जाना ही जिसकी उत्पत्तिक  
कारण है ऐसे अधर्मसे धर्म दबता जाने लगा और  
अधर्मकी वृद्धि होने लगी तब जगत्की स्थिति  
सुरक्षित रखनेका इच्छावाले वे आदिकर्ता नारायण-  
नामक श्रीविष्णुभगवान् भूलोकके ब्रह्मकी अर्थात्  
भूदेवों ( ब्राह्मणों ) के ब्राह्मणत्वकी रक्षा करनेके  
लिये श्रीवसुदेवजीसे श्रीदेवकीत्रीके गर्भमें अपने  
अंशसे ( लीलाविग्रहसे ) श्रीकृष्णरूपमें प्रकट हुए ।  
यह प्रसिद्ध है ।

ब्राह्मणत्वकी रक्षासे ही वैदिक धर्म सुरक्षित रह  
सकता है क्योंकि वर्णाश्रमोंके भेद उसीके अधीन हैं ।

ज्ञान, ऐश्वर्य, शक्ति, बल, वीर्य और तेज  
आदिसे सदा संपन्न वे भगवान् यद्यपि अज,  
अविनाशी, सम्पूर्ण भूतोंके ईश्वर और नित्य शुद्ध-  
शुद्ध-मुक्त-स्वभाव हैं, तो भी अपनी त्रिगुणात्मिका  
मूल प्रकृति वैष्णवी मायाको वशमें करके अपनी  
लीलासे शरीरधारीकी तरह उत्पन्न हुए-से और लोगों-  
पर अनुग्रह करते हुए-से दीखते हैं ।

अपना कोई प्रयोजन न रहनेपर भी भगवान् ने  
भूतोंपर दया करनेकी इच्छासे, यह सोचकर कि  
अधिक गुणवान् पुरुषोंद्वारा ग्रहण किया हुआ और  
आचरण किया हुआ धर्म अधिक विस्तारको प्राप्त  
होगा, शोकमोहरूप महासमुद्रमें डूबे हुए अर्जुनको  
दोनों ही प्रकारके वैदिक धर्मोंका उपदेश किया ।

उक्त दोनों प्रकारके धर्मोंको भगवान् ने जैसे-जैसे  
कहा था ठीक वैसे ही सर्वज्ञ भगवान् वेदव्यासजीने  
गीतानामक सात सौ श्लोकोंके रूपमें प्रवृत्त किया ।

ऐसा यह गीताशास्त्र सम्पूर्ण वेदार्थका सार-संग्रह-  
रूप है और इसका अर्थ समझनेमें अत्यन्त कठिन है ।

तदर्थो विष्करणाय अनेकैः विवृतपदपदार्थ-  
वाक्यार्थन्यायम् अपि अत्यन्तविरुद्धानेकार्थ-  
त्वेन लौकिकैः गृह्यमाणम् उपलभ्य अहं  
विवेकतः अर्थनिर्धारणार्थं संक्षेपतो विवरणं  
करिष्यामि ।

तस्य अस्य गीताशास्त्रस्य संक्षेपतः  
प्रयोजनं परं निःश्रेयसं सहेतुकस्य संसारस्य  
अत्यन्तोपरमलक्षणम् । तत् च सर्वकर्मसंन्यास-  
पूर्वकाद् आत्मज्ञाननिष्ठारूपाद् धर्माद् भवति ।

तथा हमम् एव गीतार्थधर्मम् उद्दिश्य  
भगवता एव उक्तम् 'स हि धर्मः सुप्राप्तो ब्रह्मणः  
पदवेदने' इति अनुगीतासु ।

किं च अन्पदपि तत्रैव उक्तम्—

'नैव धर्मो न चाधर्मो न चैव हि शुभाशुभी ।  
यः स्यादेकात्मने स्तीनसूष्णीं किञ्चिदचिन्तयन् ॥'  
'ज्ञानं संन्यासलक्षणम्' इति च ।

इह अपि च अन्ते उक्तम् अर्जुनाय—

'सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज' इति  
अभ्युदयार्थः अपि यः प्रवृत्तिलक्षणो धर्मो  
वर्णाश्रमान् च उद्दिश्य विहितः स देवादि-  
स्थानप्राप्तिहेतुः अपि सन् ईश्वरार्पणपुद्गल्या  
अनुष्ठीयमानः सच्चशुद्धये भवति फलामि-  
सन्धिवर्जितः ।

शुद्धसत्त्वस्य च ज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्ति-  
द्वारेण ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन च निःश्रेयसहेतुत्वम्  
अपि प्रतिपद्यते ।

यद्यपि उसका अर्थ प्रकट करनेके लिये अनेक  
पुरुषोने पदच्छेद, पदार्थ, वाक्यार्थ और आक्षेप,  
समाधानपूर्वक उनकी विस्तृत व्याख्या की है, तो  
भी लौकिक मनुष्योंद्वारा उस गीताशास्त्रका अनेक  
प्रकारसे ( परस्पर ) अत्यन्त विरुद्ध अनेक अर्थ ग्रहण  
किये जाते देखकर, उसका विवेकपूर्वक अर्थ निश्चित  
करनेके लिये मैं संक्षेपसे व्याख्या करूँगा ।

संक्षेपमें इस गीताशास्त्रका प्रयोजन परमकल्याण  
अर्थात् कारणसहित संसारकी अत्यन्त उपरति हो  
जाना है, वह ( परमकल्याण ) सर्वकर्मसंन्यास-  
पूर्वक आत्मज्ञाननिष्ठारूप धर्मसे प्राप्त होता है ।

इसी गीतार्थरूप धर्मको लक्ष्य करके स्वयं भगवान्-  
ने ही अनुगीतामें कहा है कि 'ब्रह्मके परमपदको  
( मोक्षको ) प्राप्त करनेके लिये यह ( गीतोक्त ज्ञान-  
निष्ठारूप ) धर्म ही सुसमर्थ है ।'

इसके सिवा यही ऐसा भी कहा है कि, 'जो  
न धर्मो न अधर्मो और न शुभाशुभी होता है तथा  
जो कुछ भी चिन्तन न करता हुआ सूष्णीमावसे  
एक जगदाधार ब्रह्ममें स्तीन हुआ रहता है ( यही  
उसको पाता है ) ।'

यह भी कहा है कि 'ज्ञानका लक्षण ( चिद्र )  
संन्यास है ।'

यहाँ ( गीताशास्त्रमें ) भी अन्तमें अर्जुनसे कहा है—  
'सर्व धर्मोंको छोड़कर एकमात्र मेरी शरणमें आ जा ।'

अभ्युदय—सांसारिक उन्नति ही जिसका फल  
है ऐसा जो प्रवृत्तिरूप धर्म, वर्ण और आश्रमोंको  
लक्ष्य करके कहा गया है, वह यद्यपि स्वर्गादिकी  
प्राप्तिको ही साधन है तो भी फल-क्रमना छोड़कर  
ईश्वरार्पणपुद्गलिसे किया जानेपर अन्तःकरणकी  
शुद्धि करनेवाया होता है ।

तथा शुद्धसत्त्व-वश पुरुषको पहले ज्ञाननिष्ठकी  
योग्यता-प्राप्ति कराकर फिर ज्ञानोत्पत्तिको कराने-  
से ( वह प्रवृत्तिरूपधर्म ) कल्याणका भी देण होता है ।



नमः य इन्द् एव उर्ध्वं उदितं चान  
 वानरि- 'मन्त्राणां मन्त्रिणः' इति।  
 इति चान्त्राणां मन्त्रिणः इति।

इति चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः

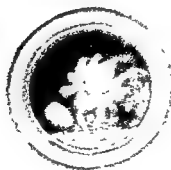
इति चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः

इति चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः

इति चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 'चान्त्राणां मन्त्रिणः' इति।  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः

चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 (चान्त्राणां मन्त्रिणः) चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः

इति चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः  
 चान्त्राणां मन्त्रिणः चान्त्राणां मन्त्रिणः



# श्रीमद्भगवद्गीता

## प्रथमोऽध्यायः

धृतराष्ट्र उवाच—

धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुत्सवः ।

मामकाः पाण्डवाश्चैव किमकुर्वत संजय ॥ १ ॥

धृतराष्ट्र बोले—हे संजय ! धर्मभूमि कुरुक्षेत्रमें युद्धकी इच्छासे इकट्ठे होनेवाले मेरे और  
मेरे पुत्रोंने क्या किया ? ॥ १ ॥

संजय उवाच—

दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकं व्यूढं दुर्योधनस्तदा ।

आचार्यमुपसंगम्य राजा वचनमब्रवीत् ॥ २ ॥

संजय बोले—उस समय राजा दुर्योधन पाण्डवोंकी सेनाको व्यूहरचनासे युक्त देखकर गुरु  
पास जाकर कहने लगा ॥ २ ॥

पश्यैतां पाण्डुपुत्राणामाचार्य महतीं चमूम् ।

व्यूढां द्रुपदपुत्रेण तव शिष्येण धीमता ॥ ३ ॥

गुरुजी ! आपके बुद्धिमान् शिष्य द्रुपदपुत्र धृष्टद्युम्नद्वारा व्यूहरचनासे युक्त की हुई पाण्डवोंकी  
भीरी सेनाको देखिये ॥ ३ ॥

अत्र शूरा महेष्वासा भीमार्जुनसमा युधि ।

युयुधानो विराटश्च द्रुपदश्च महारथः ॥ ४ ॥

धृष्टकेतुश्चेकितानः काशिराजश्च वीर्यवान् ।

पुरुजित्कुन्तिभोजश्च शैब्यश्च नरपुङ्गवः ॥ ५ ॥

युधामन्युश्च विक्रान्त उत्तमौजाश्च वीर्यवान् ।

सौभद्रो द्रौपदेयाश्च सर्व एव महारथाः ॥ ६ ॥

इस सेनामें महाधनुर्धर वीर, लड़नेमें भीम और अर्जुनके समान सात्विक, विराट और महारथी  
युयुधान् धृष्टकेतु, चेकितान तथा काशिराज एवं नरश्रेष्ठ पुरुजित्, कुन्तिभोज और शैब्य, पराक्रमी  
बलवान् उत्तमौजा, सुभद्रपुत्र अमिमन्यु और द्रौपदीके पाँचों पुत्र ये सभी महारथी हैं ॥ ४, ५, ६ ॥

अस्माकं तु विशिष्टा ये तान्निबोध द्विजोत्तम ।

नायका मम सैन्यस्य संज्ञार्थं तान्ब्रवीमि ते ॥ ७ ॥

हे द्विजोत्तम ! हमारे पक्षके भी जो प्रधान हैं उनको आप समझ लीजिये । आपकी जानकारीके लिये मैं उनके नाम बतलाता हूँ जो कि मेरी सेनाके नेता हैं ॥ ७ ॥

भवान्भीष्मश्च कर्णश्च कृपश्च समितिजयः ।

अश्वत्थामा विकर्णश्च सौमदत्तिस्तथैव च ॥ ८ ॥

आप, पितामह भीष्म, कर्ण और रणविजयी कृपाचार्य, वैसे ही अश्वत्थामा, विकर्ण और सोमदत्तका पुत्र ( भूरिश्रवा ) ॥ ८ ॥

अन्ये च बहवः शूरा मदर्थे त्यक्तजीविताः ।

नानाशस्त्रप्रहरणाः सर्वे युद्धविशारदाः ॥ ९ ॥

इनके सिवा अन्य भी बहुत-से शूरावीर मेरे लिये प्राण देनेको तैयार हैं, जो कि नाना प्रकारके शस्त्रास्त्रोंको धारण करनेवाले और सब-के-सब युद्धविद्यामें निपुण हैं ॥ ९ ॥

अपर्याप्तं तदस्माकं बलं भीष्माभिरक्षितम् ।

पर्याप्तं त्विदमेतेषां बलं भीमाभिरक्षितम् ॥ १० ॥

ऐसी यह पितामह भीष्मद्वारा रक्षित हमारी सेना सब प्रकारसे अनेक है और भीमद्वारा । इन पाण्डवोंकी यह सेना सहज ही जीती जा सकती है ॥ १० ॥

अयनेषु च सर्वेषु यथाभागमवस्थिताः ।

भीष्ममेवाभिरक्षन्तु भवन्तः सर्व एव हि ॥ ११ ॥

अतः आपलोग सब-के-सब सभी मोरचोंपर अपनी-अपनी जगह बंटे हुए, केवल तिन भीष्मकी ही रक्षा करते रहें ॥ ११ ॥

तस्य संजनयन्हर्षं कुरुवृद्धः पितामहः ।

सिंहनादं विनयोच्चैः शङ्खं दध्मौ प्रतापवान् ॥ १२ ॥

इनके बाद कुरुवंशिकोंने वृद्ध प्रतापी पितामह भीष्मके उग्र दुर्षोर्नके हृदयमें हर्ष उत्पन्न किये, उस हृदयमें सिंहके समान गर्वकर शङ्ख बजाया ॥ १२ ॥

ततः शङ्खाश्च मेरुश्च पशवानकगोमुखाः ।

महर्षेवाभ्यहन्यन्त म शब्दगुमुन्तामिव ॥ १३ ॥

तब शङ्ख, मेरु, पशु, वन्यजीव, अदि सबके शब्द गुरुमुन्तामिव ॥ १३ ॥

ततः श्वेतैर्हयैर्युक्ते महति स्यन्दने स्थितौ ।

माधवः पाण्डवश्चैव दिव्यौ शङ्खौ प्रदध्मतुः ॥ १४ ॥

फिर सफेद घोड़ोंसे युक्त बड़े भारी रथमें बैठे हुए श्रीकृष्ण और अर्जुनने भी अपने अलौकिक शङ्ख बजाये ॥ १४ ॥

पाञ्चजन्यं हृषीकेशो देवदत्तं धनंजयः ।

पौण्ड्रं दध्मौ महाशङ्खं भीमकर्मा वृकोदरः ॥ १५ ॥

श्रीकृष्णने पाञ्चजन्यनामक और अर्जुनने देवदत्तनामक शङ्ख बजाया । भयानक कर्मकारी वृकोदर भीमने पौण्ड्रनामक अपना महान् शङ्ख बजाया ॥ १५ ॥

अनन्तविजयं राजा कुन्तीपुत्रो युधिष्ठिरः ।

नकुलः सहदेवश्च सुघोषमणिपुष्पकौ ॥ १६ ॥

कुन्तीपुत्र राजा युधिष्ठिरने अनन्तविजय, नकुलने सुघोष और सहदेवने मणिपुष्पकनामवाला शङ्ख बजाया ॥ १६ ॥

काश्यश्च परमेष्वासः शिखण्डी च महारथः ।

धृष्टद्युम्नो विराटश्च सात्यकिश्चापराजितः ॥ १७ ॥

द्रुपदो द्रौपदेयाश्च सर्वशः पृथिवीपते ।

सौभद्रश्च महाबाहुः शङ्खान्दध्मुः पृथक् पृथक् ॥ १८ ॥

हे पृथ्वीनाथ ! महाधनुर्धारी काशिराज, महारथी शिखण्डी, धृष्टद्युम्न और विराट, अजेय सात्यकि, द्रुपद और द्रौपदीके पाँचों पुत्र तथा महाबाहु सुभद्रापुत्र अभिष्मपु इन सबने भी सब ओरसे अलग-अलग शङ्ख बजाये ॥ १७, १८ ॥

स घोषो धार्तराष्ट्राणां हृदयानि व्यदारयत् ।

नमश्च पृथिवीं चैव तुमुलो व्यनुनादयन् ॥ १९ ॥

वह भयङ्कर शब्द आकाश और पृथिवीको गुंजाता हुआ धृतराष्ट्र-पुत्रोंके हृदय विदीर्ण करने लगा ॥ १९ ॥

अथ व्यवस्थितान्दध्मा धार्तराष्ट्रान्कपिध्वजः ।

प्रवृत्ते शस्त्रसंपाते घनुरुद्यम्य पाण्डवः ॥ २० ॥

हृषीकेशं तदा वाक्यमिदमाह महीपते ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये रथं स्थापय मेऽच्युत ॥ २१ ॥

यावदेताद्विरीक्षेऽहं योद्धुकामानवस्थितान् ।

कैर्मया सह योद्धव्यमस्मिन्तप्तमुद्यमे ॥ २२ ॥



गाण्डीवं संसते हस्तात्त्वक्चैव परिदह्यते ।

न च शत्रोभ्यवस्थातुं भ्रमतीव च मे मनः ॥ ३० ॥

गाण्डीव धनुष हाथसे खिसक रहा है, त्वक् बहुत जलती है, साथ ही मेरा मन भ्रमित-सा हो रहा है, ( अधिक क्या ) मैं खड़ा रहनेमें भी समर्थ नहीं हूँ ॥ ३० ॥

निमित्तानि च पश्यामि विपरीतानि केशव ।

न च श्रेयोऽनुपश्यामि हत्वा स्वजनमाहवे ॥ ३१ ॥

हे केशव ! इसके सिवा और भी सब दृष्टान्त मुझे विपरीत ही दिखायी देते हैं, युद्धमें अपने कुलको नष्ट करके मैं कल्याण नहीं देखता ॥ ३१ ॥

न काङ्क्षे विजयं कृष्ण न च राज्यं सुखानि च ।

किं नो राज्येन गोविन्द किं भोगैर्जीवितेन वा ॥ ३२ ॥

हे कृष्ण ! मैं न विजय ही चाहता हूँ और न राज्य या सुख ही चाहता हूँ । हे गोविन्द ! हमें राज्यसे, भोगोंसे या जीवित रहनेसे क्या प्रयोजन है । ॥ ३२ ॥

येपामर्थं काङ्क्षितं नो राज्यं भोगाः सुखानि च ।

त इमेऽवस्थिता युद्धे प्राणांस्त्यक्त्वा धनानि च ॥ ३३ ॥

आचार्याः पितरः पुत्रास्तथैव च पितामहाः ।

मातुलाः श्वशुराः पौत्राः श्यालाः संबन्धिनस्तथा ॥ ३४ ॥

हमें जिनके लिये राज्य, भोग और सुख आदि इष्ट हैं, वे ये हमारे गुरु, ताऊ, चाचा, छद्दके, दादा, मामा, ससुर, पोते, साले और अन्य कुटुम्बी लोग धन और प्राणोंको त्यागकर युद्धमें खड़े हैं ॥ ३३, ३४ ॥

एतान्न हन्तुमिच्छामि भूतोऽपि मधुसूदन ।

अपि त्रैलोक्यराज्यस्य हेतोः किं नु महीकृते ॥ ३५ ॥

हे मधुसूदन ! मुझपर बार बारते हुए भी इन सम्बन्धियोंको त्रिलोकीका राज्य पानेके लिये भी मैं मारना नहीं चाहता, फिर जरा-सी धृष्टीके लिये तो कहना ही क्या है ! ॥ ३५ ॥

निहत्य घातैराष्ट्रान्नः का प्रीतिः स्याज्जनार्दन ।

पापमेवाश्रयेदस्मान्हृत्त्रैतानाततायिनः ॥ ३६ ॥

हे जनार्दन ! इन घृतराष्ट्र-युद्धोंको मारनेसे हमें क्या प्रसन्नता होगी ! प्रत्युत इन आततायियोंको मारनेसे हमें पाप ही छनेगा ॥ ३६ ॥

तस्मान्नाहं वयं हन्तुं घातैराष्ट्रान्स्वबान्धवान् ।

स्वजनं हि कथं हत्वा सुखिनः स्याम माधव ॥ ३७ ॥

इसलिये हे माधव । अपने कुटुम्बी घृतराष्ट्र-पुत्रोंको मारना हमें उचित नहीं है, क्योंकि अपने कुटुम्बको नष्ट करके हम कैसे सुखी होंगे ? ॥३७॥

यद्यप्येते न पश्यन्ति लोभोपहतचेतसः ।

कुलक्षयकृतं दोषं मित्रद्रोहे च पातकम् ॥ ३८ ॥

यद्यपि लोभके कारण जिनका चित्त अट हो चुका है ऐसे ये कौरव कुलक्षयजनित दोषको और मित्रोंके साथ वैर करनेमें होनेवाले पापको नहीं देख रहे हैं ॥ ३८ ॥

कथं न ज्ञेयमस्माभिः पापादस्मान्निवर्तितुम् ।

कुलक्षयकृतं दोषं प्रपश्यद्विर्जिनार्दन ॥ ३९ ॥

तो भी हे जनार्दन । कुलनाशजन्य दोषको भली प्रकार जाननेवाले हमलोगोंको इस पापसे बचनेका उपाय क्यों नहीं खोजना चाहिये ? ॥ ३९ ॥

कुलक्षये प्रणश्यन्ति कुलधर्माः सनातनाः ।

धर्मे नष्टे कुलं कृत्स्नमधर्मोऽभिभवत्युत ॥ ४० ॥

( यह तो सिद्ध ही है कि ) कुलका नाश होनेसे सनातन कुलधर्म नष्ट हो जाते हैं और धर्मका नाश होनेसे सारे कुलको सब ओरसे पाप दबा लेता है ॥ ४० ॥

अधर्मोऽभिभवात्कृष्ण प्रदुष्यन्ति कुलस्त्रियः ।

स्त्रीषु दुष्टासु चार्ण्येय जायते वर्णसंकरः ॥ ४१ ॥

हे कृष्ण । इस तरह पापसे घिर जानेपर उस कुलकी स्त्रियाँ दूषित हो जाती हैं, हे आर्ण्येय । स्त्रियोंके दूषित होनेपर उस कुलमें वर्णसंकरता आ जाती है ॥ ४१ ॥

संकरो नरकायैव कुलमानां कुलस्य च ।

पतन्ति पितरो ह्येषां लुप्तपिण्डोदकक्रियाः ॥ ४२ ॥

बहु वर्णसंकरता उन कुलधर्माधिकोंके और कुलको नरकमें ले जानेका कारण बनती है, क्योंकि उनके पितरलोग पिण्डक्रिया और जलक्रिया नष्ट हो जानेके कारण अपने स्वानमे पतित हो जाते हैं ॥४२॥

दोषैरेतैः कुलमानां वर्णसंकरकारकैः ।

उत्साद्यन्ते जातिधर्माः कुलधर्माश्च शाश्वताः ॥ ४३ ॥

( इस प्रकार ) वर्णसंकरताको उत्पन्न करनेवाले उन्मुख दोषोंमे उन कुलधर्माधिकोंके सनातन कुलधर्म और जातिधर्म नष्ट हो जाते हैं ॥ ४३ ॥

उत्सन्नकुलधर्माणां मनुष्याणां जनार्दन ।

नरके नियतं वामो भवतीत्यनुशुश्रुम ॥ ४४ ॥

हे जनार्दन ! जिनके कुलधर्म नष्ट हो चुके हैं ऐसे मनुष्योंका निस्सन्देह नरकमें वास होता है, ऐसा हमने सुना है ॥ ४४ ॥

अहो वत महत्पापं कर्तुं व्यवसिता वयम् ।

यद्राज्यसुखलोभेन हन्तुं स्वजनमुद्यताः ॥ ४५ ॥

अहो ! शोक है कि, हमलोग बड़ा भारी पाप करनेका निश्चय कर बैठे हैं, जो कि इस राज्य-सुखके लोभसे अपने कुटुम्बका नाश करनेके लिये तैयार हो गये हैं ॥ ४५ ॥

यदि मामप्रतीकारमशङ्कां शस्त्रपाणयः ।

धार्तराष्ट्रा रणे हन्युस्तन्मे क्षेमतरं भवेत् ॥ ४६ ॥

यदि मुझ शस्त्ररहित और सामना न करनेवालेको ये शस्त्रधारी धृतराष्ट्रपुत्र ( दुर्योधन आदि ) रणभूमिमें मार डालें तो यह मेरे लिये बहुत ही अच्छा हो ॥ ४६ ॥

संजय उवाच—

एवमुक्त्वार्जुनः संख्ये रथोपस्थ उपाविशत् ।

विसृज्य सशरं चापं शोकसंविग्रमानसः ॥ ४७ ॥

संजय बोला—उस रणभूमिमें वह अर्जुन इस प्रकार कहकर बाणोंसहित धनुषको छोड़ शोककुल-चित्त हो रथके ऊपर ( पहले सैन्य देखनेके लिये जहाँ खड़ा हुआ था वही ) बैठ गया ॥ ४७ ॥

इति श्रीमद्भारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्या भीष्मपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-

सूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादेऽर्जुनविवाद-

योगो नाम प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥





ॐ

## द्वितीयोऽध्यायः

संजय उवाच—

तं तथा कृपयाविष्टमश्रुपूर्णकुलेक्षणम् ।  
विपीदन्तमिदं वाक्यमुवाच मधुसूदनः ॥ १ ॥

संजय बोला—इस तरह आँसूभरे कातर नेत्रोंसे युक्त कल्याणसे घिरे हुए उस शोकानुर अर्जुनसे भगवान् मधुसूदन यह वचन कहने लगे ॥ १ ॥

श्रीभगवानुवाच—

कुतरत्ना कदमलमिदं विषमे समुपस्थितम् ।  
अनार्यजुष्टमस्वर्ग्यमकीर्तिकरमर्जुन ॥ २ ॥

हे अर्जुन ! तुझे यह श्रेष्ठ पुरुषोंसे असेवित, स्वर्गका विरोधी और अपकीर्ति करनेवाला मोह इस रणक्षेत्रमें क्यों हुआ ! ॥ २ ॥

क्लैव्यं मा स्म गमः पार्थ नैतत्त्वय्युपपद्यते ।  
क्षुद्रं हृदयदौर्बल्यं त्यक्त्वोत्तिष्ठ परंतप ॥ ३ ॥

हे पार्थ ! कायरता मत ला, यह तुझमें शोभा नहीं पाती, हे शत्रुतापन ! हृदयकी क्षुद्र दुर्बलता-को छोड़कर युद्धके लिये खड़ा हो ॥ ३ ॥

अर्जुन उवाच—

कथं भीष्ममहं संख्ये द्रोणं च मधुसूदन ।  
इषुभिः प्रति योत्स्यामि पूजार्हावरिसूदन ॥ ४ ॥

अर्जुनने कहा—हे मधुसूदन ! रणभूमिमें पितामह भीष्म और गुरु द्रोणके साथ मैं किस प्रकार बाणोंसे युद्ध कर सँगा ? क्योंकि हे अरिसूदन ! वे दोनों ही पूजाके पात्र हैं ॥ ४ ॥

गुरूनहत्वा हि महानुभावाञ्छ्रेयो भोक्तुं भैक्ष्यमपीह लोके ।  
हत्वार्थकामांस्तु गुरूनिहैव मुञ्जीय भोगान् रुधिरप्रदिग्धान् ॥ ५ ॥

ऐसे महानुभाव पुरुषोंको न मारकर इस जगत्में भीख माँगकर पाना भी अच्छा है, क्योंकि इन गुरुजनोंको मारकर इस संसारमें रुधिरसे सने हुए अर्थ और कामरूप भोगोंको ही तो भोग्य अर्थात् उनको मारनेसे भी केवल भोग ही तो मिलेंगे ॥ ५ ॥

न चैतद्विद्वाः कतरन्नो गरीयो यद्वा जयेम यदि वा नो जयेयुः ।

यानेय हत्वा न जिजीविषामस्तेऽवस्थिताः प्रमुखे धार्तराष्ट्राः ॥ ६ ॥

हम यह नहीं जानते कि हमारे लिये क्या करना अच्छा है, ( पता नहीं इस युद्धमें ) हम जीतेंगे या वे हमको जीतेंगे । ( अहो ! ) जिनको मारकर हम जीवित रहना भी नहीं चाहते वे ही धृतराष्ट्रके पुत्र हमारे सामने खड़े हैं ॥ ६ ॥

कार्पण्यदोषोपहतस्वभावः पृच्छामि त्वां धर्मसंमूढचेताः ।

यच्छ्रेयः स्यान्निश्चितं ब्रूहि तन्मे शिष्यस्तेऽहं शाधि मां त्वां प्रपन्नम् ॥ ७ ॥

कायरतारूप दोषसे नष्ट हुए स्वभाववाला और धर्मका निर्णय करनेमें मोहितचित्त हुआ मैं आपसे पूछता हूँ, जो निश्चित की हुई हितकर बात हो वह मुझे बतलाइये । मैं आपका शिष्य हूँ, आपके शरणमें आये हुए मुझ दासको उपदेश दीजिये ॥ ७ ॥

न हि प्रपश्यामि भमापनुद्याद्यच्छोकमुच्छोपनिन्द्रियाणाम् ।

अवाप्य भूमावसपन्नमृद्धं राज्यं सुराणामपि चाधिपत्यम् ॥ ८ ॥

क्योंकि पृथ्वीमें निष्कण्टक धन-धान्य-सम्पन्न राज्यको या देवताओंके खानिखनो पाकर भी मैं ऐसा कोई उपाय नहीं देख रहा हूँ जो मेरी इन्द्रियोंके मुखानेवाले शोकको दूर कर सके ॥ ८ ॥

संजय उवाच—

एवमुक्त्वा हृषीकेशं गुडाकेशः परंतप ।

न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह ॥ ९ ॥

संजय बोला—हे दाशुतापन धृतराष्ट्र ! निद्राविजयी अर्जुन अन्तर्यामी भगवान् श्रीकृष्णसे इस प्रकार कह कर उनके बाद साफ-साफ यह बात कहकर कि मैं युद्ध नहीं करूँगा, चुप हो गया ॥ ९ ॥

तमुवाच हृषीकेशः प्रहसन्निव भारत ।

सेनयोरुभयोर्मध्ये विपीदन्तमिदं वचः ॥ १० ॥

हे भारत ! इस तरह दोनों सेनाओंके बीचमें शोक करते हुए उस अर्जुनसे भगवान् श्रीकृष्ण मुसकराकर यह वचन कहने लगे ॥ १० ॥

अत्र च—‘दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकम्’ इत्यारम्भ  
‘न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं बभूव ह’ इति  
एतदन्तः प्राणिनां शोकमोहादिसंसारबीज-  
भूतदोषोद्भवकारणप्रदर्शनार्थत्वेन व्याख्येयो

यहाँ ‘दृष्ट्वा तु पाण्डवानीकम्’ इस शोकने  
लेकर ‘न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा तूष्णीं  
बभूव ह’ इस शोकवचनके प्रत्यक्ष व्याख्या यों कर लेनी  
चाहिये कि, यह प्रकरण प्राणियोंके शोक, मोह  
आदि जो संसारके बीजमूल दोष हैं, उनकी उत्पत्ति-

तथा हि अर्जुनेन राज्यगुरुपुत्रमित्रगुहृत्स्व-  
जनसंवन्धिवान्धवेषु 'अहम् एषां मम एते' इति  
एवं भ्रान्तिप्रत्ययनिमित्तस्नेहविच्छेदादिनिमित्तौ  
आत्मनः शोकमोहौ प्रदर्शितौ 'कथं गोप्समहं  
संख्ये' इत्यादिना ।

शोकमोहान्यां हि अमिभूतविवेकविज्ञानः  
स्वत एव क्षात्रधर्मे युद्धे प्रवृत्तः अपि तस्माद्  
युद्धाद् उपरराम । परधर्मे च मिश्रालीयनादिकं  
कर्तुं प्रवृत्ते ।

तथा च सर्वप्राणिनां शोकमोहादिदोषा-  
विष्टचेतसां स्वभावत एव स्वधर्मपरित्यागः  
प्रतिपिद्धसेवा च स्यात् ।

स्वधर्मे प्रवृत्तानाम् अपि तेषां धाघ्ननः-  
कायादीनां प्रवृत्तिः फलामिसंविपूर्विका एव  
साहंकारा च भवति ।

तत्र एवं सति धर्माधर्मोपचयाद् इष्टानिष्ट-  
जन्मसुखदुःखसंप्राप्तिलक्षणः संसारः अनुपरतो  
भवति, इत्यतः संसारधीजभूतौ शोकमोहौ ।

तयोः च सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकाद् आत्म-  
ज्ञानाद् न अन्यतो निवृत्तिः इति, तदुपदि-

दिक्षुः सर्वलोकानुग्रहार्थम् अर्जुनं निमित्तीकृत्य  
आह भगवान् वासुदेवः—'अज्ञोऽप्यान्' इत्यादि ।

तत्र केचिद् आहुः, सर्वकर्मसंन्यासपूर्वकाद्  
आत्मज्ञाननिष्ठमात्राद् एव केवलात् कैवल्यं  
न प्राप्यते एव, किं तर्हि अभिहोत्रादिश्रौतस्मार्त-  
कर्मसहिताद् ज्ञानाद् कैवल्यप्राप्तिः इति  
सर्वान् गीतासु निश्चितः अर्थ इति ।

क्योंकि 'कथं गोप्समहं संख्ये' इत्यादि श्लोकों-  
द्वारा अर्जुनने इसी तरह राज्य, गुरु, पुत्र, मित्र,  
सुहृद्, स्वजन, सम्बन्धी और बान्धवोंके विषयमें  
'पह मेरे हैं, मैं इनका हूँ' इस प्रकार अज्ञानजनित  
स्नेह-विच्छेद आदि कारणोंसे होनेवाले अपने शोक  
और मोह दिखाये हैं ।

यद्यपि ( वह अर्जुन ) स्वयं ही पहले क्षात्रधर्म-  
रूप युद्धमें प्रवृत्त हुआ था तो भी शोक-मोहके द्वारा  
विवेक-विज्ञानके दब जानेपर ( वह ) उस युद्धसे  
रुक गया और मिश्राद्वारा जीवन-निर्वाह करना  
आदि दूसरोंके धर्मका आचरण करनेके लिये  
प्रवृत्त हो गया ।

इसी तरह शोक-मोह आदि दोषोंसे मिनका चित्त  
धिरा हुआ हो, ऐसे सभी प्राणियोंसे स्वधर्मका त्याग  
और निषिद्ध धर्मका सेवन स्वभाविक ही होता है ।

यदि वे स्वधर्मपालनमें लगे हुए हों तो भी  
उनके मन, बाणी और शरीरादिकी प्रवृत्ति फलाकांक्षा-  
पूर्वक और अहंकारसहित ही होती है ।

ऐसा होनेसे पुण्य-पाप दोनों बढ़ते रहने  
कारण अच्छे-बुरे जन्म और सुख-दुःखोंकी प्राप्ति  
संसार निवृत्त नहीं हो पाता, अतः शोक और मो  
ह दोनों संसारके बीजरूप हैं ।

इन दोनोंकी निवृत्ति सर्वकर्म-संन्यासपूर्वक  
आत्मज्ञानके अतिरिक्त अन्य उपायसे नहीं हो  
सकती । अतः उसका ( आत्मज्ञानका ) उपदेश  
करनेकी इच्छावाले भगवान् वासुदेव सब लोगोंपर  
अनुग्रह करनेके लिये अर्जुनको निमित्त बनाकर  
कहने लगे—'अज्ञोऽप्यान्' इत्यादि ।

इसपर कितने ही टीकाकार कहते हैं कि केवल  
सर्वकर्म-संन्यासपूर्वक आत्मज्ञान-निष्ठमात्रसे ही  
कैवल्यकी ( मोक्षकी ) प्राप्ति नहीं हो सकती, किन्तु  
अभिहोत्रादि श्रौत-स्मार्त-कर्मोंसहित ज्ञानसे मोक्ष-  
की प्राप्ति होती है, यही सारी गीताका निश्चित  
अभिप्राय है ।

ज्ञापकं च आहुः अस्य अर्थस्य—‘अथ चेत्वमिमं धर्मं सदृशं न करिष्यसि’ ‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ ‘कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम्’ इत्यादि ।

हिंसादियुक्तत्वाद् वैदिकं कर्म अधर्माय इति इयम् अपि आशङ्का न कार्या, कथम्, धात्रं कर्म युद्धलक्षणं गुरुभ्रातृपुत्रादिहिंसालक्षणम् अत्यन्तदूरम् अपि स्वधर्मः इति कृत्वा न अधर्माय, तदकरणे च ‘ततः स्वधर्मं गीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि’ इति युवता यावज्जीवादिश्रुतिबोदितानां पञ्चादिहिंसालक्षणानां च कर्मणां प्राग् एव न अधर्मत्वम् इति सुनिश्चितम् उक्तं भवति इति ।

तद् असत्, ज्ञानकर्मनिष्ठयोः विभाग-  
वचनाद् बुद्धिद्वयाश्रयोः ।

‘अज्ञोऽप्यान्’ इत्यादिना भगवता यावत् ‘स्वधर्ममपि चावेक्ष्य’ इति एतदन्तेन ग्रन्थेन यत् परमार्थतत्त्वनिरूपणं कृतं तत् सांख्यम्, तद्विषया बुद्धिः आत्मनो जन्मादि पङ्क्तिविशेषाभावाद् अकर्ता आत्मा इति प्रकरणार्थनिरूपणाद् या जायते सा सांख्य-  
बुद्धिः, सा येषां ज्ञानिनाम् उचिता भवति ते सांख्याः ।

एतस्या बुद्धेः जन्मनः प्राग् आत्मनो देहा-  
दिव्यतिरिक्तत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यपेक्षो धर्मा-  
धर्मविवेकपूर्वको भोक्षसाधनानुष्ठाननिरूपण-  
लक्षणो योगः, तद्विषया बुद्धिः योगबुद्धिः,  
सा येषां कर्मिणाम् उचिता भवति ते योगिनः ।

इस अर्थमें वे प्रमाण भी बतलाते हैं, जैसे—‘अथ चेत्वमिमं धर्मं सदृशं न करिष्यसि’ ‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ ‘कुरु कर्मैव तस्मात्त्वम्’ इत्यादि ।

( वे यह भी कहते हैं कि ) हिंसा आदिके युक्त होनेके कारण वैदिक कर्म अधर्मका कारण है, ऐसी शंका भी नहीं करनी चाहिये । क्योंकि गुरु, भ्राता और पुत्रादिकी हिंसा ही जिसका स्वरूप है ऐसा अत्यन्त दूर युद्धरूप धात्रकर्म भी स्वधर्म माना जानेके कारण अधर्मका हेतु नहीं है, ऐसा कहनेवाले तथा उसके न करनेमें ‘ततः स्वधर्मं गीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि’ इस प्रकार दोष बतलानेवाले भगवान्का यह कथन तो पहले ही सुनिश्चित हो जाता है कि ‘जीवनपदन्त कर्म करो’ इत्यादि श्रुतिवाक्योंद्वारा वर्णित पशु आदिकी हिंसा-  
रूप कर्मोंकी करना अधर्म नहीं है ।

परन्तु वह ( उन लोगोंका कहना ) ठीक नहीं है; क्योंकि भिन्न-भिन्न दो बुद्धियोंके आश्रित रहनेवाली ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठाका अलग-अलग वर्णन है ।

‘अज्ञोऽप्यान्’ इस श्लोकसे लेकर ‘स्वधर्ममपि चावेक्ष्य’ इस श्लोकके पहलेके प्रकरणसे भगवान्ने जिस परमार्थ-आत्मतत्त्वका निरूपण किया है वह सांख्य है, तद्विषयका जो बुद्धि है अर्थात् आत्माने जन्मादि छत्रों विकारोंका अभाव होनेके कारण आत्मा अवर्ता है, इस प्रकारका जो निश्चय उक्त प्रकरणके अर्थका विवेचन करनेसे उत्पन्न होता है, वह सांख्यबुद्धि है, वह जिन ज्ञानियोंके लिये उचित होती है ( जो उसके अधिकारी हैं ) वे सांख्ययोगी हैं ।

इस ( उपर्युक्त ) बुद्धिके उत्पन्न होनेसे पहले-पहले, आत्माका देहादिसे पृथक्पन, कर्तापन और भोक्तापन माननेकी अपेक्षा रहनेवाला, जो धर्म-अधर्मके विवेकसे युक्त मार्ग है, भोक्षसाधनोंका अनुष्ठान करनेके लिये चेष्टा करना ही जिसका स्वरूप है, उसका नाम योग है, और तद्विषयका जो बुद्धि है, वह योग-बुद्धि है, वह जिन कर्मियोंके लिये उचित होती है ( जो उसके अधिकारी हैं ) वे योगी हैं ।

तथा च भगवता विमक्ते द्वे बुद्धी निर्दिष्टे—

‘एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां गृणु’ इति ।

तयोः च सांख्यबुद्ध्याश्रयां ज्ञानयोगेन निष्ठां सांख्यानां विमक्तां वक्ष्यति—‘पुरा वेदात्मना मया प्रोक्ता’ इति ।

तथा च योगबुद्ध्याश्रयां कर्मयोगेन निष्ठां विमक्तां वक्ष्यति—‘कर्मयोगेन योगिनाम्’ इति ।

एवं सांख्यबुद्धिं योगबुद्धिं च आश्रित्य द्वे निष्ठे विमक्ते भगवता एव उक्ते ज्ञानकर्मणोः कर्तृत्वाकर्तृत्वैकत्वानेकत्वबुद्ध्याश्रययोः एक-पुरुषाश्रयत्वासंभवं पश्यता ।

यथा एतद् विभागवचनं तथैव दक्षितं ज्ञातपथीये ब्राह्मणे—‘एतमेव प्रव्रजितो लोक-मिच्छन्तो ब्राह्मणाः प्रव्रजन्ति’ (बृ० ४।४।२२) इति सर्वकर्मसंन्यासं विधाय तच्छेषेण—‘किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोकः’ (बृ० ४।४।२२) इति ।

तत्र एव च—‘प्राग्दारपरिग्रहात्पुरुष आत्मा प्राकृतो धर्मविज्ञासोत्तरकालं लोकत्रयसाधनं पुत्रं द्विप्रकारं च विषं मानुषं दैवम् च तत्र मानुषं वित्तं कर्मरूपं पितृलोकसाप्तिसाधनं विद्यां च दैवं वित्तं देवलोकसाप्तिसाधनं सोऽकमयत’ (बृ० १।४।१७) ।

इति अविद्याकामवत एव सर्वाणि कर्माणि श्रौतादीनि दर्शितानि ।

इसी प्रकार भगवान्ने ‘एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां गृणु’ इस श्लोकसे अलग-अलग दो बुद्धियाँ दिखलायी हैं ।

उन दोनों बुद्धियोंमेंसे सांख्यबुद्धिके आश्रित रहनेवाली सांख्ययोगियोंको ज्ञानयोगसे (होनेवाली) निष्ठाको ‘पुरा वेदात्मना मया प्रोक्ता’ इत्यादि वचनोंसे अलग कहेंगे ।

तथा योगबुद्धिके आश्रित रहनेवाली कर्मयोगने (होनेवाली) निष्ठाको ‘कर्मयोगेन योगिनाम्’ इत्यादि वचनोंसे अलग कहेंगे ।

कर्तापन-अकर्तापन और एकता-अनेकता-बैसी भिन्न-भिन्न बुद्धिके आश्रित रहनेवाले जो ज्ञान और कर्म हैं उन दोनोंका एक पुरुषमें होना असम्भव माननेवाले भगवान्ने ही स्वयं उपर्युक्त प्रकारसे सांख्यबुद्धि और योगबुद्धिका आश्रय लेकर अलग-अलग दो निष्ठाएँ कही हैं ।

जिस प्रकार (गीताशास्त्रमें) इन दोनों निष्ठाओंका अलग-अलग वर्णन है वैसे ही शतपथ ब्राह्मणमें भी दिखलाया गया है । (वहाँ) ‘इस आत्मलोकको ही चाहनेवाले वैराग्यशील ब्राह्मण संन्यास लेते हैं’ इस प्रकार सर्व-कर्म-संन्यासका विधान करके उसी वाक्यके शेष (सहायक) वाक्यसे कहा है कि ‘जिन हमलोगोंका यह आत्मा ही लोक है (वे हम) सन्ततिसे क्या (सिद्ध) करेंगे ।’

वही यह भी कहा है कि ‘प्राकृत मात्मा अर्थात् अज्ञानी मनुष्य धर्माजिज्ञासके बाद और विद्यासे पहले तीनों लोकोंकी प्राप्तिके साधनरूप पुत्रकी तथा दैव और मानुष ऐसे दो प्रकारके धनकी इच्छा करने लगा । इनमें पितृलोककी प्राप्ति साधनरूप ‘कर्म’ तो मानुष धन है और देवलोककी प्राप्ति साधनरूप ‘विद्या’ दैव-धन है ।’

इस तरह (उपर्युक्त श्रुतिमें) अविद्या और कामनावाले पुरुषके अिये ही श्रौतादि सम्पूर्ण कर्म बनाये गये हैं ।

‘तेनो व्युत्थाय प्रवर्जन्ति’ (वृ० ४।४।२२)

इति व्युत्थानम् आत्मानम् एव लोकम् इच्छतः  
अक्रामस्य विहितम् ।

तद् एतद् विभागवचनम् अनुपपन्नं स्याद्  
यदि श्रौतकर्मज्ञानयोः समुच्चयः अभिप्रेतः  
स्याद् भगवतः ।

न च अर्जुनस्य प्रश्न उपपन्नो भवति ।

‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इत्यादिः ।

एकपुरुषानुष्ठेयत्वासंभवं बुद्धिकर्मणोः  
भगवता पूर्वम् अनुक्तं कथम् अर्जुनः अश्रुतं  
बुद्धेः च कर्मणो ज्यायस्त्वं भगवति अध्यारोपयेद्  
मृपा एव ‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः’ इति ।

किं च यदि बुद्धिकर्मणोः सर्वेषां समुच्चय  
उक्तः स्याद् अर्जुनस्य अपि स उक्त एव इति—  
‘यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम्’ इति  
कथम् उभयोः उपदेशे सति अन्यतरविषयः एव  
प्रश्नः स्यात् ।

न हि पितृप्रशमनार्थिनो वैद्येन मधुरं

शीतं च भोक्तव्यम् इति उपदिष्टे तयोः अन्यतरत्  
पितृप्रशमनकारणं ब्रूहि इति प्रश्नः संभवति ।

अथ अर्जुनस्य भगवदुक्तवचनार्थविवेका-  
नवधारणनिमित्तः प्रश्नः कल्प्येत, तथापि  
भगवता प्रश्नानुरूपं प्रतिवचनं देयम्, मया  
बुद्धिकर्मणोः समुच्चय उक्तः किमर्थम् इत्थं त्वं  
भ्रान्तः असि इति ।

न तु पुनः प्रतिवचनम् अननुरूपं पृष्टाद्  
अन्यद् एव द्वे निष्ठे मया पुरा प्रोक्ते इति  
वक्तुं युक्तम् ।

‘उन सब (कर्मों) से निवृत्त होकर संन्यास  
ग्रहण करते हैं’ इस कथनसे केवल आत्मलोकको  
चाहनेवाले निष्कामो पुरुषके लिये संन्यासका ही  
विधान किया है ।

यदि ( इसपर भी यह बात मानी जायगी कि )  
भगवान्को श्रौतकर्म और ज्ञानका समुच्चय इष्ट है  
तो यह उपर्युक्त विमर्श विवेचन अयोग्य ठहरेगा ।

तथा ( ऐसा मान लेतेसे ) ‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’  
इत्यादि जो अर्जुनका प्रश्न है वह भी नहीं  
बन सकता ।

यदि ज्ञान और कर्मका एक पुरुषद्वारा एक साथ  
किया जाना असम्भव और कर्मकी अपेक्षा ज्ञानका  
श्रेष्ठत्व भगवान्ने पहले न कहा होता, तो इस  
तरह अर्जुन बिना सुनी हुई बातका झूठे ही  
भगवान्में अध्यारोप कैसे करता कि ‘ज्यायसी  
चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः’ ।

यदि सभीके लिये ज्ञान और कर्मका समुच्चय  
कहा होता तो अर्जुनके लिये भी वह कहा ही गया था,  
फिर दोनोंका समुच्चय उपदेश होने हुए ‘यच्छ्रेय  
एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम्’ इस प्रकार  
दोनोंमेंसे एकको ही सम्बन्धमें प्रश्न कैसे होता !

क्योंकि पितृकी शान्ति चाहनेवालेको वैद्यके  
द्वारा यह उपदेश दिया जानेपर कि, मधुर और  
शीत पदार्थ सेवन करना चाहिये, रोगीका यह प्रश्न  
नहीं बन सकता कि उन दोनोंमेंसे किसी एकको  
ही पितृकी शान्तिका उपाय बतझड़े ।

यदि ऐसी कल्पना की जाय कि भगवान्द्वारा  
कहे हुए वचन न समझनेके कारण अर्जुनने प्रश्न किया  
है, तो फिर भगवान्को प्रश्नके अनुरूप ही यह उत्तर  
देना चाहिये या कि मैंने तो ज्ञान और कर्मका समुच्चय  
बनलाया है, वृ ऐसा भ्रान्त क्यों हो रहा है !

परन्तु प्रश्नसे विपरीत दूसरा ही उत्तर देना कि  
मैंने दो निश्चय पहले कहे हैं ( उपर्युक्त कल्पनाके )  
उपयुक्त नहीं है ।

न अपि स्मार्तेन एव कर्मणा बुद्धेः समुच्चये ।

अभिप्रेते विभागवचनादि सर्वम् उपपन्नम् ।

किं च क्षत्रियस्य युद्धं स्मार्तं कर्म स्वधर्म इति

जानतः 'तत्किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसि'

इति उपालम्भः अनुपपन्नः ।

तस्माद् गीताशास्त्रे ईष्यन्मात्रेण अपि श्रौतेन स्मार्तेन वा कर्मणा आत्मज्ञानस्य समुच्चयो न केनचिद् दर्शयितुं शक्यः ।

यस्य तु अज्ञानाद् रागादिदोषतो वा कर्मणि प्रवृत्तस्य यत्नेन दानेन तपसा वा विशुद्धसत्त्वस्य ज्ञानम् उत्पन्नं परमार्थतत्त्वविषयम् एकम् एव इदं सर्वं ब्रह्म अकर्तृ च इति ।

तस्य कर्मणि कर्मप्रयोजने च निवृत्ते अपि लोकसंग्रहार्थं यत्पूर्वं यथा प्रवृत्तः तथा एव कर्मणि प्रवृत्तस्य यत् प्रवृत्तिरूपं दृश्यते न तत् कर्म येन बुद्धेः समुच्चयः स्यात् ।

यथा भगवतो वामुदेवस्य क्षात्रकर्मचेष्टितं

न ज्ञानेन समुचीयते पुरुषार्थसिद्धये तद्वत् फला-

मितसंघर्हकारामायस्य तुल्यत्वाद् विदुषः ।

तत्त्ववित् तु न अहं करोमि इति मन्यते । न च तत्फलं अभिसंवचे ।

यथा च स्वर्गादिकामार्थिनः अग्निहोत्रादिकामसाधनानुष्ठानाय आहिताग्नेः काम्ये एव अग्निहोत्रादीं प्रवृत्तस्य सामिकृते विनष्टे अपि कामे तद् एव अग्निहोत्रादि अनुविष्टनः अपि न तत्काम्यम् अग्निहोत्रादि भवति ।

इसके सिवा यदि केवल स्मार्त-कर्मके साथ ही ज्ञानका समुच्चय माना जाय तो भी विमल वर्ण आदि सब उपयुक्त नहीं ठहरते ।

तथा ऐसा माननेसे युद्धरूप स्मार्त-कर्म क्षत्रियक स्वधर्म है, यह जाननेवाले अर्जुनका इस प्रकार उलटाना देना भी नहीं बन सकता कि 'तत् किं कर्मणि घोरे मां नियोजयसि' ।

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि गीताशास्त्रमें विद्विन्-मात्र भी श्रौत या स्मार्त किसी भी कर्मके साथ आत्मज्ञानका समुच्चय कोई भी नहीं दिखा सकता ।

अज्ञानसे या आसक्ति आदि दोषोंसे कर्ममें लगे हुए जिस पुरुषको यज्ञसे, दानसे या तपसे अन्तःकरण शुद्ध होकर परमार्थ-तत्त्वविषयक ऐसा ज्ञान प्राप्त हो जाता है कि यह सब एक ब्रह्म ही है और वह अकर्ता है ।

उसके कर्म और फल दोनों ही यद्यपि निवृत्त हो चुकते हैं तो भी लोकसंग्रहके लिये पहलेकी भाँति यत्पूर्वक कर्मोंमें लगे रहनेवाले ऐसे पुरुषका जो प्रवृत्तिरूप कर्म दीखा करता है, वह वास्तवमें कर्म नहीं है, जिससे कि ज्ञानके साथ उसका समुच्चय हो सके ।

जैसे भगवान् वामुदेवद्वारा किये हुए क्षात्रकर्मोंका मोक्षकी सिद्धिके लिये ज्ञानके साथ समुच्चय नहीं होता वैसे ही फलेच्छा और अहंकारके अभावकी समानता होनेके कारण ज्ञानीके कर्मोंका भी (ज्ञानके साथ समुच्चय नहीं होता) ।

क्योंकि आत्मज्ञानी न तो ऐसा ही मानता है कि मैं करता हूँ और न उन कर्मोंका फल ही चाहता है ।

इसके सिवा जैसे व्रत-साधनरूप अग्निहोत्रादि कर्मोंका अनुष्ठान करनेके लिये सकाम अग्निहोत्रादिमें लगे हुए स्वर्गादिकी कामनावाले अग्निहोत्रीकी कामना यदि आधा कर्म कर चुकनेपर नष्ट हो जाय और फिर भी उसके द्वारा वही अग्निहोत्रादि कर्म होना रहे, तो भी वह काम्य-कर्म नहीं होता (क्यों ही ज्ञानीके कर्म भी कर्म नहीं हैं) ।







तथा च दर्शयति भगवान् 'कुर्वन्नपि' 'न करोति न लिप्यते' इति तत्र तत्र ।

यच्च 'पूर्वः पूर्वतरं कृतम्' 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' इति तत् तु प्रविमज्य विज्ञेयम् ।

तत् कथम्, यदि तावत् पूर्व जनकादयः तत्त्वविदः अपि प्रवृत्तकर्माणः स्युः ते लोक-संग्रहार्थं 'गुणा गुणेषु वर्तन्ते' इति ज्ञानेन एव संसिद्धिम् आसिताः, कर्मसंन्यासे प्राप्ते अपि कर्मणा सह एव संसिद्धिम् आसिता न कर्म-संन्यासं कृतवन्त इति एषः अर्थः ।

अथ न ते तत्त्वविदः, ईश्वरसमर्पितेन कर्मणा साधनभूतेन संसिद्धिं सत्त्वशुद्धिं ज्ञानोत्पत्ति-लक्षणां वा संसिद्धिम् आसिता जनकादयः इति व्याख्येयम् ।

एतम् एव अर्थं वक्ष्यति भगवान् 'सत्त्वशुद्धे कर्म कुर्वन्ति' इति ।

'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः'

इति उक्तं सिद्धिं प्राप्तस्य च पुनः ज्ञाननिष्ठं वक्ष्यति 'सिद्धिं प्राप्नो यथा मत्त' इत्यादिना ।

तस्माद् गीतासु केवलाद् एव तत्त्वज्ञानाद् मोक्षप्राप्तिः न कर्मसमुच्चिताद् इति निश्चितः अर्थः ।

यथा च अयम् अर्थः तथा प्रकरणशो विमज्य

तत्र तत्र दर्शयिष्यामः ।

तत्र एवं धर्मसंमूढचेतसो महति शोकसागरे निमग्नस्य अर्जुनस्य अन्यत्र आत्मज्ञानाद् उद्वरणम् अपश्यन् भगवान् वामुदेवः ततः अर्जुनम् उदिधारयिषुः आत्मज्ञानाय अवतारयन् प्राह—

'कुर्वन्नपि न लिप्यते' 'न करोति न लिप्यते' इत्यादि वचनोक्ते भगवान् भी जगद्-जगद् यही बात दिखलते हैं ।

इसके सिवा जो 'पूर्वः पूर्वतरं कृतम्' 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' इत्यादि वचन हैं उनको विभागपूर्वक समझना चाहिये ।

यह किस प्रकार समझें ? यदि वे पूर्वमें होनेवाले जनकादि तत्त्ववेत्ता होकर भी लोकसंग्रहके लिये कर्मोंमें प्रवृत्त थे, तब तो यह अर्थ समझना चाहिये कि 'गुण ही गुणोंमें वर्तत रहे हैं' इस ज्ञानसे ही वे परम सिद्धिको प्राप्त हुए अर्थात् कर्म-संन्यासकी योग्यता प्राप्त होनेपर भी कर्मोंका त्याग नहीं किया, कर्म करते-करते ही परमसिद्धिको प्राप्त हो गये ।

यदि वे जनकादि तत्त्वज्ञानी नहीं थे तो ऐसी व्याख्या करना चाहिये कि वे ईश्वरके समर्पण किये हुए साधनरूप कर्मोंद्वारा चित्त-शुद्धिरूप सिद्धिको अपना ज्ञानोत्पत्तिरूप सिद्धिको प्राप्त हुए ।

यही बात भगवान् कहेंगे कि '(योगी) अन्तःकरणकी शुद्धिके लिये कर्म करते हैं ।'

तथा 'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः' ऐसा कहकर फिर उस सिद्धिप्राप्त पुरुषके लिये 'सिद्धिं प्राप्नो यथा मत्त' इत्यादि वचनोक्ते ज्ञाननिष्ठ कहेंगे ।

सुनरां गीताशास्त्रमें निश्चय किया हुआ अर्थ यही है कि केवल तत्त्वज्ञानसे ही मुक्ति होती है, कर्मसहित ज्ञानसे नहीं ।

जैसा वह भगवान् का अभिप्राय है वैसे ही प्रकरण-के अनुसार विभागपूर्वक यथास्थानपर हम आगे दिखायेंगे ।

इस प्रकार धर्मके विषयमें जिसमें चित्त मोहित हो रहा है और जो महान् शोकसागरमें डूब रहा है, ऐसे अर्जुनका बिना आत्मज्ञानके उद्धार होना असम्भव समझकर उन शोक-समुद्रसे अर्जुनका उद्धार करनेकी इच्छाकरते भगवान् वामुदेव आत्म-ज्ञानकी प्रस्तावना करते हुए बोले—

अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भायसे ।

गतासून्गतासून्श्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥ ११ ॥

न शोच्या अशोच्या भीष्मद्रोणादयः

सद्वृत्तत्वात् परमार्थरूपेण च नित्यत्वात्,  
तान् अशोष्यान् अन्वशोचः अनुशोचितवान्  
असि ते म्रियन्ते मन्निमित्तम् अहं तैः विना-  
भूतः किं करिष्यामि राज्यसुखादिना इति ।

त्वं प्रज्ञावादान् प्रज्ञावृत्तां बुद्धिमतां वादान् च  
वचनानि च भायसे । तद् एतद् मौढ्यं पाण्डित्यं  
च विरुद्धम् आत्मनि दर्शयसि उन्मत्त इव इति  
अभिप्रायः ।

यस्माद् गतासून् गतप्राणान् मृतान् अगतासून्  
अगतप्राणान् जीवतः च न अनुशोचन्ति पण्डिताः  
आत्मज्ञाः ।

पण्डा आत्मविषया बुद्धिः येषां ते  
हि पण्डिताः 'पाण्डित्यं निर्विघ्नं' (धृ० ३।५।१)  
इति श्रुतेः ।

परमार्थतः तु नित्यान् अशोच्यान् अनु-  
शोचसि अतो मूढः असि इति अभिप्रायः ॥११॥

जो शोक करने योग्य नहीं होते उन्हें  
अशोष्य कहते हैं, भीष्म, द्रोण आदि सशस्त्री  
और परमार्थरूपसे नित्य होनेके कारण अशोष्य  
हैं । उन न शोक करने योग्य भीष्मादिके निमित्त  
तु शोक करता है कि वे मेरे हाथों मारे जायेंगे, मैं उनसे  
रहित होकर राज्य और सुखादिका क्या करूँगा !

तथा तु प्रज्ञावानोंके अर्थात् बुद्धिमानोंके  
वचन भी बोलता है, अभिप्राय यह कि इस तरह  
तु उन्मत्तकी मौल्यता और बुद्धिमत्ता इन दोनों  
परस्पर-विरुद्ध भावोंको अपनेमें दिखजाता है ।

क्योंकि जिनके प्राण चले गये हैं—जो मर गये  
हैं उनके लिये और जिनके प्राण नहीं गये—जो जीते हैं  
उनके लिये भी पण्डित—आत्मज्ञानी शोक नहीं करते ।

'पाण्डित्यको सम्पादन करके' इस श्रुति-  
वाक्यानुसार आत्मविषयक बुद्धिका नाम पण्डा है  
और वह बुद्धि जिनमें हो वे पण्डित हैं ।

परन्तु परमार्थदृष्टिसे नित्य और अशोचनीय  
भीष्म आदि श्रेष्ठ पुरुषोंके लिये तु शोक करता है,  
अतः तू मूढ है । यह अभिप्राय है ॥११॥

कृतः ते अशोच्याः, यतो नित्याः । कथम्—

वे भीष्मादि अशोष्य क्यों हैं ? इसलिये कि वे  
नित्य हैं । नित्य कैसे हैं ?—

न त्वेवाहं जातु नासं न त्वं नेमे जनाधिपाः ।

न चैव न भविष्यामः सर्वे वयमतः परम् ॥ १२ ॥

न तु एव जातु कदाचिद् अहं न आसं  
केन्तु आसम् एव, अतीतेषु देहोत्पत्तिविनाशेषु  
नेत्यम् एव अहम् आसम् इति अभिप्रायः ।

तथा न त्वं न आसीः किन्तु आसीः एव ।  
तथा न इमे जनाधिपाः न आसन् किन्तु  
आसन् एव ।

किसी कालमें मैं नहीं था, ऐसा नहीं किन्तु  
अवश्य था अर्थात् भूतपूर्व शरीरोंकी उत्पत्ति और  
विनाश होते हुए भी मैं सदा ही था ।

वैसे ही तू नहीं था सो नहीं किन्तु अवश्य था,  
ये राजागण नहीं थे सो नहीं किन्तु वे भी,  
अवश्य थे ।

तथा न च एव न भविष्यामः, किन्तु भविष्याम एव सर्वे वयम् अनः अस्माद् देह-विनाशात् परम् उत्तरकाले अपि, त्रिषु अपि कालेषु नित्या आत्मस्वरूपेण इति अर्थः ।

देहभेदानुवृत्त्या बहुवचनं न आत्मभेदामि-प्रायेण ॥ १२ ॥

इसके बाद अर्थात् इन शरीरोंका नाश हो-बाद भी हम सब नहीं रहेंगे सो नहीं किन्तु रहेंगे । अभिप्राय यह है कि तीनों कालोंमें आत्मरूपसे सब नित्य हैं ।

यहाँ बहुवचनका प्रयोग देहभेदके विचारसे किया गया है, आत्मभेदके अभिप्रायसे नहीं ॥ १२ ॥

तत्र कथम् इव नित्य आत्मा इति दृष्टान्तम् आह—

आत्मा किसके सदृश नित्य है ! इसपर कहाते हैं—

देहिनोऽस्मिन्यथा देहे कौमारं यौवनं जरा ।

तथा देहान्तरप्राप्तिर्धीरस्तत्र न मुह्यति ॥ १३ ॥

देहः अस्म अस्ति इति देही तस्य देहिनो देहवदात्मनः अस्मिन् वर्तमाने देहे यथा येन प्रकारेण कौमारं कुमारमावो बाल्यावस्था, यौवनं यूनो मावो मध्यमावस्था, जरा वयो-हानिः जीर्णावस्था इति एताः तिस्रः अवस्था अन्योन्यविलक्षणाः ।

तासां प्रथमावस्थानाशे न नाशो द्वितीयावस्थापजनने न उपजननम् आत्मनः, किं तर्हि, अविक्रियस्य एव द्वितीयतृतीयावस्थाप्राप्तिः आत्मनो दृष्टा ।

तथा तद्वद् एव देहाद् अन्यो देहान्तरं तस्य प्राप्तिः देहान्तरप्राप्तिः अविक्रियस्य एव आत्मन इत्यर्थः ।

धीरो धीमान् तत्र एवं सति न मुह्यति न मोहम् आपद्यते ॥ १३ ॥

जिसका देह है वह देही है, उस देह अर्थात् शरीरधारी आत्माकी इस—वर्तमान अवस्था जैसे कौमार—बाल्यावस्था, यौवन—तृणावस्था जरा—वृद्धावस्था—ये परस्पर विलक्षण अवस्थाएँ होती हैं ।

इनमें पहली अवस्थाके नाशसे आत्माका नाश नहीं होता और दूसरी अवस्थाकी उत्पत्तिसे आत्मा उत्पत्ति नहीं होती; तो फिर क्या होता है ! निर्विकार आत्माको ही दूसरी और तीसरी अवस्था प्राप्ति होती हुई देखी गयी है ।

वैसे ही निर्विकार आत्माको ही देहान्तरकी प्राप्ति अर्थात् इस शरीरसे दूसरे शरीरका नाम देहान्तर उसकी प्राप्ति होती है (होती हुई—सी दोखनी है) ।

ऐसा होनेसे अर्थात् आत्माके निर्विकार और निःसंशय होनेके कारण धीर—बुद्धिमान् इस वि-मोहित नहीं होता—मोहकी प्राप्ति नहीं होता ॥ १३ ॥

यद्यपि आत्मविनाशनिमित्तो मोहो न संभवति नित्य आत्मा इति विज्ञानतः तथापि शीतोष्णसुखदुःखप्राप्तिनिमित्तो मोहो लौकिको दृश्यते, सुखवियोगनिमित्तो दुःख-संयोगनिमित्तः च शोक इति एतद् अर्जुनस्य वचनम् आशङ्क्य आह—

यद्यपि आत्मा नित्य है ऐसे जाननेवाले इन्द्र-आत्म-विनाश-निमित्तक मोह होना तो सम्भव नहीं तथापि शीत-उष्ण और सुख-दुःख प्राप्ति-ज-लौकिक मोह तथा सुख-वियोग-जनित और दुःख-संयोग-जनित शोक भी होता हुआ देखा जाता है, अर्जुनके वचनके आशङ्क्य शब्दोंके कारण कहने

मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय शीतोष्णसुखदुःखदाः ।

आगमापायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व भारत ॥ २४ ॥

मात्रा आमिः मीयन्ते शब्दादय इति श्रोत्रा-  
दीनि इन्द्रियाणि, मात्राणां स्पर्शाः शब्दादिभिः  
संयोगाः ते शीतोष्णसुखदुःखदाः शीतम् उष्णं  
सुखं दुःखं च प्रयच्छन्ति इति ।

अथवा स्पृश्यन्ते इति स्पर्शा विषयाः  
शब्दादयः, मात्राः च स्पर्शाः च शीतोष्णसुख-  
दुःखदाः ।

शीतं कदाचित् सुखं कदाचित् दुःखं  
तथा उष्णम् अपि अनियतरूपं सुखदुःखे  
पुनः नियतरूपं यतो न व्यभिचरतः अतः  
ताभ्यां पृथक् शीतोष्णयोः ग्रहणम् ।

यस्मात् ते मात्रास्पर्शादय आगमापायिन  
आगमापायशीलाः तस्माद् अनित्या अतः  
तान् शीतोष्णादीन् तितिक्षस्व प्रसहस्व तेषु  
हर्षं विषादं च मा कार्षीः इत्यर्थः ॥ २४ ॥

मात्रा अर्थात् शब्दादि विषयोंको जिनसे जाना  
जाय ऐसी श्रोत्रादि इन्द्रियों और इन्द्रियोंके स्पर्श  
अर्थात् शब्दादि विषयोंके साथ उनके संयोग, वे  
सब शीत-उष्ण और सुख-दुःख देनेवाले हैं अर्थात्  
शीत-उष्ण और सुख-दुःख देते हैं ।

अथवा जिनका स्पर्श किया जाता है वे स्पर्श  
अर्थात् शब्दादि विषय, ( इस व्युत्पत्तिके अनुसार यह  
अर्थ होगा कि ) मात्रा और स्पर्श यानी श्रोत्रादि  
इन्द्रियों और शब्दादि विषय ( ये सब ) शीत-उष्ण  
और सुख-दुःख देनेवाले हैं ।

शीत कभी सुखरूप होता है कभी दुःखरूप,  
इसी तरह उष्ण भी अनिश्चितरूप है, परन्तु सुख  
और दुःख निश्चितरूप हैं, क्योंकि उनमें व्यभिचार  
( केरफार ) नहीं होता । इसलिये सुख-दुःखसे अलग  
शीत और उष्णका ग्रहण किया गया है ।

जिससे कि वे मात्रा-स्पर्शादि ( इन्द्रियों उनके  
विषय और उनके संयोग ) उत्पत्ति-विनाशशील हैं,  
इससे अनित्य हैं, अतः उन शीतोष्णादिको सहन  
कर अर्थात् उनमें हर्ष और विषाद मत कर ॥ २४ ॥

शीतोष्णादीन् सहतः किं स्याद् इति शृणु—

शीत-उष्णादि सहन करनेवालेको क्या ( काम )  
होता है ? सो सुन—

यं हि न व्यथयन्त्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ।

समदुःखसुखं धीरं सोऽमृतत्वाय कल्पते ॥ २५ ॥

यं हि पुरुषं समदुःखसुखं समे दुःखसुखे  
यस्य तं समदुःखसुखं सुखदुःखप्राप्तौ हर्षविषाद-  
रहितं धीरं धीमन्तं न व्यथयन्ति न चालयन्ति  
नित्यात्मदर्शनाद् एते यथोक्ताः शीतो-  
ष्णादयः ।

स नित्यात्मदर्शननिष्ठो द्वन्द्वसहिष्णुः  
अमृतत्वाय अमृतमावाय मोक्षाय कल्पते  
समर्थो भवति ॥ २५ ॥

सुख-दुःखको समान समझनेवाले अर्थात् जिसकी  
दृष्टिमें सुख-दुःख समान हैं—सुख-दुःखकी प्राप्तिमें  
जो हर्ष-विषादसे रहित रहता है ऐसे जिस धीर—  
बुद्धिमान् पुरुषको ये उपर्युक्त शीतोष्णादि व्यथा  
नहीं पहुँचा सकते अर्थात् नित्य आत्मदर्शनसे  
विचलित नहीं कर सकते ।

वह नित्य आत्मदर्शननिष्ठ और शीतोष्णादि द्वन्द्वों-  
को सहन करनेवाला पुरुष आत्ममग्न हो जानेके लिये  
यानी मोक्षके लिये समर्थ होता है ॥ २५ ॥

इतः च शोकमोही अकृत्वा शीतोष्णादि-  
सहनं युक्तं यस्मात्—

इसलिये भी शोक और मोह त करके शीतोष्णादि-  
को सहन करना उचित है, जिससे कि—

नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः ।

उभयोरपि

दृष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥ १६ ॥

नासतः अविद्यमानस्य : शीतोष्णादेः  
सकारणस्य न विद्यते नास्ति भावो  
मवनम् अस्तिता । न हि शीतोष्णादि सकारणं  
प्रमाणैः निरूप्यमाणं वस्तु संभवति ।

विकारो हि सः । विकारः च व्यभिचरति,  
यथा घटादिसंस्थानं चक्षुषा निरूप्यमाणं  
मृद्वतिरेकेण अनुपलब्धेः असत् तथा सर्वो  
विकारः कारणव्यतिरेकेण अनुपलब्धेः असत् ।  
जन्मप्रध्वंसार्थां प्राग् ऊर्ध्वं च अनुप-  
लब्धेः ।

मृदादिकारणस्य तत्कारणस्य च तत्कारण-  
व्यतिरेकेण अनुपलब्धेः असत्त्वम् । तदसत्त्वे  
च सर्वाभावप्रसङ्ग इति चेत् ।

न, सर्वत्र बुद्धिद्वयोपलब्धेः सदबुद्धिः असद-  
बुद्धिः इति ।

यद्विषया बुद्धिः न व्यभिचरति तत् सत्,  
यद्विषया बुद्धिः व्यभिचरति तद् असत् इति  
सदसद्विभागो बुद्धितन्त्रे स्थिते ।

सर्वत्र द्वे बुद्धी सर्वैः उपलब्ध्येते समाना-  
धिकरणे ।

न नीलोत्पलवत् सन् घटः सन् पटः सन् हस्ती  
इति एवं सर्वत्र ।

तयोः बुद्धयोः घटादिवुद्धिः व्यभिचरति,  
तथा च दर्शितम् । न तु सदबुद्धिः ।

वास्तवमें अविद्यमान शीतोष्णादिका और उनके  
कारणोंका भाव अर्थात् अस्तित्व है ही नहीं, क्योंकि  
प्रमाणोंद्वारा निरूपण किये जानेपर शीतोष्णादि और  
उनके कारण कोई पदार्थ ही नहीं ठहरते ।

क्योंकि वे शीतोष्णादि सब विकार हैं, और विकार-  
का सदा नाश होता है । जैसे चक्षुद्वारा निरूपण किया  
जानेपर घटादिका आकार मिट्टीको छोड़कर और कुछ  
भी उपलब्ध नहीं होता इसलिये असत् है, वैसे ही सभी  
विकार कारणके सिवा उपलब्ध न होनेसे असत् हैं ।

क्योंकि उत्पत्तिसे पूर्व और नाशके पश्चात् उन  
सबकी उपलब्धि नहीं है ।

पू०—मिट्टी आदि कारणका और उसके भी कारण-  
का उसके निजी कारणसे पृथक् उनकी उपलब्धि नहीं  
होनेसे अभाव सिद्ध हुआ, फिर इसी तरह उसका भी  
अभाव सिद्ध होनेसे सबके अभावका प्रसङ्ग आ जाता है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि सर्वत्र सत्-  
बुद्धि और असत्-बुद्धि ऐसी दो बुद्धियाँ उपलब्ध होती हैं ।

जिस पदार्थको विषय करनेवाली बुद्धि नष्ट नहीं  
होती वह पदार्थ सत् है और जिसको विषय करने-  
वाली बुद्धि नष्ट हो जाती है वह असत् है । इस  
प्रकार सत् और असत्का विभाग बुद्धिके अधीन है ।

सभी जगह समानाधिकरणमें ( एक ही अधिष्ठानमें )  
सबको दो बुद्धियाँ उपलब्ध होती हैं ।

नील कमलके सदृश नहीं, किन्तु घड़ा है,  
कपड़ा है, हाथी है, इस तरह सब जगह दो-दो  
बुद्धियाँ उपलब्ध होती हैं ।\*

उन दोनों बुद्धियोंमेंसे घटादिको विषय करने-  
वाली बुद्धि नष्ट हो जाती है, यह पहले दिखलाया  
जा चुका है परन्तु सत्-बुद्धि नष्ट नहीं होती ।

० अर्थात् 'नीलोत्पलम्' इस शब्दमें जैसे कमलों कमलवकी और नीलापनकी दो बुद्धियाँ होती हैं  
उसी प्रकार गुण-गुणी-भावोंमें वहाँ दो बुद्धियाँ नहीं ली गयी हैं किन्तु मृदवृत्तिगुणकामें भ्रान्तिके कारण जैसे अधिष्ठानमें  
अतिरिक्त जलबुद्धि भी रहती है उसी तरहकी दो बुद्धियाँ दिखायी गयी हैं ।

तस्माद् घटादिबुद्धिविषयः असन् व्यमि-  
चारात्, न तु सद्बुद्धिविषयः अव्यमि-  
चारात् ।

घटे घिनटे घटबुद्धौ व्यमिचरन्त्यां सद्-  
बुद्धिः अपि व्यमिचरति इति चेत् ।

न, पटादौ अपि सद्बुद्धिदर्शनात् । विशेषण-

विषया एव सा सद्बुद्धिः ।

सद्बुद्धिबद्ध घटबुद्धिः अपि घटान्तरे दृश्यते  
इति चेत् ।

न, पटादौ अदर्शनात् ।

सद्बुद्धिरपि नष्टे घटे न दृश्यते इति  
चेत् ।

न, विशेष्याभावात् । सद्बुद्धिः विशेषण-  
विषया सती विशेष्याभावे विशेषणानुपपत्तौ  
किंविषया स्यात्, न तु पुनः सद्बुद्धेः विषया-  
भावात् ।

एकाधिकरणत्वं घटादिविशेष्याभावे न  
युक्तम् इति चेत् ।

न, इदम् उदकम् इति मरीच्यादौ अन्यतरा-  
भावे अपि समानाधिकरण्यदर्शनात् ।

तस्माद् देहादेः द्वन्द्वस्य च सकारणस्य  
असतो न विद्यते भाव इति ।

तथा सतः च आत्मनः अभावः अविद्य-  
मानता न विद्यते सर्वत्र अव्यमिचाराद् इति  
अशोचाम ।

अतः घटादि बुद्धिका विषय ( घटादि ) असत्  
है क्योंकि उसका व्यमिचार होना है । परन्तु सत्-  
बुद्धिका विषय ( अस्तित्व ) असत् नहीं है, क्योंकि  
उसका व्यमिचार नहीं होता ।

५०—घटका नाश हो जानेपर घटविषयक बुद्धिके  
नष्ट होते ही सत्-बुद्धि भी तो नष्ट हो जाती है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं; क्योंकि बलादि  
अन्य वस्तुओं में भी सत् बुद्धि देखी जाती है । वह  
सत् बुद्धि केवल विशेषणको ही विषय करनेवाली है ।

५०—सत् बुद्धिकी तरह घट-बुद्धि भी तो दूसरे  
घटमें दीखती है !

उ०—यह ठीक नहीं, क्योंकि बलादिमें नहीं दीखती ।

५०—घटका नाश हो जानेपर उसमें सत्-बुद्धि  
भी तो नहीं दीखती ।

उ०—यह ठीक नहीं; क्योंकि ( वहाँ ) घटरूप  
विशेष्यका अभाव है । सत्-बुद्धि विशेषणको विषय  
करनेवाली है सो जब घटरूप विशेष्यका अभाव  
हो गया, बिना विशेष्यके विशेषणकी अनुपपत्ति होनेसे  
वह ( सत्-बुद्धि ) किसको विषय करे ! पर विषयका  
अभाव होनेसे सत्-बुद्धिका अभाव नहीं होता ।

५०—घटादि विशेष्यका अभाव होनेसे  
एकाधिकरणता ( दोनों बुद्धियोंका एक अधिष्ठानमें  
होना ) युक्तियुक्त नहीं होती ।

उ०—यह ठीक नहीं, क्योंकि मृगतृणिकादि  
अधिष्ठानसे अतिरिक्त अन्य वस्तुका ( जलका )  
अभाव है तो भी 'यह जल है' ऐसी बुद्धि होनेसे  
समानाधिकरणता देखी जाती है ।\*

इसलिये असत् जो शरीरादि एवं शीतोष्णादि  
द्वन्द्व और उनके कारण हैं उनका किसीका भी भाव—  
अस्तित्व नहीं है ।

वैसे ही सत् जो आत्मतत्त्व है, उसका अभाव  
अर्थात् अविद्यमानता नहीं है; क्योंकि वह सर्वत्र  
भटल है यह पहले कह आये हैं ।

एवम् आत्मानात्मनोः सदसतोः उभयोः  
अपि दृष्ट उपलब्धः अन्तो निर्णयः सत् सद् एव  
असद् असद् एव इति तु अनयोः यथोक्तयोः  
तत्त्वदर्शिभिः ।

तद् इति सर्वनाम सर्वं च ब्रह्म तस्य नाम तद्  
इति तद्भावः तत्त्वं ब्रह्मणो याथात्म्यं तद् द्रष्टुं  
शीलं येषां ते तत्त्वदर्शिनः तैः तत्त्वदर्शिभिः ।

त्वम् अपितत्त्वदर्शिनां दृष्टिम् आधित्य शोके  
मोहं च हित्वा शीतोष्णादीनि नियतानियत-  
रूपाणि द्वन्द्वानि विकारः अयम् असन् एव  
मरीचिजलवत् मिथ्या अवमासते इति मनसि  
निश्चित्य तितिक्षस्व इति अभिप्रायः ॥ १६ ॥

इस प्रकार सत्-आत्मा और असत्-अनात्मा—  
इन दोनोंका ही यह निर्णय तत्त्वदर्शियोंद्वारा देखा  
गया है अर्थात् प्रत्यक्ष किया जा चुका है कि सत्  
सत् ही है और असत् असत् ही है ।

‘तद्’ यह सर्वनाम है और सर्व ब्रह्म ही है,  
अतः उसका नाम ‘तद्’ है, उसके भावको अर्थात्  
ब्रह्मके यथार्थ स्वरूपको तत्त्व कहते हैं, उस तत्त्वको  
देखना जिनका स्वभाव है वे तत्त्वदर्शी हैं, उनके  
द्वारा उपर्युक्त निर्णय देखा गया है ।

तु भी तत्त्वदर्शी पुरुषोंकी बुद्धिका आश्रय लेकर  
शोक और मोहको छोड़कर तथा नियत और अनियत-  
रूप शीतोष्णादि द्वन्द्वोंको, इस प्रकार मनमें समझकर  
कि ये सब विकार हैं, ये वास्तवमें न होने हुए ही  
मृगतृणाके जलकी भाँति मिथ्या प्रतीत हो रहे हैं,  
( इनको ) सहन कर । यह अभिप्राय है ॥ १६ ॥

किं पुनः तद् यत् सद् एव सर्वदा एव  
अस्ति इति उच्यते—

अविनाशि तु तद्विद्धि

विनाशमव्ययस्यास्य

अविनाशि न विनष्टुं शीलम् अस इति । तु  
शब्दः असतो विशेषणार्थः ।

तद् विद्धि विजानीहि । किं येन सर्वम् इदं जगत्  
सत् व्याप्तं सदारूपेण ब्रह्मणा साकाशम्  
आकाशेन इव घटादयः ।

विनाशम् अदर्शनम् अमात्रम् अव्ययस्य न  
व्येति, उपचयापचयौ न याति इति अव्ययं  
तस्य अव्ययस्य ।

न एतन् सदारूपं ब्रह्म स्वेन रूपेण व्येति  
व्यभिचरति निरवयवत्वाद् देहादिवत् ।

तो, जो निरन्तर सत् है और सदैव रहता है  
यह क्या है ! इसपर कहा जाता है—

येन सर्वमिदं ततम् ।

न कश्चित्कर्तुमर्हति ॥ १७ ॥

नष्ट न होना जिसका स्वभाव है, वह अविनाशी  
है । ‘तु’ शब्द असत्मे सत्की विशेषता दिखानेके  
लिये है ।

उसको तु (अविनाशी) जान-समझ, जिसकी !  
जिस सत् नामके ब्रह्ममें यह आकाशसहित सम्पूर्ण  
विषय आकाशसे घटादिके सदृश व्याप्त है ।

इस अव्ययका अर्थात् जिसका व्यय नहीं होता  
जो घटता-बढ़ता नहीं उसे अव्यय कहते हैं, उसका  
विनाश-अभाव (परनेके लिये कोई भी समर्थ नहीं है) ।

क्योंकि यह सत् नामक ब्रह्म अवयवरहित होनेके  
कारण देहादिकों तरह अपने स्वरूपसे नष्ट नहीं  
होता अर्थात् इसका व्यय नहीं होता ।



न अपि आत्मीयेन आत्मीयामावात्, यथा  
देवदत्तो धनहान्या व्येति न तु एवं ब्रह्म  
व्येति ।

अतः अव्ययस्य अस्य ब्रह्मणो विनाशं  
न कश्चित् कर्तुम् अर्हति न कश्चिद् आत्मानं  
विनाशयितुं शक्नोति ईश्वरः अपि ।

आत्मा हि ब्रह्म स्वात्मनि च क्रिया-  
विरोधात् ॥ १७ ॥

तथा इसका कोई निजी पदार्थ नहीं होनेके  
कारण निजी पदार्थोंके नाशसे भी इसका नाश नहीं  
होता, जैसे देवदत्त अपने धनकी हानिसे हानिवाञ्छ  
होता है, ऐसे ब्रह्म नहीं होता ।

इसलिये कहते हैं कि इस अविनाशी ब्रह्मका विनाश  
करनेके लिये कोई भी समर्थ नहीं है । कोई भी अर्थात्  
ईश्वर भी अपने आपका नाश नहीं कर सकता ।

क्योंकि आत्मा ही स्वयं ब्रह्म है और अपने-आपमें  
क्रियाका विरोध है ॥ १७ ॥

किं पुनः तद् असद् यत् स्वात्मसत्तां  
व्यभिचरति इति उच्यते—

अन्तवन्त इमे देहा नित्यस्योक्ताः शरीरिणः ।

अनाशिनोऽप्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्व भारत ॥ १८ ॥

अन्तवन्तः अन्तो विनाशो विद्यते येषां ते  
अन्तवन्तो यथा मृगतृष्णिकादौ सद्बुद्धिः  
अनुवृत्ता प्रमाणनिरूपणान्ते विच्छिद्यते स  
तस्या अन्तः तथा इमे देहाः स्वप्रमायादेहा-  
दिवद् च अन्तवन्तः ।

नित्यस्य शरीरिणः शरीरवतः अनाशिनः  
अप्रमेयस्य आत्मनः अन्तवन्त इति उक्ता  
विषेकिमिः इत्यर्थः ।

नित्यस्य अनाशिन इति न पुनरुक्तं नित्य-  
त्वस्य द्विविधत्वात् लोके नाशस्य च ।

यथा देहो भस्मीभूतः अदर्शनं गतो नष्ट  
उच्यते विद्यमानः अग्निं अन्यथा परिणतो  
वाष्पादिपूको जातो नष्ट उच्यते ।

तो फिर वह असत् पदार्थ क्या है जो अपनी  
सत्ताको छोड़ देता है ? ( जिसकी स्थिति बदल  
जाती है ) इसपर कहते हैं—

जिनका अन्त होता है—विनाश होता है वे सब  
अन्तवाले हैं । जैसे मृगतृष्णादिमें रहनेवाली जड़-  
विषयक सत्-बुद्धि प्रमाणद्वारा निरूपण की जानेके  
बाद विच्छिन्न हो जाती है वही उसका अन्त है, वैसे ही  
ये सब शरीर अन्तवान् हैं तथा स्वप्न और मायाके  
शरीरादिकी भाँति भी ये सब शरीर अन्तवाले हैं ।

इसलिये इस अविनाशी, अप्रमेय, शरीरधारी  
नित्य आत्माके ये सब शरीर विवेकी पुरुषोंद्वारा  
अन्तवाले कहे गये हैं । यह अनिष्टाय है ।

‘निरय’ और ‘अविनाशी’ यह कहना पुनरुक्ति  
नहीं है, क्योंकि संसारमें निरयवन्त और नाशके  
दो-दो भेद प्रसिद्ध हैं ।

जैसे, शरीर जलकर भस्मीभूत हुआ अदृश्य होकर  
भी ‘नष्ट हो गया’ कहलता है और रोगादिमें दुष्ट  
हुआ किराँत परिणामको प्राप्त होकर निपमन रहता  
हुआ भी ‘नष्ट हो गया’ कहलता है ।

तत्र अनाशिनो नित्यस्य इति द्विविधेन

अपि नाशेन असंयन्धः अस्य इत्यर्थः ।

अन्यथा पृथिव्यादिवद् अपि नित्यत्वं

स्याद् आत्मनः तद् मा भूद् इति नित्यस्य  
अनाशिन इति आह ।

अप्रमेयस्य न प्रमेयस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणैः  
अपरिच्छेदस्य इत्यर्थः ।

ननु आगमेन आत्मा परिच्छिद्यते प्रत्यक्षा-

दिना च पूर्वम् ।

न, आत्मनः स्वतःसिद्धत्वात् । सिद्धे

हि आत्मनि प्रमातरि प्रमित्तोः प्रमाणात्वेपणा  
भवति ।

न हि पूर्वम् इत्थम् अहम् इति आत्मानम्  
अप्रमाय पश्चात् प्रमेयपरिच्छेदाय प्रवर्तते । न  
हि आत्मा नाम कस्यचिद् अप्रसिद्धो भवति ।

शास्त्रं तु अन्त्यं प्रमाणम् अतद्वर्माध्यारोपण-  
माप्रनिवर्तकत्वेन प्रमाणत्वम् आत्मनि प्रति-  
पद्यते न तु अज्ञातार्थापकत्वेन ।

तथा च श्रुतिः 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य  
आत्मा सर्वान्तरः' ( बृ० ३।४।१ ) इति ।

यसाद् एवं नित्यः अत्रिक्रियः च आत्मा  
तस्माद् गुण्यस्य युद्धाद् उपरमं मा कार्षीः  
इत्यर्थः ।

अतः 'अविनाशी' और 'नित्य' इन दो विशेषणों-  
का यह अभिप्राय है कि इस आत्माका दोनों  
प्रकारके ही नाशसे सम्बन्ध नहीं है ।

ऐसे नहीं कहा जाता तो आत्माका नित्यत्व भी  
पृथ्वी आदि भूतोंके सदृश होता । परन्तु ऐसा नहीं  
होना चाहिये, इसलिये इसको 'अविनाशी' और  
'नित्य' कहा है ।

प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जिसका स्वरूप निश्चित नहीं  
किया जा सके वह अप्रमेय है ।

५०—जब कि वेदवाक्योंद्वारा आत्माका स्वरूप  
निश्चित किया जाता है, तब प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे  
उसका ज्ञान लेना तो पहले ही सिद्ध हो चुका  
( फिर वह अप्रमेय कैसे है ! )

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मा  
स्वतः सिद्ध है । प्रमातारूप आत्माके सिद्ध होनेके  
बाद ही जिज्ञासुकी प्रमाणविययक खोज ( शुरु )  
होती है ।

क्योंकि 'मैं अमुक हूँ' इस प्रकार पहले अपनेको  
बिना जाने ही अन्य जाननेयोग्य पदार्थको जाननेके  
लिये कोई प्रवृत्त नहीं होता । तथा अपना आपा  
किसीसे भी अप्रत्यक्ष ( अज्ञात ) नहीं होता है ।

शास्त्र जो कि अन्तिम प्रमाण है\* वह आत्मानें  
किये हुए अनात्मपदार्थोंके अप्यारोपको दूर करने-  
मात्रसे ही आत्माके विषयमें प्रमाणरूप होता है,  
अज्ञात वस्तुका ज्ञान करवानेके निमित्तसे नहीं ।

ऐसे ही श्रुति भी कहती है कि 'जो साक्षात्  
अपरोक्ष है वही ब्रह्म है जो आत्मा सबके हृदयमें  
व्याप्त है' इत्यादि ।

जिससे कि आत्मा इस प्रकार नित्य और निर्विकार  
सिद्ध हो चुका है, इसलिये तू युद्ध कर, अर्थात्  
युद्धसे उपराम न हो ।

\* प्रत्यक्ष, अनुमान और आगम—इन तीन प्रमाणोंमें आगम अर्थात् शास्त्र अन्तिम प्रमाण है । जो वस्तु  
शास्त्रद्वारा बतलायी जाती है वह पहलेसे किसी-न-किसीद्वारा प्रत्यक्ष की हुई होती है या अनुमानसे समझी हुई  
होती है, यह युक्तियुक्त बात है, इस युक्तिको लेकर ही उपर्युक्त कहा है । उसका यह उत्तर दिया गया है ।

न हि अत्र युद्धकर्तव्यता विधीयते । युद्धे प्रवृत्त एव हि अस्मां शोकमोहप्रतिबद्धः तूष्णीम् आस्ते, तस्य कर्तव्यप्रतिबन्धापनयनमात्रं भगवता क्रियते । तस्मात् 'कुप्यस्व' इति अनुवादमात्रं न विधिः ॥ १८ ॥

यहाँ ( उपर्युक्त कथनसे ) युद्धकी कर्तव्यताका विधान नहीं है, क्योंकि युद्धमें प्रवृत्त हुआ ही वह ( अर्जुन ) शोक-मोहसे प्रतिबद्ध होकर चुप हो गया था, उसके कर्तव्यके प्रतिबन्धमात्रको भगवान् हटाते हैं । इसलिये 'युद्ध कर' यह कहना अनुमोदन-मात्र है, विधि ( आज्ञा ) नहीं है ॥ १८ ॥

शोकमोहादिसंसारकारणनिवृत्त्यर्थं गीता-शास्त्रं न प्रवर्तकम् इति, एतस्य अर्थस्य साक्षिभूते ऋचौ आनिनाय भगवान् ।

गीताशास्त्र संसारके कारणरूप शोक-मोह आदि-यों निवृत्त करनेवाला है, प्रवर्तक नहीं है । इस अर्थकी साक्षिभूत दो ऋचाओंको भगवान् उद्धृत करते हैं ।

यत्तु मन्यसे युद्धे भीष्मादयो मया हन्यन्ते अहम् एवं तेषां हन्ता इति एषा बुद्धिः मृषा एव ते । कथम्—

जो तु मानता है कि 'मेरेद्वारा युद्धमें भीष्मादि मारे जायेंगे, मैं ही उनका मारनेवाला हूँ'—यह तेरी बुद्धि ( भावना ) सर्वथा मिथ्या है । कैसे !—

य एनं वेत्ति हन्तारं यश्चैनं मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ॥ १९ ॥

य एनम् प्रकृतं देहिर्न वेत्ति जानाति हन्तारं हननक्रियायाः कर्तारम्, यः च एनम् अन्यो मन्यते हतं देहहननेन 'हतः अहम् इति' हननक्रियायाः कर्मभूतम् ।

जिसका वर्णन ऊपरसे आ रहा है, इस आत्माको जो मारनेवाला समझता है अर्थात् हननक्रियाका कर्ता मानता है और जो दूसरा ( कोई ) इस आत्माको देहके नाशसे 'मैं नष्ट हो गया'—ऐसे नष्ट हुआ मानता है—अर्थात् हननक्रियाका कर्म मानता है ।

तौ उभौ न विजानीतो न ज्ञातवन्तौ अविवेकेन आत्मानम् अहंप्रत्ययविषयम् ।

वे दोनों ही अहंप्रत्ययके विषयभूत आत्माको अविवेकके कारण नहीं जानते ।

'हन्ता अहं हतः अस्मि अहम्' इति देहहननेन आत्मानं यौ विजानीतः तौ आत्मस्वरूपानभिज्ञौ इत्यर्थः ।

अभिप्राय यह कि जो शरीरके मरनेसे आत्माको 'मैं मारनेवाला हूँ' 'मैं मारा गया हूँ'—इस प्रकार जानते हैं वे दोनों ही आत्मस्वरूपसे अनभिज्ञ हैं ।

यस्मात् न अयम् आत्मा हन्ति न हनन-क्रियायाः कर्ता भवति, न हन्यते न च कर्म भवति इत्यर्थः अविक्रियत्वात् ॥ १९ ॥

क्योंकि यह आत्मा विकाररहित होनेके कारण न तो किसीको मारता है और न मारा जाता है अर्थात् न तो हननक्रियाका कर्ता होता है और न कर्म होता है ॥ १९ ॥

कथम् अविक्रिय आत्मा इति द्वितीयो मन्त्रः—

आत्मा निर्विकार कैसे है ? इसपर दूसरा मन्त्र ( इस प्रकार है )—

न जायते म्रियते वा कदाचिन्नायं भूत्वाऽभविता वा न भूयः ।

अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥ २० ॥

न जायते न उत्पद्यते जनिलक्षणा वस्तु-  
विक्रिया न आत्मनो विद्यते इत्यर्थः । न म्रियते  
वा । वाशब्दः चार्थे ।

न म्रियते च इति अन्त्या विनाशलक्षणा  
विक्रिया प्रतिपिद्यते ।

कदाचिद् शब्दः सर्वविक्रियाप्रतिषेधः  
संबध्यते न कदाचिद् जायते, न कदाचिद्  
म्रियते, इति एवम् ।

यस्माद् अयम् आत्मा भूत्वा भवनक्रियाम्  
अनुभूय पश्चाद् अभविता अमावं गन्ता न भूयः  
पुनः तस्माद् न म्रियते । यो हि भूत्वा न  
भविता स म्रियते इति उच्यते लोके ।

वाशब्दाद् नशब्दात् च अयम् आत्मा  
अभूत्वा भविता वा देहवद् न भूयः पुनः तस्माद्  
न जायते । यो हि अभूत्वा भविता स जायते  
इति उच्यते, न एवम् आत्मा अतो न जायते ।

यस्माद् एवं तस्माद् अजः यस्माद् न म्रियते  
तस्माद् नित्यः च ।

यद्यपि आद्यन्तयोः विक्रिययोः प्रतिषेधे  
सर्वा विक्रियाः प्रतिषिद्धा भवन्ति तथापि  
मध्यमाविनीनां विक्रियाणां स्वशब्दः एव  
तदर्थः प्रतिषेधः कर्तव्य इति अनुक्तानाम् अपि  
पौनःपुन्यादिसमस्तविक्रियाणां प्रतिषेधो यथा स्याद्  
इति आह 'शाश्वत' इत्यादिना ।

मी० छां० भा० १-

यह आत्मा उत्पन्न नहीं होता अर्थात् उत्पत्तिरूप  
वस्तुविकार आत्मामें नहीं होता और यह मरता भी  
नहीं । 'वा' शब्द यहाँ 'च' के अर्थमें है ।

'मरता भी नहीं' इस कथनसे विनाशरूप अन्तिम  
विकारका प्रतिषेध किया जाता है ।

'कदाचिद्' शब्द सभी विकारोंके प्रतिषेधके  
साथ सम्बन्ध रखता है अर्थात् यह आत्मा न  
कभी जन्मता है, न कभी मरता है ।

जिससे कि यह आत्मा उत्पन्न होकर अर्थात्  
उत्पत्तिरूप विकारका अनुभव करके फिर अभावको  
प्राप्त होनेवाला नहीं है इसलिये मरता नहीं, क्योंकि  
जो उत्पन्न होकर फिर नहीं रहता वह 'मरता है'  
इस प्रकार लोकमें कहा जाता है ।

'वा' शब्दसे और 'न' शब्दसे यह भी पाया जाता  
है कि यह आत्मा शरीरकी भाँति पहले न होकर फिर  
होनेवाला नहीं है इसलिये यह जन्मता नहीं; क्योंकि  
जो न होकर फिर होता है वही 'जन्मता है' यह कहा  
जाता है । आत्मा ऐसा नहीं है, इसलिये नहीं जन्मता ।  
ऐसा होनेके कारण आत्मा अज है और मरता  
नहीं, इसलिये नित्य है ।

यद्यपि आदि और अन्तके दो विकारोंके प्रतिषेधसे  
( बीचके ) सभी विकारोंका प्रतिषेध हो जाता है, तो  
भी बीचमें होनेवाले विकारोंका भी उन-उन विकारोंके  
प्रतिषेधपूर्ण स्वशब्दोंसे शब्दोंद्वारा प्रतिषेध  
करना उचित है । इसलिये ऊपर न कहे हुए जो  
पौनःपुन्यादि सब विकार हैं उनका भी जिस प्रकार  
प्रतिषेध हो, ऐसे भावसे 'शाश्वत' इत्यादि शब्दोंसे  
कहते हैं—

शाश्वत इति अपक्षयलक्षणा विक्रिया प्रति-  
पिध्यते शाश्वद्भवः शाश्वतः । न अपक्षीयते  
स्वरूपेण निरवयवत्वाद् निर्गुणत्वात् च न  
अपि गुणक्षयेण अपक्षयः ।

अपक्षयविपरीता अपि वृद्धिलक्षणा विक्रिया  
प्रतिपिध्यते पुराण इति । यो हि अवयवागमेन  
उपचीयते स वर्धते अभिनव इति च उच्यते ।  
अयं तु आत्मा निरवयवत्वात् पुरा अपि नव एव  
इति पुराणो न वर्धते इत्यर्थः ।

तथा न हस्यते न विपरिणम्यते हस्यमाने  
विपरिणम्यमाने अपि शरीरे ।

हन्तिः अत्र विपरिणामार्थो द्रष्टव्यः अपुन-  
रुक्ततायै न विपरिणम्यते इत्यर्थः ।

अस्मिन् मन्त्रे षड्मात्रविकारा लौकिक-  
वस्तुविक्रिया आत्मनि प्रतिपिध्यन्ते । सर्व-  
प्रकारविक्रियारहित आत्मा इति वाक्यार्थः ।

यस्माद् एवं तस्माद् उमी तौ न विजानीत  
इति पूर्वोक्त मन्त्रेण अस्स संबन्धः ॥ २० ॥

‘य एनं वेति हन्तारम्’ इति अनेन मन्त्रेण  
हननक्रियायाः कर्ता कर्म च न भवति इति  
प्रतिज्ञाय ‘न जायते’ इति अनेन अविक्रियत्वे  
हेतुम् उक्त्वा प्रतिज्ञातार्थम् उपसंहरति—

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमन्ययम् ।

कथं स पुरुषः पार्यं कं घानयति हन्ति कम् ॥ २१ ॥

सदा रहनेवालेका नाम शाश्वत है, ‘शाश्व-  
त’ शब्दसे अपक्षय ( क्षय होना ) रूप विकार  
प्रतिषेध किया जाता है क्योंकि आत्मा अव्यवहार  
है, इस कारण स्वरूपसे उसका क्षय नहीं हो  
और निर्गुण होनेके कारण गुणोंके क्षयसे भी  
उसका क्षय नहीं होता ।

‘पुराण’ इस शब्दसे, अपक्षयके विपरीत जो  
वृद्धिरूप विकार है उसका भी प्रतिषेध किया जाता  
है । जो पदार्थ किसी अवयवकी उत्पत्तिसे पुष्ट होता  
है वह ‘बढ़ता है’ ‘नया हुआ है’ ऐसे कहा जाता है,  
परन्तु यह आत्मा तो अव्यवहारहित होनेके कारण पहले  
भी नया था, अतः ‘पुराण’ है अर्थात् बढ़ता नहीं ।

तथा शरीरका नाश होनेपर यानी विपरीत  
परिणामको प्राप्त हो जानेपर भी आत्मा नष्ट नहीं होता  
अर्थात् दुर्बलतादि बुरी अवस्थाको प्राप्त नहीं होता ।

यहाँ हन्ति क्रियाका अर्थ पुनरुक्तिदोषसे बचनेके  
लिये विपरीत परिणाम समझना चाहिये, इसलिये यह  
अर्थ हुआ कि आत्मा अपने स्वरूपसे बदलता नहीं ।

इस मन्त्रमें लौकिक वस्तुओंमें होनेवाले छः  
मात्रविकारोंका आत्मामें अभाव दिखवाया जाता  
है । आत्मा सब प्रकारके विकारोंसे रहित है, यह  
इस श्लोकका वाक्यार्थ है ।

ऐसा हानेके कारण वे दोनों ही (आत्मविकारों)  
नहीं जानते । इस प्रकार पूर्व मन्त्रमें इसका  
सम्बन्ध है ॥ २० ॥

‘य एनं वेति हन्तारम्’—इस मन्त्रमें ‘आत्मा  
हननक्रियाकर कर्ता और कर्म नहीं है’—यह प्रतिज्ञा  
करके, तथा ‘न जायते’ इस मन्त्रमें आत्मकी  
निर्विकारताके हेतुको बतलाकर, अब प्रतिज्ञा  
किये हुए अर्थका उपसंसार करते हैं—

वेद विजानाति अविनाशिनम् अन्त्यमाव-  
विकाररहितं नित्यं विपरिणामरहितं यो वेद  
इति संबन्ध एनं पूर्वेण मन्त्रेण उक्तलक्षणम्  
अजं जन्मरहितम् अव्ययम् अपक्षयरहितम् ।

कथं केन प्रकारेण स चिद्वान् पुरुषः  
अधिकृतो हन्ति हननक्रियां करोति । कथं वा  
घातयति हन्तारं प्रयोजयति ।

न कथंचित् कंचिद् हन्ति न कथंचित् कंचिद्  
घातयति इति । उभयत्र आक्षेप एव अर्थः  
प्रश्नार्थासंभवात् ।

हेत्वर्थस्य अविक्रियत्वस्य तुल्यत्वाद् विदुषः  
सर्वकर्मप्रतिषेध एव प्रकरणार्थः अभिप्रेतो  
भगवतः ।

हन्तेः तु आक्षेप उदाहरणार्थत्वेन ।

विदुषः कं कर्मासंभवे हेतुविशेषं पश्यन्  
कर्माणि आक्षिपति भगवान् 'कथं स पुरुषः' इति ।

ननु उक्त एव आत्मनः अविक्रियत्वं  
सर्वकर्मासंभवकारणविशेषः ।

सत्यम् उक्तो न तु स कारणविशेषः,  
अन्यत्वाद् विदुषः अविक्रियाद् आत्मन इति,  
हि अविक्रियं स्यात् विदितवतः कर्म न  
भवति इति चेत् ।

\* अर्थात् आत्मा किसीको किसी प्रकार भी मारने या मरवानेवाला नहीं हो सकता—यह बतलानेके लिये  
यहाँ 'किम्' और 'कथम्' शब्द हैं, प्रश्नके उद्देश्यसे नहीं ।

† अर्थात् शान्ति केवल हननक्रियाका ही कर्ता और कर्म नहीं हो सकता, रचना ही नहीं, आत्मा निर्विघ्न  
र नित्य होनेके कारण वह किसी भी क्रियाका कर्ता और कर्म नहीं हो सकता । यहाँ जो केवल हननक्रियाका  
प्रतिषेध किया गया है, उसे उदाहरणके रूपमें समझना चाहिये ।

पूर्व मन्त्रमें कहे हुए लक्षणोंसे युक्त इस आत्मा-  
को जो अविनाशी—अन्तिम भाव-विकाररूप मरणसे  
रहित, नित्य—रोगादिनानित दुर्बलता, क्षीणता  
आदि विकारोंसे रहित, अज—जन्मरहित और  
अव्यय—अपक्षयरूप विकारसे रहित जानता है ।

वह आत्मतत्त्वका ज्ञाता—अधिकारी पुरुष कैसे  
( किसको ) मारता है और कैसे ( किसको ) मरवाता  
है ! अर्थात् वह कैसे तो हननरूप क्रिया कर सकता है  
और कैसे किसी मारनेवालेको नियुक्त कर सकता है !

अभिप्राय यह कि वह न किसीको किसी प्रकार  
भी मारता है और न किसीको किसी प्रकार भी  
मरवाता है । इन दोनों बातोंमें 'किम्' और 'कथम्'  
शब्द आक्षेपके बोधक हैं, क्योंकि प्रश्नके अर्थमें यहाँ  
इनका प्रयोग सम्भव नहीं ।\*

निर्विकारत्वरूप हेतुका तात्पर्य सभी कर्मोंका  
प्रतिषेध करनेमें समान है, इससे इस प्रकरणका अर्थ  
भगवान्को—यही इष्ट है कि आत्मवेत्ता किसी भी  
कर्मका करने, करवानेवाला नहीं होता ।

अकेली हननक्रियाके विषयमें आक्षेप करना  
उदाहरणके रूपमें है ।†

५०—कर्म न हो सकनेमें कौन-से खास हेतुको  
देखकर ज्ञानीके लिये भगवान् 'कथं स पुरुषः' इस  
कथनसे कर्मविषयक आक्षेप करते हैं !

उ०—पहले ही कह आये हैं कि आत्माकी  
निर्विकारता ही ( ज्ञानी-कर्तृक ) सम्पूर्ण कर्मोंके न  
होनेका खास हेतु है ।

५०—कहा है सही, परन्तु अविक्रिय आत्मामे उसको  
जाननेवाला भिन्न है, इसलिये ( वह ऊपर बतलया  
हुआ ) खास कारण उपयुक्त नहीं है । क्योंकि स्यात्को  
अविक्रिय जाननेवालेसे कर्म नहीं होते, ऐसा नहीं ।

न, विदुष आत्मत्वात् । न देहादिसंघातस्य

विद्वत्ता । अतः पारिशेष्याद् असंहत आत्मा

विद्वान् अविक्रिय इति, तस्य विदुषः कर्मा-

संभवाद् आक्षेपो युक्तः 'कथं स पुरुषः' इति ।

यथा बुद्ध्याद्याहृतस्य शब्दाद्यर्थस्य अविक्रिय  
एव सन् बुद्धिवृत्त्यभिवेकविज्ञानेन अविद्यया  
उपलब्धा आत्मा कल्प्यते ।

एवम् एव आत्मानात्मविवेकज्ञानेन बुद्धि-  
वृत्त्या विद्यया असत्यरूपया एव परमार्थतः  
अविक्रिय एव आत्मा विद्वान् उच्यते ।

विदुषः कर्मासंभववचनाद् यानि कर्माणि  
शास्त्रेण विधीयन्ते तानि अविदुषो विहितानि  
इति भगवतो निश्चयः अवगम्यते ।

ननु विद्या अपि अविदुष एव विधीयते,  
विदितविद्यस्य पितृपेणवद् विद्याविद्यानान-  
र्थक्याद् । तत्र अविदुषः कर्माणि विधीयन्ते  
न विदुष इति विशेषो न उपपद्यते ।

न, अनुष्ठेयस्य मायामावविशेषोपपत्तेः अग्नि-  
होवादिविष्पर्यङ्गानोपरकाशम् अग्निहोवादिकर्म  
अनेकमाधनोदरमंदारपूर्वकम् । अनुष्ठेयम् 'कर्ता  
अहं मन कर्तव्यम्' इति एवं प्रकारविज्ञानवनः  
अविदुषो यथा अनुष्ठेयं भवति न ॥ तथा 'न  
कर्तव्ये' इत्यादि आत्मनस्वरूपविष्पर्यङ्गानोपर-  
काशकारि विविद् अनुष्ठेयं भवति ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मा स्वयं  
ही जाननेवाला है । देह आदि संघातमें ( जड़ होनेके  
कारण ) ज्ञातापन नहीं हो सकता, इसलिये अन्तमें  
देहादि संघातसे भिन्न आत्मा ही अविक्रिय रहता  
है और वही जाननेवाला है । ऐसे उस ज्ञानसे  
कर्म होना असम्भव है, अतः 'कथं स पुरुषः'  
यह आक्षेप उचित ही है ।

जैसे (वास्तवमें) निर्विकार होनेपर भी आत्मा, बुद्धि-  
वृत्ति और आत्माका भेदज्ञान न रहनेके कारण अरिया-  
के सम्बन्धसे, बुद्धि आदि इन्द्रियोंद्वारा ग्रहण किये हुए  
शब्दादि विषयोंका ग्रहण करनेवाला मान लिया जाता है ।

ऐसे ही आत्म-अनात्मविषयक विवेकज्ञानरूप जो  
बुद्धिवृत्ति है जिसे विद्या कहते हैं, वह यद्यपि असत्-  
रूप है, तो भी उसके सम्बन्धसे, वास्तवमें जो  
अविकारी है, ऐसा आत्मा ही विद्वान् कहा जाता है ।

ज्ञानीके लिये सभी कर्म असम्भव बतलाये हैं, इस  
कारण भगवान्का यह निश्चय समझा जाना है कि  
शास्त्रद्वारा जिन कर्मोंका विधान किया गया है वे  
सब ज्ञानियोंके लिये ही विहित हैं ।

५०—विद्या भी अज्ञानीके लिये ही विहित है,  
क्योंकि जिसने विद्याको जान लिया उसके लिये  
विद्येसे वीर्यसंकीर्ण भौतिक विद्याका विधान व्यर्थ है ।  
अतः अज्ञानीके लिये कर्म कहे गये हैं, ज्ञानीके लिये  
नहीं, इस प्रकार विभाग करना नहीं बन सकता ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि कर्तव्यके  
भाव और अभावसे भिन्नता सिद्ध होती है, अभिप्राय  
यह कि अग्निहोवादि कर्मोंका विधान करनेवाले  
विशिष्टात्मोंके अर्थमें जान लेते हैं कि 'अग्निहो-  
माधन और उपमंडारके मंदिर अमुक, अग्निहोवादि  
कर्म अनुष्ठान करनेके योग्य हैं' 'मैं कर्ता हूँ' 'मैं  
अमुक कर्तव्य हूँ'—इस प्रकार ज्ञाननेवाले अज्ञानीके  
लिये जैसे कर्तव्य बना रहता है वैसे 'मैं कर्ता हूँ'  
इत्यादि आत्मनस्वरूप विज्ञान करनेवाले कर्तव्यके  
अर्थमें ज्ञान लेते हैं कि 'मैं कर्ता हूँ' 'मैं  
कर्तव्य हूँ' इत्यादि ।

किन्तु 'न अहं कर्ता न भोक्ता' इत्यादि

आत्मैकत्वाकर्तृत्वादिविषयज्ञानाद् अन्यद् न

उत्पद्यते इति एष विशेष उपपद्यते ।

यः पुनः 'कर्ता अहम्' इति वेत्ति आत्मानं  
तस्य 'मम इदं कर्तव्यम्' इति अवश्यम्भाविनी  
बुद्धिः स्यात्, तदपेक्षया सः अधिक्रियते इति  
तं प्रति कर्माणि । स च अविद्वान्—'उमी तौ  
न विजानीतः' इति वचनात् ।

विशेषितस्य च विदुषः कर्माक्षेपवचनात्

'कथं स पुरुषः' इति ।

तस्माद् विशेषितस्य अविक्रियात्मदर्शिनो  
विदुषो मुमुक्षोः च सर्वकर्मसंन्यासे एव  
अधिकारः ।

अत एव भगवान् नारायणः सांख्यानं  
विदुषः अविदुषः च कर्मिणः प्रविमज्य द्वे निष्ठे  
ग्राहयति—'ज्ञानयोगेन सांख्यानं कर्मयोगेन  
योगिनाम्' इति ।

तथा च पुत्राय आह भगवान् व्यासः—

'द्वारिमाम्बय पन्थानौ' ( महा० सा० २४१ । ६ )  
इत्यादि । तथा च 'क्रियापथश्चैव पुरस्तात्पन्थात्  
संन्यासश्च' इति ।

एतम् एव विभागं पुनः पुनः दर्शयिष्यति  
भगवान् । 'अतस्त्ववितु अहंकरविमूढात्मा कर्ता  
अहम् इति मन्यते', 'तत्त्ववितु न अहं करोमि' इति ।  
तथा च 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते' इत्यादि ।

क्योंकि ( ज्ञानीको ) 'मैं न कर्ता हूँ, न भोक्ता  
हूँ' इत्यादि जो आत्माके एकत्व और अकर्तृत्व आदि-  
विषयक ज्ञान है इससे अतिरिक्त अन्य किसी प्रकार-  
का भी ज्ञान नहीं होता । इस प्रकार यह ( ज्ञानी और  
अज्ञानीके कर्तव्यका ) विभाग सिद्ध होता है ।\*

जो अपनेको ऐसा समझता है कि 'मैं कर्ता हूँ'  
उसकी यह बुद्धि अवश्य ही होगी कि 'मेरा अमुक  
कर्तव्य है' उस बुद्धिकी अपेक्षासे यह कर्मोका  
अधिकारी होता है, इसीसे उसके लिये कर्म हैं ।  
और 'उसी तौ न विजानीतः' इस वचनके अनुसार  
वही अज्ञानी है ।

क्योंकि पूर्वोक्त विशेषणोंद्वारा वर्णित ज्ञानीके  
लिये तो 'कथं स पुरुषः' इस प्रकार कर्मोका निषेध  
करनेवाले वचन हैं ।

सुतरां ( यह सिद्ध हुआ कि ) आत्माको निर्विकार  
जाननेवाले विशिष्ट विद्वान्का और मुमुक्षुका भी  
सर्वकर्मसंन्यासमें ही अधिकार है ।

इसीलिये भगवान् नारायण 'ज्ञानयोगेन  
सांख्यानं कर्मयोगेन योगिनाम्' इस कथनसे  
सांख्ययोगी-ज्ञानियों और कर्मी-अज्ञानियोंका विभाग  
करके अलग-अलग दो निष्ठा ग्रहण करवाते हैं ।

ऐसे ही अपने पुत्रसे भगवान् वेदव्यासजी कहते  
हैं कि 'ये दो मार्ग हैं' इत्यादि, तथा यह भी  
कहते हैं कि 'पहले क्रियामार्ग और पीछे  
संन्यास ।'

इसी विभागको बारंबार भगवान् दिखलायेंगे । जैसे  
'अहंकरसे मोहित हुआ यशस्वी मैं कर्ता हूँ, ऐसे  
मानता है' 'तत्त्वचेत्ता मैं नहीं करता ऐसे मानता  
है' तथा 'सब कर्मोंको मनसे त्यागकर रहता है'  
इत्यादि ।

\* अर्थात् अज्ञानीके लिये कर्तव्य शेष रहता है, ज्ञानीके लिये कोई कर्तव्य शेष नहीं रहता । इसलिये  
ज्ञानीका कर्मोंमें अधिकार नहीं है और अज्ञानीका अधिकार है—यह भेद करना उचित ही है ।



तत्र केचित् पण्डितमन्या वदन्ति जन्मा-  
दिपङ्मावक्रियारहितः अविक्रियः अकर्ता  
एकः अहम् आत्मा इति न कस्यचिद् ज्ञानम् उत्प-  
द्यते यस्मिन् सति सर्वकर्मसंन्यास उपदिश्यते ।  
न, 'न जायते' इत्यादि शास्त्रोपदेशानर्थ-  
क्यात् ।

यथा च शास्त्रोपदेशसामर्थ्याद् धर्मास्तित्व-  
विज्ञानं कर्तुः च देहान्तरसंबन्धविज्ञानं च  
उत्पद्यते, तथा शास्त्रात् तस्य एव आत्मनः  
अविक्रियत्वाकर्तृत्वैकत्वादिविज्ञानं कस्मात् न  
उत्पद्यते इति प्रष्टव्याः ते ।

करणागोचरत्वाद् इति चेत् ।

न, 'मनसैषानुदष्टव्यम्' (बृ० ४।४।१९)

इति श्रुतेः । शास्त्राचार्योपदेशशमदमादिसंस्कृतं

मन आत्मदर्शने करणम् ।

तथा च तदधिगमाय अनुमाने आगमे च

सति ज्ञानं न उपपद्यते इति साहचर्यम् एतत् ।

ज्ञानं च उत्तरघमानं तद्विपरीतम् अज्ञानम्  
अवश्यं बाधते इति अभ्युपगन्तव्यम् ।

तत् च अज्ञानं दर्शितं हन्ता अहं हतः अस्मि

इति । 'उभौ नो न विजानीत' इति अत्र च  
आत्मनो हननक्रियायाः कर्तृत्वं कर्मत्वं  
हेतुकर्तृत्वं च अज्ञानहृतं दर्शितम् ।

तत् च मर्त्यक्रियासु अपि मृत्युं कर्तृत्वादेः

अविद्यावृत्तत्वम् अविक्रियत्वाद् आत्मनः ।

विविक्तत्वात् हि कर्ता आत्मनः कर्मभूतम् अन्यं  
प्ररोचयति इति ।

इस विषयमें कितने ही अपनेको पण्डित समझ-  
वाले कहते हैं कि जन्मादि छः भावविकारोंसे रहित  
निर्विकार, अकर्ता, एक आत्मा मैं हूँ—ऐसा ज्ञान  
किसीको होता ही नहीं कि जिसके होनेसे सर्व  
कर्मोंके संन्यासका उपदेश किया जा सके ।

यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि ( ऐसा मान लेनेसे )  
'न जायते' इत्यादि शास्त्रका उपदेश व्यर्थ होगा ।

उनसे यह पूछना चाहिये कि जैसे शास्त्रोपदेश-  
की सामर्थ्यसे कर्म करनेवाले मनुष्यको धर्मके  
अस्तित्वका ज्ञान और देहान्तरकी प्राप्ति का ज्ञान  
होता है, उसी तरह उसी पुरुषको शास्त्रसे आत्माकी  
निर्विकारता, कर्तृत्व और एकत्व आदिका विज्ञान  
क्यों नहीं हो सकता ?

यदि वे कहें कि ( मन-बुद्धि आदि ) धारणोंमें  
आत्मा अगोचर है इस कारण ( उसका ज्ञान नहीं  
हो सकता ) ।

तो यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि 'मनके द्वारा  
उस आत्माको देखना चाहिये' यह श्रुति है । अतः  
शास्त्र और आचार्यके उपदेशद्वारा एवं शम, इम  
आदि साधनोंद्वारा शुद्ध किया हुआ मन आत्म-  
दर्शनमें 'धारण' ( राधन ) है ।

इस प्रकार उस ज्ञान-प्राप्तिके विषयमें अनुमान  
और आत्मप्रमागोंके रहते हुए भी यह कहना कि  
ज्ञान नहीं होता, साहसमात्र है ।

यह तो मान ही लेना चाहिये कि उत्पन्न हुआ ।

अनेके विद्वान् अज्ञानको अवश्य नष्ट कर देना ।

यह अज्ञान 'मैं' माननेवाला है । 'मैं' भाग गया ।

'मेरे माननेवाले दोनों नहीं जानते' इन बचन  
द्वारा पड़ने दिव्यवादा ही था, फिर पड़ो की वा  
बन दिव्यवादी नहीं है कि आत्माने हननक्रियाका  
कर्तृत्व, कर्मत्व और हेतुकर्तृत्व अज्ञानप्रतिपक्ष है ।

आत्मा निर्विकार होनेके कारण कर्तृत्व और  
कर्मत्व अविकल्पक होने मनी विज्ञानमें सम्यक्  
है । क्योंकि विकल्पक ही ( मर्त्य ) कर्ता ( कर्म-  
का ) करने कर्मत्व दूसरोंकी कर्मों में प्रियुक्त करने  
है कि अहं प्रभुत्व कर्म का ।

तद् एतद् विशेषेण विदुषः सर्गक्रियामु  
कर्तृत्वं हेतुर्कर्तृत्वं च प्रतिषेधति भगवान् विदुषः  
कर्माधिकारमात्रप्रदर्शनार्थं 'वेदाविनासिनम्'  
'कथं स पुरुषः' इत्यादिना ।

क पुनः विदुषः अधिकार इति एतद् उक्तं  
पूर्वम् एव 'ज्ञानयोगेन सांख्यानम्' इति । तथा  
च सर्वकर्मसंन्यासं वक्ष्यति 'सर्वकर्माणि मनसा'  
इत्यादिना ।

ननु मनसा इति वचनाद् न वाचिकानां  
कायिकानां च संन्यास इति चेत् ।

न, सर्वकर्माणि इति विशेषितत्वात् ।

मानसानाम् एव सर्वकर्मणाम् इति चेत् ।

न, मनोव्यापारपूर्वकत्वाद् वाक्काय-  
व्यापारणां मनोव्यापारमात्रे तदनुपपत्तेः ।

शास्त्रीयाणां वाक्कायकर्माणां कारणानि  
मानसानि वर्जयित्वा अन्यानि सर्वकर्माणि  
मनसा संन्यसेद् इति चेत् ।

न, न एव कुर्वन् न कारयन् इति विशेषणात् ।

सर्वकर्मसंन्यासः अयं भगवता उक्तो  
मरिष्यतो न जीवत इति चेत् ।

न, नवद्वारे पुरे देही आस्ते, इति विशेषणा-  
नुपपत्तेः ।

न हि सर्वकर्मसंन्यासेन मृतस्य तदेह  
आसत्तं संभवति अक्षुब्धतः अकारयतः च ।

सुतरां ज्ञानीका कर्मणि अधिकार नही है य  
दिलानेके लिये भगवान् 'वेदाविनासिनम्' 'कथं स  
पुरुषः' इत्यादि वाक्योंसे सभी क्रियाओंमें समान  
भावसे विद्वान्के कर्ता और प्रयोजक कर्ता होनेका  
प्रतिषेध करते हैं ।

ज्ञानीका अधिकार किसमें है ? यह तो  
'ज्ञानयोगेन सांख्यानम्' इत्यादि वचनोंद्वारा पहले  
ही बतटाया जा चुका है वैसे ही फिर भी  
'सर्वकर्माणि मनसा' इत्यादि वाक्योंसे सर्व कर्मोंका  
संन्यास ( भगवान् ) कहेंगे ।

५०—( उक्त श्लोकमें ) 'मनसा' यह शब्द है,  
इसलिये मानसिक कर्मोंका ही त्याग बतटाया है,  
शरीर और वाणासम्बन्धी कर्मोंका नहीं ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि 'सर्वकर्मोंको  
छोड़कर' इस प्रकार कर्मोंके साथ 'सर्व' विशेषण है ।

५०—यदि मनसम्बन्धी सर्व कर्मोंका त्याग मान  
लिया जाय तो ?

उ०—ठीक नहीं । क्योंकि वाणी और शरीरकी  
क्रिया मनोव्यापारपूर्वक ही होती है । मनोव्यापार-  
के अभावमें उनकी क्रिया बन नहीं सकती ।

५०—शास्त्रविहित वायिक-वाचिककर्मोंके कारण-  
रूप मानसिक कर्मोंके सिवा अन्य सब कर्मोंका मनसे  
संन्यास करना चाहिये—यह मान लिया जाय तो ?

उ०—ठीक नहीं । क्योंकि 'न करता हुआ और  
न करवाता हुआ' यह विशेषण साथमें है ( इसलिये  
तीनों तरहके कर्मोंका संन्यास सिद्ध होता है ) ।

५०—यह भगवान्द्वारा कहा हुआ सर्व कर्मोंका  
संन्यास तो मूर्खोंके लिये है, नीते हुएके लिये नहीं,  
यह माना जाय तो ?

उ०—ठीक नहीं । क्योंकि ऐसा मान लेनेसे  
'नौ द्वारवाले शरीररूप पुरुषमें आत्मा रहता है'  
इस विशेषणकी उपयोगिता नहीं रहती ।

कारण, जो सर्वकर्मसंन्यास करके मर चुका है,  
उसका न करते हुए और न करवाते हुए उस  
शरीरमें रहना सम्भव नहीं ।

देहे संन्यस्य इति संबन्धो न देहे आस्ते  
इति चेत् ।

न, सर्वत्र आत्मनः अविक्रियत्वावधारणात् ।  
आसनक्रियायाः च अधिकरणापेक्षत्वात्  
तदनपेक्षत्वात् च संन्यासस्य, संपूर्वः तु न्यास-  
शब्द इह त्यागार्थो न निक्षेपार्थः ।

तस्माद् गीताशास्त्रे आत्मज्ञानवतः संन्यासे  
एव अधिकारो न कर्मणि इति तत्र तत्र  
उपरिष्ठाद् आत्मज्ञानप्रकरणे दर्शयिष्यामः ॥२१॥

प्रकृतं तु वक्ष्यामः, तत्र आत्मनः अविनाशि-  
त्वं प्रतिज्ञातं तत् किम् इव इति उच्यते—

वासांसि जीर्णानि यथा विहाय नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।

तथा शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥ २२ ॥

वासांसि वस्त्राणि जीर्णानि दुर्बलतां गतानि  
यथा लोके विहाय परित्यज्य नवानि अभिनवानि  
गृह्णाति उपादत्ते नरः पुरुषः अपराणि अन्यानि  
तथा तद्वद् एव शरीराणि विहाय जीर्णानि अन्यानि  
संयाति संगच्छति नवानि देही आत्मा पुरुषवद्  
अविक्रिय एव इत्यर्थः ॥२२॥

५०—उक्त वाक्यमें शरीरमें कर्मोंको रखकर, इ-  
तरेह सम्बन्ध है 'शरीरमें रहता है' इस प्रका-  
सम्बन्ध नहीं है, ऐसा मानें तो ?

उ०—ठीक नहीं है । क्योंकि सभी जगह आत्माको  
निर्विकार माना गया है । तथा 'आसन' क्रियाको  
आधारकी अपेक्षा है और 'संन्यास' को उसकी  
अपेक्षा नहीं है । एवं 'सं' पूर्वक 'न्यास' शब्दका  
अर्थ यहाँ त्यागना है, निक्षेप ( रख देना ) नहीं ।

सुतरां गीताशास्त्रमें आत्मज्ञानीका संन्यासमें  
ही अधिकार है, कर्मोंमें नहीं । यही बात आगे  
चलकर आत्मज्ञानके प्रकरणमें हम जगह-जगह  
दिखायेंगे ॥ २१ ॥

अब हम प्रकृत विषय वर्णन करेंगे । यहाँ  
( प्रकरणमें ) आत्माके अविनाशित्वकी प्रतिज्ञा की  
गयी है वह किसके सदृश है ? सो कहा जाता है—

कस्माद् अविक्रिय एव इति । आह—

आत्मा सदा निर्विकार किस कारणसे है ! सो  
कहते हैं—

नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः ।

न चैनं क्लेदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः ॥ २३ ॥

एनं प्रकृतं देहिनं न छिन्दन्ति शस्त्राणि  
निरवयवत्वाद् न अवयवविभागं कुर्वन्ति  
शस्त्राणि अस्मादीनि ।

इस उपर्युक्त आत्माको शस्त्र नहीं काटते,  
अग्निप्राय यह कि अवयवशून्य होनेके कारण  
तत्प्राय आदि शस्त्र इसके अणुओंके टुकड़े नहीं  
कर सकते ।

तथा न एनं दहति पावकः अग्निः अपि न  
मसीकरोति ।

तथा न एनं ह्वेदयन्ति आपः । अपां हि सावयवस्य  
वस्तुन आर्द्राभावकरणेन अवयवविश्लेषापादने  
सामर्थ्यं तद् न निरवयवे आत्मनि संभवति ।

तथा स्नेहवद् द्रव्यं स्नेहशोषणेन नाशयति  
वायुः एनं स्वात्मानं न शोषयति मारुतः  
अपि ॥ २३ ॥

यत एवं तस्मात्—

अच्छेद्योऽयमदाहोऽयमक्लेद्योऽशोष्य एव च ।  
नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः ॥ २४ ॥

यस्माद् अन्योन्यनाशहेतुनि भूतानि एनम्  
आत्मानं नाशयितुं न उत्सहन्ते । तस्माद्  
नित्यः ।

नित्यत्वात् सर्वगतः सर्वगतत्वात् स्थाणुः  
स्थाणुः इव स्थिर इति एतत् । स्थिरत्वाद् अचलः  
अयम् आत्मा अतः सनातनः पिरंतनो न  
कारणात् कुतश्चिद् निष्पन्नः अभिनव इत्यर्थः ।  
न एतेषां श्लोकानां पौनरुक्त्यं चोदनीयम् ।  
यद् एकेन एव श्लोकेन आत्मनो नित्यत्वम्  
अधिक्रियत्वं च उक्तम् 'न जायते म्रियते वा' इत्या-  
दिना । तत्र यद् एव आत्मविषयं किंचिद् उच्यते  
तद् एतस्मात् श्लोकार्थाद् न अतिरिच्यते  
किंचिद् शब्दतः पुनरुक्तं किंचिद् अर्थत इति ।

दुर्घोषत्वाद् आत्मवस्तुनः पुनः पुनः प्रसङ्गम्  
आपाद्य शब्दान्तरेण तद् एव वस्तु निरूपयति  
भगवान् वामुदेवः कथं नु नाम संसारिणाम्  
अव्यक्तं तत्त्वं बुद्धिगोचरताम् आपन्नं सत्  
संसारनिवृत्तये स्याद् इति ॥ २४ ॥

वैसे ही अग्नि इसको जला नहीं सकता अर्थात्  
अग्नि भी इसको मसीभूत नहीं कर सकता ।

जल इसको भिगो नहीं सकता । क्योंकि सावयव  
वस्तुको ही भिगोकर उसके अङ्गोंको पृथक्-पृथक्  
कर देनेमें जलकी सामर्थ्य है । निरवयव आत्मामें  
ऐसा होना सम्भव नहीं ।

उसी तरह वायु आर्द्र द्रव्यका गीलापन  
शोषण करके उसको नष्ट करता है अतः वह वायु  
भी इस स्व-स्वरूप आत्माका शोषण नहीं कर  
सकता ॥ २३ ॥

ऐसा होनेके कारण—

( यह आत्मा न कटनेवाला, न जलनेवाला, न  
गलनेवाला और न सूखनेवाला है ) । आपसमें एक  
दूसरेका नाश कर देनेवाले पञ्चभूत इस आत्माका नाश  
करनेके लिये समर्थ नहीं हैं । इसलिये यह नित्य है ।  
नित्य होनेसे सर्वगत है । सर्वभ्यापी होनेसे  
स्थाणु है अर्थात् स्थाणु ( ठूँठ ) की भाँति स्थिर  
है । स्थिर होनेसे यह आत्मा अचल है और इसीलिये  
सनातन है अर्थात् किसी कारणसे नया उत्पन्न नहीं  
हुआ है । पुराना है ।

इन श्लोकोंमें पुनरुक्तिके दोषका आरोप नहीं  
करना चाहिये, क्योंकि 'न जायते म्रियते वा' इस  
एक श्लोकके द्वारा ही आत्माकी नित्यता और  
निर्विकारता तो कही गयी, फिर आत्माके विषयमें  
जो भी कुछ कहा जाय वह इस श्लोकके अर्थसे  
अतिरिक्त नहीं है । कोई शब्दसे पुनरुक्त है और  
कोई अर्थसे ( पुनरुक्त है ) ।

परन्तु आत्मतत्त्व वडा दुर्बोध है—सद्म ही समझ-  
में आनेवाला नहीं है, इसलिये बारंबार प्रसंग उपस्थित  
करके दूसरे-दूसरे शब्दोंसे भगवान् वामुदेव उसी  
तत्त्वपर निरूपण करने हैं, यह सोचकर कि किसी भी  
तरह वह अव्यक्त तत्त्व इन संसारी पुरुषोंके बुद्धिगोचर  
होकर संसारकी निवृत्तिका कारण हो ॥ २४ ॥

किं च—

तथा—

अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकारोऽयमुच्यते ।

तस्मादेवं विदित्वैनं नानुशोचितुमर्हसि ॥ २५ ॥

अव्यक्तः सर्वकरणाविषयत्वाद् न व्यज्यते  
इति अव्यक्तः अयम् आत्मा ।

अत एव अचिन्त्यः अयम् । यद् हि इन्द्रिय-  
गोचरं वस्तु तत् चिन्ताविषयत्वम् आपद्यते अयं  
तु आत्मा अनिन्द्रियगोचरत्वाद् अचिन्त्यः ।

अविकार्यः अयम्, यथा क्षीरं दध्यात्तज्जना-  
दिना विकारि न तथा अयम् आत्मा ।

निरवयवत्वाद् च अविक्रियः । न हि  
निरवयवं किंचिद् विक्रियात्मकं दृष्टम् ।  
अविक्रियत्वाद् अविकार्यः अयम् आत्मा  
उच्यते ।

तस्माद् एवं यथोक्तप्रकारेण एनम् आत्मानं  
विदित्वा त्वं न नानुशोचितुम् अर्हसि हन्ता अहम्  
एषां मया एते हन्यन्ते इति ॥ २५ ॥

आत्मनः अनित्यत्वम् अध्युपगम्य इदम्  
उच्यते—

अथ चैनं नित्यजातं नित्यं वा मन्यसे मृतम् ।

तथापि त्वं महाबाहो नैवं शोचितुमर्हसि ॥ २६ ॥

अथ च इति अभ्युपगमार्थः ।

एनं प्रकृतम् आत्मानं नित्यजातं लोकप्रसिद्धया  
प्रत्यनेकशरीरोत्पत्तिं जातो जात इति मन्यसे ।  
तथा प्रतिवदिनानां नित्यं वा मन्यसे मृतं मृतो  
इति ।

यद् आत्मा बुद्धि आदि सब करणोंका विषय  
नहीं होनेके कारण व्यक्त नहीं होता ( ज्ञान  
नहीं जा सकता ) इसलिये अव्यक्त है ।

इसीलिये यह अचिन्त्य है, क्योंकि जो पदार्थ  
इन्द्रियगोचर होता है वही चिन्तनका विषय  
होता है । यह आत्मा इन्द्रियगोचर न होनेसे  
अचिन्त्य है ।

यह आत्मा अविकारी है अर्थात् जैसे दहीके  
जौवन आदिसे दूध विकारी हो जाता है वैसे यह  
नहीं होता ।

तथा अवयवरहित ( निराकार ) होनेके कारण  
भी आत्मा अविक्रिय है, क्योंकि कोई भी अवयव-  
रहित ( निराकार ) पदार्थ, विकारवान् नहीं देखा  
गया । अतः विकाररहित होनेके कारण यह आत्मा  
अविकारी कहा जाता है ।

सुतरां इस आत्माको उपर्युक्त प्रकारसे समझ-  
कर तुझे यह शोक नहीं करना चाहिये कि मैं  
इनका मारनेवाला हूँ 'मुझसे ये मारे जाते हैं'  
इत्यादि ॥ २५ ॥

औपचारिक रूपसे आत्माकी अनित्यता स्वीकार  
करके यह कहते हैं—

‘अथ’ ‘च’ ये दोनों अव्यय औपचारिक  
स्वीकृतिके बोधक हैं ।

यदि तू इस अहम्को सदा जन्मनेवाला  
अर्थात् लोकप्रसिद्धिके अनुसार अनेक शरीरोंसे  
प्रत्येक उत्पत्तिके साथ-साथ उत्पन्न हुआ माने तथा  
उनके प्रत्येक विनाशके साथ-साथ सदा मृत  
हुआ माने ।

तथापि तथामात्रिणि अपि आत्मनि त्वं  
महाबाहो एवं न शोचितुम् अर्हसि, जन्मवतो  
नाशो नाशवतो जन्म च इति एतौ अवश्य-  
माविनी इति ॥ २६ ॥

तो भी अर्थात् ऐसे नित्य जन्मने और नि-  
रनेवाले आत्माके निमित्त भी हे महाबाहो ! तुम्हें  
इस प्रकार शोक करना उचित नहीं है । क्योंकि  
जन्मनेवालेका मरण और मरनेवालेका जन्म, यह  
दोनों अवश्य ही होनेवाले हैं ॥ २६ ॥

तथा च सति—

ऐसा होनेसे—

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च ।

तस्मादपरिहार्यैर्ध्रुवं न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

जातस्य हि लब्धजन्मनो ध्रुवः, अव्यभिचारी

जिसने जन्म लिप्त है उसका मरण ध्रुव—

निश्चित है और जो मर गया है उसका जन्म ध्रुव—

निश्चित है, इसलिये यह जन्म-मरणरूप भाव

अपरिहार्य है अर्थात् किसी प्रकार भी इसका प्रति-

कार नहीं किया जा सकता, इस अपरिहार्य विषय-

के निमित्त तुम्हें शोक करना उचित नहीं ॥ २७ ॥

‘मृत्युः मरणं ध्रुवं जन्म मृतस्य च तस्माद्

अपरिहार्यः अयं जन्ममरणलक्षणः अर्थः तस्मिन्

अपरिहार्ये अर्थे न त्वं शोचितुम् अर्हसि ॥ २७ ॥

कार्यकरणसंघातात्मकानि अपि भूतानि  
उद्दिश्य शोको न युक्तः कर्तुं यतः—

कार्य-करणके संघातरूप ही प्राणियोंको माने तो  
उनके उद्देशसे भी शोक करना उचित नहीं है, क्योंकि—

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।

अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेयता ॥ २८ ॥

अव्यक्तादीनि अव्यक्तम् अदर्शनम् अनुप-  
लब्धिः आदिः येषां भूतानां पुत्रमित्रादिकार्य-  
करणसंघातात्मकानां तानि अव्यक्तादीनि भूतानि  
प्राग् उत्पत्तेः ।

अव्यक्त यानी न दीखना—उत्पत्त्य न होना ही  
बिनादी आदि है ऐसे ये कार्य-करणके संघातरूप  
पुत्र, मित्र आदि समस्त भूत अव्यक्तादि हैं अर्थात्  
जन्मसे पहले ये सब अदृश्य थे ।

उत्पन्नानि च प्राग् मरणाद् व्यक्तमध्यानि  
अव्यक्तनिधनानि एव पुनः अव्यक्तम् अदर्शनं  
निधनं मरणं येषां तानि अव्यक्तनिधनानि  
मरणाद् उत्पत्तिम् अपि अव्यक्तताम् एव प्रति-  
पद्यन्ते इत्यर्थः ।

उत्पन्न होकर मरणसे पहले-पहले बीचमें व्यक्त  
हैं—दृश्य हैं । और पुनः अव्यक्त-निधन हैं, अदृश्य  
होना ही बिनाद्य निधन यानी मरण है उनके  
अव्यक्त-निधन कहते हैं, अनिष्टाय यह कि मरनेके  
बाद भी ये सब अदृश्य हो ही जाते हैं ।

तथा च उक्तम्—‘अदर्शनानादात्मिनः पुन-  
र्भादर्शनं गतः । नास्तीं तत्र न तस्य त्वं ह्यन-  
॥ परिदेयता ॥’ ( महा० श्वी० २।१३ ) इति ।

ऐसे ही कहा भी है कि ‘यद्यनमंघात  
अदर्शनेसे प्रत्या और पुनः अदृश्य हो गया । न  
यह होता है और न तू उसका है, व्यर्थ ही शोक  
किसलिये !’

तत्र का परिदेवना को वा प्रलापः अदृष्टदृष्ट-  
प्रणष्टभ्रान्तिभूतेषु भूतेषु इत्यर्थः ॥ २८ ॥

सुतरां इनके विषयमें अर्थात् बिना हुए ही दीवने  
और नष्ट होनेवाले भ्रान्तिरूप भूतोंके विषयमें चिन्ता  
ही क्या है ? रोना-पीटना भी किसलिये है ? ॥ २८ ॥

दुर्विज्ञेयः अयं प्रकृत आत्मा किं त्वाम् एव-  
एकम् उपालभे साधारणे भ्रान्तिनिमित्ते । कथं  
दुर्विज्ञेयः अयम् आत्मा इति । आह—

जिसका प्रकरण चल रहा है यह आत्मतत्त्व दुर्विज्ञेय  
है । सर्वसाधारणको भ्रान्ति करा देनेवाले विषयमें  
केवल एक तुझे ही क्या उलझना दूँ ? यह आत्मा  
दुर्विज्ञेय कैसे है ? सो कहते हैं—

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्भवति तथैव चान्यः ।

आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं वेद न चैव कश्चित् ॥ २९ ॥

आश्चर्यवद् आश्चर्यम् अदृष्टपूर्वम् अद्भुतम्  
अकस्माद् दृश्यमानं तेन तुल्यम् आश्चर्यवद्  
आश्चर्यम् इव एनम् आत्मानं पश्यति कश्चित् ।

आश्चर्यवद् एनं वदति तथा एव च अन्यः । आश्चर्य-  
वद् च एनम् अन्यः शृणोति । श्रुत्वा दृष्ट्वा उक्त्वा  
अरि एनं वेद न च एव कश्चित् ।

अथ वा यः अयम् आत्मानं पश्यति स  
आश्चर्यतुल्यो यो वदति, यः च शृणोति, सः  
अनेकमहम्पु कश्चिद् एव भवति, अतो दृष्ट्वा  
आत्मा इति अभिप्रायः ॥ २९ ॥

पहले जो नहीं देखा गया हो अकस्माद् इष्टिगोचर  
हुआ हो ऐसे अद्भुत पदार्थका नाम आश्चर्य है, उसके  
सदृशका नाम आश्चर्यवद् है, इस आत्माको कोई  
(महापुरुष) ही आश्चर्यमय वस्तुकी भाँति देखा है ।

यैसे ही दूसरा ( कोई एक ) इसको आश्चर्यवद्  
कहता है, अन्य ( कोई ) इसको आश्चर्यवद् सुनता  
है एवं कोई इस आत्माको सुनकर, देखाकर और  
कहकर भी नहीं जानता ।

अपना जो इस आत्माको देखा है वह आश्चर्य-  
के तुल्य है, जो कहता है और जो सुनता है वह  
भी ( आश्चर्यके तुल्य है ) । अभिप्राय यह कि अनेक  
सहस्रोंमें कोई एक ही ऐसा होना है । इसलिये  
आत्मा बड़ा दुर्बोध है ॥ २९ ॥

अथ इदानीं प्रकरणार्थम् उपसंहारं मूने—

अब यहाँ प्रकरणके लियेका उपसंहार का  
हूँ कहने हैं—

देही नित्यमवध्योऽयं देहे सर्वस्य मातृ ।

तन्मात्मशोभि मृतानि न त्वं शोचिषुमर्हसि ॥ ३० ॥

देही शरीरी शिवं सर्वदा सर्वत्राप्यायु-  
अपने निरवयवत्वाद् निरवयवाद् च त्वं  
अवध्यः अतः देहे शरीरे सर्वस्य सर्वव्यवसाय-  
कारणत्वाद् शिवः अस्ति ।

वह सर्वदा सर्वत्रा ही रहने के कारण माँ  
सर्वव्यवसायकारि इत्यस्ति शिवः है सो भी  
अव्ययचित्त और शिव होनेके कारण सर्व-  
व्यवसायकारि अवध्य ही है ।

सर्वस्य प्राणिजातस्य देहे बध्यमाने अपि  
अयं देही न बध्यो यस्मात् तस्माद् भीष्मादीनि  
सर्वाणि भूतानि उद्दिश्य न त्वं शोचितुम् अर्हसि ॥ ३० ॥

जिससे कि सम्पूर्ण प्राणियोंके शरीरोंका नाश किये  
जानेपर भी इस आत्माका नाश नहीं किया जा  
सकता, इसलिये भीष्मादि सब प्राणियोंके उद्देश्यसे  
तुझे शोक करना उचित नहीं है ॥ ३० ॥

इह परमार्थतत्त्वापेक्षायां शोको मोहो वा  
न संभवति इति उक्तम्, न केवलं परमार्थ-  
तत्त्वापेक्षायाम् एव किन्तु—

यहाँ यह कहा गया कि परमार्थ-तत्त्वकी अपेक्षासे  
शोक या मोह करना नहीं बन सकता । केवल  
इतना ही नहीं कि परमार्थ-तत्त्वकी अपेक्षासे शोक  
और मोह नहीं बन सकते, किन्तु—

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्यादि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत्क्षत्रियस्य न विद्यते ॥ ३१ ॥

स्वधर्मम् अपि स्वो धर्मः क्षत्रियस्य युद्धं तम् अपि  
अवेक्ष्य त्वं न विकम्पितुं प्रचलितुं न अर्हसि;  
स्वामात्रिकाद् धर्माद् आत्मस्वामाव्याद् इति  
अभिप्रायः ।

क्षत्रियके लिये जो युद्धरूप स्वधर्म है उसे देख-  
कर भी तुझे कम्पित होना उचित नहीं है, अभिप्राय  
यह कि अपने स्वामात्रिक धर्मसे विचलित होना  
( हटना ) भी तुझे उचित नहीं है ।

तत् च युद्धं पृथिवीजयद्वारेण धर्माय  
प्रजारक्षणाय च इति धर्माद् अनपेक्षं परं धर्म्यं  
तस्माद् धर्माद् युद्धात् श्रेयः अन्यद् क्षत्रियस्य न  
विद्यते हि यस्मात् ॥ ३१ ॥

क्योंकि वह युद्ध पृथ्वी-विजयद्वारा धर्म-पाठन  
और प्रजा-रक्षणके लिये किया जाता है इसलिये  
धर्मसे ओतप्रोत परम धर्म्य है, अतः उस धर्ममय  
युद्धके सिवा दूसरा कुछ क्षत्रियके लिये कल्याणप्रद  
नहीं है ॥ ३१ ॥

कृतः ॥ तद् युद्धं कर्तव्यम् इति उच्यते—

और भी वह युद्ध किसलिये कर्तव्य है सो  
कहते हैं—

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ।

सुखिनः क्षत्रियाः पार्थ लभन्ते युद्धमीदृशम् ॥ ३२ ॥

यदृच्छया च अप्रार्थितया उपपन्नम् आगतं  
स्वर्गद्वारम् अपावृतम् उद्घाटितं ये तद् ईदृशं युद्धं  
लभन्ते क्षत्रियाः हे पार्थ, सुखिनः ते ॥ ३२ ॥

हे पार्थ ! अनिच्छासे प्राप्त-विना मोहे मिले हुए,  
ऐसे खुले हुए स्वर्गद्वाररूप युद्धको जो क्षत्रिय पाते  
हैं, क्या वे सुखी नहीं हैं ? ॥ ३२ ॥

एवं कर्तव्यताप्राप्तम् अपि—

। इस प्रकार कर्तव्यरूपसे प्राप्त होनेपर भी—

अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं संग्रामं न करिष्यसि ।

ततः स्वधर्मं कीर्तिं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥



अथ चेत् त्वम् इमं धर्मं धर्माद् अनपेक्षं संपादं  
युद्धं न करिष्यसि चेत् ततः तदकरणात् स्वधर्म  
कीर्तिं च महादेवादिसमागमनिमित्तां हिता  
केवलं पापम् अवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥

यदि तू यह धर्मयुक्त—धर्मसे आंतपोत युद्ध  
नहीं करेगा, तो उस युद्धके न करनेके कारण  
अपने धर्मको और महादेव आदिके साथ युद्ध  
करनेसे प्राप्त हुई कीर्तिको नष्ट करके केवल पापको  
ही प्राप्त होगा ॥ ३३ ॥

न केवलं स्वधर्मकीर्तिपरित्यागः—

केवल स्वधर्म और कीर्तिका त्याग होगा, इतना  
ही नहीं—

अकीर्तिं चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययाम् ।

संभावितस्य

चाकीर्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

अकीर्तिं च अपि भूतानि कथयिष्यन्ति ते त्व  
अव्यया दीर्घकालाम् । धर्मात्मा शूर इति एव-  
मादिभिः गुणैः संभावितस्य च अकीर्तिः मरणाद्  
अतिरिच्यते । संभावितस्य च अकीर्तेः वरं  
मरणम् इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

सब लोग तेरा बहुत दिनोंतक स्थायी रहनेवाली  
अपकीर्ति ( निन्दा ) भी किया करेंगे । धर्मात्मा  
शूरवीर इत्यादि गुणोंसे प्रतिष्ठा पाये हुए पुरुषके  
लिये अपकीर्ति, मरणसे भी अधिक होती है । अभिप्राय  
यह है कि संभावित ( इज्जतशर ) पुरुषके लिये  
अपकीर्तिकी अपेक्षा मरना अच्छा है ॥ ३४ ॥

किं च—

तथा—

भयाद्रणादुपरतं संस्यन्ते त्वां महारथाः ।

येषां च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥ ३५ ॥

भयात् कर्णादिभ्यो रणाद् युद्धाद् उपरतं  
निवृत्तं संस्यन्ते चिन्तयिष्यन्ति न कृपया इति  
त्वां महारथा दुर्योधनप्रभृतयः येषां च त्वं  
दुर्योधनादीनां बहुमतो बहुभिः गुणैः युक्त इति  
एवं बहुमतो भूत्वा पुनः यास्यसि लाघवं लघुमात्रम् ।

जिन दुर्योधनादिके मतमें तू पहले बहुमत अर्थात्  
बहुत गुणोंसे युक्त माना जाकर अब लघुताको  
प्राप्त होगा, वे दुर्योधन आदि महारथीगण तुझे  
कर्णादिके भयसे ही युद्धसे निवृत्त हुआ मानेंगे,  
'दया करके हट गया है' ऐसा नहीं ॥ ३५ ॥

किं च—

तथा—

अवाच्यवादांश्च बहून्वदिष्यन्ति तवाहिताः ।

निन्दन्तस्तत्र सामर्थ्यं ततो दुःस्वतरं नु किम् ॥ ३६ ॥

अवाच्यवादान् अवक्तव्यवादान् च बहून्  
अनेकप्रकारान् वदिष्यन्ति तत्र अहिताः शत्रवो  
निन्दन्तः कुत्सयन्तः तत्र त्वदीयं सामर्थ्यं निवात-  
कवचादिपुद्गलनिमित्तम् ।

वे तेरे शत्रुगण, निवातकवचादिके साथ युद्ध  
करनेमें दिखत्रये हुए तेरे सामर्थ्यकी निन्दा करते  
हुए बहून्-से-अनेक प्रकारके न कहनेयोग्य बातें  
भी तुझे कहेंगे ।

तस्मात् ततो निन्दाप्राप्तेः दुःखाद् दुःखतरं तु । उस निन्दाजनित दुःखसे अधिक बड़ा दुःख क्या है ? अर्थात् उससे अधिक कष्टकर कोई भी किम् । ततः कष्टतरं दुःखं न अस्ति इत्यर्थः ॥ ३६ ॥ दुःख नहीं है ॥ ३६ ॥

युद्धे पुनः कियमाणे कर्णादिभिः— । पक्षान्तरमें कर्ण आदि शरवीरोंके साथ युद्ध करनेपर—  
हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ।

तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं हतः सन् स्वर्गं — या तो उनके द्वारा मारा जाकर (तु) स्वर्गको प्राप्स्यसि जित्वा वा कर्णादीन् शूरान् भोक्ष्यसे प्राप्त करेगा अपना कर्णादि शरवीरोंको जीतकर महीम् । उभयथा अपि तव लाभ एव इति पृथिवीका राज्य भोगेगा । अभिप्राय यह कि दोनों परिणामोंमें तेरा लाभ ही है ।  
अभिप्रायः ।

यत् एवं तस्माद् उत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृत- जय कि यह बात है, इसलिये हे कौन्तेय । युद्ध-  
निश्चयो जेष्यामि शत्रून् मरिष्यामि वा इति के लिये निश्चय करके खड़ा हो जा अर्थात् 'मैं  
निश्चयं कृत्वा इत्यर्थः ॥ ३७ ॥ या तो शत्रुओंको जीऊँगा या मर ही जाऊँगा' ऐसा निश्चय करके खड़ा हो जा ॥ ३७ ॥

तत्र युद्धं स्वधर्म इति एवं युष्मन्मानस उपदेशम् इमं शृणु— 'युद्ध स्वधर्म है' यह मानकर युद्ध करनेवालेके लिये यह उपदेश है, सुन—

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।

ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥ ३८ ॥

सुखदुःखे समे तुल्ये कृत्वा रागद्वेषौ अकृत्वा सुख-दुःखको समान-तुल्य समझकर अर्थात्  
इति एतत् । तथा लाभालाभौ जयाजयौ च समौ (उनमें) राग-द्वेष ॥ करके तथा लाभ हानिको  
कृत्वा ततो युद्धाय युज्यस्व षट्स्र । न एवं युद्ध और जय-पराजयको समान समझकर, उसके बाद  
कुर्वन् पापम् अवाप्स्यसि इति एष उपदेशः प्राप्त- त युद्धके लिये चेष्टा कर, इस तरह युद्ध करता हुआ  
क्रिकः ॥ ३८ ॥ त पापको प्राप्त नहीं होगा । यह प्रासङ्गिक उपदेश है ॥ ३८ ॥

शोकमोहापनयनाय लौकिको न्यायः 'स्वधर्ममपि धारयेत्' इत्याद्यैः शोकैः उक्तो न तु तात्पर्येण ।

परमार्थदर्शनं तु इह प्रकृतं तत् च उक्तम् उपसंहारति 'एष तेऽभिहितः' इति शास्त्रविषय-विभागप्रदर्शनाय ।

'स्वधर्ममपि धारयेत्' इत्यादि श्लोकोंद्वारा शोक और मोहको दूर करनेके लिये लौकिक न्याय बतलाया गया है, परन्तु परमार्थिक दृष्टिमें यह बात नहीं है ।

यहाँ प्रकरण परमार्थ-दर्शनका है, जो कि पहले (श्लोक ३०) तक कहा गया है । अब शास्त्रके विषयका विमलादिखलनेके लिये 'एष तेऽभिहितः' ॥ श्लोक-द्वारा उक्त ( परमार्थ-दर्शन ) का उपसंहार करने है ।

इह हि दर्शिते पुनः शास्त्रविपरिमाणं  
उपगच्छान् 'ज्ञानयोगेन भाव्यान्तं कर्मयोगेन  
योगिनाम्' इति निष्ठाद्वयविपर्यं शास्त्रं गुणं  
प्रवर्तिष्यते श्रोतारः च विपर्ययिमाणेन गुणं  
प्रहीप्यन्ति इति अत्र आह—

क्योंकि वहाँ शास्त्रके विपर्यय निवारण दिक्कत  
जानेमें यह हं प्रतिक्रिया वन इह 'ज्ञानयोगेन भाव्यान्तं  
कर्मयोगेन योगिनाम्' इत्यादि जो दो निष्ठाओंमें  
बनानेका शास्त्र है वह सुगम और समझा जा सकेगा  
और श्रोतारगण भी विपर्ययिमाणपूर्वक अनायास ही  
उमें प्रवेश कर सकेंगे । इसलिये कहते हैं—

एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धियोगि त्विमां शृणु ।

बुद्ध्या युक्तो यया पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ॥ ३९ ॥

एषा ते तुभ्यम् अभिहिता उक्ता सांख्ये परमार्थ-  
वस्तुविषयविषये बुद्धिः ज्ञानं साक्षात् शोक-  
मोहादिसंसारहेतुदोषनिवृत्तिकारणम् ।

योगे तु तत्प्राप्त्युपाये निःसङ्गतया द्वन्द्व-  
प्रहाणपूर्वकम् ईश्वराराधनार्थं कर्मयोगे कर्मानु-  
ष्ठाने समाधियोगे च इमां अनन्तरम् एव  
उच्यमानां बुद्धिं शृणु ।

तां बुद्धिं स्तौति प्ररोचनार्थम्—

बुद्ध्या यया योगविषयया युक्तो हे पार्थ  
कर्मबन्धं कर्म एव धर्माधर्माख्यो बन्धः कर्म-  
बन्धः तं प्रहास्यसि ईश्वरप्रसादनिमित्तज्ञानप्राप्तेः  
इति अभिप्रायः ॥ ३९ ॥

मैंने तुझमें सांख्य अर्थात् परमार्थ वस्तुकी पहचान-  
के विषयमें यह बुद्धि पानी ज्ञान कह सुनाया । यह  
ज्ञान, संसारके हेतु जो शोक, मोह आदि दोष हैं,  
उनकी निवृत्ति का साक्षात् कारण है ।

इस ही प्राप्तिके उपायरूप योगके विषयमें अर्थात्  
आसक्तिरहित होकर सुख-दुःख आदि द्वन्द्वोंके त्याग-  
पूर्वक ईश्वराराधनके लिये कर्म किये जानेवाले कर्म-  
योगके विषयमें और समाधियोगके विषयमें इस बुद्धि-  
को, जो कि अभी आगे कही जानी है, सुन—

रुचि बढ़ानेके लिये उस बुद्धिकी स्तुति करते हैं  
हे अर्जुन ! जिस योगविषयक बुद्धिसे तु  
हुआ तू धर्माधर्म नामक कर्मरूप बन्धनको ईश्वर  
कृपासे होनेवाली ज्ञान-प्राप्तिद्वारा नाश कर  
डालेगा ॥ ३९ ॥

किं च अन्यत्—

| इसके सिवा और भी सुन—

नेहाभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।

स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

न इह मोक्षमार्गे कर्मयोगे अभिक्रमनाशः  
अभिक्रमणम् अभिक्रमः प्रारम्भः तस्य नाशो  
न अस्ति यथा कृप्यादेः योगविषये प्रारम्भस्य  
न अनैकान्तिकफलत्वम् इत्यर्थः ।

आरम्भका नाम अभिक्रम है, इस कर्मयोगरूप  
मोक्षमार्गमें अभिक्रमका यानी प्रारम्भका कृति  
आदिके संशय नाश नहीं होता । अभिप्राय यह  
कि योगविषयक प्रारम्भका फल अनैकान्तिक  
( संशययुक्त ) नहीं है ।

किं च न अपि विक्रिस्तावत् प्रत्यवायो विद्यते ।

तथा विक्रिस्तादिकी तरह ( इसमें ) प्रत्यवाय ( विपरीत फल ) भी नहीं होता है ।

किं तु भवति । स्वप्नम् अपि अस्य योग-  
धर्मस्य अनुष्ठितं ज्ञायते रक्षति महतः संसार-  
भयात् जन्ममरणादिलक्षणात् ॥ ४० ॥

तो क्या होता है ! इस कर्मयोगरूप धर्मका  
बोझ-सा भी अनुष्ठान ( साधन ) जन्म-मरणरूप  
महान् संसारमयसे रक्षा किया करता है ॥ ४० ॥

या इयं सांख्ये बुद्धिः उक्ता योगे च  
वक्ष्यमाणलक्षणा सा—

जो यह बुद्धि सांख्यके विषयमें कही गयी है और  
जो योगके विषयमें अब कही जानेवाली है वह—

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।

बहुशाखा ह्यनन्ताश्च बुद्ध्योऽव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

व्यवसायात्मिका निधयस्वभावा एका एव बुद्धिः  
इतरविपरीतबुद्धिशाखाभेदस्य बाधिका सम्प-  
दप्रमाणजनितत्वाद् इह श्रेयोमार्गे हे कुरुनन्दन ।

हे कुरुनन्दन ! इस कल्याण-मार्गमें  
व्यवसायात्मिका-निधय स्वभाववाली बुद्धि एक ही  
है, यानी यथार्थ प्रमाणजनित होनेके कारण अन्य  
विपरीत बुद्धियोंके शाखा-भेदोंको बाधक है ।

याः पुनः इतरा बुद्ध्यो यासां शाखाभेद-  
प्रचारवशाद् अनन्तः अपारः अनुपरतः  
संसारो नित्यप्रतप्तो विरतीर्णो भवति, प्रमाण-  
जनितविवेकबुद्धिनिमित्तवशान् च उपरतामु  
अनन्तभेदबुद्धिषु संसारः अपि उपरमते ।

जो इतर ( दूसरी ) बुद्धियाँ हैं, जिनके शाखा-  
भेदके विस्तारसे संसार अनन्त, अपार और  
अनुपरत होता है अर्थात् निरन्तर अत्यन्त विस्तृत  
होता है, उन अनन्त भेदोंवाली बुद्धियोंमें, प्रमाण-  
जनित विवेकबुद्धिके बड़प्पे, अन्त हां जानेपर  
संसारका भी अन्त हो जाता है ।

॥ बुद्ध्यो बहुशाखा बहुयः शाखा यासां ता  
बहुशाखा बहुभेदा इति एतत् । प्रतिशाखाभेदेन  
हि अनन्ताः च बुद्ध्यः, केषाम् अव्यवसायिनां  
प्रमाणजनितविवेकबुद्धिरहितानाम् इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

परन्तु जो अव्यवसायी हैं, जो प्रमाणजनित  
विवेकबुद्धिसे रहित हैं उनमें वे बुद्धियाँ बहुत  
शाखा अर्थात् बहुत भेदोंवाली और प्रति शाखा-  
भेदसे अनन्त होती हैं ॥ ४१ ॥

येषां व्यवसायात्मिका बुद्धिः नास्ति ते—

जिनके निधयान्विता बुद्धि नहीं है वे—

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्त्यविपश्चितः ।

वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥ ४२ ॥

यान् इमां वक्ष्यमाणानां पुष्पितां पुष्पितवृक्ष-  
इव शोभमानां भूयमाणरमणीयां वाचं वाक्य-  
लक्षणां प्रवदन्ति ।

इस जाने बड़ी ऊँचेमनो, पुष्पित वृक्षों-जैसी  
शोभित—सुन्दरने ही खन्नेय जिस बानीकी वक्ता  
करते हैं ।

के, अविपश्चितः अल्पमेधसः अविवेकिन  
इत्यर्थः । वेदवादरता बह्वर्थवादफलसाधन-  
प्रकाशकेषु वेदवाक्येषु रताः ।

हे पार्थ न अन्यत् स्वर्गप्राप्त्यादिफल-  
साधनेभ्यः कर्मभ्यः अस्ति इति एवं वादिनो  
वदनशीलाः ॥ ४२ ॥

ते च—

कामात्मानः स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ।

क्रियाविशेषबहुला भोगैश्वर्यगतिं प्रति ॥ ४३ ॥

कामात्मानः कामस्वभावाः कामपरा इत्यर्थः ।

स्वर्गपराः स्वर्गः परः पुरुषार्थो येषां ते स्वर्गपराः  
स्वर्गप्रधाना जन्मकर्मफलप्रदा कर्मणः फलं कर्म-  
फलं जन्म एव कर्मफलं जन्मकर्मफलं तत्  
प्रददाति इति जन्मकर्मफलप्रदा तां वाचं  
प्रवदन्ति इति अनुपज्यते ।

क्रियाविशेषबहुला क्रियाणां विशेषाः क्रिया-  
विशेषाः ते बहुला यस्यां वाचि तां स्वर्गपशु-  
पुत्राद्यर्था यया वाचा बाहुल्येन प्रकाशयन्ते ।  
भोगैश्वर्यगतिं प्रति भोगः च ऐश्वर्यं च भोगैश्वर्यं  
तयोः गतिः प्राप्तिः भोगैश्वर्यगतिः तां प्रति  
साधनभूता ये क्रियाविशेषाः तद्बहुला तां  
वाचं प्रवदन्तो मूढाः संसारे परिवर्तन्ते  
इति अभिप्रायः ॥ ४३ ॥

कौन कहा करते हैं ? अज्ञानी अर्थात् अल्प-बुद्धि  
वाले अविवेकी, जो कि बहुत अर्थवाद और फल-  
साधनोंको प्रकाश करनेवाले वेदवाक्योंमें रत हैं ।

तथा हे पार्थ । जो ऐसे भी कहनेवाले हैं कि  
स्वर्ग-प्राप्ति आदि फलके साधनरूप कर्मोंसे अतिरिक्त  
अन्य कुछ है ही नहीं ॥ ४२ ॥

तथा वे—

कामात्मा—जिन्होंने कामको ही अपना स्वभाव बना  
लिया है ऐसे कामपरायण और स्वर्गको प्रधान मानने-  
वाले यानी स्वर्ग ही जिनका परम पुरुषार्थ है ऐसे पुरुष  
जन्मरूप कर्मफलको देनेवाली ही बातें किया करते  
हैं । कर्मके फलका नाम 'कर्म-फल' है, जन्मरूप कर्म-  
फल 'जन्म-कर्म-फल' कहलाता है, उसको देनेवाली  
वाणी 'जन्म-कर्म-फल-प्रदा' कही जाती है । ऐसी  
वाणी कहा करते हैं ।

इस प्रकार भोग और ऐश्वर्यकी प्राप्तिके लिये जो  
क्रियाओंके भेद हैं वे जिस वाणीमें बहुत हों अर्थात्  
स्वर्ग, पशु, पुत्र आदि अनेक पदार्थ जिस वाणीद्वारा  
अधिकतासे बतलाये जाते हों, ऐसी बहुतसे क्रिया-  
भेदोंको बतलानेवाली वाणीको बोलनेवाले वे मूढ़  
बारंबार संसार-चक्रमें भ्रमण करते हैं, यह  
अभिप्राय है ॥ ४३ ॥

भोगैश्वर्यप्रसक्तानां

तयापहतचेतसाम् ।

व्यवसायात्मिका बुद्धिः समाधौ न विधीयते ॥ ४४ ॥

तेषां च—भोगैश्वर्यप्रसक्तानां भोगः कर्तव्यम्

ऐश्वर्यं च इति भोगैश्वर्ययोः एव प्रणयवतां

तदात्मभूतानां तथा क्रियाविशेषबहुलया वाचा

अपहतचेतसाम् आच्छादितविवेकप्रयुक्तानां

व्यवसायिका मांस्वये योगे वा बुद्धिः सक्त्या

जो भोग और ऐश्वर्यमें आसक्त हैं, अर्थात् भोग और  
ऐश्वर्य ही पुरुषार्थ है ऐसे मानकर उनमें ही जिनका ध्यान  
हो गया है इस प्रकार जो तद्वत् हो रहे हैं, तथा क्रिया-  
भेदोंको विस्तारपूर्वक बतलानेवाली उस उपर्युक्त वाणी-  
द्वारा जिनका चित्त हर क्रिया गया है अर्थात्  
( जिनकी ) विवेक-बुद्धि आच्छादित हो  
गई है; उनकी मनायिमें व्यवसायिक या  
व्यवसायिक विषयानिष्ठ बुद्धि ( नहीं रहती ) ।

समाधीयते अस्मिन् पुरुषोपमोगाय सर्वम् इति  
समाधिः अन्तःकरणं बुद्धिः तस्मिन् समाधी  
न विधीयते न भवति इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

“पुरुषके योगके लिये जिसमें सब कुछ स्थापित किया जाता है, उसका नाम समाधि है।” इस व्युत्पत्तिके अनुसार समाधि अन्तःकरणका नाम है, उसमें बुद्धि नहीं ठहरती अर्थात् उत्पन्न ही नहीं होती ॥ ४४ ॥

य एवं विवेकबुद्धिरहिताः तेषां  
कामात्मनाम्—

जो इस प्रकार विवेक-बुद्धिसे रहित हैं, उन कामपरायण पुरुषोंके—

त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन ।  
निर्द्वन्द्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥ ४५ ॥

त्रैगुण्यविषयाः त्रैगुण्यं संसारो विषयः  
प्रकाशयितव्यो येषां ते वेदाः त्रैगुण्यविषयाः त्वं  
॥ निस्त्रैगुण्यो भव अर्जुन निष्कामो भव इत्यर्थः ।

वेद त्रैगुण्यविषयक हैं अर्थात् तीनों गुणोंके कार्य-  
रूप संसारको ही प्रकाशित करनेवाले हैं । परन्तु  
हे अर्जुन । तू असंसारी हो—निष्कामी हो ।

निर्द्वन्द्वः सुखदुःखहेतु सप्रतिपक्षौ पदार्थौ  
द्वन्द्वशब्दवाच्यौ ततो निर्गतो निर्द्वन्द्वो भव ।  
त्वं नित्यसत्त्वस्थः सदा सत्त्वगुणाश्रितो भव ।

तथा निर्द्वन्द्व हो अर्थात् सुख-दुःखके हेतु जो  
परस्पर-विरोधी ( युग्म ) पदार्थ हैं उनका नाम द्वन्द्व  
है, उनसे रहित हो और नित्य सत्त्वस्थ हो अर्थात्  
सदा सत्त्वगुणके आश्रित हो ।

तथा निर्योगक्षेमः अनुपात्तस्य उपादानं योग  
उपात्तस्य रक्षणं क्षेमः, योगक्षेमप्रदानस्य  
श्रेयसि प्रवृत्तिः दुष्करा इति अतो निर्योगक्षेमो  
भव ।

तथा निर्योगक्षेम हो । अर्थात् वस्तुको प्राप्त  
करनेका नाम योग है और प्राप्त वस्तुके रक्षणश्च  
नाम क्षेम है, योगक्षेमरूपे प्रधान माननेवालेकी  
कल्याण-मार्गमें प्रवृत्ति होनी अत्यन्त कठिन है,  
अतः तू योगक्षेमरूपे न चाहनेवाला हो ।

आत्मवान् अप्रमत्तः च भव । एष तव उपदेशः

तथा आत्मवान् हो अर्थात् ( आत्म-विषयोंमें )  
प्रसादरहित हो । तू प्रार्थनानुष्ठानमें छने डूबके  
लिये यह उपदेश है ॥ ४५ ॥

स्वधर्मम् अनुतिष्ठतः ॥ ४५ ॥

सर्वेषु वेदोक्तेषु कर्मणु यानि अनन्तानि  
फलानि तानि न अपेक्ष्यन्ते चेत् किमर्थं  
तानि ईश्वराय इति अनुष्ठीयन्ते इति, उच्यते  
शृणु—

सम्पूर्ण वेदोक्त कर्मोंके जो अनन्त फल हैं, उन  
फलोंको यदि कोई न चाहता हो तो वह उन  
कर्मोंमें अनुष्ठान ईश्वरके लिये क्यों करे ! ईश्वर  
कहते हैं, सुन—

यावानर्थ उदपाने सर्वतःसंप्लुतोदके ।

तावान्सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥ ४६ ॥

यथा लोके कृपतडागाद्यनेकस्मिन् उदपाने  
परिच्छिन्नोदके यावान् यावत्परिमाणः  
स्नानपानादिः अर्थः फलं प्रयोजनं स सर्वः  
अर्थः सर्वतःसंप्लुतोदके तावान् एव सम्पद्यते  
तत्र अन्तर्मवति इत्यर्थः ।

एवं तावान् यावत्परिमाण एव सम्पद्यते सर्वेषु  
वेदेषु वेदोक्तेषु कर्मसु यः अर्थो यत् कर्मफलम् ।  
सः अर्थो ब्राह्मणस्य संन्यासिनः परमार्थतत्त्वं  
विज्ञानतो यः अर्थो विज्ञानफलं सर्वतःसंप्लुतोद-  
कस्यानीयं तस्मिन् तावान् एव सम्पद्यते तत्र  
एव अन्तर्मवति इत्यर्थः ।

‘सर्वं तदमिसमेति यत्किञ्च प्रजाः साधु कुर्वन्ति  
यस्तद्देदयस्त वेद’ (छ० ४।१।४) इति श्रुतेः ।

‘सर्वं कर्माखिलम्’ इति च वक्ष्यति ।

तस्मात् प्राग् ज्ञाननिष्ठाधिकारप्राप्तेः कर्मणि  
अधिकृतेन कृपतडागाद्यर्थस्यानीयम् अपि कर्म  
कर्तव्यम् ॥ ४६ ॥

जैसे जगत्में कृप, ताड़व आदि अनेक छोटे  
छोटे जलशयोंमें जितना स्नान-पान आदि प्रयोजन  
सिद्ध होता है, वह सब प्रयोजन सब ओरसे परिपूर्ण  
महान् जलशयमें उतने ही परिमाणमें (अनायास)  
सिद्ध हो जाता है । अर्थात् उसमें उनका  
अन्तर्भाव है ।

इसी तरह सम्पूर्ण वेदोंमें यानी वेदोंक कर्मोंसे  
जो प्रयोजन सिद्ध होता है अर्थात् जो कुछ उन  
कर्मोंका फल मिळता है, वह समस्त प्रयोजन  
परमार्थ-तत्त्वको जाननेवाले ब्राह्मणस्य यानी  
संन्यासीका जो सब ओरसे परिपूर्ण महान् जलशय-  
स्थानीय विज्ञान आनन्दरूप फल है, उसमें उतने  
ही परिमाणमें (अनायास) सिद्ध हो जाता है ।  
अर्थात् उसमें उसका अन्तर्भाव है ।

श्रुतिमें भी कहा है कि—‘जिसको यह (ऐक)  
जानता है उस (परब्रह्म) को जो भी कोई जानता  
है, यह उन सबके फलको पा जाता है कि जो कुछ  
प्रजा अच्छा कार्य करती है।’ आगे गीतामें भी पढ़ेंगे  
कि ‘सम्पूर्ण कर्मज्ञानमें समाप्त हो जाते हैं।’ इत्यादि ।

सुतरां यद्यपि कृप, ताड़व आदि छोटे  
जलशयोंकी भाँति कर्म अल्प फल देनेवाले हैं तो  
भी ज्ञाननिष्ठका अधिकार मिळनेसे पहले-पहले  
कर्माधिकारीको कर्म करना चाहिये ॥ ४६ ॥

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

मा कर्मफलहेतुर्भूर्मा ते सङ्गोऽस्त्वकर्मणि ॥ ४७ ॥

कर्मणि एव अधिकारो न ज्ञाननिष्ठार्थां ते तव ।  
तत्र च कर्म कुर्वन्तो मा फलेषु अधिकारः अस्तु  
कर्मफलतृष्णा मा भूत् कदाचन कम्पाच्चिद्  
अपि अवस्थायाम् इत्यर्थः ।

यदा कर्मफलं तृष्णा ते स्यात् तदा कर्म-

फलप्राप्तेः हेतुः स्यात्, एवं च कर्मफलहेतुः नृः ।

तेरा कर्ममें ही अधिकार है, ज्ञाननिष्ठाने नहीं ।  
वही ( कर्मनर्तक ) कर्म करने इष्ट तेरा इष्ट  
कर्म अधिकार न हो, अर्थात् तुममें शक्ति भी  
अवस्थाने कर्मफलकी इच्छा नहीं होनी चाहिये ।

यदि कर्मफलमें तेरी तृष्णा होगी तो तू कर्म-  
फलप्राप्ति करने होना । अतः इस प्रकार कर्म-  
फलप्राप्ति का हेतु नृः नृः ।

यदा हि कर्मफलवृष्णाप्रयुक्तः कर्मणि प्रवर्तते तदा कर्मफलस्य एव जन्मनो हेतुः भवेत् ।

यदि कर्मफलं न इष्यते किं कर्मणा दुःख-  
रूपेण इति या ते तव सङ्गः अस्तु अकर्मणि  
अकरणे प्रीतिः या भूत् ॥ ४७ ॥

क्योंकि जब मनुष्य कर्म-फलकी कामनासे प्रेरित होकर कर्ममें प्रवृत्त होता है तब वह कर्म-फलरूप पुनर्जन्मका हेतु बन ही जाता है ।

‘‘यदि कर्म-फलकी इच्छा न करें तो दुःखरूप कर्म करनेकी क्या आवश्यकता है ?’’ इस प्रकार कर्म न करनेमें भी तेरी आसक्ति-प्रीति नहीं होनी चाहिये ॥ ४७ ॥

यदि कर्मफलप्रयुक्तेन न कर्तव्यं कर्म कथं  
तर्हि कर्तव्यम् इति उच्यते—

यदि कर्म-फलसे प्रेरित होकर कर्म नहीं करने चाहिये तो फिर किस प्रकार करने चाहिये ? इसपर कहते हैं—

योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा धनंजय ।

सिद्धयसिद्धयोः समो भूत्वा समत्वं योग उच्यते ॥ ४८ ॥

योगस्थः सन् कुरु कर्माणि केवलं ईश्वरार्थं  
तत्र अपि ईश्वरो मे तुल्य इति सङ्गं त्यक्त्वा  
धनंजय ।

हे धनंजय ! योगमें स्थित होकर केवल ईश्वरके लिये कर्म कर । उनमें भी ईश्वर मुझपर प्रसन्न हों । इस आशा-रूप आसक्तिसे भी छोड़कर कर ।

फलवृष्णाशून्येन क्रियमाणे कर्मणि सच्च-  
शुद्धिज्ञा ज्ञानप्राप्तिलक्षणा सिद्धिः तद्विपर्ययज्ञा  
असिद्धिः तयोः सिद्धयसिद्धयोः अपि समः तुल्यो  
भूत्वा कुरु कर्माणि ।

फलवृष्णारहित पुरुषद्वारा कर्म किये जानेपर अन्तःकरणकी शुद्धिसे उत्पन्न होनेवाली ज्ञान-प्राप्ति तो सिद्धि है और उससे विपरीत ( ज्ञान-प्राप्तिक्रम न होना ) असिद्धि है, ऐसी सिद्धि और असिद्धिमें भी सम होकर अर्थात् दोनोंको तुल्य समझकर कर्म कर ।

फः असौ योगो यत्र न्यः कुरु इति युक्तम् इदम्  
एव तत् सिद्धयसिद्धयोः समत्वं योग उच्यते ॥ ४८ ॥

वह वहीन-सा योग है, जिसमें स्थित होकर कर्म करनेके लिये कहा है ! यही जो सिद्धि और असिद्धिमें समत्व है, इसीको योग कहते हैं ॥ ४८ ॥

यत् पुनः समत्वबुद्धियुक्तम् ईश्वराराधनार्थं  
कर्म एतस्मात् कर्मणः ।

जो समत्व-बुद्धिमें ईश्वराराधनार्थं किये जाने-वाले कर्म हैं उनकी अनेका ( समान कर्म निरूप्य हैं, यह दिसते हैं )—

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्धनंजय ।

बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥ ४९ ॥



दूरेण अतिविप्रवर्गेण हि अवरं निकृष्टं कर्म  
फलाधिना क्रियमाणं बुद्धिपोगात् समत्वबुद्धि-  
युक्तात् कर्मणो जन्ममरणादिहेतुत्वाद् धनंजय ।

यत एवं योगविषयायां बुद्धौ तत्परिपाकजायां  
वा सांख्यबुद्धौ शरणम् आश्रयम् अमयप्राप्ति-  
कारणम् अन्विष्ट प्रार्थयस्व परमार्थज्ञानशरणो  
भव इत्यर्थः ।

यतः अवरं कर्म कुर्वाणाः कृणा दीनाः  
फलहेतवः फलवृष्णाप्रयुक्ताः सन्तः 'यो वा  
एतदक्षरं गार्ग्यविदित्वास्माहोकात्मेति स कृपणः'  
( शृ० ३ । ८ । १० ) इति श्रुतेः ॥ ४९ ॥

हे धनंजय ! बुद्धिपोगात् अपेक्षा, अर्थात् समत्वबुद्धि  
से युक्त होकर किये जानेवाले कर्मोंकी अपेक्षा, कर्मों  
चाहनेवाले सकामी मनुष्योंद्वारा किये हुए कर्म, जन्म  
मरण आदिके हेतु होनेके कारण अप्रिय ही निकृष्ट हैं ।

इसलिये तू योगविषयक बुद्धिमें, या उसके  
परिपाकसे उत्पन्न होनेवाली सांख्यबुद्धिमें, शरण—  
आश्रय अर्थात् अमयप्राप्तिके हेतुको पानेकी इच्छा  
कर । अमिप्राय यह कि परमार्थ ज्ञानकी शरणमें जा ।

क्योंकि फलवृष्णासे प्रेरित होकर सकाम कर्म  
करनेवाले कृपण हैं—दीन हैं । श्रुतिमें भी कहा है—  
'हे गार्गी ! जो इस अक्षर ब्रह्मको न जानकर  
इस लोकसे जाता है वह कृपण है' ॥ ४९ ॥

समत्वबुद्धियुक्तः सन् स्वधर्मम् अनुतिष्ठन्  
यत् फलं प्राप्नोति तत् शृणु—

समत्व-बुद्धिसे युक्त होकर स्वधर्माचरण करने-  
वाला पुरुष, जिस फलको पाता है वह सुन—

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ।

तस्माद्योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥ ५० ॥

बुद्धियुक्तः समत्वविषयया बुद्ध्या युक्तो  
बुद्धियुक्तो जहाति परित्यजति इह अस्मिन्  
लोके उभे सुकृतदुष्कृते पुण्यपापे सत्त्वबुद्धि-  
ज्ञानप्राप्तिद्वारेण यतः, तस्मात् समत्वबुद्धि-  
योगाय युज्यस्व घटस्व ।

समत्वयोगविषयक बुद्धिसे युक्त हुआ पुरुष,  
अन्तःकरणकी शुद्धिके और ज्ञानप्राप्तिके द्वारा  
सुकृत-दुष्कृतको—पुण्य-पाप दोनोंको यहीं त्याग  
देता है, इसी लोकमें कर्म-बन्धनसे मुक्त हो जाता  
है । इसलिये तू समत्वबुद्धिरूप योगकी प्राप्तिके  
लिये यत्न कर—वेद्य कर ।

योगो हि कर्मसु कौशलं स्वधर्माख्येषु कर्मसु  
वर्तमानस्य या सिद्धयसिद्धयोः समत्वबुद्धिः  
ईश्वरार्पितचेतस्तया तत् कौशलं कुशलमावः ।

क्योंकि योग ही तो कर्मोंमें कुशलता है अर्थात्  
स्वधर्मरूप कर्मोंमें लगे हुए पुरुषका जो ईश्वरसमर्पित-  
बुद्धिसे उत्पन्न हुआ, सिद्धि-असिद्धिविषयक सम-  
भाव है, वही कुशलता है ।

तद् हि कौशलं यद् वन्द्यस्वभावानि अपि  
कर्माणि समत्वबुद्ध्या स्वभावाद् निवर्तन्ते ।

यही इसमें कौशल है कि स्वभावसे ही बन्धन  
करनेवाले जो कर्म हैं वे भी समत्व-बुद्धिके प्रभावसे  
अपने स्वभावको छोड़ देते हैं, अतः तू समत्व-  
बुद्धिसे युक्त हो ॥ ५० ॥

तस्माद् समत्वबुद्धियुक्तो भव त्वम् ॥ ५० ॥

यसात्—

। क्योंकि—

कर्मजं बुद्धियुक्ता हि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः ।

जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥ ५१ ॥

कर्मजं फलं त्यक्त्वा इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

इष्टानिष्टदेहप्राप्तिः कर्मजं फलं कर्मभ्यो जातं बुद्धियुक्ताः समन्वयबुद्धियुक्ता हि यसात् फलं त्यक्त्वा परित्यज्य मनीषिणो ज्ञानिनो भूत्वा जन्मबन्धविनिर्मुक्ता जन्म एव बन्धो जन्मबन्धः तेन विनिर्मुक्ता जीवन्त एव जन्मबन्धविनिर्मुक्ताः सन्तः पदं परमं विष्णोः मोक्षारम्भं गच्छन्ति अनामयं सर्वोपद्रवरहितम् इत्यर्थः ।

अथ वा 'बुद्धियोगाजनं जय' इति आरभ्य परमार्थदर्शनलक्षणा एव सर्वतःसंश्रुतोदकस्यानीया कर्मयोगजसत्त्वबुद्धिजनिता बुद्धिः दर्शिता साक्षात् सुकृतदुष्कृतप्रहाणादिहेतुत्व-भवेणात् ॥ ५१ ॥

'कर्मजम्' इस पदका 'फलं त्यक्त्वा' इस अगले पदसे सम्बन्ध है ।

कर्मोंसे उत्पन्न होनेवाली जो इष्टानिष्टदेहप्राप्ति है वही कर्मज फल कहलाता है, समन्वयबुद्धियुक्त पुरुष, उस कर्म-फलको छोड़कर मनीषी अर्थात् ज्ञानी होकर जीवित अवस्थामें ही जन्म-बन्धनसे निर्मुक्त होकर अर्थात् जन्म नामके बन्धनसे छूटकर विष्णुके मोक्ष नामक अनामय—सर्वोपद्रवरहित परमरदको पा लेते हैं ।

अथवा ( यों समझो कि ) 'बुद्धियोगाजनं जय' इस श्लोकसे लेकर ( महोत्तक बुद्धि शब्दसे ) कर्मयोगजनित सत्त्व बुद्धिसे उत्पन्न हुई जो सर्वतः-संश्रुतोदकस्यानीय परमार्थ-ज्ञानरूपा बुद्धि है वही दिखलाई गयी है । क्योंकि ( यहाँ ) वह बुद्धि पुण्य-पापके नाशमें साक्षात् हेतुरूपसे वर्णित है ॥ ५१ ॥

योगानुष्ठानजनितसत्त्वबुद्धिजा बुद्धिः कदा प्राप्यते इति उच्यते—

योगानुष्ठानजनित सत्त्व-बुद्धिसे उत्पन्न हुई बुद्धि कब प्राप्त होती है ! इसपर कहते हैं—

यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यतितरिष्यति ।

तदा गन्तासि निर्वेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च ॥ ५२ ॥

यदा यस्मिन्काले ते तव मोहकलिलं मोहात्मकम् अविवेकरूपं कानुष्यं येन आत्मानात्मविवेक-बोधं कनुपीकृत्य विषयं प्रति अन्तःकरणं प्रवर्तते तत् तव बुद्धिः स्थितिरिष्यति व्यति-क्रमिष्यति बुद्धिर्मात्रं आपत्स्यते इत्यर्थः ।

तदा तस्मिन्काले क्तसि प्राप्स्यसि निर्वेदं वैराग्यं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च तदा श्रोतव्यं श्रुतं च निष्फलं प्रतिपद्यते इति अभिप्रायः ॥ ५२ ॥

जब तेरी बुद्धि मोहकलिलको अर्थात् जिसके द्वारा आत्मानात्मके विवेक-विज्ञानको कटुपेन धरके अन्तःकरण विषयमें प्रबल विराट् जाता है उस मोहात्मक अविवेक-कलिलको उच्छेदन कर जायगी अर्थात् जब तेरी बुद्धि निष्कृत शुद्ध हो जायगी,

तब—उस समय तू श्रुतनेपोमने और श्रुते इतने बोधको प्राप्त हो जायगा । अर्थात् तब तेरे जिसे श्रुतनेपोम और श्रुते हुए ( सब विषय ) निष्फल हो जायेंगे, वह अस्मिन् ॥ ५२ ॥

मोहकलिलात्ययद्वारेण लब्धात्मविवेकज-  
प्रज्ञः कदा कर्मयोगजं फलं परमार्थयोगम्  
अवाप्स्यामि इति चेत् तत् शृणु—

यदि तू पृष्ठे किं मोहरूपं मलिनतासे पा-  
होकर आत्मविवेकजन्यं बुद्धिको प्राप्तं हुआ मैं,  
कर्मयोगके फलरूप परमार्थयोगको (ज्ञानको) कर  
पाऊँगा ? तो सुन—

श्रुतिविप्रतिपन्ना ते यदा स्थास्यति निश्चला ।

समाधावचला बुद्धिस्तदा योगमवाप्स्यसि ॥ ५३ ॥

श्रुतिविप्रतिपन्ना अनेकसाध्यसाधनसम्बन्ध-  
प्रकाशनश्रुतिभिः श्रवणैः विप्रतिपन्ना नाना-  
प्रतिपन्ना श्रुतिविप्रतिपन्ना विक्षिप्ता सती ते  
तव बुद्धिः यदा यस्मिन्काले स्थास्यति स्थिरीभूता  
मविष्यति निश्चला विक्षेपचलनवर्जिता सती  
समाधौ समाधीयते चित्तम् अस्मिन् इति समाधिः  
आत्मा तस्मिन् आत्मनि इति एतत् । अचला  
तत्रापि विकल्पवर्जिता इति एतत् । बुद्धिः  
अन्तःकरणम्,

तदा तस्मिन्काले योगम् अवाप्स्यसि विवेकप्रज्ञां  
समाधिं प्राप्स्यसि ॥ ५३ ॥

अनेक साध्य, साधन और उनका सम्बन्ध  
वतलानेवाली श्रुतियोंसे विप्रतिपन्न अर्थात् नाना  
भावोंको प्राप्त हुई—विक्षिप्त हुई तेरी बुद्धि जब  
समाधिमें यानी जिसमें चित्तका समाधान किया  
जाय वह समाधि है, इस व्युत्पत्तिसे अस्मात्मा नाम  
समाधि है, उसमें अचल और दृढ़ स्थिर हो  
जायगी—यानी विक्षेपरूप चञ्चलसे और विकल्पसे  
रहित होकर स्थिर हो जायगी,

तब तू योगको प्राप्त होगा अर्थात् विवेकजनित  
बुद्धिरूप समाधिनिष्ठाको प्राप्ते ॥ ५३ ॥

प्रश्नपीजं प्रतिलभ्य अर्जुन उवाच लब्ध-  
समाधिप्रज्ञस्य लक्षणमुमुत्सया—

प्रश्नके कारणको पाकर, समाधिप्रज्ञाको प्राप्त  
हुए पुरुषने लक्षण जाननेकी इच्छासे अर्जुन बोला—

स्थितप्रज्ञस्य का भाषा समाधिस्थस्य केशव ।

स्थितधीः किं प्रभायेत किमासीत ब्रजेत किम् ॥ ५४ ॥

स्थिता प्रतिष्ठिता अहम् अस्मि परं ब्रह्म इति  
प्रज्ञा यस्य स स्थितप्रज्ञः तस्य का भाषा किं  
मापनं वचनं कथम् अर्मा परं माप्यते समा-  
विस्तस्य ममार्या स्थितस्य केशव ।

स्थितधीः स्थितप्रज्ञः स्वयं वा किं प्रभायेत ।  
किम् अर्जुन ब्रजेत किम् । आमनं ब्रजनं वा  
तस्य कथम् इत्यर्थः ।

स्थितप्रज्ञस्य लक्षणम् अनेन भोजेन  
दृश्यते ॥ ५४ ॥

जिसकी बुद्धि इस प्रकार प्रतिष्ठित हो गयी  
कि मैं परब्रह्म परमान्ना ही हूँ, वह स्थितप्रज्ञ है  
हे केशव ! कैसे ममाभिमें स्थित हुए स्थित  
पुरुषकी क्या भाषा होनी है ! कानी वह का  
पुरुषोत्तम जिस प्रकार—रहित लक्षणमें क्याका  
जाता है !

तब वह स्थितप्रज्ञ पुरुष स्वयं जिस तरह ब्रजेगा  
है ! कैसे ब्रजेगा है ! और कैसे ब्रजेगा है ! अर्थात्  
उमका बैठना, चरना किस तरहका होगा है !

इस प्रकार इस अंगमें अर्जुन स्थितप्रज्ञ लक्षण  
दृश्यते ॥ ५४ ॥

यो हि आदित एव संन्यस्य कर्माणि ज्ञान-  
योगनिष्ठायां प्रवृत्तो यः च कर्मयोगेन, तयोः  
स्थितप्रज्ञस्य 'प्रजहाति' इति आरभ्य अध्याय-  
परिसमाप्तिपर्यन्तं स्थितप्रज्ञलक्षणं साधनं च  
उपदिश्यते ।

सर्वत्र एव हि अध्यात्मशास्त्रे कृतार्थलक्षणानि  
यानि तानि एव साधनानि उपदिश्यन्ते  
यत्नसाध्यत्वात् । यानि यत्नसाध्यानि साधनानि  
लक्षणानि च भवन्ति तानि ।

श्रीभगवानुवाच—

प्रजहाति यदा कामान्सर्वान्पार्थ मनोगतान् ।

आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ॥ ५५ ॥

प्रजहाति प्रकर्षेण जहाति परित्यजति यदा  
यस्यिच्छाकाले सर्वान् समस्तान् कामान् इच्छाभेदान् ।  
हे पार्थ मनोगतान् मनसि प्रविष्टान् इति प्रविष्टान् ।

सर्वकामपरित्यागे तुष्टिकारणाभावात्

शरीरधारणनिमित्तशेषे च सति उन्मत्तप्रमत्तस्य

इव प्रवृत्तिः प्राप्ता इति अत उच्यते—

आत्मनि एव प्रत्यगात्मस्वरूपे एव आत्मना  
स्वेन एव बाह्यलामनिरपेक्षः तुष्टः परमार्थदर्शना-  
मृतरसलाभेन अन्यस्याद् अलंप्रत्ययवान्  
स्थितप्रज्ञः स्थिता प्रतिष्ठिता आत्मानात्म-  
विवेकज्ञा प्रज्ञा यस्य स स्थितप्रज्ञो विद्वान् तदा  
उच्यते ।

त्यक्तपुत्रवित्तलोकैषणः संन्यासी आत्मापाम

आत्मक्रीडः स्थितप्रज्ञ इत्यर्थः ॥ ५५ ॥

जो पहलेसे ही कर्मोंको त्यागकर ज्ञाननिष्ठामें  
स्थित है और जो कर्मयोगसे ( ज्ञाननिष्ठामें प्राप्त  
हुआ है ) उन दोनों प्रकारके स्थितप्रज्ञोंके लक्षण  
और साधन 'प्रजहाति' इत्यादि श्लोकसे लेकर  
अध्यापकी समाप्तिपर्यन्त कहे जाते हैं ।

अध्यात्मशास्त्रमें सभी जगह कृतार्थ पुरुषके जो  
लक्षण होते हैं, वे ही यत्नद्वारा साध्य होनेके कारण  
( दूसरेके लिये ) साधनरूपसे उपदेश किये जाते  
हैं । जो यत्नसाध्य साधन होते हैं वे ही ( सिद्ध  
पुरुषके सामायिक ) लक्षण होते हैं ।

श्रीभगवान् बोले—

हे पार्थ ! जब मनुष्य मनमें स्थित—इदपमें प्रविष्ट  
सम्पूर्ण कामनाओंको—सारे इच्छा-भेदोंको मली प्रकार  
त्याग देता है—छोड़ देता है ।

सारी कामनाओंका त्याग कर देनेपर तुष्टिके  
कारणोंका अभाव हो जाता है और शरीरधारणका हेतु  
जो प्रारब्ध है, उसका अभाव होता नहीं, अतः शरीर-  
स्थितिके लिये उस मनुष्यको उन्मत्त—दूरे पागलके सदृश  
प्रवृत्ति होगी, ऐसी शंका प्राप्त होनेपर कहते हैं—

तब वह अपने अन्तरहमस्वरूपमें ही किसी बाह्य  
लाभकी अपेक्षा न रखकर अपने आप सन्तुष्ट रहनेवाला  
अर्थात् परमार्थदर्शनरूप अमृतरस-लाभसे तृप्त, अन्य  
सब अनात्मपदार्थोंसे अलंबुद्धिवाला तृष्णासहित पुरुष  
स्थितप्रज्ञ कहलाता है अर्थात् जिसकी आत्म-अनात्मके  
विवेकसे उत्पन्न हुई बुद्धि स्थित हो गयी है, वह स्थित-  
प्रज्ञ यानी ज्ञानी कहा जाता है ।

अभिप्राय यह कि पुत्र, धन और लोभकी समस्त  
तृष्णाओंको त्याग देनेवाला संन्यासी ही आत्मापाम,  
आत्मक्रीड और स्थितप्रज्ञ है ॥ ५५ ॥

किं च—

दुःखेष्वनुद्विग्नमनाः

वीतरागमयक्रोधः

दुःखेऽप्यात्मिकादिषु प्राप्तेषु न उद्विग्नं न प्रक्षुभितं दुःखप्राप्तौ मनो यस्य सः अयम् अनुद्विग्नमनाः ।

तथा सुखेऽपि प्राप्तेषु विगता स्पृहा तृष्णा यस्य न अग्निः इव इन्धनाद्याधाने सुत्वानि अनु-विबर्धते स विगतस्पृहः ।

वीतरागमयक्रोधो रागः च भयं च क्रोधः च वीता विगता यस्मात् स वीतरागमयक्रोधः, स्थितधीः स्थितप्रज्ञो मुनिः संन्यासी तदा उच्यते ॥ ५६ ॥

| तथा—

सुखेषु विगतस्पृहः ।

स्थितधीर्मुनिरुच्यते ॥ ५६ ॥

आध्यात्मिक आदि तीनों प्रकारके दुःखोंके प्राप्तिमें जिसका मन उद्विग्न नहीं होता अर्थात् क्षुभित नहीं होता उसे 'अनुद्विग्नमना' कहते हैं ।

तथा सुखोंकी प्राप्तिमें जिसकी स्पृहा-तृष्णा नष्ट हो गयी है अर्थात् ईधन ढाढसे जैसे आँ बड़ती है वैसे ही सुखके साप-साप जिसकी लाजस नहीं बढ़ती, वह 'विगतस्पृह' कहलाता है ।

एवं आसक्ति, भय और क्रोध जिसके नष्ट हो गये हैं, वह 'वीतरागमयक्रोध' कहलाता है, ऐसे गुणोंसे युक्त जब कोई हो जाता है तब वह स्थितधी यानी स्थितप्रज्ञ और मुनि यानी संन्यासी कहलाता है ॥ ५६ ॥

किं च—

| तथा—

यः सर्वज्ञानभिस्नेहस्तत्तत्प्राप्य शुभाशुभम् ।

नाभिनन्दति न द्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

यो मुनिः सर्वत्र देहजीवितादिषु अपि अभिमित्नेहः अभिस्नेहयुजितः तत्तत्प्राप्य शुभाशुभं सत् सत् शुभम् अशुभं वा लब्ध्वा न अभिनन्दति न द्वेष्टि शुभं प्राप्य न तुष्यति न हृष्यति अशुभं च प्राप्य न द्वेष्टि इत्यर्थः ।

तस्य एवं हर्षविषादजनितस्य विवेकज्ञा प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवति ॥ ५७ ॥

जो मुनि सर्वत्र अर्थात् शरीर, जीवन आदिकारणों में स्नेहसे रहित हो चुका है तथा उन-उन शुभ या अशुभको पाकर न प्रसन्न होता है और न ही करता है अर्थात् शुभको पाकर प्रसन्न नहीं हो और अशुभको पाकर उससे द्वेष नहीं करता ।

जो इस प्रकार हर्ष-विषादसे रहित हो चुका उसकी विवेकजनित बुद्धि प्रतिष्ठित होती है ॥ ५७ ॥

किं च—

| तथा—

यदा संहरते चायं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

यदा संहरते मय्यग्रे उपमंहरते च अयं ज्ञाननिष्ठायां प्रवृत्तो यतिः कूर्मः अङ्गानि इव सर्वतो रुपा कूर्मो भवान् म्यानि अङ्गानि उपमंहरति सर्वत्र एवं ज्ञाननिष्ठ इन्द्रियनिष्ठ इन्द्रियार्थेभ्यः सर्वविषयेभ्य उपमंहरते । अन्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता इति उपमार्थं वाच्यम् ॥ ५८ ॥

जब वह ज्ञाननिष्ठामें स्थित हुआ संयतकी बन्दूके अङ्गोंकी भाँति अर्थात् जैसे बन्दूका मयके भाग सब ओरमें अपने अङ्गोंको संकुचित कर लेता है, उसी तरह सम्पूर्ण विषयोंमें सब ओरमें इन्द्रियोंको संकुचित कर लेता है, इस कारणसे अर्थ करने कहा हुआ है ॥ ५८ ॥

तत्र विषयान् अनाहरत् आतुरस्य अपि  
न्द्रियाणि निवर्तन्ते कर्माङ्गानि च संक्षिपन्ते  
। तु तद्विषयो रागः, स कथं संक्षिपते, इति  
च्यते—

विषया विनिवर्तन्ते  
रसवर्जं रसोऽप्यस्य

विषयोंको ग्रहण न करनेवाले रोगी मनुष्यकी  
भी इन्द्रियों तो विषयोंसे हट जाती हैं, यानी  
कल्लूपके अङ्गोंकी भाँति संकुचित हो जाती हैं, परन्तु  
विषयसम्बन्धी राग (आसक्ति) नष्ट नहीं होता ।  
उसका नाश कैसे होता है ? सो कहते हैं—

निराहारस्य देहिनः ।  
परं दृष्ट्वा निवर्तते ॥ ५९ ॥

यद्यपि विषयोपलक्षितानि विषयशब्दवा-  
नि इन्द्रियाणि अथ वा विषया एव निराहारस्य  
तद्विषयविषयस्य कष्टे तपसि स्थितस्य  
सि अपि विनिवर्तन्ते देहिनो देहवतः, रसवर्जं  
रागो विषयेषु यः तं वर्जयित्वा ।

सशब्दो रागो प्रसिद्धः 'स्वरसेन प्रवृत्तो  
ये रसज्ञः' इत्यादिदर्शनात् ।

। अपि रसो रञ्जनरूपः सूक्ष्मः अत्य यतोः  
स्मार्थतत्त्वं ब्रह्म दृष्ट्वा उपलभ्य अहम् एव  
ति वर्तमानस्य निवर्तते निर्वाजं विषय-  
ं संपद्यते इत्यर्थः ।

असति सम्यग्दर्शने रसस्य उच्छेदः,  
सम्यग्दर्शनात्मिकायाः प्रज्ञाया  
हर्तव्यम् इति अभिप्रायः ॥ ५९ ॥

यद्यपि विषयोंको ग्रहण न करनेवाले, कष्टकर तप-  
में स्थित, देहमिमानी अज्ञानी पुरुषकी भी, विषय-  
शब्दवाच्य इन्द्रियों अथवा केवल शब्दादि विषय  
तो निवृत्त हो जाते हैं परन्तु उन विषयोंमें रहनेवाला  
जो रस अर्थात् आसक्ति है उसको छोड़कर निवृत्त  
होते हैं, अर्थात् उनमें रहनेवाली आसक्ति निवृत्त  
नहीं होती ।

रस-शब्द राग (आसक्ति) का वाचक प्रसिद्ध है,  
क्योंकि 'स्वरसेन प्रवृत्तो रसिको रसज्ञः' इत्यादि  
वाक्य देखे जाते हैं ।

यह रोगात्मक सूक्ष्म आसक्ति भी इस धृतिकी  
परमार्थतत्त्वरूप ब्रह्मका प्रत्यक्ष दर्शन होनेपर  
निवृत्त हो जाती है, अर्थात् 'मैं ही वह ब्रह्म हूँ'  
इस प्रकारका भाव दृढ़ हो जानेपर उसका विषय-  
विज्ञान निर्वाज हो जाता है ।

अभिप्राय यह कि यथार्थ ज्ञान हुए बिना रागका  
मूलोच्छेद नहीं होता, अतः यथार्थ ज्ञानरूप बुद्धिकी  
स्थिरता कर लेनी चाहिये ॥ ५९ ॥

तद्दर्शनलक्षणप्रज्ञास्थैर्यं चिकीर्षता आदौ  
णे स्वयं शो स्थापयितव्यानि यस्मात्  
धापने दोषम् आह—

यथार्थ ज्ञानरूप बुद्धिकी स्थिरता चाहनेवाले  
पुरुषोंको पहले इन्द्रियोंको अपने वशमें कर लेना  
चाहिये । क्योंकि उनकी वशमें न करनेसे दोष  
बतलाते हैं—

यततो ह्यपि कौन्तेय पुरुषस्य विषक्षितः ।  
इन्द्रियाणि प्रमायीनि हरन्ति प्रसमं मनः ॥ ६० ॥

यतः प्रयत्नं कुर्वतः अपि हि यस्मात् कौन्तेय  
पुरुषस्य विपश्चितो मेधाविनः अपि इति व्यवहि-  
तेन सम्बन्धः । इन्द्रियाणि प्रमाथीनि प्रमथन-  
शीलानि विषयामिमुखं हि पुरुषं विक्षोभयन्ति  
आकुलीकुर्वन्ति । आकुलीकृत्य च हरन्ति प्रसमं  
प्रसह्य प्रकाशम् एव पश्यतो विवेकविज्ञानयुक्तं  
मनः ॥६०॥

हे कौन्तेय । जिससे कि प्रयत्न करनेवाले विचार-  
शील—बुद्धिमान् पुरुषकी भी प्रमथनशील इन्द्रियों,  
उस विषयामिमुख हुए पुरुषको क्षुब्ध कर देती हैं—  
व्याकुल कर देती हैं और व्याकुल करके, (उस)  
बेबल प्रकाशको ही देखनेवाले विज्ञानके विवेक-  
विज्ञानयुक्त मनको (भी) बलात्कारसे विचलित  
कर देती हैं ॥ ६० ॥

यतः तस्मात्—

जब कि यह बात है, इसलिये—

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः ।

वशे हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

तानि सर्वाणि संयम्य संयमनं वशीकरणं

उन सब इन्द्रियोंको रोककर यानी वशनें करके  
और युक्त—समाहितचित्त हो मेरे परायण होकर  
बैठना चाहिये । अर्थात् सबका अन्तरात्मरूप मैं  
वासुदेव ही जिसका सबसे पर हूँ, वह मत्पर है,  
इस प्रकार मुझसे अपनेको अभिन्न माननेवाला होकर  
बैठना चाहिये ।

कृत्वा युक्तः समाहितः सन् आसीत मत्परः अहं

वासुदेवः सर्वप्रत्यगात्मा परो यस्य स मत्परो

न अन्यः अहं तस्माद् इति आसीत इत्यर्थः ।

एवम् आसीनस्य यतः वशे हि यस्य इन्द्रियाणि

वर्तन्ते अभ्यासबलात् तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥६१॥

क्योंकि इस प्रकार बैठनेवाले जिस यत्नकी  
इन्द्रियों अभ्यास-बलसे (उसके) वशमें हैं उसकी  
प्रज्ञा प्रतिष्ठित है ॥ ६१ ॥

अथ इदानीं परामविष्यतः सर्वानर्थमूलम्  
इदम् उच्यते—

इतना कहनेके उपरान्त अब यह पतनाभिमुख  
पुरुषके समस्त अनर्थोंका कारण बतलाया जाता है—

ध्यायतो विषयान्पुंसः

सङ्गस्तेषूपजायते ।

सङ्गात्संजायते कामः

कामात्क्रोधोऽभिजायते ॥ ६२ ॥

ध्यायतः चिन्तयतो विषयान् शब्दादिविषय-  
विशेषान् आलोचयतः पुंसः पुरुषस्य सङ्ग  
प्रासक्तिः प्रीतिः तेषु विषयेषु उपजायते ।  
ज्ञात्वा प्रीतिः संजायते समुत्पद्यते कामः  
पुण्या । कामात् कुतश्चिन् प्रतिहतात् क्रोधः  
निजायते ॥ ६२ ॥

विषयोंका ध्यान—चिन्तन करनेवाले पुरुषकी  
अर्थात् शब्दादि विषयोंकी नज़रें आश्रयना  
करनेवाले पुरुषकी उन विषयोंमें आसक्ति—प्रीति उत्पन्न  
हो जाती है । आसक्तिसे कामना—पृष्ठा उत्पन्न होती  
है । कामसे अर्थात् किसी भी कारणवश ऐसी गती  
हुई इससे क्रोध उत्पन्न होता है ॥ ६२ ॥

क्रोधाद्भवति संमोहः

संमोहात्स्मृतिविभ्रमः ।

स्मृतिभ्रंशाद्बुद्धिनाशो

बुद्धिनाशात्प्रणश्यति ॥ ६३ ॥

क्रोधाद् भवति संमोहः अविवेकः कार्याकार्य-  
विषयः । क्रुद्धो हि संमूढः सन् गुरुम् अपि  
आक्रोशति ।

क्रोधसे संमोह अर्थात् कर्तव्य-अकर्तव्य-विषय  
अविवेक उत्पन्न होता है, क्योंकि क्रोधी मनुष्य मोहित  
होकर गुरुको ( बड़ेको ) भी गाली दे दिया करता है ।

संमोहात् स्मृतिविभ्रमः शास्त्राचार्योपदेशादित-  
संस्कारजनितायाः स्मृतेः स्याद् विभ्रमो भ्रंशः

मोहसे स्मृतिका विभ्रम होता है अर्थात् शास्त्र  
और आचार्यद्वारा सुने हुए उपदेशके संस्कारोंसे  
जो स्मृति उत्पन्न होती है उसके प्रकट होनेका  
निमित्त प्राप्त होनेपर वह प्रकट नहीं होती ।

स्मृत्युत्पत्तिनिमित्तप्राप्तौ अनुत्पत्तिः ।

इस प्रकार स्मृतिविभ्रम होनेसे बुद्धिका नाश हो  
जाता है । अन्तःकरणमें कार्य-अकार्य-विषयक विवेचन-  
की योग्यताका न रहना, बुद्धिका नाश कहा जाता है ।

ततः स्मृतिभ्रंशाद् बुद्धेः नाशः । कार्याकार्य-  
विषयविवेकायोग्यता अन्तःकरणस्य बुद्धेः  
नाश उच्यते ।

बुद्धिका-नाश होनेसे ( यह मनुष्य ) नष्ट हो जाता  
है, क्योंकि वह तबतक ही मनुष्य है जबतक उसका  
अन्तःकरण कार्य-अकार्यके विवेचनमें समर्थ है, ऐसी  
योग्यता न रहनेपर मनुष्य नष्टप्राय ( मृतकके  
बराबर ही ) हो जाता है ।

बुद्धिनाशाद् प्रणश्यति । तावत् एव हि पुरुषो

अतः उस अन्तःकरणकी ( विवेक-शक्तिरूप )  
बुद्धिका नाश होनेसे पुरुषका नाश हो जाता है ।  
इस कथनसे यह अभिप्राय है कि वह मनुष्य  
पुरुषार्थके अयोग्य हो जाता है ॥ ६३ ॥

यावद् अन्तःकरणं तदीयं कार्याकार्यविषय-

विवेकयोग्यं तदयोग्यत्वे नष्ट एव पुरुषो भवति ।

अतः तस्य अन्तःकरणस्य बुद्धेः नाशात्

प्रणश्यति पुरुषार्थायोग्यो भवति इत्यर्थः ॥ ६३ ॥

सर्वानर्थस्य मूलम् उक्तं विषयामिध्यानम्  
अथ इदानीं मोक्षकारणम् इदम् उच्यते—

वियोगके विन्तनको सब अनर्थोंका मूल बतलाया  
गया । अब यह मोक्षका साधन बतलाया जाता है—  
विषयानिन्द्रियैर्भ्रन् ।

रागद्वेषवियुक्तैस्तु

आत्मवश्यैर्विधेयात्मा

प्रसादमधिगच्छति ॥ ६४ ॥

रागद्वेषवियुक्तैः रागश्च द्वेषश्च रागद्वेषौ ।  
तत्पुरुःसरा हि इन्द्रियाणां प्रवृत्तिः स्वाभाविकी ।  
तत्र यो मुमुक्षुः भवति स ताम्नां विपुक्तैः  
श्रोत्रादिभिः इन्द्रियैः विषयान् अवर्जनीयान् चरन्  
उपलभमान आत्मवश्यैः आत्मनो वश्यानि  
वशीभूतानि तैः आत्मवश्यैः विधेयात्मा इच्छातो  
विधेय आत्मा अन्तःकरणं यस्य सः अयं प्रसादम्  
अधिगच्छति । प्रसादः प्रसन्नता स्वास्थ्यम् ॥ ६४ ॥

आसक्ति और द्वेषको राग-द्वेष कहते हैं, इन  
दोनोंको लेकर ही इन्द्रियोंकी स्वाभाविक प्रवृत्ति हुआ  
करती है । परन्तु जो मुमुक्षु होता है वह स्वाधीन  
अन्तःकरणवाला अर्थात् जिसका अन्तःकरण इच्छा-  
नुसार बसने है, ऐसा पुरुष राग-द्वेषसे रहित और  
अपने बसने की हुई श्रोत्रादि इन्द्रियोंद्वारा अनिवार्य  
वियोगको ग्रहण करता हुआ प्रसादको प्राप्त होता है ।  
प्रसन्नता और स्वास्थ्यको प्रसाद कहते हैं ॥ ६४ ॥



प्रसादे सति किं स्यात्, इति उच्यते—

प्रसादे सर्वदुःखानां

प्रसन्नचेतसो ह्याशु

प्रसादे सर्वदुःखानाम् आध्यात्मिकादीनां  
हानिः विनाशः अस्य यतेः उपजायते ।

किं च प्रसन्नचेतसः स्वस्थान्तःकरणस्य हि  
यसाद् आशु शीघ्रं बुद्धिः पर्यवतिष्ठते आकाशम्  
इव परि समन्ताद् अवतिष्ठते आत्मस्वरूपेण  
एव निश्चली भवति इत्यर्थः ।

एवं प्रसन्नचेतसः अवस्थितबुद्धेः कृतकृत्यता  
यतः तसाद् रागद्वेषविपुक्तैः इन्द्रियैः शास्त्रा-  
विरुद्धेषु अवर्जनीयेषु युक्तः समाचरेद् इति  
वाक्यार्थः ॥ ६५ ॥

प्रसन्नता होनेसे क्या होता है ? सो कहते हैं—

हानिरस्योपजायते ।

बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

प्रसन्नता प्राप्त होनेपर इस यतिके आप्पात्मिकदि-  
तीनों प्रकारके समस्त दुःखोंका नाश हो जाता है ।

क्योंकि ( उस ) प्रसन्नचित्तवालेकी अर्थात् स्वस्थ-  
अन्तःकरणवाले पुरुषकी बुद्धि शीघ्र ही सब ओरसे  
आकाशकी भाँति सिर हो जाती है—कैवल्य  
आत्मरूपसे निश्चल हो जाती है ।

इस वाक्यका अभिप्राय यह है कि इस प्रकार  
प्रसन्नचित्त और स्थिरबुद्धिवाले पुरुषको इतरापन  
मिलती है, इसलिये साधक पुरुषको चाहिये कि  
राग-द्वेषमें रहित की हुई इन्द्रियोंद्वारा शब्दों  
अतिरोधी अनिवार्य विषयोंका सेवन करे ॥ ६५ ॥

सा इयं प्रसन्नता स्तूपते—

। उस प्रसन्नताकी स्तुति की जाती है—

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्य न चायुक्तस्य भावना ।

न चाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम् ॥ ६६ ॥

न अस्ति न विद्यते न भवति इत्यर्थः, बुद्धिः  
आत्मस्वरूपविषया अयुक्तस्य असमाहितान्तः-  
करणस्य । न च अस्ति अयुक्तस्य भावना  
आत्मज्ञानामिनिवेशः ।

तथा न च अस्ति अन्वयपन आत्मज्ञानामि-  
निवेशम् अर्हन्तः शान्तिः उपशमः ।

अन्वयपन कुतः सुखम्, इन्द्रियानां हि  
विषयमेवावस्थानो निवृत्तिः या तद् सुखम्, न  
विषयविषया दृष्ट्या, दुःखम् एव हि सा ।

न दृष्ट्यायां मन्वां सुखम् अन्वयपनम्  
नि दृष्ट्यायां इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

अयुक्त पुरुषमें अर्थात् निराकार अन्तःकरण  
समाहित नहीं है, ऐसे पुरुषमें आत्मस्वरूप-  
विषयकी बुद्धि नहीं होती और उस अयुक्त पुरुषमें  
भावना अर्थात् आत्मज्ञानके छिने सात्वती  
तत्त्वता भी नहीं होती ।

क्या भावना न करनेवालेमें अर्थात् अन्वयपन-  
विषयक साधनमें संश्रय न होनेवालेमें शान्ति  
अर्थात् उपशमन भी नहीं मिलती ।

स्तुतिगदिन पुरुषको भवतु सुखं कदा ! कदा  
विषयमेवावस्थानो दृष्ट्यायां जो इन्द्रियोंका विषय  
होता है, वही सुख है, निरात्मस्वरूपी दृष्ट्या  
कदापि सुख नहीं है, वह तो दुःख ही है ।

अन्वयपन वह कि दृष्ट्यायां रहने हुए भी  
सुखकी अन्वयपन भी नहीं मिलती ॥ ६६ ॥

अयुक्तस्य कस्माद् बुद्धिः न अस्ति इति  
उच्यते—

अयुक्त पुरुषमें बुद्धि क्यों नहीं होती ! इस पर  
कहते हैं—

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनुविधीयते ।

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाम्भसि ॥ ६७ ॥

इन्द्रियाणां हि यस्मात् चरतां स्वस्वविषयेषु  
प्रवर्तमानानां यद् मनः अनुविधीयते अनुप्रवर्तते  
तद् इन्द्रियविषयविकल्पने प्रवृत्तं मनः अस्य  
यतेः हरति प्रज्ञाम् आत्मानात्मविचेकज्ञां  
नाशयति ।

कथम्, वायुः नावम् इव अम्भसि उदके जिग-  
मिषतां मार्गाद् उद्धृत्य उन्मार्गे यथा वायुः नावं  
प्रवर्तयति एवम् आत्मविषयां प्रज्ञां हत्वा मनो  
विषयविषयां करोति ॥ ६७ ॥

क्योंकि अपने-अपने विषयमें विचरनेवाली अर्थात्  
विषयोंमें प्रवृत्त हुई इन्द्रियोंमेंसे जिसके पीछे-पीछे  
यह मन जाता है—विषयोंमें प्रवृत्त होता है वह  
उस इन्द्रियके विषयको विभागपूर्वक ग्रहण करनेमें  
लगा हुआ मन, इस साधककी आत्म-अनात्म-  
सम्बन्धी विवेक-ज्ञानसे उदात्त हुई बुद्धिको हर लेता  
है अर्थात् नष्ट कर देता है ।

कैसे ! जैसे जलमें नौकाको वायु हर लेता है  
वैसे ही, अर्थात् जैसे वायु जलमें चलनेकी इच्छा-  
वाले पुरुषोंकी नौकाको मार्गसे हटाकर उल्टे मार्ग-  
पर ले जाता है वैसे ही यह मन आत्मविषयक बुद्धिको  
विचलित करके विषयविषयक बना देता है ॥ ६७ ॥

‘यततो ह्यपि’ इति उपन्यस्तस्य अर्थस्य  
अनेकधा उपपत्तिम् उक्त्वा तं च अर्थम् उपपाद-  
य उपसंहरति—

‘यततो ह्यपि’ इस श्लोकसे प्रतिपादित अर्थकी  
अनेक प्रकारसे उपपत्ति बतलाकर उस अभिप्रायको  
सिद्ध करके अब उसका उपसंहार करते हैं—

तस्माद्यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

इन्द्रियाणां प्रवृत्तौ दोष उपपादितो  
यस्मात्—तस्माद् यस्य यतेः हे महाबाहो  
निगृहीतानि सर्वशः सर्वप्रकारैः मानसादिभेदैः  
इन्द्रियाणि इन्द्रियार्थेभ्यः शब्दादिभ्यः तस्य  
प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

क्योंकि इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिमें दोष सिद्ध किया जा  
चुका है, इसलिये हे महाबाहो ! जिस पतिव्रती  
इन्द्रियों अपने-अपने शब्दादि विषयोंसे सब प्रकारसे  
अर्थात् मानसिक आदि भेदोंसे निगृहीत की जा चुकी  
है—(चरने की हुई है) उसकी बुद्धि प्रतिष्ठित है ॥ ६८ ॥

यः अपं लौकिको वैदिकः च व्यवहारः स  
उत्पन्नविवेकज्ञानस्य स्थितप्रज्ञस्य अविद्याकार्य-  
त्वाद् अविद्यानिवृत्तौ निवर्तते । अविद्यायाः  
च विद्याविरोधाद् निवृत्तिः इति एतम् अर्थं  
स्फुटीकृत्य आह—

यह जो लौकिक और वैदिक व्यवहार है वह  
सब-सब अविद्याका कार्य है अतः जिसको विवेक-  
ज्ञान प्राप्त हो गया है, ऐसे स्थितप्रज्ञके लिये  
अविद्याकी निवृत्तिके साधन-साधन (यह व्यवहार भी)  
निवृत्त हो जाता है । और अविद्याका विनाश सब  
विरोध होनेके कारण उसकी भी निवृत्ति हो जाती  
है । इस अविद्याको नष्ट करते हुए कहते हैं—

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ।

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥ ६९ ॥

या निशा रात्रिः सर्वपदार्थानाम् अविवेककरी

तमः स्वभावत्वात् सर्वेषां भूतानां सर्वभूतानाम् ।

किं तत्, परमार्थतत्त्वं स्थितप्रज्ञस्य विषयः ।

यथा नक्तं चराणाम् अहः एव सद् अन्येषां निशा

भवति तद्वद् नक्तं चरस्थानीयानाम् अज्ञानां

सर्वभूतानां निशा इव निशा परमार्थतत्त्वं

अगोचरत्वाद् अतद्व्युद्गीनाम् ।

तस्यां परमार्थतत्त्वलक्षणायाम् अज्ञाननिद्रायाः

प्रबुद्धो जागर्ति संयमी संयमवान् जितेन्द्रियो

योगी इत्यर्थः ।

यस्यां ग्राह्यग्राहकभेदलक्षणायाम् अविद्या-

निशायां प्रसुप्तानि एव भूतानि जाग्रति इति

उच्यते यस्यां निशायां प्रसुप्ता इव स्वप्नदृशः

सा निशा अविद्यारूपत्वात् परमार्थतत्त्वं पश्यतो

मुनेः ।

अतः कर्माणि अविद्यावस्थायाम् एव चोद्यन्ते

न विद्यावस्थायाम् । विद्यायां हि सत्याम् उदिते

सवितरि शर्वरम् इव तमः प्रणाशम् उपगच्छति

अविद्या ।

प्राग् विद्योत्पत्तेः अविद्या प्रमाणबुद्ध्या

प्रमाणानां त्रिपाकारककलभेदरूपा सती सर्व-

कर्महेतुत्वं प्रतिपद्यते । न अप्रमाणबुद्ध्या

प्रमाणानायाः कर्महेतुत्वोपपत्तिः ।

तामस स्वभावके कारणं सर्व पदार्थोका अविवेक  
करानेवाली रात्रिका नाम निशा है । सब भूतोंकी  
जो निशा अर्थात् रात्रि है—

यह (निशा) क्या है ? (उ०) परमार्थतत्त्व, जो किं  
स्थितप्रज्ञका विषय है (ज्ञेय है) । जैसे उच्छ्वादि  
रजनीचरोंके लिये दूसरोंका दिन भी रात होती है वैसे  
ही निशाचरस्थानीय जो सम्पूर्ण अज्ञानी मनुष्य हैं,  
जिनमें परमार्थतत्त्व-विषयक बुद्धि नहीं है उन सब  
भूतोंके लिये अज्ञात होनेके कारण यह परमार्थतत्त्व  
रात्रिकी भाँति रात्रि है ।

उस परमार्थतत्त्वरूप रात्रिमें अज्ञाननिद्रासे जग

हुआ संयमी अर्थात् जितेन्द्रिय—योगी जागता है ।

ग्राह्य-ग्राहकभेदरूप जिस अविद्यारात्रिमें सोते  
हुए भी सब प्राणी जागते कहे जाते हैं अर्थात्  
जिस रात्रिमें सब प्राणी सोते हुए स्वप्न देखनेवालोंके  
सदृश जागते हैं । यह (सारा दृश्य) अविद्यारूप  
होनेके कारण परमार्थतत्त्वको जाननेवाले मुनिके  
लिये रात्रि है ।

सुतरां (यह सिद्ध हुआ कि) अविद्या-अवस्थाने  
ही (मनुष्यके लिये) कर्मोंका विधान किया जाता  
है, विद्यावस्थाने नहीं । क्योंकि जैसे सूर्यके उदय  
होनेपर रात्रिसम्बन्धी अन्धकार दूर हो जाता है, उसी  
प्रकार ज्ञान उदय होनेपर अज्ञान नष्ट हो जाता है ।

ज्ञानोत्पत्तिसे पहले-पहले प्रमाणबुद्धिसे प्रमाण की  
इस अविद्या ही त्रिपा, कारण और फल आदिके  
भेदोंमें परिणत होकर सब कर्म करानेका हेतु बन  
सकती है, अप्रमाणबुद्धिसे प्रमाण की हुई (अविद्या)  
कर्म करानेका कारण नहीं बन सकती ।

प्रमाणभूतेन वेदेन मम चोदितं कर्तव्यं  
कर्म इति हि कर्मणि कर्ता प्रवर्तते न अविद्या-  
मात्रम् इदं सर्वं निशा इव इति ।

यस्य पुनः निशा इव अविद्यामात्रम् इदं सर्वं  
भेदजातम् इति ज्ञानं तस्य आत्मज्ञस्य सर्वकर्म-  
संन्यासे एव अधिकारो न प्रवृत्तौ ।

तथा च दर्शयिष्यति—‘तद्व्युत्पत्त्यस्त-  
दात्माना’ इत्यादिना ज्ञाननिष्ठायाम् एव तस्य  
अधिकारम् ।

तत्र अपि प्रवर्तकप्रमाणाभावे प्रवृत्त्यनुप-  
पत्तिः इति चेत् ।

न, स्वात्मविषयत्वाद् आत्मज्ञानस्य । न हि  
आत्मनः स्वात्मनि प्रवर्तकप्रमाणापेक्षया  
आत्मत्वाद् एव तदन्तर्गत्यात् च सर्वप्रमाणानां  
प्रमाणत्वस्य । न हि आत्मस्वरूपाधिगमे सति  
पुनः प्रमाणप्रमेयव्यवहारः सम्भवति ।

प्रमादृश्यं हि आत्मनो निवर्तयति अन्त्यं  
प्रमाणम् । निवर्तयद् एव च अप्रमाणीभवति  
स्वप्नकालप्रमाणम् इव प्रयोधे ।

लोके च वस्तुविषयमे प्रवृत्तिहेतुत्वादर्थानात्  
प्रमाणस्य ।

तस्माद् न आत्मविदः कर्मणि अधिकार  
इति सिद्धम् ॥ ६९ ॥

क्योंकि प्रमाणस्वरूप वेदने मेरे लिये अमुक  
कर्तव्य-कर्मोंका विधान किया है, ऐसा मानकर ही  
कर्ता कर्ममें प्रवृत्त होता है, यह सब रात्रिकी भाँति  
अविद्यामात्र है, इस तरह समझकर नहीं होता ।

जिसको ऐसा ज्ञान प्राप्त हो गया है कि यह  
सारा दृश्य रात्रिकी भाँति अविद्यामात्र ही है, उस  
आत्मज्ञानीका तो सर्व कर्मोंके संन्यासमें ही अधि-  
कार है, प्रवृत्तिमें नहीं ।

इसी प्रकार ‘तद्व्युत्पत्त्यस्तदात्माना’ इत्यादि श्लोकोंसे  
उस ज्ञानीका अधिकार ज्ञाननिष्ठमें ही दिखजपेने ।

५०—उस ज्ञाननिष्ठमें भी ( तत्त्ववेत्ताको ) प्रवृत्त  
करनेवाले प्रमाणका ( विधिवानुसंगिकता ) अभाव है  
इसलिये उसमें भी उसकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती ।

७०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्म-  
ज्ञान अपने स्वरूपको विषय करनेवाला है, अतः अपने  
स्वरूपज्ञानके विषयमें प्रवृत्त करनेवाले प्रमाणकी  
अपेक्षा नहीं होती । वह आत्मज्ञान स्वयं आत्मा  
होनेके कारण स्वतःसिद्ध है और उसीमें सब  
प्रमाणोंके प्रमाणत्वका अन्त है अर्थात् आत्मज्ञान  
होनेतक ही प्रमाणोंका प्रमाणत्व है, अतः आत्म-  
स्वरूपकर साक्षात् होनेके बाद प्रमाण और प्रमेय-  
का व्यवहार नहीं बन सकता ।

( आत्मज्ञानरूप ) अन्तिम प्रमाण, आत्माके  
प्रमातापनको भी निवृत्त कर देता है । उसका निवृत्त  
करता हुआ वह स्वयं भी जागनेके बाद स्वप्नकालके  
प्रमाणकी भाँति अप्रमाणी हो जाता है अर्थात् दृश्य  
हो जाता है ।

क्योंकि व्यवहारमें भी वस्तु प्राप्त होनेके बाद  
कोई प्रमाण ( उस वस्तुकी प्राप्तिके लिये ) प्रवृत्तिकर  
हेतु होता नहीं देखा जाता ।

इसलिये यह सिद्ध हुआ कि आत्मज्ञानीका कर्मों-  
में अधिकार नहीं है ॥ ६९ ॥

विदुषः त्यक्तपणसं जिनप्रवृत्तं गतेः एव  
मोक्षप्राप्तिः न तु प्रसंग्यासिनः कामकामिन इति  
एतम् अर्थं दृष्टान्तेन प्रणिपादयिष्यन् आह—

जिनने तैनों पण ओर त्याग कर दिया है, देने  
जिनप्रवृत्त भिक्षु संन्यासी ही मोक्ष मिलता है,  
मोगोंकी कामना करनेवाले असंन्यासी ही नहीं। इन  
अभिप्रायको दृष्टान्तद्वारा प्रमाणित करनेकी इच्छा  
करने हुए महात्मा कहने हैं—

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रमापः प्रविशन्ति यद्वत् ।

तद्वत्कामा यं प्रविशन्ति सर्वे स शान्तिमाप्नोति न कामकामी ॥ ७० ॥

आपूर्यमाणम् अद्भिः अचलप्रतिष्ठम् अचलतया  
प्रतिष्ठा अस्थितिः यस्य तम् अचलप्रतिष्ठं समुद्रम्  
आपः सर्वतोऽगताः प्रविशन्ति स्वात्मस्यम् अवि-  
क्रियम् एव सन्तं यद्वत्,

जिन प्रवृत्त, जड़ने परिपूर्ण अचल प्रतिष्ठाले  
समुद्रने अर्थात् अचल भावने जिसकी प्रतिष्ठा—  
स्थिति है देने अपनी गरजदोमे स्थित, समुद्रने सब  
ओरसे गये हुए जड़, उसने किसी प्रकारका विचार  
उत्पन्न किये बिना हां समा जाने हैं।

तद्वत् यजमा विषयसंनिधौ अपि सर्वतः  
इच्छाविशेषा यं पुरुषं समुद्रम् इव आपः अवि-  
कुर्वन्तः प्रविशन्ति सर्वे आत्मनि एव प्रलीयन्ते  
न स्वात्मदर्शं कुर्वन्ति ।

उसी प्रकार विषयोंसब सङ्ग होनेपर भी जिस पुरुषने  
समस्त इच्छाएँ समुद्रने जलकी भाँति कोई भी विकार  
उत्पन्न न करती हुई सब ओरमे प्रवेश कर जाती हैं  
अर्थात् जिसकी समस्त कामनाएँ आत्माने ही हो  
जाती हैं, उसको अपने वशने नहीं कर सकती—

स शान्तिं मोक्षम् आप्नोति न इतरः कामकामी  
काम्यन्ते इति कामा विषयाः तान् कामयितुं  
शीलं यस्य स कामकामी न एव प्राप्नोति  
इत्यर्थः ॥ ७० ॥

उस पुरुषको शान्ति अर्थात् मोक्ष मिलता है,  
दूसरेको अर्थात् मोगोंकी कामना करनेवालेको नहीं  
मिलता। अभिप्राय यह कि जिनको पानेके लिये  
इच्छा की जाती है उन मोगोंका नाम काम है, उनको  
पानेकी इच्छा करना जिसका स्वभाव है वह काम-  
कामी है, वह उस शान्तिको कभी नहीं पाता ॥७०॥

यस्माद् एवं तस्मात्—

। क्योंकि ऐसा है इसलिये—

विहाय कामान्यः सर्वान्पुमांश्चरति निःस्पृहः ।

निर्ममो निरहङ्कारः स शान्तिमधिगच्छति ॥ ७१ ॥

विहाय परित्यज्य कामान् यः संन्यासी पुमान्  
सर्वान् अशेषतः कात्स्न्येन चरति जीवनमात्र-  
चेष्टाशेषः पर्यटति इत्यर्थः ।

जो संन्यासी पुरुष, सम्पूर्ण कामनाओंकी और  
मोगोंको अशेषतः त्यागकर अर्थात् केवल जीवन-  
मात्रके निमित्त ही चेष्टा करनेवाला होकर  
विचरता है ।

निःस्पृहः शरीरजीवनमात्रे अपि निर्गता  
स्पृहा यस्य स निःस्पृहः सन् ।

तथा जो स्पृहासे रहित हुआ है, अर्थात् शरीर-  
जीवनमात्रमें भी जिसकी लालसा नहीं है ।

निर्ममः शरीरजीवनमात्राधिष्ठनस्त्रिदे अपि

मम इदम् इति अभिविषयवर्तितः ।

निष्कृष्टो विद्याश्चादिनिमित्तात्मसम्भाव-  
नारहित इत्यर्थः ।

स एऽमृतः स्थितप्रज्ञो ब्रह्मवित् शान्तिं  
सर्वसंसारदुःखोपरमलक्षणां निर्वाणारुखाम् अवि-  
गच्छति प्राप्नोति ब्रह्मभूतो भवति इत्यर्थः ॥७१॥

ममतासे रहित है अर्थात् शरीर-जीवनमात्रके  
लिये आवश्यक पदार्थोंके संग्रहमें भी 'यह मेरा है'  
ऐसे भावसे रहित है ।

तथा अहंकारसे रहित है अर्थात् विद्वत्ता आदि-  
के सम्बन्धसे होनेवाले आत्माभिमानसे भी रहित है ।

वह ऐसा स्थितप्रज्ञ, ब्रह्मवेत्ता-ज्ञानी संसारके  
सर्वदुःखोंकी निवृत्तिरूप मोक्ष नामक परम शान्तिको  
पाता है अर्थात् ब्रह्मरूप हो जाता है ॥ ७१ ॥

सा एषा ज्ञाननिष्ठा स्तूयते—

(अ०) उस उपर्युक्त ज्ञाननिष्ठाकी स्तुति की  
जाती है—

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां प्राप्य विमुह्यति ।

स्थिरास्यामन्तकालेऽपि

ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥ ७२ ॥

एषा यथोक्ता ब्राह्मी ब्रह्मणि यथा इयं  
स्थितिः सर्वं कर्म संन्यस्य ब्रह्मरूपेण एव  
अवस्थानम् इति एतद् ।

हे पार्थ न एनां स्थितिं प्राप्य लब्ध्वा  
विमुह्यति न मोहं प्राप्नोति ।

स्थिरा अस्यां स्थितौ ब्राह्मण्यां यथोक्तायाम्  
अन्तर्गते अत्र अन्ते वसति अपि ब्रह्मनिर्वाणं  
ब्रह्मनिर्वृतिं मोक्षं अृच्छति गच्छति, किमु  
पक्षव्यं ब्रह्मचर्याद् एव संन्यस्य यावत्जीवं यो  
ब्रह्मणि एव अतिष्ठते ॥ ब्रह्मनिर्वाणम् अृच्छति  
इति ॥७२॥

यह उपर्युक्त अवस्था ब्राह्मी यानी ब्रह्ममें होनेवाली  
स्थिति है, अर्थात् सर्व कर्मोंका संन्यास करके केवल  
ब्रह्मरूपसे स्थित हो जाना है ।

हे पार्थ ! इस स्थितिको पाकर मनुष्य फिर मोहित  
नहीं होता अर्थात् मोहको प्राप्त नहीं होता ।

अन्तर्काले—अन्तर्काले वयमें भी इस उपर्युक्त  
ब्राह्मी स्थितिमें स्थिर होकर मनुष्य, ब्रह्मने जीवन-रूप  
मोक्षको लाभ करता है । फिर जो ब्रह्मचर्याभ्रमसे  
हो संन्यास ग्रहण करके जीवनपर्यन्त ब्रह्ममें स्थित  
रहता है वह ब्रह्मनिर्वाणको प्राप्त होता है, इसमें  
तो कड़वा ही क्या है ? ॥ ७२ ॥

इति श्रीमहाभारते शनसहस्र्यं संहितायां वैपस्वित्यां भीष्म-

पर्वणि धर्मद्रोणवर्जितमूनिष्यु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे सांख्ययोगे नाम

द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

## तृतीयोऽध्यायः

शास्त्रस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयभूते द्वे बुद्धी  
मगवता निर्दिष्टे, सांख्ये बुद्धिः योगे बुद्धिः  
इति च ।

तत्र 'प्रजहाति यदा कामान्' इति आरम्भ्य  
आ-अध्यायपरिसमाप्तेः सांख्यबुद्ध्याश्रितानां  
संन्यासं कर्तव्यम् उक्त्वा तेषां तन्निष्ठतया एव  
च कृतार्थता उक्ता—'एषा ब्राह्मी स्थितिः' इति ।

अर्जुनाय च 'कर्मण्येवाधिकारस्ते' 'मा ते  
सङ्गोऽस्त्यकर्त्तृणि' इति कर्म एव कर्तव्यम् उक्तवान्  
योगबुद्धिम् आश्रित्य, न तत एव श्रेयःप्राप्तिम्  
उक्तवान् ।

तद् एतद् आलक्ष्य पर्याकुलीभूतबुद्धिः

अर्जुन उवाच—

कथं भक्ताय श्रेयोऽर्थिने यत् साक्षात्  
श्रेयःसाधनं सांख्यबुद्धिनिष्ठां श्रावयित्वा मां  
कर्मणि दृष्टानेकानर्थयुक्ते पारम्पर्येण अपि  
अनेकान्तिकश्रेयःप्राप्तिफले नियुञ्ज्याद् इति  
युक्तः पर्याकुलीभावः अर्जुनस्य ।

तदनुरूपः च प्रश्नः 'ज्यायसी चेत्' इत्यादिः ।

प्रश्नापाकरणवाक्यं च मगवता उक्तं  
योक्तविभागविषये शास्त्रे ।

इस गीताशास्त्रके दूसरे अध्यायमें मगवान्ने  
प्रवृत्तिविषयक योगबुद्धि और निवृत्तिविषयक  
सांख्यबुद्धि—ऐसी दो बुद्धियाँ दिखलायी हैं ।

यहाँ सांख्यबुद्धिका आश्रय लेनेवालोंके लिये  
'प्रजहाति यदा कामान्' इस श्लोकमें लेकर अध्याय-  
समाप्तिक, सर्व कर्मोंका त्याग करना कर्तव्य बतला-  
कर 'एषा ब्राह्मी स्थितिः' इस श्लोकमें उसी  
ज्ञाननिष्ठासे उनका कृतार्थ होना बतलाया है ।

परन्तु अर्जुनको 'तेरा कर्ममें ही अधिकार है'  
'कर्म न करनेमें तेरी प्रीति न होनी चाहिये'  
इत्यादि वचनोंसे (ऐसा कहा कि) योगबुद्धिका आश्रय  
लेकर तुझे कर्म ही करना चाहिये, (पर) उसीसे  
मुक्तिकी प्राप्ति नहीं बतलायी ।

इस बातको विचारकर अर्जुनकी बुद्धि व्याकुल  
हो गयी और वह बोला—('ज्यायसी चेद'  
इत्यादि) ।

कल्याण चाहनेवाले भक्तके लिये मोक्षका  
साक्षात् साधन जो सांख्यबुद्धि-निष्ठा है उसे  
सुनाकर भी जो प्रत्यक्षीकृत अनेक अनर्थोंसे युक्त  
हैं और क्रमसे आगे बढ़नेपर भी (इसी जन्ममें)  
एकमात्र मोक्षकी प्राप्तिरूप फल जिनका निश्चित नहीं  
है ऐसे कर्मोंमें मुझे मगवान् क्यों लगाते हैं । इस प्रकार  
अर्जुनका व्याकुल होना उचित ही है ।

और उस व्याकुलताके अनुरूप ही यह 'ज्यायसी  
चेत्' इत्यादि प्रश्न हैं ।

इस प्रश्नको निवृत्त करनेवाले वचन भी मगवान्ने  
पूर्वोक्त विभागविषयक शास्त्रमें (जहाँ ज्ञाननिष्ठा  
और कर्मनिष्ठाका अलग-अलग वर्णन है) कहे हैं ।

केचिन् तु अर्जुनस्य प्रश्नार्थम् अन्त्या कल्पयित्वा तत्प्रतिकूलं भगवतः प्रतिवचनं वर्णयन्ति । यथा च आत्मना सम्बन्धग्रन्थे गीतार्थो निरूपितः तत्प्रतिकूलं च इह पुनः प्रश्नप्रतिवचनयोः अर्थं निरूपयन्ति ।

कथम्, तत्र सम्बन्धग्रन्थे तावत्—सर्वेषाम् आश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो गीताशास्त्रे निरूपितः अर्थ इति उक्तम्, पुनः विशेषितं च यावज्जीवश्रुतिचोदितानि कर्माणि परित्यज्य केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्षः प्राप्यते इति एतद् एकान्तेन एव प्रतिषिद्धम् इति ।

इह तु आश्रमविकल्पं दर्शयता यावज्जीव-श्रुतिचोदितानाम् एव कर्मणां परित्याग उक्तः ।

तत्र कथम् ईदृशं विरुद्धम् अर्थम् अर्जुनाय ब्रूयात् भगवान्, श्रंता वा कथं विरुद्धम् अर्थम् अवधारयेन् ।

तत्र एतत् स्याद् गृहस्थानाम् एव श्रौतकर्म-परित्यागेन केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्षः प्रतिषिध्यते न तु आश्रमान्तराणाम् इति ।

एतद् अपि पूर्वोत्तरारुद्धम् एव । कथम्, सर्वश्रमिणां ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो गीता-शास्त्रे निश्चितः अर्थ इति प्रतिज्ञाय इह कथं तद्विरुद्धं केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्षं ब्रूयाद् आश्रमान्तराणाम् ।

अथ मृतं श्रौतकर्मपेक्षया एतद् वचनं केवलाद् एव ज्ञानात् श्रौतकर्मरहिताद् गृहस्थानां मोक्षः प्रतिषिध्यते इति । तत्र गृहस्थानां विद्यमानम् अपि सार्व कर्म अविद्यमानवद् उपेक्ष्य ज्ञानाद् एव केवलाद् न मोक्षे इति उच्यते इति ।

तो भी कितने ही टीकाकार अर्जुनके प्रश्नका प्रयोजन दूसरी तरह मानकर उसमें विपरीत भगवान्-का उत्तर बतलाते हैं तथा पहले भूमिकामें स्वयं जैसा गीताका तात्पर्य बतला आये हैं, उससे भी यहाँ प्रश्न और उत्तरका अर्थ विपरीत प्रतिपादन करने हैं ।

कैसे ? ( तो कहते हैं कि )—यहाँ भूमिकामें तो ( उन टीकाकारोंने ) ऐसे कहा है कि गीताशास्त्रमें सब आश्रमवालोंके लिये ज्ञान और कर्मका समुच्चय निरूपण किया है और विशेषरूपसे यह भी कहा है कि 'जबतक जीवे अग्निहोत्रादि कर्म करता रहे' इत्यादि श्रुतिविहित कर्मोंका त्याग करके केवल ज्ञानसे मोक्ष प्राप्त होता है, इस सिद्धान्तका गीता-शास्त्रमें निश्चितरूपसे निषेध है ।

एन्नु यहाँ ( तीसरे अध्यायमें ) उन्होंने आश्रमोंका विकल्प दिखलाते हुए 'जबतक जीवे' इत्यादि श्रुति-विहित कर्मोंका ही त्याग बतलाया है ।

इसमें यह शंका होती है कि इस प्रकारके विरुद्ध अर्थसे वचन भगवान् अर्जुनसे कैसे कहते और सुननेवाला ( अर्जुन ) भी ऐसे विरुद्ध अर्थको कैसे स्वीकार करता ?

१०—यदि यहाँ ( भूमिकामें ) ऐसा अभिप्राय हो कि गृहस्थके लिये ही श्रौत-कर्मके त्यागपूर्वक केवल ज्ञानसे मोक्षप्राप्तिका निषेध दिया है, दूसरे आश्रमवालोंके लिये नहीं, तो ?

उ०—यह भी पूर्वपरविरुद्ध ही है । क्योंकि 'सभी आश्रमवालोंके लिये ज्ञान और कर्मका समुच्चय गीताशास्त्रका निश्चित अभिप्राय है' ऐसी प्रतिज्ञा करके उसके विपरीत यहाँ दूसरे आश्रमवालोंके लिये वे केवल ज्ञानसे मोक्ष कैसे बतलाते ?

१०—कदाचित् ऐसा मान लें कि यह कहना श्रौतकर्मसे अपेक्षासे है अर्थात् श्रौत-कर्मसे रहित केवल ज्ञानसे गृहस्थोंके लिये मोक्षका निषेध किया गया है, उसमें जो, केवल ज्ञानसे गृहस्थोंका मोक्ष नहीं होता, ऐसा कहा है वह विद्यमान स्मार्त-कर्म-की भी अविद्यमानके सदृश उपेक्षा करके कहा है ।



एतद् अपि विरुद्धम् । कथम्, गृहस्थस्य  
एव सार्तकर्मणा समुचिताद् ज्ञानाद् मोक्षः  
प्रतिपिष्यते न तु आश्रमान्तराणाम् इति कथं  
विवेकिभिः शक्यम् अवधारयितुम् ।

किं च यदि मोक्षसाधनत्वेन सार्तानि  
कर्माणि ऊर्ध्वरेतसां समुच्चीयन्ते तथा गृहस्थस्य

अपि इष्यतां सार्तैः एव समुचयो न श्रौतैः ।

अथ श्रौतैः सार्तैः च गृहस्थस्य एव  
समुचयो मोक्षाय ऊर्ध्वरेतसां तु सार्तकर्ममात्र-  
समुचिताद् ज्ञानाद् मोक्ष इति ।

तत्र एवं सति गृहस्थस्य आयासबाहुल्यं  
श्रौतं सार्तं च बहुदुःखरूपं कर्म शिरसि  
आरोपितं स्यात् ।

अथ गृहस्थस्य एव आयासबाहुल्यकारणाद्  
मोक्षः स्याद् न आश्रमान्तराणां श्रौतनित्यकर्म-  
रहितत्वाद् इति ।

तद् अपि असत् । सर्वोपनिषन्सु इतिहास-  
पुराणयोगशास्त्रेषु च ज्ञानाद्वत्त्वेन समुच्चोः सर्व-  
कर्मसंन्यासविधानाद् आश्रमविकल्पमनुचय-  
विधानान् च श्रुतिस्मृत्योः ।

सिद्धः तर्हि सर्वश्रुतिनां ज्ञानकर्मणोः  
समुचयः ।

न, समुच्चोः सर्वकर्मसंन्यासविधानान् ।

उ०—यह भी विरुद्ध है । क्योंकि गृहस्थने  
लिये ही केवल सार्तकर्मके साथ मिले हुए ज्ञानसे  
मोक्षका प्रतिषेध किया है, दूसरे आश्रमवालोंके  
लिये नहीं—यह विचारवान् मनुष्य कैसे मान  
सकते हैं ?

दूसरी बात यह भी है कि यदि ऊर्ध्वरेतश्रौतों  
मोक्षप्राप्तिके लिये ज्ञानके साथ केवल सार्त-कर्मके  
समुचयकी ही आवश्यकता है तो इन व्यापक  
गृहस्थोंके लिये भी केवल सार्तकर्मके साथ ही  
ज्ञानका समुचय आवश्यक समझा जाना चाहिये,  
श्रौतकर्मके साथ नहीं ।

प०—यदि ऐसा मानें कि गृहस्थकी ही मोक्षके  
लिये श्रौत और सार्त दोनों प्रकारके कर्मोंके साथ  
ज्ञानके समुचयकी आवश्यकता है, ऊर्ध्वरेतश्रौतोंका  
तां केवल सार्त-कर्मयुक्त ज्ञानसे मोक्ष हो जाता है ।

उ०—ऐसा मान लेनेसे तो गृहस्थके ही सिरपर  
विशेष परिश्रमयुक्त और अति दुःखका श्रौत सार्त  
दोनों प्रकारके कर्मोंका बोझ लादना हुआ ।

प०—यदि यह जाय कि बहुत परिश्रम होनेके  
कारण गृहस्थकी ही मुक्ति होती है, (अन्य आश्रमोंमें)  
श्रौत नियमोंका अभाव होनेके कारण अन्य  
आश्रमवालोंका मोक्ष नहीं होता तो !

उ०—यह भी ठीक नहीं । क्योंकि सब उपासना-  
इतिहास, पुराण और योगशास्त्रोंमें मुमुक्षुके लिये  
ज्ञानका अंग मानकर सब कर्मोंके संन्यासका निश्चय  
किया है तथा श्रुतिस्मृतियोंमें आश्रमोंके विधान  
और अनुचयका भी विधान है ।

प०—नब तो सभी आश्रमवालोंके लिये ही  
और कर्मका समुचय सिद्ध हो जाना है ।

उ०—नहीं । क्योंकि मुमुक्षुके लिये सर्व कर्मोंके  
संन्यास विधान है ।

\* कदाचित् दृश्यः, दृश्यते वनदत्तः और वनदत्तोः संन्यास इति वाक्यं चरितं । वा कदाचित्  
विधान है और कदाचित् अथवा दृश्यते वा वनदत्तते संन्यास इति वा, वह आश्रमोंके विधानका विधान है ।

‘धृत्यायाध भिक्षाय चरन्ति।’ (बृह० उ० ३।  
५।१) ‘तस्मात्संन्यासमेवां तस्मात्परिक्रमाहुः।’  
(ना० उ० २।७९) ‘न्यास स्वात्यरेचयत्’  
(ना० उ० २।७८) इति ‘न कर्मणा न प्रजया  
घनेन त्यागेनैवेऽमृतत्वमानयुः’ (ना० उ० २।१२)  
इति च। ‘मलचयादेव प्रवर्जते’ (आवा० उ० ४)  
इत्याद्याः श्रुतयः।

त्यज धर्ममधर्मं च उभे सत्यावृते त्यज।

उभे सत्यावृते त्यक्त्वा येन त्यजसि तत्त्यज॥

संसारमेव निःसारं हृत्वा सारश्चिद्व्या।

प्रव्रजन्त्यक्तोद्वाहाः परं वैराग्यमात्रिताः॥

इति बृहस्पतिः अपि कथं प्रति।

कर्मणा बध्यते ऋतुर्विद्यया च विमुच्यते।

तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतयः पारदर्शिनः॥

(महा० शान्ति० २४१।७) इति शुक्रा-  
शासनम्।

— इह अपि ‘सर्वकर्माणि मनसा संन्यत्य’  
इत्यादि।

मोक्षस्य च अकार्यत्वाद् मुमुक्षोः कर्मा-  
नर्थक्यम्।

नित्यानि प्रत्यगपपरिहाराधर्मं अनुष्ठेयानि  
इति चेत्।

न, असंन्यासिर्विषयत्वाद् प्रत्यगप्राप्तेः,

न हि अप्रिकार्याधिकरणात् संन्यासिनः

प्रत्यवायः कल्पयितुं शक्यो यथा ब्रह्मचारिणाम्

असंन्यासिनाम् अपि कर्मिणाम्।

‘सर्व प्रकारके भोगोंसे विरक्त होकर भिक्षा-  
वृत्तिका अवलम्बन करते हैं।’ ‘इसलिये इन सब  
तर्पणों संन्यासको ही श्रेष्ठ कहते हैं।’ ‘संन्यास  
ही श्रेष्ठ बताया गया है’ ‘न कर्मसे, न प्रजासे,  
न धनसे, पर केवल त्यागसे ही कर एक महापुरुष  
अमृतत्वको प्राप्त हुए हैं।’ ‘प्रसन्नचर्यसे ही संन्यास  
ग्रहण करें।’ इत्यादि श्रुतिवचन हैं।

बृहस्पतिने भी कवसे कहा है कि ‘धर्म और  
अधर्मको छोड़, सत्य और दृष्ट दोनोंको छोड़,  
सत्य और दृष्ट दोनोंको छोड़ कर जित (ब्रह्मकार)  
से इनको छोड़ता है उसको भी छोड़।’ ‘संसार-  
का साररहित देखकर परवैराग्यके आश्रित हुए  
पुरुष, सार वस्तुके दर्शनकी इच्छासे विवाह  
करके विना (प्रसन्नचर्य-आधर्मसे) ही संन्यास  
ग्रहण करते हैं।

न्यासवाने भी गुरुदेवकी शिखा देते समय  
कहा है कि ‘जीव कर्मोंसे बँधता है और बन्धसे  
मुक्त होता है, इसलिये आत्मतत्त्वके साक्षात्प्राप्ति  
कर्म नहीं करते।’

यही (गीतामें) भी ‘सर्व कर्मोंको मनसे छोड़कर’  
इत्यादि वचन कहे हैं।

मोक्ष असर्ग्य है अर्थात् किसी क्रियासे प्राप्त होने-  
वाला नहीं है, इससे भी मुमुक्षुके छिने कर्म व्यर्थ है।

५०—यदि ऐसा बड़े कि प्रत्यगपः दूर करनेके छिने  
नित्यकर्मोंका अनुष्ठान करना आवश्यक है, तो !

उ०—यह बड़ना टीका नहीं। क्योंकि प्रत्यगप-  
क प्राप्त संन्यासके छिने नहीं, असंन्यासके छिने  
है। जो संन्यासी नहीं है, ऐसे कर्म करनेवाले  
गृहस्थोंकी और व्रजचार्योंकी भी जिस प्रकार  
विदित कर्म न करनेसे प्रत्यगप होना है, वैसे  
अग्निहोत्रादि कर्म न करनेसे संन्यासके छिने  
प्रत्यगप-प्रसिद्धि कल्याण नहीं का जा सकती।

न तावद् नित्यानां कर्मणाम् प्रमाणाद् एव  
भावरूपस्य प्रत्ययायस्य उत्पत्तिः कल्पितुं  
शक्या 'कर्मणस्ततः सम्भावेन' ( छा० उ० ६ ।  
२ । २ ) इति असतः सृजन्मासंभवश्रुतेः ।

यदि विहिताकरणाद् असम्मान्यम् अपि  
प्रत्ययायं मूपाद् वेदः तदा अनर्थकरो वेदः  
अप्रमाणम् इति उक्तं स्यात् ।

विहितस्य करणाकरणयोः दुःखमात्र-  
फलत्वात् ।

तथा च कारकं शास्त्रं न सापकम् इति  
अनुपपन्नार्थं कल्पितं स्यात् । न च एतद्  
इष्टम् ।

तस्माद् न संन्यासिनां कर्माणि अतो  
ज्ञानकर्मणोः समुच्चयानुपपत्तिः ।

'ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः' इति ।

अर्जुनस्य प्रश्नानुपपत्तेः च ।

यदि हि भगवता द्वितीये अध्याये ज्ञानं कर्म  
च समुच्चयेन त्वया अनुष्ठेयम् इति उक्तं स्यात्  
ततः अर्जुनस्य प्रश्नः अनुपपन्नो 'ज्यायसी  
चेत्कर्मणस्ते मता बुद्धिः जनार्दन' इति ।

अर्जुनाय चेद् बुद्धिकर्मणी त्वया अनुष्ठेये  
इति उक्ते या कर्मणो ज्यायसी बुद्धिः सा  
अपि उक्ता एव इति 'तत्किं कर्मणि धीरे मां  
नियोजयसि केशव' इति प्रश्नो न कथञ्चन  
उपपद्यते ।

तथा निश्चयमेकं अभावमे ही मन्त्रस्य  
प्रत्ययायके उत्पन्न होनेकी भी कल्पना नहीं की जा  
सकती, क्योंकि 'भगवन्मे सन्धी उत्पत्ति कैसे हो  
सकती है ?' इस प्रकार अभावमे भावकी उत्पत्ति  
असम्भव बनानेवाले श्रुतिके बचन है ।

यदि कहें कि ( कर्मोंके अभावमे मात्रात्प्रत्यय)  
असम्भव होनेपर भी विहित कर्मोंके न करनेमे  
प्रत्ययायक होना वेद मतजना है, तब तो यह कहना  
हुआ कि वेद अनर्थकारक और अप्राप्तानिक है ।

क्योंकि ( ऐसा माननेमे ) वेदविहित कर्मोंकाले  
और न करने दोनोंहीमें केवल दुःख ही फल हुआ ।

इसके सिवा शास्त्र ज्ञानक नहीं बल्कि  
कारक है अर्थात् अर्जुन शक्ति उत्पन्न करनेवाला  
है, ऐसा युक्तिगुण्य अर्थ भी मानना हुआ \* ।  
यह किसीको इष्ट नहीं है ।

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि संन्यासियोंके किं  
कर्म नहीं है, अतएव ज्ञान-कर्मका समुच्चय भी  
युक्तियुक्त नहीं है ।

तथा 'ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते मता बुद्धिः'  
इत्यादि अर्जुनके प्रश्नोंकी संगति नहीं बैठनेके कारण  
भी ज्ञान और कर्मका समुच्चय नहीं बन सकता ।

क्योंकि यदि दूसरे अध्यायमें भगवान्ने अर्जुनसे  
यह कहा होता कि ज्ञान और कर्म दोनोंका एव  
एक साथ अनुष्ठान करना चाहिये तो तब अर्जुन-  
का यह पूछना नहीं बनता कि 'हे जनार्दन ! क्या  
कर्मोंकी अपेक्षा आप ज्ञानको धेष्टमानते हैं ?' इत्यादि ।

यदि भगवान्ने अर्जुनसे यह कहा हो कि ज्ञान  
और कर्मका एक साथ अनुष्ठान करने  
चाहिये, तब जो कर्मोंकी अपेक्षा धेष्ट है, उस इत्यादि  
( सम्पादन करनेके लिये ) भी कह ही दिया ग्य, तब  
यह पूछना किसी तरह भी नहीं बन सकता कि  
'तो हे केशव ! मुझे धीरे कर्मोंमें क्यों लगाने हैं ?'

अर्जुनस्य एव ज्यायसी बुद्धिः न  
या इति भगवता उक्तं पूर्वम् इति  
यतुं युक्तम्, येन 'ज्यायसी चेत्' इति  
स्यात् ।

दे पुनः एकस्य पुरुषस्य ज्ञानकर्मणोः  
द्वयगुणद्वयं अनुष्ठानं न सम्भवति इति  
रूपानुष्ठेयत्वं भगवता पूर्वम् उक्तं स्यात्  
अयं प्रश्न उपपन्नः 'ज्यायसी चेत्'  
।

वेकतः प्रभकल्पनायाम् अपि भिन्न-  
ठेयत्वेन भगवतः प्रतिवचनं न  
।

च अज्ञाननिमित्तं भगवत्प्रतिवचनं  
।  
च भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वेन ज्ञानकर्म-  
भगवतः प्रतिवचनदर्शनात्, ज्ञान-  
मुद्ययानुपपत्तिः ।

केवलाद् एव ज्ञानाद् मोक्ष इति  
निश्चितो गीतासु सर्वोपनिषत्सु च ।  
र्णोः एकं वद निश्चित्य इति च  
एव प्रार्थना अनुपपन्ना उभयोः  
।

व तत्सारम्' इति च ज्ञाननिष्ठा-  
नस्य अवधारणेन दर्शयिष्यति ।

द्वय-

० भा० ११-

ऐसी तो कल्पना की ही नहीं जा सकती कि  
भगवान् ने पहले ऐसा कह दिया था कि उस श्रेष्ठ  
ज्ञानका अनुष्ठान अर्जुनको नहीं करना चाहिये, जिससे  
कि अर्जुनका 'ज्यायसी चेत्' इत्यादि प्रश्न बन सके ।

हाँ, यदि ऐसा हो कि ज्ञान और कर्मका परस्पर  
विरोध होनेके कारण एक पुरुषसे एक कालमें  
( दोनोंका ) अनुष्ठान सम्भव नहीं, इसलिये भगवान् ने  
दोनोंको भिन्न-भिन्न पुरुषोंद्वारा अनुष्ठान करनेके  
योग्य पहले बतलाया है तो 'ज्यायसी चेत्' इत्यादि  
प्रश्न बन सकता है ।

यदि ऐसी कल्पना करें कि 'अर्जुनने यह प्रश्न  
अविचेकसे किया है' तो भी भगवान् का यह उत्तर  
देना युक्तियुक्त नहीं ठहरता कि ज्ञाननिष्ठा और  
कर्मनिष्ठा दोनों भिन्न-भिन्न पुरुषोंद्वारा अनुष्ठान  
की जानेयोग्य हैं ।

भगवान् के उत्तरको अज्ञानमूलक मानना तो  
( सर्वथा ) अनुचित है ।

अतएव भगवान् के इस उत्तरको कि 'ज्ञाननिष्ठा  
और कर्मनिष्ठाका अनुष्ठान करनेवाले अधिकारी  
भिन्न-भिन्न हैं,' देखनेसे यह सिद्ध होता है कि ज्ञान-  
कर्मका समुच्चय सम्भव नहीं ।

इसलिये गीतामें और सब उपनिषदोंमें यही निश्चि-  
त अभिप्राय है कि केवल ज्ञानसे ही मोक्ष होता है ।

यदि दोनोंका समुच्चय सम्भव होता तो ज्ञान  
और कर्म इन दोनोंमेंसे एकको निधाय वरके बड़े,  
इस प्रकार एक ही बात कहनेके लिये अर्जुनको  
प्रार्थना नहीं बन सकती ।

इसके सिवा 'कुरु कर्मैव तत्सारम्' इस निश्चि-  
त कथनसे भगवान् भी अर्जुनके लिये ( जाने ) ज्ञान-  
निष्ठा बतलाना दिखलदेगे ।

अर्जुन बोले—

ज्यायसी चेतकर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन ।

तत्किं कर्मणि घोरं मां नियोजयसि केशव ॥ १ ॥

ज्यायसी श्रेयसी चेद् यदि कर्मणः सकाशात्

ते तव मता अभिप्रेता बुद्धिः ज्ञानं हे जनार्दन ।

यदि बुद्धिकर्मणी समुचिते इष्टे तदा एकं  
श्रेयःसाधनम् इति कर्मणो ज्यायसी बुद्धिः  
इति कर्मणः अतिरिक्तकरणं बुद्धेः अनुपपन्नम्  
अर्जुनेन कृतं स्यात् ।

न हि तद् एव तस्मात् फलतः अतिरिक्तं  
स्यात् ।

तथा कर्मणः श्रेयस्करी भगवता उक्ता  
बुद्धिः अश्रेयस्करं च कर्म कुरु इति मां प्रतिपाद-  
यति तत् किं तु कारणम् इति भगवत  
उपालम्भम् इव कुर्वन् तव किं कस्मात् कर्मणि  
घोरे क्रूरे हिंसालक्षणे मां नियोजयसि केशव इति  
च यद् आह तत् च न उपपद्यते ।

अथ सार्तेन एव कर्मणा समुच्चयः सर्वेषां  
भगवता उक्तः अर्जुनेन च अवधारितः चेद्  
तत् किं कर्मणि घोरं मां नियोजयसि इत्यादि  
कथं युक्तं वचनम् ॥ १ ॥

हे जनार्दन ! यदि कर्मोंकी अपेक्षा ज्ञानको श्रेय  
श्रेष्ठ मानते हैं ( तो हे केशव ! मुझे इस हितरूप  
कूर कर्ममें क्यों लगाने हैं ! )

यदि ज्ञान और कर्म दोनोंका समुच्चय भगवान्को  
सम्मत होना तो फिर 'कल्याणकारक वह एक  
साधन कहिये' कर्मोंसे ज्ञान श्रेष्ठ है, इत्यादि  
वाक्योंद्वारा अर्जुनका ज्ञानसे कर्मोंको पृथक् करना  
अनुचित होता ।

क्योंकि ( समुच्चय-पक्षमें ) कर्मकी अपेक्षा उस  
( ज्ञान ) का फलके नाते श्रेष्ठ होना सम्भव नहीं ।

तथा भगवान्ने कर्मोंकी अपेक्षा ज्ञानको कल्याण-  
कारक बतलाया और मुझसे ऐसा कहते हैं कि  
'य अकल्याणकारक कर्म ही कर' इसमें क्या कारण  
है—यह सोचकर अर्जुनने भगवान्को उलटाना-सा  
देते हुए जो ऐसा कहा कि 'तो फिर हे केशव !  
मुझे इस हितरूप घोर कूर कर्ममें क्यों लगाने हैं !'  
वह भी उचित नहीं होता ।

यदि भगवान्ने स्मार्त कर्मके साथ ही ज्ञानका  
समुच्चय सबके लिये कहा होता एवं अर्जुनने भी  
ऐसा ही समझा होता, तो उसका यह कहना कि  
'फिर हे केशव ! मुझे घोर कर्ममें क्यों लगाने हैं !'  
कैसे युक्तियुक्त हो सकता ? ॥ १ ॥

किं च—

। तथा—

व्यामिश्रेणेव वाक्येन बुद्धिं मोहयसीव मे ।

तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयोऽहमाप्नुयाम् ॥ २ ॥

व्यामिश्रेण इव यद्यपि विविक्ताभिधायी  
भगवान् तथापि मम मन्दबुद्धेः व्यामिश्रम् इव  
भगवद्वाक्यं प्रतिमाति । तेन मम बुद्धि  
हयसि इव ।

यद्यपि भगवान् स्पष्ट कहनेवाले हैं तो भी मुझ  
मन्दबुद्धिको भगवान्के वाक्य मिले हुए-से, प्रतीत  
होते हैं, उन मिले हुए-से वचनोंसे आप मानो मेरी  
बुद्धिको मोहित कर रहे हैं ।

मम बुद्धिध्यामोहापनयाय हि प्रवृत्तः त्वं  
तु कथं मोहयसि अतो ब्रवीमि बुद्धिं मोहयसि  
इव मे मम इति ।

त्वं तु भिन्नकर्तृकयोः ज्ञानकर्मणोः एक-  
पुरुषानुष्ठानासम्भवं यदि मन्यसे तत्र एवं सति  
तत् तयोः एकं बुद्धिं कर्म वा इदम् एव अर्जुनस्य  
योग्यं बुद्धिश्चक्षुषस्यानुरूपम् इति निश्चित्य वद  
ब्रूहि । येन ज्ञानेन कर्मणा वा अन्यतरेण श्रेयः  
अहम् आप्नुयां प्राप्तुयाम् ।

यदि हि कर्मनिष्ठायां गुणभूतम् अपि ज्ञानं  
भगवता उक्तं स्यात् तत् कथं तयोः एकं वद  
इति एकविपया एव अर्जुनस्य शृश्रूषा स्यात् ।

न हि भगवता उक्तम् अन्यतरवद् एव ज्ञान-  
कर्मणोः वक्ष्यामि न एव द्वयम् इति । येन  
उभयप्राप्त्यसम्भवं आत्मनो मन्यमान एकम्  
एव प्रार्थयेत् ॥ २ ॥

वास्तवमें आप तो मेरी बुद्धिका मोह दूर करनेके  
लिये प्रवृत्त हुए हैं, फिर मुझे मोहित कैसे करते !  
इसीलिये कहता हूँ कि आप मेरी बुद्धिको मोहित-नी  
करते हैं ।

आप यदि अलग-अलग अधिकारियोंद्वारा किये  
जाने योग्य ज्ञान और कर्मका अनुष्ठान एक पुरुष-  
द्वारा किया जाना असम्भव मानते हैं, तो उन दोनोंमेंसे  
‘ज्ञान या कर्म यही एक बुद्धि, शक्ति और अवस्थाके  
अनुसार अर्जुनके लिये योग्य है’—ऐसा निश्चय  
करके मुझसे कहिये, जिस ज्ञान या कर्म किसी  
एकसे मैं कल्याणको प्राप्त कर सकूँ ।

यदि कर्मनिष्ठामें गौणरूपसे भी ज्ञानको भगवान् ने  
कहा होता तो ‘दोनोंमेंसे एक कहिये’ इस प्रकार एक-  
हीको सुननेकी अर्जुनकी इच्छा कैसे होती ?

क्योंकि ‘ज्ञान और कर्म इन दोनोंमेंसे मैं तुझसे  
एक ही कहूँगा, दोनों नहीं’—ऐसा भगवान् ने  
कहीं नहीं कहा, कि जिससे अर्जुन अपने लिये  
दोनोंकी प्राप्ति असम्भव मानकर एकके लिये ही  
प्रार्थना करता ॥ २ ॥

प्रश्नानुरूपम् एव प्रतिवचनम्—  
श्रीभगवानुवाच—

प्रश्नके अनुसार ही उत्तर देते हुए—  
श्रीभगवान् बोले—

लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मया नव ।

ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ३ ॥

लोके अस्मिन् शास्त्रानुष्ठानाधिकृतानां  
त्रैवर्गिकानां द्विविधा द्विप्रकारा निष्ठा स्थितिः  
अनुष्ठेयतात्पर्यं पुरा पूर्वं सर्गादीं प्रजाः सृष्ट्वा  
तासाम् अभ्युदयनिःश्रेयसप्राप्तिसाधनं वेदार्थ-  
सम्प्रदायम् आविष्कृत्यता प्रोक्ता मया सर्वज्ञेन  
ईधरेण हे अनघ अपाप ।

हे निष्ठाप अर्जुन ! इस मनुष्यलोकमें शास्त्रोक्त  
कर्म और ज्ञानके जो अधिकारी हैं, ऐसे तीनों  
वर्णालोकके लिये ( अर्थात् दास्य, क्षत्रिय और  
वैश्योंके लिये ) दो प्रकारकी निष्ठा-स्थिति अर्थात्  
कर्तव्य-तत्परता, पहले-सृष्टिके आदिकालमें प्रजाको  
रचकर उनकी लौकिक उन्नति और मोक्षकी प्राप्तिके  
साधनरूप वैदिक सम्प्रदायको आविष्कार करनेवाले  
मुझ सर्वज्ञ ईश्वरद्वारा कही गयी हैं ।

तत्र का सा द्विविधा निष्ठा इति आह—

ज्ञानयोगेन ज्ञानम् एव योगः तेन साध्यानाम्

आत्मानात्मविषयविशेषज्ञानवतां ब्रह्मचर्या-  
श्रमाद् एव कृतसंन्यासानां वेदान्तविज्ञान-  
सुनिश्चितार्थानां परमहंसपरिव्राजकानां ब्रह्मणि  
एव अवस्थितानां निष्ठा प्रोक्ता ।

कर्मयोगेन कर्म एव योगः कर्मयोगः तेन कर्म-  
योगेन योगिनां कर्मिणां निष्ठा प्रोक्ता इत्यर्थः ।

यदि च एकेन पुरुषेण एकस्मै पुरुषार्थाय

ज्ञानं कर्म च समुचित्य अनुष्ठेयं भगवता इष्टम्

उक्तं वक्ष्यमाणं वा गीतासु वेदेषु च उक्तम् ।

कथम् इह अर्जुनाय उपसन्नाय प्रियाय विशिष्ट-

मित्रपुरुषकर्तृके एव ज्ञानकर्मनिष्ठे ब्रूयात् ।

यदि पुनः अर्जुनो ज्ञानं कर्म च द्वयं श्रुत्वा

स्वयम् एव अनुष्ठास्यति अन्येषां तु मित्रपुरुषा-

नुष्ठेयतां वक्ष्यामि इति मतं भगवतः कल्पेत् ।

तदा रागद्वेषवान् अप्रमाणभूतो भगवान्

कल्पितः स्यात् । तत् च अयुक्तम् ।

तस्मात् कया अपि युक्त्या न समुच्चयो  
ज्ञानकर्मणोः ।

यद् अर्जुनेन उक्तं कर्मणो ज्यायस्त्वं बुद्धेः

तत् च स्थितम् अनिराकरणात् ।

तस्याः च ज्ञाननिष्ठायाः संन्यासिनाम् एव

अनुष्ठेयत्वं मित्रपुरुषानुष्ठेयत्ववचनात् च

भगवत एवम् एव अनुमतम् इति गम्यते ॥ ३ ॥

यह दो प्रकारकी निष्ठा कौन-सी है! सो कहते हैं—

जो आत्म-अनात्मके विषयमें विवेकबन्धु ज्ञानसे

सम्पन्न हैं, जिन्होंने ब्रह्मचर्य-आश्रममें ही संन्यास

ग्रहण कर लिया है, जिन्होंने वेदान्तके विज्ञानद्वारा

आत्मतत्त्वका भर्त्सामौलि निश्चय कर लिया है, जो

परमहंस संन्यासी हैं, जो निरन्तर ब्रह्ममें स्थित हैं ऐसे

सांख्ययोगियोंकी निष्ठा ज्ञानरूप योगसे कही है ।

तथा कर्मयोगसे कर्मयोगियोंकी अपर्याद कर्म

कलेवाओंकी निष्ठा कही है ।

यदि एक पुरुषद्वारा एक ही प्रयोजनकी सिद्धिके

लिये ज्ञान और कर्म दोनों एक साथ अनुष्ठान करने-

योग्य हैं, ऐसा अपना अभिप्राय भगवान्द्वारा गीतमें

पहले कही कहा गया होता, या आगे कहा

जानेवाला होता, अथवा बैदमें कहा गया होता तो

शरणमें आये हुए प्रिय अर्जुनको यहाँ भगवान् पर

कैसे कहते कि ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठा अलग-  
अलग भिन्न-भिन्न अधिकारियोंद्वारा ही अनुष्ठान की

जानेयोग्य हैं ।

यदि भगवान्क यह अभिप्राय मान लिया जाय

कि ज्ञान और कर्म दोनोंको सुनकर अर्जुन स्वयं ही

दोनोंका अनुष्ठान कर लेगा, दोनोंको भिन्न-भिन्न पुरुषों-

द्वारा अनुष्ठान करनेयोग्य तो दूसरोंके लिये कहूँग ।

तब तो भगवान्को रागद्वेषयुक्त और अपमानित

मानना हुआ । ऐसा मानना सर्वथा अनुचित है ।

इसलिये किसी भी युक्तिके ज्ञान और कर्मका

समुच्चय नहीं माना जा सकता ।

कर्मोंकी अपेक्षा ज्ञानकी श्रेष्ठता जो अर्जुन

कही थी वह तो सिद्ध है ही, क्योंकि भगवान्ने

उसका निराकरण नहीं किया ।

उस ज्ञाननिष्ठाके अनुष्ठानका अधिकार संन्यासियों-

का ही है । क्योंकि दोनों निष्ठा भिन्न-भिन्न पुरुषों-

द्वारा अनुष्ठान करनेयोग्य बनजायी गयी हैं, इस कारण

भगवान्की यही सम्मति है, यह प्रतीत होता है ॥ ३ ॥

मां च बन्धकारणे कर्मणि एव नियोजयसि  
इति विषण्णमनसम् अर्जुनं कर्म न आरमे इति  
एवं मन्वानम् आलस्य आह भगवान्—  
'न कर्मणामनारम्भात्'—इति ।

अथ वा ज्ञानकर्मनिष्ठयोः परस्परविरोधात्  
एकेन पुरुषेण पुण्यपद् अनुष्ठातुम् अशक्यत्वे सति  
इतरेतरानपेक्षयोः एव पुरुषार्थहेतुत्वे प्राप्ते—

कर्मनिष्ठाया ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिहेतुत्वेन  
पुरुषार्थहेतुत्वं न स्यात्तन्व्येण, ज्ञाननिष्ठा तु  
कर्मनिष्ठोपायलब्धात्मिका सती स्यात्तन्व्येण  
पुरुषार्थहेतुः अन्यानपेक्षा इति एतम् अर्थं  
प्रदर्शयिष्यन् आह भगवान्—

न कर्मणामनारम्भान्नेष्कर्म्यं पुरुषोऽनुते ।

न च संन्यसनादेव सिद्धिं समधिगच्छति ॥ ४ ॥

न कर्मणाम् अनारम्भाद् अप्रारम्भात् कर्मणां  
क्रियाणां यद्वादीनाम् इह जन्मनि जन्मान्तरे  
वा अनुष्ठितानाम् उपात्तदुस्तिष्ठयहेतुत्वेन  
सत्त्वशुद्धिकारणानां उत्कारणत्वेन च  
ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण ज्ञाननिष्ठाहेतृताम्—'सागु-  
त्सयते पुंसां धृष्टास्य कर्मणः' ( महा० शानि०  
२०४ । ८ ) इत्यादिभिराहु अनारम्भाद्  
अनुष्ठानात्—

नैष्कर्म्यं निष्कर्मभावं कर्मशून्यतां ज्ञानयोगेन  
निष्ठां निष्क्रियात्मस्वरूपेण एव अवस्थानम् इति  
यावत्, पुरुषो न अद्यने न प्राप्नोति इत्यर्थः ।

बन्धनके हेतुरूप कर्ममें ही भगवान् मुझे  
लगाते हैं—ऐसा समझकर व्यपित-चित्त हुए और मैं  
कर्म नहीं करूँगा, ऐसा माननेवाले अर्जुनको देखकर  
भगवान् बोले—'न कर्मणामनारम्भात्' इति ।

अथवा ज्ञाननिष्ठा और कर्मनिष्ठाका परस्पर  
विरोध होनेके कारण एक पुरुषद्वारा एक कालमें  
दोनोंका अनुष्ठान नहीं किया जा सकता । इससे  
एक दूसरेकी अपेक्षा न रखकर दोनों अलग-अलग  
मोक्षमें हेतु हैं, ऐसी संका होनेपर—

यह बात स्पष्ट प्रकट करनेकी इच्छासे कि ज्ञान-  
निष्ठाकी प्राप्तिमें साधन होनेके कारण कर्मनिष्ठा  
योक्षरूप पुरुषार्थमें हेतु है, स्वतन्त्र नहीं है; और  
कर्मनिष्ठारूप उपायसे सिद्ध होनेवाली ज्ञाननिष्ठा  
अन्यकी अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र ही मुक्तिमें हेतु  
है । भगवान् बोले—

कर्मोंका आरम्भ किये बिना अर्थात् यद्वादि कर्म  
जो कि इन जन्म या जन्मान्तरे किये जाते हैं  
और सञ्चित पापोंका नाश करनेके द्वारा अन्य-  
परशकी मुक्तिमें कारण हैं एवं 'पाप-कर्मोंका नाश  
होनेपर मनुष्योंके ( भग्नःकरणम् ) ज्ञान प्रकट  
होता है' इस सूक्तिके अनुसार जो अन्तःकरणकी  
मुक्तिमें कारण होनेसे ज्ञाननिष्ठके भी हेतु है,  
उन यद्वादि कर्मोंका आरम्भ किये बिना—

शून्य निष्कर्मभाव—कर्मशून्य स्थितिसे,  
अर्थात् जो निष्क्रिय ज्ञानस्वरूपसे स्थित होनाकर  
ज्ञानयोगसे प्राप्त होनेवाली निष्ठा है, उसको नहीं  
प्राप्त ।



कर्मणाम् अनारम्भाद् नैष्कर्म्यं न अश्नुते  
इति वचनात् तद्विपर्ययात् तेषाम् आरम्भाद्  
नैष्कर्म्यम् अश्नुते इति गम्यते । कस्मात् पुनः  
कारणात् कर्मणाम् अनारम्भाद् नैष्कर्म्यं न  
अश्नुते इति ।

उच्यते, कर्मरिम्मस्य एव नैष्कर्म्योपा-  
यत्वात् । न हि उपायम् अन्तरेण उपेयप्राप्तिः  
अस्ति ।

कर्मयोगोपायत्वं च नैष्कर्म्यलक्षणस्य  
ज्ञानयोगस्य श्रुतौ इह च प्रतिपादनात् ।

श्रुतौ तावत् प्रकृतस्य आत्मलोकस्य वेद्यस्य  
वेदनोपायत्वेन 'तमेतं वेदानुवचनेन वाङ्मणा  
विविदिषन्ति यज्ञेन' ( बृह० उ० ४।४।२२ )  
इत्यादिना कर्मयोगस्य ज्ञानयोगोपायत्वं  
प्रतिपादितम् ।

इह अपि च—

'संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः'

'योगिनः कर्म कुर्वन्ति सत्तं त्यक्त्वात्मशुद्धये'

'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम्'

इत्यादि प्रतिपादयिष्यति ।

ननु च—'अभयं सर्वभूतेभ्यो दत्त्वा नैष्कर्म्य-  
चरेत्' इत्यादौ कर्तव्यकर्मसंन्यासाद् अपि  
नैष्कर्म्यप्राप्तिं दर्शयति लोके च कर्मणाम्  
नारम्भाद् नैष्कर्म्यम् इति प्रसिद्धतरम् अतः  
नैष्कर्म्यार्थिनः किं कर्मरिम्मेण इति प्राप्तम्

आह—

न च संन्यसनाद् एव इति । न अपि संन्यसनाद्  
केवलात् कर्मपरित्यागमात्राद् एव ज्ञान-  
सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां ज्ञानयोगेन निष्ठां  
गच्छन्ति न प्राप्नोति ॥ ४ ॥

५०—कर्मोक्ता आरम्भ नहीं करनेसे निष्कर्मभाव-  
को प्राप्त नहीं होता—इस कथनसे यह पाया जाता  
है कि इसके विपरीत करनेसे अर्थात् कर्मोक्ता आरम्भ  
करनेसे मनुष्य निष्कर्मभावको पाता है, सो (इसने)  
क्या कारण है कि कर्मोक्ता आरम्भ किये बिना  
मनुष्य निष्कर्मभावको प्राप्त नहीं होता ?

उ०—क्योंकि कर्मोक्ता आरम्भ ही निष्कर्मवादी  
प्राप्तिका उपाय है और उपायके बिना उपेयकी  
प्राप्ति हो नहीं सकती, यह प्रसिद्ध ही है ।

निष्कर्मत्वरूप ज्ञानयोगका उपाय कर्मयोग है,  
यह बात श्रुतिमें और यहाँ गीतामें भी प्रतिपादित है ।

श्रुतिमें प्रस्तुत श्लेषरूप आत्मलोकके जलनेका  
उपाय बतलाते हुए 'उस आत्माको ब्राह्मण  
वेदाध्ययन और यज्ञसे जाननेकी इच्छा करते हैं'  
इत्यादि वचनोंसे कर्मयोगको ज्ञानयोगका उपाय  
बतलाया है ।

तथा यहाँ (गीताशास्त्रमें) भी—'हे महाबाहो !  
बिना कर्मयोगके संन्यास प्राप्त करना कठिन है'  
'योगी लोग वास्तविक छोड़कर भ्रान्तकरणकी  
शुद्धिके लिये कर्म किया करते हैं' 'यज्ञ, दान  
और तप बुद्धिमानोंको पवित्र करनेवाले हैं'  
इत्यादि वचनोंसे आगे प्रतिपादित करेंगे ।

यहाँ यह संका होती है कि 'सब भूतोंको  
अभयदान देकर संन्यास ग्रहण करे' इत्यादि  
वचनोंमें कर्तव्यकर्मोंके त्यागद्वारा भी निष्कर्मकारी  
प्राप्ति दिखलायी है और लोकमें भी कर्मोक्ता आरम्भ  
न करनेसे निष्कर्मताका प्राप्त होना आदित्य प्रसिद्ध  
है । फिर निष्कर्मता चाहनेवालेको कर्मोंके आरम्भमें  
क्या प्रयोजन ? इसपर कहते हैं—

केवल संन्याससे अर्थात् बिना ज्ञानके केवल  
कर्मपरित्यागमात्रसे मनुष्य निष्कर्मत्वरूप सिद्धिसे  
अर्थात् ज्ञानयोगमें होनेवाली स्थितिमें नहीं  
पाता ॥ ४ ॥

कस्मात् पुनः कारणात् कर्मसंन्यासमात्राद्  
एव ज्ञानरहितात् सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां पुरुषो  
न अधिगच्छति इति हेत्वाकाङ्क्षायाम् आह—

न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

न हि यस्मात् क्षणम् अपि कालं जातु कदा-  
चित् कश्चित् तिष्ठति अकर्मकृत् सन् । कस्मात्  
कार्यते हि यस्माद् अवश एव कर्म सर्वः प्राणी  
प्रकृतिजैः प्रकृतितो जातैः सत्त्वरजस्तमोभिः  
गुणैः ।

अज्ञ इति वाक्यशेषो यतो वक्ष्यति—‘गुणैर्  
न विचात्यते’ इति सांख्यानं पृथक्करणाद्  
अज्ञानाम् एव हि कर्मयोगो न ज्ञानिनाम् ।

ज्ञानिनां तु गुणैः अचात्यमानानां स्वतः

चलनाभावात् कर्मयोगो न उपपद्यते ।

तथा च व्याख्यातं वेदाविनाशिनम् इति  
अथ ॥ ५ ॥

बिना ज्ञानके केवल कर्मसंन्यासमात्रसे मनुष्य  
निष्कर्मतारूप सिद्धिको क्यों नहीं पाता ! इसका  
कारण जाननेकी इच्छा होनेपर कहते हैं—

जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

कोई भी मनुष्य कभी क्षणमात्र भी कर्म किये  
बिना नहीं रहता । क्योंकि ‘सभी प्राणी’ प्रकृतिसे  
उत्पन्न सत्त्व, रज और तम—इन तीन गुणोंद्वारा  
परवश हुए अवश्य ही कर्ममें प्रवृत्त कर दिये  
जाते हैं ।

यहाँ सभी प्राणीके साथ अज्ञानी ( शब्द ) और  
जोड़ना चाहिये ( अर्थात् ‘सभी अज्ञानी प्राणी’ ऐसे  
पड़ना चाहिये ) । क्योंकि आगे ‘जो गुणोंसे  
विचलित नहीं किया जा सकता’ इस कथनसे  
ज्ञानियोंको अलग किया है, अतः अज्ञानियोंके लिये  
ही कर्मयोग है, ज्ञानियोंके लिये नहीं ।

क्योंकि जो गुणोंद्वारा विचलित नहीं किये जा  
सकने, उन ज्ञानियोंमें स्वतः क्रियाका अभाव होनेसे  
उनके लिये कर्मयोग सम्भव नहीं है ।

ऐसे ही ‘वेदाविनाशिनम्’ इस श्लोककी व्याख्यामें  
विस्तारपूर्वक कहा गया है ॥ ५ ॥

यः तु अनात्मज्ञः चोदितं कर्म न आरमते

इति तद् असद् एव इति आह—

कर्मेन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।

इन्द्रियार्थान्विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

कर्मेन्द्रियाणि इत्यादीनि संयम्य संहृत्य य  
आस्ते तिष्ठति मनसा स्मरन् चिन्तयन्  
इन्द्रियार्थान् विषयान् विमूढात्मा विमूढान्तः-  
करणो मिथ्याचारो मृपाचारः पापाचारः स  
उच्यते ॥ ६ ॥

जो आत्मज्ञानी न होनेपर भी शास्त्रविहित कर्म  
नहीं करता, उसका वह कर्म न करना बुरा  
है; यह कहते हैं—

जो मनुष्य हाथ, पैर आदि कर्मेन्द्रियोंको रोककर  
इन्द्रियोंके भोगोंको मनसे चिन्तन करता रहता है,  
वह विमूढात्मा अर्थात् मोहित अन्तःकरणवाला  
मिथ्याचारी, ठोंगी, पापाचारी कहा जाता है ॥ ६ ॥

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन ।

कर्मेन्द्रियैः कर्मयोगमसक्तः स विशिष्यते ॥ ७ ॥

यः तु पुनः कर्मणि अधिकृतः अज्ञो बुद्धी-  
न्द्रियाणि मनसा नियम्य आरभते अर्जुन कर्मेन्द्रियैः  
वाक्पाण्यादिभिः ।

परन्तु हे अर्जुन ! जो कर्मोंका अधिकारी  
अज्ञानी, ज्ञानेन्द्रियोंको मनसे रोककर वाणी, हाथ  
इत्यादि कर्मेन्द्रियोंसे आचरण करता है ।

किम् आरभते इति आह—

किसका आचरण करता है ! सो कहते हैं—

कर्मयोगम् असक्तः सन् स विशिष्यते

आसक्तिरहित होकर कर्मयोगका आचरण  
करता है, वह ( कर्मयोगी ) दूसरेको अपेक्षा अर्थात्  
मिथ्याचारियोंकी अपेक्षा श्रेष्ठ है ॥ ७ ॥

इतरसाधु मिथ्याचारात् ॥ ७ ॥

यत एवम् अतः—

। ऐसा होनेके कारण—

नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ।

शरीरयात्रापि च ते न प्रसिद्ध्येदकर्मणः ॥ ८ ॥

नियतं नित्यं यो यस्मिन् कर्मणि अधिकृतः  
फलाय च अश्रुतं तद् नियतं कर्म तत् कुरु त्वं  
हे अर्जुन । यतः कर्म ज्यायः अधिकतरं फलतो  
हि यस्माद् अकर्मणः अकरणाद् अनारम्भात् ।

हे अर्जुन ! जो कर्म श्रुतिमें किसी फलके  
लिये नहीं बताया गया है, ऐसे जिस कर्मका जो  
अधिकारी है उसके लिये वह नियत कर्म है, उस  
नियत अर्थात् नित्य कर्मका वह आचरण कर ।  
क्योंकि कर्मोंके न करनेकी अपेक्षा कर्म करना  
परिणाममें बहुत श्रेष्ठ है ।

कथं शरीरयात्रा शरीरस्थितिः अपि च ते तव  
न प्रसिद्ध्येत् प्रसिद्धिं न गच्छेद् अकर्मणः  
अकरणात् । अतो दृष्टः कर्माकर्मणोः विशेषो  
लोके ॥ ८ ॥

क्योंकि कुछ भी न करनेसे तो तेरी शरीरयात्रा  
भी नहीं चलेगी अर्थात् तेरे शरीरका निर्वाह भी  
नहीं होगा । इसलिये कर्म करने और न करनेमें  
जो अन्तर है वह संसारमें प्रत्यक्ष है ॥ ८ ॥

यत् च मन्यसे यन्धार्यत्वात् कर्म न कर्तव्यम्  
ति तद् अपि असत्, कथम्—

जो वह ऐसा समझता है कि यन्धार्यकर  
होनेसे कर्म नहीं करना चाहिये तो यह समझना  
भी मूल है । कैसे !

यज्ञार्यात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबन्धनः ।

तदयं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ॥ ९ ॥

‘यज्ञो वै विष्णुः’ ( तै० सं० १।७।४ ) इति  
 तेर्यज्ञ ईश्वरः तदर्थं यत् क्रियते तद् यज्ञार्थं  
 र्म, तस्मात् कर्मणः अन्यत्र अन्येन कर्मणा  
 कः अयम् अधिकृतः कर्मकृत् कर्मबन्धनः कर्म  
 धनं यस्य सः अयं कर्मबन्धनो लोको न तु  
 र्पाद् अतः तदर्थं यज्ञार्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः  
 फलसङ्गवर्जितः सन् समाचर निर्वर्तय ॥९॥

‘यज्ञ ही विष्णु है’ इस श्रुतिप्रमाणसे यज्ञ ईश्वर  
 है और उसके लिये जो कर्म किया जाय वह  
 ‘यज्ञार्थ कर्म है’ उस ( ईश्वरार्थ ) कर्मको छोड़कर  
 दूसरे कर्मोंसे, कर्म करनेवाला अधिकारी मनुष्य-  
 समुदाय, कर्मबन्धनयुक्त हो जाता है, पर ईश्वरार्थ  
 किये जानेवाले कर्मसे नहीं। इसलिये हे कौन्तेय।  
 तू कर्मफल और आसक्तिसे रहित होकर ईश्वरार्थ  
 कर्मोंका मही प्रकार आचरण कर ॥ ९ ॥

इतः च अधिकृतेन कर्म कर्तव्यम्—

इस आगे बतलाये जानेवाले कारणसे भी  
 अधिकारीको कर्म करना चाहिये—

सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेष्ट वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

सहयज्ञा यज्ञसहिताः प्रजाः प्रयो वर्णाः ताः  
 उत्पाद्य, पुरा सर्गादौ उवाच उक्तवान्  
 तिः प्रजानां सृष्ट्वा, अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं  
 वृद्धिः उत्पत्तिः तां कुरुष्वम् । एष यज्ञो  
 म्नाकम् अस्तु भवतु इष्टकामधुक् इष्टान्  
 तान् कामान् फलविशेषान् दोग्धि इति  
 मधुक् ॥ १० ॥

सृष्टिके आदिकालमें यज्ञसहित प्रजाको अर्पात्  
 ( प्राशन, क्षत्रिय और वैश्य—इन ) तीनों वर्णोंको  
 रचकर जगत्के रचयिता प्रजापतिने कहा कि  
 इस यज्ञसे तुमलोग प्रसव—उत्पत्ति, यानी वृद्धिप्राप्त  
 करो । यह यज्ञ तुमलोगोंको इष्ट कामनाओंका  
 देनेवाला अर्पात् इष्टित फलरूप नाना भोगोंको  
 देनेवाला हो ॥ १० ॥

म्—

। कैसे—

देवान्भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

इन्द्रादीन् भावयन्तु वर्धयन्तु अनेन  
 देवा भावयन्तु आप्यायन्तु वृष्ट्यादिना  
 न् एवं परस्परम् अन्योन्यं भावयन्तः  
 मोक्षलक्षणं ज्ञानप्राप्तिक्रमेण अशास्त्रप  
 रं श्रेयः अवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

तुमलोग इस यज्ञद्वारा इन्द्रादि देवोंको बढ़ाओ  
 अर्पात् उनकी उन्नति करो । वे देव वृष्टि आदिद्वारा  
 तुमलोगोंको बढ़ावें अर्पात् उन्नत करें । इस प्रकार  
 एक दूसरेको उन्नत करने हुए ( तुमलोग ) ज्ञान-  
 प्राप्तिद्वारा मोक्षरूप परमश्रेयको प्राप्त करोगे । अथवा  
 सर्वरूप परमश्रेयको ही प्राप्त करोगे ॥ ११ ॥

किं च—

| दूसरी बात यह भी है कि—

इष्टान्भोगान्हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः ।

तैर्दत्तानप्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेन एव सः ॥ १२ ॥

इष्टान् अमिप्रेतान् भोगान् हि वो युष्मभ्यं देवा दास्यन्ते वितरिष्यन्ति स्त्रीपशुपुत्रादीन् यज्ञभाविता यज्ञैः वर्धिताः तोषिता इत्यर्थः ।

तैः देवैः दत्तान् भोगान् अप्रदाय अदत्त्वा आनृण्यम् अकृत्वा इत्यर्थः एभ्यो देवेभ्यः, यो भुङ्क्ते स्वदेहेन्द्रियाणि एव तर्पयति, स्तेन एव तस्कर एव स देवादिसापहारी ॥ १२ ॥

यज्ञद्वारा बढ़ाये हुए—संतुष्ट किये हुए देवता लोग तुमलोगोंको स्त्री, पशु, पुत्र आदि इच्छित भोग देंगे ।

उन देवोंद्वारा दिये हुए भोगोंको उन्हें न देकर अर्थात् उनका ऋण न चुकाकर, जो खाता है—केवल अपने शरीर और इन्द्रियोंको ही तृप्त करता है, वह देवताओंको खालको हारण करने-वाला चोर ही है ॥ १२ ॥

ये पुनः—

| परन्तु जो—

यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ।

भुङ्क्ते ते त्वधं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

देवयज्ञादीन् निर्वर्त्य तच्छिष्टम् अशनम् अमृतारण्यम् अशितुं शीलं येषां ते यज्ञशिष्टाशिनः सन्तः, मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः सर्वपापैः जुल्यादि-पञ्चघ्नाकृतैः प्रमादकृतहिंसादिजनितैः च अन्यैः ।

यज्ञशिष्ट अन्नका भोजन करनेवाले श्रेष्ठ पुरुष हैं अर्थात् देवयज्ञादि करके उससे बचे हुए अमृत नामक अन्नको भक्षण करना जिनका स्वभाव है वे सब पापोंसे अर्थात् गृहस्थमें होनेवाले बप्ती, चूने आदिके पाँच पापोंसे और प्रमादसे होनेवाले हिंसादिजनित अन्य पापोंसे भी छूट जाते हैं ।

ये तु आत्ममरणो भुङ्क्ते ते तु अर्धं पापं स्वयम् अपि पापा ये पचन्ति पाकं निर्वर्तयन्ति आत्मकारणाद् आत्महेतोः ॥ १३ ॥

तथा जो उदरपरायण लोग केवल अपने लिये ही अन्न पकड़ते हैं वे स्वयं पापी हैं और पाप ही खाते हैं ॥ १३ ॥

इतः च अधिकृतेन कर्म कर्तव्यम् । जगच्चक्र-  
प्रवृत्तिहेतुः हि कर्म । कथम् इति उच्यते—

इसलिये भी अधिकारीको कर्म करना पड़िये, क्योंकि कर्म जगत्-चक्रकी प्रवृत्तिका कारण है । कैसे ! सो कहते हैं—

अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसंभवः ।

यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

ॐ अन्नं देवान् भुङ्क्ते उदकमुष्मभ्य मात्रेण । पश्यन्ता पदस्त्वस्य पश्यन्तः प्रचरन्ति ॥

अनाद् भुक्ताद् लोहितरेतःपरिणतात्  
प्रत्यक्षं भवन्ति जयन्ते मृतानि । पर्जन्याद् वृष्टेः  
अन्नस्य सम्भवः अन्नसंभवः, यज्ञाद् भवति  
पर्जन्यः—

‘अग्नौ प्रास्ताहुतिः सम्भगादित्यमुपतिष्ठते ।

आदित्वाध्यायते वृष्टिर्वृष्टेरथं ततः प्रजाः ॥’

( मनु० ३ । ७६ ) इति स्मृतेः ।

यज्ञः अपूर्व स च यज्ञः कर्मसमुद्भव ऋत्विग्य-  
जमानयोः च व्यापारः कर्म ततः समुद्भवो यस्य  
यज्ञस्य अपूर्वस्य ॥ यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

भक्षण किया हुआ अन्न रक्त और वीर्यके रूपमें  
परिणत होनेपर उससे प्रत्यक्ष ही प्राणी उत्पन्न होते  
हैं । पर्जन्यसे अर्थात् वृष्टिसे अन्नकी उत्पत्ति होती  
है और यज्ञसे वृष्टि होती है ।

‘अग्निमें विधिपूर्वक दी हुई आहुति सूर्यमें  
स्थित होती है, सूर्यसे वृष्टि होती है, वृष्टिसे अन्न  
होता है और अन्नसे प्रजा उत्पन्न होती है’  
इस स्पृतिवाक्यसे भी यही बात पायी जाती है ।

ऋत्विक् और यजमानके व्यापारका नाम कर्म है  
और उस कर्मसे जिसकी उत्पत्ति होती है वह  
अपूर्वरूप यज्ञ कर्मसमुद्भव है अर्थात् वह अपूर्वरूप  
यज्ञ कर्मसे उत्पन्न होता है ॥ १४ ॥

तत् च—

और उस—

कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ।

तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

कर्म ब्रह्मोद्भवं ब्रह्म वेदः स उद्भवः कारणं  
यस्य तत् कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि जानीहि । ब्रह्म  
पुनः वेदाख्यम् अक्षरसमुद्भवम् अक्षरं ब्रह्म  
परमात्मा समुद्भवो यस्य तद् अक्षरसमुद्भवं  
ब्रह्म वेद इत्यर्थः ।

क्रियारूप कर्मको तू वेदरूप ब्रह्मसे उत्पन्न हुआ  
जान, अर्थात् कर्मकी उत्पत्तिका कारण वेद है ऐसे  
जान और वेदरूप ब्रह्म अक्षरसे उत्पन्न हुआ है  
अर्थात् अविनाशी परब्रह्म परमात्मा वेदकी उत्पत्तिका  
कारण है ।

यस्मात् साक्षात् परमात्माख्याद् अक्षरात्  
पुरुषनिःश्वासवत् समुद्भूतं ब्रह्म, तस्मात् सर्वार्थ-  
प्रकाशकत्वात् सर्वगतम् ।

वेदरूप ब्रह्म साक्षात् परमात्मा नामक अक्षरसे  
पुरुषके निःश्वासकी भाँति उत्पन्न हुआ है, इसलिये  
वह सब अर्थोंको प्रकाशित करनेवाला होनेके कारण  
सर्वगत है ।

सर्वगतम् अपि सद् नित्यं सदा यज्ञविधि-  
प्रधानत्वाद् यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

तथा यज्ञ-विधिमें वेदकी प्रधानता होनेके कारण  
वह सर्वगत होता हुआ ही सदा यज्ञमें प्रतिष्ठित है ॥ १५ ॥

एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ।

अघायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

एवम् ईश्वरेण वेदयज्ञाद्वैकं जगत् चक्रं प्रार्तिन  
न अनुवर्तयति इह लोके यः कर्मणि अधिकृतः  
सन् अघायुः अर्घं पापम् आयुः जीवनं यस्य सः  
अघायुः पापजीवन इति यावत्, इन्द्रियाराम  
इन्द्रियैः आराम आरमणम् आक्रीडा विषयेषु  
यस्य स इन्द्रियारामः, मोघं पृथा हे पार्थ स जीवति ।

तस्माद् अज्ञेन अधिकृतेन कर्तव्यम् एव  
कर्म इति प्रकरणात् ।

प्राग् आत्मज्ञाननिष्ठायोग्यताप्राप्तेः तादर्थ्येन  
कर्मयोगानुष्ठानम् अधिकृतेन अनात्मज्ञेन  
कर्तव्यम् एव इति एतत् 'न कर्मणामनारम्भात्'  
इत्यत आरभ्य 'शरीरयात्रापि च ते न  
प्रसिद्धयेदकर्मणः' इति एवम् अन्तेन प्रतिपाद्य—

'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र' इत्यादिना 'मोघं पार्थ  
स जीवति' इति एवम् अन्तेन अपि ग्रन्थेन  
प्रासङ्गिकम् अधिकृतस्य अनात्मविदः  
कर्मानुष्ठाने बहुकारणम् उक्तं तदकरणे च दोष-  
संकीर्तनं कृतम् ॥ १६ ॥

इस लोकमें जो मनुष्य कर्मधिकारी होकर इस  
प्रकार ईश्वरद्वारा वेद और यज्ञपूर्वक चयने हुए  
इस जगत्-चक्रके अनुसार (वेदाध्ययन-यज्ञादि) कर्म  
नहीं करता, हे पार्थ ! वह पापायु अर्थात् पापमय  
जीवनवाला और इन्द्रियारामी अर्थात् इन्द्रियद्वारा  
विषयोंमें रमण करनेवाला व्यक्ति ही जीता है—उस  
पारीका जीना व्यर्थ ही है ।

इसलिये इस प्रकरणका अर्थ यह हुआ कि  
अज्ञानी अधिकारीको कर्म अवश्य करना चाहिये ।

अनात्मज्ञ अधिकारी पुरुषको आत्मज्ञानकी  
योग्यता प्राप्त होनेके पहले ज्ञाननिष्ठा-प्राप्तिके लिये  
कर्मयोगका अनुष्ठान अवश्य करना चाहिये  
'न कर्मणामनारम्भात्' यहाँसे लेकर 'शरीरया-  
त्रापि च ते न प्रसिद्धयेदकर्मणः' इस श्लोकतकके  
प्रतिपादन करके—

'यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र' से लेकर 'मोघं  
स जीवति' तकके ग्रन्थसे भी आत्मज्ञानसे  
कर्मधिकारीके लिये कर्मके अनुष्ठान का  
बहुत-से प्रसङ्गलुक्कल कारण कहे गये तथा उन कर्म  
न करनेमें बहुत-से दोष भी बतलाये गये ॥ १६ ॥

एवं स्थिते किम् एवं प्रवर्तितं चक्रं सर्वेण  
अनुवर्तनीयम् आहोस्वित् पूर्वोक्तकर्मयोगानुष्ठा-  
नापायप्राप्त्याम् अनात्मविदा ज्ञानयोगेन एव  
प्राप्त्याम् आत्मविद्विः सांख्यैः अनुष्ठेयाम् अप्राप्तेन  
य इति एवम् अर्थम् अर्जुनस्य प्रश्नम् आशङ्क्य,

यदि ऐसा है तो क्या इस प्रकार चलाये हुए इस  
सृष्टि-चक्रके अनुसार सभीको चलना चाहिये !  
अथवा पूर्वोक्त कर्मयोगानुष्ठानरूप उपायसे प्राप्त  
होनेवाली और आत्मज्ञानी सांख्ययोगियोंद्वारा सेतन  
किये जाने योग्य ज्ञानयोगसे ही सिद्ध होनेवाली  
निष्ठाको न प्राप्त हुए अनात्मज्ञको ही इसके अनुसार  
वर्तना चाहिये ? ( या तो ) इस प्रकार अर्जुनके प्रश्नकी  
आशङ्का करके ( मगवान् बोले—)

स्वयम् एव वा शास्त्रार्थस्य विवेकप्रतिपत्त्यर्थम्

‘एतं वै तमात्मानं विदित्वा नितुलमिध्याज्ञानाः  
सन्तो माह्वणा मिथ्याज्ञानवद्भिरवश्यं कर्तव्येभ्यः  
पुनरेषणादिभ्यो व्युत्थायाथ मिथ्याचर्यं शरीरस्थिति-  
मात्रप्रयुक्तं चरन्ति, न तेषामात्मज्ञाननिष्ठाव्यति-  
रेकेणान्यत् कार्यमस्ति’ (बृह० उ० ३।५।१)  
इति एवं श्रुत्यर्थम् इह गीताशास्त्रे प्रतिषिपादधि-  
वितम् आविष्कुर्वन् आह भगवान्—

यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः ।

आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ १७ ॥

यः ५ सांख्य आत्मज्ञाननिष्ठ आत्मरतिः  
आत्मनि एव रतिः न विषयेषु यस्य स आत्म-  
रतिः एव स्याद् भवेद् आत्मतृप्तः च आत्मना  
एव तृप्तो न अन्नरसादिना मानवो मनुष्यः  
न्यासी आत्मनि एव च संतुष्टः । संतोषो हि  
शास्त्रार्थलामे सर्वस्य भवति तम् अनपेक्ष आत्मनि  
एव च संतुष्टः सर्वतो धीतवृष्ण इति एतत् । य  
इह आत्मचित् तस्य कार्यं करणीयं न विद्यते  
अस्ति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

किं च—

नैव तस्य कृतेनार्थो  
न चास्य सर्वभूतेषु

न एव तस्य परमात्मरतेः कृतेन कर्मणा अर्थः  
जेनम् अस्ति ।  
अस्तु तर्हि अकृतेन अकरणेन प्रत्यवा-  
ह्यः अनर्थः ।

न अकृतेन इह लोके कश्चन कश्चिद् अपि  
वायप्राप्तिरूप आत्महानिलक्षणो वा न एव  
त । न च अस्य सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्वावरान्तेषु  
कश्चिद् अर्थव्यपाश्रयः ।

अथवा स्वयं ही भगवान् शास्त्रके अर्थको भलीभाँति  
समझानेके लिये ‘यह जो प्रसिद्ध आत्मा है उसको  
आनकर जिनका मिथ्या ज्ञान निवृत्त हो चुका  
है, ऐसे जो महात्मा ब्राह्मणगण अज्ञानियोंद्वारा  
अवश्य की जानेवाली पुत्रादिकी इच्छाओंसे  
रहित होकर केवल शरीर-निर्वाहके लिये मिथ्या-  
का आचरण करते हैं, उनका आत्मज्ञाननिष्ठासे  
अतिरिक्त अन्य कुछ भी कर्तव्य नहीं रहता’  
ऐसा श्रुतिका तात्पर्य जो कि इस गीताशास्त्रमें  
प्रतिपादन करना उनको इष्ट है, उस (श्रुति-अर्थ)  
को प्रकट करते हुए बोले—

परन्तु जो आत्मज्ञाननिष्ठ सांख्ययोगी, केवल  
आत्मामें ही रतिवाला है अर्थात् जिसका आत्मामें  
ही प्रेम है, विषयोंमें नहीं और जो मनुष्य अर्थात्  
संन्यासी आत्मासे ही तृप्त है—जिसकी तृप्ति अन्न-  
रसादिके अधीन नहीं रह गयी है तथा जो आत्मामें  
ही संतुष्ट है, बाह्य विषयोंके लाभसे तो सबको  
सन्तोष होता ही है पर उनकी अपेक्षा न करके  
जो आत्मामें ही संतुष्ट है अर्थात् सब ओरसे तृष्णा-  
रहित है । जो कोई ऐसा आत्मज्ञानी है उसके  
लिये कुछ भी कर्तव्य नहीं है ॥ १७ ॥

। क्योंकि—

नाकृतेनेह कश्चन ।

कश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

उस परमात्मामें प्रीतिवाले पुरुषका इस लोकमें  
कर्म करनेसे कोई प्रयोजन ही नहीं रहता है ।  
तो फिर कर्म करनेसे उसको प्रत्यवायरूप अनर्थ-  
की प्राप्ति होती होगी ? (इसपर कहते हैं—)

उसके न करनेसे भी उसे इस लोकमें कोई प्रत्यवाय-  
प्राप्तिरूप या आत्महानिरूप अनर्थकी प्राप्ति नहीं  
होती तथा ब्रह्मासे लेकर स्थावरतक सब प्राणियोंमें  
उसका कुछ भी अर्थव्यपाश्रय नहीं होता ।



प्रयोजननिमित्तक्रियासाध्या व्यपाश्रयो  
व्यपाश्रयणम् । कश्चिद् भूतविशेषम् आश्रित्य  
न साध्यः कश्चिद् अर्थः अस्ति । येन तदर्था  
क्रिया अनुष्ठेया स्यात् ।

न त्वम् एतस्मिन् सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीये  
सम्यग्दर्शने वर्तसे ॥ १८ ॥

किसी फलके लिये ( किसी प्राणिविशेषका ) जो  
क्रियासाध्य वाश्रय है उसका नाम अर्थ-व्यपाश्रय है सो  
इस आत्मज्ञानीको, किसी प्राणिविशेषका सहारा लेकर  
कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं करना है जिससे कि उसे  
तदर्थक किसी क्रियाका आरम्भ करना पड़े ।

परन्तु व इस सब ओरसे परिपूर्ण जलदाय-  
स्थानीय यथार्थ ज्ञानमें स्थित नहीं है ॥ १८ ॥

येत एवम्—

जब कि ऐसी बात है—

तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन्कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥ १९ ॥

तस्माद् असक्तः सङ्गवर्जितः सततं सर्वदा कार्यं  
कर्तव्यं नित्यं कर्म समाचर निर्वर्तय । असक्तो  
हि यस्मात् समाचरन् ईश्वरार्थं कर्म कुर्वन्  
परं मोक्षम् आप्नोति पूरुषः सच्चिद्विद्विद्वारेण  
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

इसलिये व आसक्तिरहित होकर कर्तव्य—नि  
कर्मोंका सदा भलीमति आचरण किया कर । कर्म  
अनासक्त होकर कर्म करनेवाला अर्थात् ईश्वर  
कर्म करता हुआ पुरुष, अन्तःकरणकी शुद्धि  
मोक्षरूप परमपद पा लेता है ॥ १९ ॥

यस्मात् च—

एक और भी कारण है—

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।

लोकसंग्रहमेवापि

संपश्यन्कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

कर्मणा एव हि यस्मात् पूर्वं क्षत्रिया विद्वांसः  
संसिद्धिं मोक्षं गन्तुम् आस्थिताः प्रवृत्ता जनका-  
दयो जनकाश्चरतिप्रभृतयः ।

यदि ते प्राप्तसम्यग्दर्शनाः ततो लोकसंग्रहार्थं  
आरम्भकर्मद्वारा कर्मणा सह एव असंन्यस्य एव  
कर्म संसिद्धिम् आप्तिता इत्यर्थः । अथ अत्राप्त-  
सम्यग्दर्शना जनकादयः तदा कर्मणा मुच-  
चिदाधनमृतेन ग्रमेन संसिद्धिम् आप्तिता  
इत्यर्थः । श्लोकः ।

क्योंकि—पहले जनक-अध्वरिज प्रभृति विद्वान्  
क्षत्रिय लोग कर्मोंद्वारा ही मोक्ष-प्राप्तिके लिये  
प्रवृत्त हुए थे ।

यहाँ इस श्लोककी व्याख्या इस प्रकार करनी  
चाहिये कि यदि वे जनकादि, पपाय कर्मोंसे मुक्त  
हो चुके थे तब तो वे प्रायश्चित्तों होनेके कारण  
लोकसंग्रहके लिये कर्म करने हुए ही अर्थात् समग्र  
ग्रहण किये बिना ही परम सिद्धिसे मुक्त हुए  
और यदि वे जनकादि पपाय कर्मोंसे मुक्त नहीं  
थे, तो वे अपन कर्मोंकी शुद्धिसे परमपद कर्मोंसे  
कर्मणा परम सिद्धिसे मुक्त हुए ।

अथ मन्यसे पूर्वेः अपि जनकादिभिः अपि  
अजानद्भिः एव कर्तव्यं कर्म कृतं तावता न  
अवश्यम् अन्येन कर्तव्यं सम्प्रदर्शनवता  
कृतार्थेन इति ।

तथापि प्रारब्धकर्मायत्तः त्वं लोकसंग्रहम्  
एव अपि लोकस्य उन्मार्गप्रवृत्तिनिवारणं  
लोकसंग्रहः तम् एव अपि प्रयोजनं संपश्यन्  
कर्तुम् अर्हसि ॥ २० ॥

यदि तू यह मानता हो कि आत्मतत्त्वको न  
जाननेवाले जनकादि पूर्वजोंद्वारा कर्तव्य-कर्म किये  
गये हैं, इससे यह नहीं हो सकता कि दूसरे आत्म-  
ज्ञानी कृतार्थ पुरुषोंको भी कर्म अवश्य करने चाहिये ।

तो भी तू प्रारब्ध-कर्मके अधीन है, इसलिये तुझे  
लोकसंग्रहकी तरफ देखकर भी अर्थात् लोगोंकी  
उल्टे मार्गमें जानेवाली प्रवृत्तिको निवारण करानारूप  
जो लोकसंग्रह है, उस लोकसंग्रहरूप प्रयोजनको  
देखते हुए भी, कर्म करना चाहिये ॥ २० ॥

लोकसंग्रहं कः कर्तुम् अर्हति कथं च इति  
उच्यते—

लोकसंग्रह किसको करना चाहिये और किसलिये  
करना चाहिये ? सो कहते हैं—

यद्यदाचरति

श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो

जनः ।

स यत्प्रमाणं

कुरुते

लोकस्तदनुवर्तते ॥ २१ ॥

यद् यद् कर्म आचरति तेषु तेषु श्रेष्ठः प्रधानः

तद् तद् एव कर्म आचरति इतरः अन्यो जनः

तदनुगतः ।

किं च स श्रेष्ठो यद् प्रमाणं कुरुते लौकिकं

वैदिकं वा लोकः तद् अनुवर्तते तद् एव प्रमाणी-

करोति इत्यर्थः ॥ २१ ॥

श्रेष्ठ पुरुष जो-जो कर्म करता है अर्थात् प्रधान  
मनुष्य जिस-जिस कर्ममें वर्तता है, दूसरे लोग  
उसके अनुयायी होकर उस-उस कर्मका ही आचरण  
किया करते हैं ।

तथा वह श्रेष्ठ पुरुष जिस-जिस लौकिक या  
वैदिक प्रथाको प्रामाणिक मानता है, लोग उसीके  
अनुसार चलते हैं अर्थात् उसीको प्रमाण  
मानते हैं ॥ २१ ॥

यदि अत्र ते लोकसंग्रहकर्तव्यतायां  
प्रतिषेधः तर्हि मां किं न पश्यसि—

यदि इस लोकसंग्रहकी कर्तव्यतामें तुझे कुछ  
शंका हो तो तू मुझे क्यों नहीं देखना—

न मे पार्यास्ति कर्तव्यं त्रिषु लोकेषु किञ्चन ।

नान्त्रासमवासव्यं वर्त एव च कर्मणि ॥ २२ ॥

न मे मम पार्थ न अस्ति न विधते कर्तव्यं  
अपि लोकेषु किञ्चन किञ्चिद् अपि । कसाद्  
अनन्तत्वं अप्राप्तम् अज्ञानं प्रापणीयं तथापि  
एव च कर्मणि अहम् ॥ २२ ॥

हे पार्थ ! तीनों लोकोंमें मेरा कुछ भी कर्तव्य  
नहीं है अर्थात् मुझे कुछ भी करना नहीं है, क्योंकि  
मुझे कोई भी बन्धन वस्तु प्राप्त नहीं करनी है तो  
भी मैं कर्तव्य करता ही हूँ ॥ २२ ॥

यदि अहं न वर्तेयं जातु कर्मण्यतन्द्रितः ।

मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ २३ ॥

यदि पुनः अहं न वर्तेयं जातु कदाचित्  
कर्मणि अतन्द्रितः अनलसः सन् मम श्रेष्ठस्य  
सतो कर्म मार्गम् अनुवर्तन्ते मनुष्या हे पार्थ सर्वशः  
सर्वप्रकारैः ॥ २३ ॥

यदि मैं कदाचित् आलस्यरहित-सावधान होकर  
कर्मों में न बरूँ, तो हे पार्थ ! ये मनुष्य सब  
प्रकारसे मुझ श्रेष्ठके मार्गका अनुकरण कर  
रहे हैं ॥ २३ ॥

तथा च को दोष इति आह—

ऐसा होनेसे क्या दोष हो जायगा ! सो कहते हैं—

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्यां कर्म चेदहम् ।

संकरस्य च कर्ता स्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

उत्सीदेयुः विनश्येयुः इमे सर्वे लोक-  
स्थितिनिमित्तस्य कर्मणः अमावातु, न कुर्यां  
कर्म चेद् अहम्, किं च संकरस्य च कर्ता स्याम् ।  
तेन कारणेन उपहन्याम् इमाः प्रजाः प्रजानाम्  
अनुग्रहाय प्रवृत्तः तद् उपहतिम् उपहननं  
कुर्याम् इत्यर्थः मम ईश्वरस्य अननुरूपम्  
आपद्येत ॥ २४ ॥

यदि मैं कर्म न करूँ तो लोकस्थितिके लिये  
किये जानेवाले कर्मोंका अभाव हो जानेसे यह  
सब लोक नष्ट हो जायेंगे और मैं वर्णसंकरका व  
होऊँगा, इसलिये इस प्रजाका नाश भी करूँ  
अर्थात् प्रजापर अनुग्रह करनेमें लगा हुआ  
इनका हनन करनेवाला बनूँगा । यह सब मु  
ईश्वरके अनुरूप नहीं होगा ॥ २४ ॥

यदि पुनः अहम् इव त्वं कृतार्थबुद्धिः

यदि मेरी तरह तू या दूसरा कोई कृतार्थबुद्धि

आत्मविद् अन्यो वा तस्य अपि आत्मनः

आत्मवेत्ता हो, तो उसको भी अपने लिये कर्तव्यका

कर्तव्यामाद्ये अपि परानुग्रह एव कर्तव्य इति—

अभाव होनेपर भी केवल दूसरोंपर अनुग्रह ( करनेके

लिये कर्म ) करना चाहिये—

सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो तथा कुर्वन्ति भारत ।

कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम्

॥ २५ ॥

सक्ताः कर्मणि अस्य कर्मणः फलं मम ।  
मविष्यति इति केचिद् अविद्वांसो यथा कुर्वन्ति  
भारत, कुर्याद् विद्वान् आत्मचित् तथा असक्तः  
सन् ।

हे भारत ! 'इस कर्मका फल मुझे मिलेगा' इस  
प्रकार कर्मोंमें आसक्त हुए कई अज्ञानी मनुष्य जैसे  
कर्म करते हैं आत्मवेत्ता विद्वान्को भी आसक्तिरहित  
होकर उसी तरह कर्म करना चाहिये ।

तद्वत् किमर्थं करोति तत् शृणु, विकीर्षुः

आत्मज्ञानी उसकी तरह कर्म क्यों करता है !  
सो सुन—यह लोकसंग्रह करनेकी इच्छावाला है  
( इसलिये करता है ) ॥ २५ ॥

कर्तुम् इच्छुः लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षाः न मम आत्मविदः  
कर्तव्यम् अस्ति अन्यस्य वा लोकसंग्रहं युक्त्वा  
ततः तस्य आत्मविद इदम् उपदिश्यते—

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

जोषयेत्सर्वकर्माणि विद्वान्युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

बुद्धेः भेदो बुद्धिभेदो मया इदं कर्तव्यं  
भोक्तव्यं च अस्य कर्मणः फलम् इति निश्चित-  
रूपाया बुद्धेः भेदनं चालनं बुद्धिभेदः तं न  
जनयेद् न उत्पादयेद् अज्ञानाम् अविवेकिनां कर्म-  
संगिनां कर्मणि आसक्तानाम् आसंगवताम् ।

किं तु कुर्यात्, जोषयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि  
विद्वान् स्वयं तद् एव अविदुषां कर्म युक्तः  
अभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

इस प्रकार लोकसंग्रह करनेकी इच्छावाले मुझ  
परमात्माका या दूसरे आत्मज्ञानीका, लोकसंग्रहको  
छोड़कर दूसरा कोई कर्तव्य नहीं रह गया । अतः  
उस आत्मवेत्ताके लिये यह उपदेश किया जाता है—

बुद्धिको विचलित करनेका नाम बुद्धिभेद है।  
(ज्ञानीको चादिये कि) कर्मोंमें आसक्तिवाले-विवेक-  
रहित अज्ञानियोंकी बुद्धिमें भेद उत्पन्न न करे  
अर्थात् 'मेरा यह कर्तव्य है, इस कर्मका फल मुझे  
भोगना है' इस प्रकार जो उनकी निश्चितरूपा  
बुद्धि बनी हुई है, उसको विचलित करना बुद्धिभेद  
करना है सो न करे ।

तो फिर क्या करे ? समाहितचित्त विद्वान् स्वयं  
अज्ञानियोंके ही (सदृश) उन कर्मोंका (शास्त्रानुकूल)  
आचरण करता हुआ उनसे सब कर्म करावे ॥ २६ ॥

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सजते इति  
आह—

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां  
गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेः गुणैः  
विकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि  
लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैः ।  
अहंकारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रत्ययः  
अहंकारः तेन विविधं नानाविधं मूढ आत्मा  
अन्तःकरणं यस्य सः अयम् । कार्यकरणधर्मा  
कार्यकरणाभिमानो अविद्यया कर्माणि आत्मनि  
मन्यमानः सत्तत्कर्मणाम् अहं कर्ता इति  
मन्यते ॥ २७ ॥

पूर्व अज्ञानी मनुष्य कर्मोंमें किस प्रकार आसक्त  
होता है ? सो कहते हैं—

सत्त्व, रजस् और तमस्—इन तीनों गुणोंकी जो  
साम्यावस्था है उसका नाम प्रधान या प्रकृति है,  
उस प्रकृतिके गुणोंसे अर्थात् कार्य और करणरूप\*  
समस्त विकारोंसे लौकिक और शास्त्रीय सम्पूर्ण कर्म  
सब प्रकारसे किये जाते हैं । परन्तु अहंकार-  
विमूढात्मा—कार्य और करणके संघातरूप शरीरमें  
आत्मभावकी प्रतीतिरूप नाम अहंकार है, उस  
अहंकारसे त्रिसक्त अन्तःकरण अनेक प्रकारसे  
मोहित हो चुका है ऐसा—देहेन्द्रियके धर्मको  
अपना धर्म माननेवाला, देहाभिमानो पुरुष अविद्यावश  
प्रकृतिके कर्मोंको अपनेमें मानता हुआ उन-उन  
कर्मोंका 'मैं कर्ता हूँ' ऐसा मान बैठता है ॥ २७ ॥

\* आकाश, वायु, अग्नि, जल और पृथिवी तथा शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध—इनका नाम कार्य है । बुद्धि,  
अहंकार और मन तथा मोक्ष, त्वचा, रसना, नेत्र और घ्राण एवं वाक्, हस्त, पाद, उपरस और गुदा—इनका नाम करण है ।

यः पुनः विद्वान्—

परन्तु जो ज्ञानी है—

तत्त्ववितु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ।

गुणा गुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते ॥ २८ ॥

तत्त्ववितु त महाबाहो कस्य तत्त्वविदु गुणकर्म-  
विभागयोः गुणविभागस्य कर्मविभागस्य च  
तत्त्वविदु इत्यर्थः । गुणाः करणात्मका गुणेषु  
विषयात्मकेषु वर्तन्ते न आत्मा इति मत्वा न  
सज्जते । सक्तिं न करोति ॥ २८ ॥

हे महाबाहो ! यह तत्त्ववेत्ता, जिसका तत्त्वज्ञान  
गुण-कर्म-विभागका, अर्थात् गुणविभाग और कर्म-  
विभागके\* तत्त्वको जाननेवाला ज्ञानी, बुद्धिबल  
गुण ही विषयरूप गुणोंमें वर्त रहे हैं, आत्मा नहीं  
वर्तता\* ऐसे मानकर आसक्त नहीं होता । उन  
कर्मोंमें प्रीति नहीं करता ॥ २८ ॥

ये पुनः—

परन्तु जो—

प्रकृतेर्गुणसंभूदाः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तानकृत्स्नविदो मन्दान्कृत्स्नविद्वान् विचालयेत् ॥ २९ ॥

प्रकृतेः गुणैः सम्यग्भूदाः सम्मोहिताः सन्तः  
सज्जन्ते गुणानां कर्मसु गुणकर्मसु वयं कर्म कुर्मः  
फलाय इति । तान् कर्मसङ्गिनः अकृत्स्नविदः,  
कर्मफलमात्रदर्शिनो मन्दान् मन्दप्रज्ञान्  
कृत्स्नविदु आत्मविदु स्वयं न विचालयेत् ।

बुद्धिभेदकरणम् एव चालनं तदु न कुर्याद्  
इत्यर्थः ॥ २९ ॥

प्रकृतिके गुणोंसे अत्यन्त मोहित हुए पुरुष  
अमुक फलके लिये यह कर्म करते हैं\* इस प्र  
गुणोंके कर्मोंमें आसक्त होते हैं । उन पूर्ण  
न समझनेवाले, कर्मफलमात्रको ही देखनेवाले  
कर्मोंमें आसक्त मन्दबुद्धि पुरुषोंको अच्छी प्रकार  
समस्त तत्त्वको समझनेवाला आत्मज्ञानी पुरुष स  
चलायमान न करे ।

अभिप्राय यह कि बुद्धिभेद करना ही उनको  
चलायमान करना है, सो न करे ॥ २९ ॥

कथं पुनः कर्मणि अधिकृतेन अज्ञेन  
मुमुक्षुणा कर्म कर्तव्यम् इति उच्यते—

तो फिर कर्मधिकारी अज्ञानी मुमुक्षुको किस  
प्रकार कर्म करना चाहिये ? सो कहते हैं—

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा ।

निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥ ३० ॥

\* त्रिगुणात्मिका मायाके कार्यरूप पाँच महाभूत और मन, बुद्धि, अहंकार तथा पाँच शब्देन्द्रियों, पाँच  
कर्मेन्द्रियों और शब्दादि पाँच विषय—इन सबके समुदायका नाम 'गुणविभाग' है और इनकी परस्परक्री चेष्टाओंका  
नाम 'कर्मविभाग' है ।

मयि वासुदेवे परमेश्वरे सर्वज्ञे सर्वात्मनि  
सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य निक्षिप्य अध्यात्मचेतसा  
विवेकबुद्ध्या अहं कर्ता ईश्वराय भृत्यवत्  
करोमि इति अनया बुद्ध्या,

किं च निराशीः त्यक्ताशीः निर्ममो ममभावः  
च निर्गतो यस्य तव स त्वं निर्ममो भूत्वा  
युष्मन्न विगतश्वरो विगतसंतापो विगतशोकः  
सन् इत्यर्थः ॥ ३० ॥

मुझ सर्वात्मरूप सर्वज्ञ परमेश्वर वासुदेवमें  
विवेकबुद्धिसे सब कर्म छोड़कर अर्थात् मैं सब  
कर्म ईश्वरके लिये सेवककी तरह कर रहा हूँ इस  
बुद्धिसे सब कर्म मुझमें अर्पण करके,

तथा निराशी—आशरहित और निर्मम यानी  
जिसका मेरापन सर्वथा नष्ट हो चुका हो उसे  
निर्मम कहते हैं ऐसा होकर व शोकरहित हुआ  
युद्ध कर अर्थात् चिन्ता-संतापसे रहित हुआ युद्ध  
कर ॥ ३० ॥

यद् एतद् मतं कर्म कर्तव्यम् इति सप्रमाणम्  
उक्तं तत् तथा—

‘कर्म करने चाहिये’ ऐसा जो यह मत प्रमाण-  
सहित कहा गया वह यथार्थ है (ऐसा मानकर) —

ये मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ।

श्रद्धावन्तोऽनसूयन्तो मुच्यन्ते तेऽपि कर्मभिः ॥ ३१ ॥

ये मे मदीयम् इदं मतम् अनुतिष्ठन्ति अनुवर्तन्ते  
मानवा मनुष्याः श्रद्धावन्तः श्रद्धावान् अनसूयन्तः  
असूया च मयि गुरौ वासुदेवे अकुर्वन्तः,  
मुच्यन्ते ते अपि एवंभूताः कर्मभिः धर्मा-  
धर्माख्यैः ॥ ३१ ॥

जो श्रद्धापुक्त मनुष्य गुरुस्वरूप मुझ वासुदेवमें  
असूया न करते हुए (मेरे गुणोंमें दोष न देखने  
हूए) मेरे इस मतके अनुसार चलते हैं, वे ऐसे  
मनुष्य भी पुण्य-पापरूप कर्मोंसे मुक्त हो जाते  
हैं ॥ ३१ ॥

ये त्वेतदभ्यसूयन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् ।

सर्वज्ञानविमूढास्तान्विद्धि

नष्टानचेतसः ॥ ३२ ॥

ये ॥ तद्विपरीता एतद् मम मतम् अभ्य-  
सूयन्तो न अनुतिष्ठन्ति न अनुवर्तन्ते मे मतं  
सर्वेषु ज्ञानेषु विविधं मूढाः ते । सर्वज्ञान-  
विमूढान् तान् विद्धि नष्टान् नाशं गतान् अचेतसः  
अविवेकिनः ॥ ३२ ॥

परन्तु जो उनसे विपरीत हैं, मेरे इस मतकी  
निन्दा करते हुए इस मेरे मतके अनुसार आचरण  
नहीं करते, वे समस्त ज्ञानोंमें अनेक प्रकारसे मूढ़  
हैं । सब ज्ञानोंमें मोहित हुए उन अविवेकीयोंकी  
तो व नाशको प्राप्त हुए हो जान ॥ ३२ ॥

कस्मात् पुनः कारणात् त्वदीयं मतं न  
अनुतिष्ठन्ति परधर्मम् अनुतिष्ठन्ति स्वधर्मं च न  
अनुवर्तन्ते, त्वत्प्रतिहृलाः कथं न विम्यति  
त्वच्छासनातिक्रमदोषात् तत्र आह—

तो फिर वे (छंग) किस कारणसे आपके मतके  
अनुसार नहीं चलते ? दूसरेके धर्मका अनुष्ठान  
करते हैं और स्वधर्माचरण नहीं करते ? आपके  
प्रतिहृल होकर आपके शासनको उल्टा करने करनेके  
दोसरे क्यों नहीं डरते, इसमें क्या कारण है ?  
इसपर कहते हैं—

सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥ ३३ ॥

सदृशम् अनुरूपं चेष्टते कस्याः स्वस्याः स्वकीयायाः प्रकृतेः, प्रकृतिः नाम पूर्वकृत-धर्माधर्मादिसंस्कारो वर्तमानजन्मादौ अमि-व्यक्तः सा प्रकृतिः तस्याः सदृशम् एव सर्वो जन्तुः ज्ञानवान् अपि किं पुनः मूर्खः ।

तस्मात् प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति मम वा अन्यस्य वा ॥ ३३ ॥

सभी प्राणी एवं ज्ञानवान् भी अपनी प्रकृति के अनुसार ही चेष्टा करते हैं अर्थात् जो पूर्वकृत पुण्य-पाप आदिका संस्कार वर्तमान जन्मादि में प्रकट होना है, उसका नाम प्रकृति है उसके अनुसार ज्ञानवान् भी चेष्टा किया करता है । फिर मूर्खकी तब बात ही क्या है ?

इसलिये सभी प्राणी ( अपनी ) प्रकृति अर्थात् स्वभावकी ओर जा रहे हैं, इसमें मेरा या दूसरेका शासन क्या कर सकता है ! ॥ ३३ ॥

यदि सर्वो जन्तुः आत्मनः प्रकृतिसदृशम् एव चेष्टते न च प्रकृतिशून्यः कश्चिद् अस्ति, ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः, शास्त्रा-नर्थक्यप्राप्तौ इदम् उच्यते—

यदि सभी जीव अपनी-अपनी प्रकृति के अनुरूप ही चेष्टा करते हैं, प्रकृति से रहित कोई है ही नहीं, तब तो पुरुष के प्रयत्नकी आवश्यकता न । विधि-निषेध बतलानेवाला शास्त्र निरर्थक है इसपर यह कहते हैं—

इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।

तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

इन्द्रियस्य इन्द्रियस्य अर्थे सर्वेन्द्रियाणाम् अर्थे शब्दादिविषये इष्टे रागः अनिष्टे द्वेष इति एवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषौ अवश्यम्भाविनौ ।

तत्र अयं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य च विषय उच्यते—

इन्द्रिय, इन्द्रिय के अर्थ में अर्थात् सभी इन्द्रिय शब्दादि विषयों में राग और द्वेष स्थित हैं, अथ इष्ट में राग और अनिष्ट में द्वेष ऐसे प्रत्येक इन्द्रिय विषय में राग और द्वेष दोनों अवश्य रहते हैं ।

वहाँ पुरुष-प्रयत्नकी और शास्त्रकी आवश्यकता न विषय इस प्रकार बतलाते हैं—

शास्त्रार्थे प्रवृत्तः पूर्वम् एव रागद्वेषयोः वशं न आगच्छेत् ।

या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरः-सरा एव स्वकार्ये पुरुषं प्रवर्तयति तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानं च भवति ।

शास्त्रानुसार बर्तने में लगे हुए मनुष्यको चाहीं कि वह पहले से ही राग-द्वेष के बश में न हो ।

अभिप्राय यह कि मनुष्यको जो प्रकृति है वह राग-द्वेषपूर्वक ही अपने कर्म में मनुष्यको निपुत्र करती है । तब सामाजिक ही स्वधर्म का त्याग और परधर्म का अनुष्ठान होता है ।

यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति,  
दा शास्त्रदृष्टिः एव पुरुषो भवति, न  
कृतिवशः ।

तस्मात् तयो रागद्वेषयोः कसं न आगच्छेत् ।  
तः तौ हि अस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो-  
गस्य विप्रकर्तारौ तस्करौ इव इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

तत्र रागद्वेषप्रयुक्तो मन्यते शास्त्रार्थम् अपि  
यथा परधर्मः अपि धर्मत्वात् अनुष्ठेय एव  
तद् असत्—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः  
स्वधर्मे निधनं श्रेयः  
श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वो धर्मः स्वधर्मो  
अपि विगतगुणः अपि अनुष्ठीयमानः  
साधुगुण्येन सम्पादिताद्

स्वधर्मे स्थितस्य निधनं मरणम् अपि श्रेयः  
स्थितस्य जीविताद्, कस्मात्, परधर्मो  
नरकादिलक्षणं भयम् आवहति  
॥ ३५ ॥

अर्जुन उवाच—

अपि अनर्थमूलं 'ध्यायतो विषयान् पुंसः'  
सस्य परिपन्थिनौ' इति च उक्तं  
अनवधारितं च तद् उक्तम्, तद् संक्षिप्तं  
च इदम् एव इति ज्ञातुम् इच्छन् अर्जुन  
ज्ञाते हि तस्मिन् तदुच्छेदाय यत्नं  
ति—

परन्तु जब यह जीव प्रतिक्षण-भावनासे राग-  
द्वेषका संयम कर लेता है, तब केवल शास्त्रदृष्टि-  
वाला हो जाता है, फिर यह प्रकृतिके वशमें नहीं  
रहता ।

इसलिये ( कहते हैं कि ) मनुष्यको राग-द्वेषके  
वशमें नहीं होना चाहिये । क्योंकि वे ( राग-द्वेष )  
ही इस जीवके परिपन्थी हैं अर्थात् चोरकी भाँति  
कन्याणमार्गमें विघ्न करनेवाले हैं ॥ ३४ ॥

राग-द्वेष-युक्त मनुष्य तो शास्त्रके अर्थको भी  
उल्टा मान लेता है और परधर्मको भी धर्म  
होनेके नाते अनुष्ठान करनेयोग्य मान बैठता है ।  
परन्तु उसका ऐसा मानना भूल है—

परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

परधर्मो भयावहः ॥ ३५ ॥

अच्छे प्रकार अनुष्ठान किये गये अर्थात् अंग-  
प्रत्यंगोंसहित सम्पादन किये गये भी परधर्मकी  
अपेक्षा गुणरहित भी अनुष्ठान किया हुआ अपना  
धर्म कन्याणकर है अर्थात् अधिक प्रशंसनीय है ।

परधर्मे स्थित पुरुषके जीवनकी अपेक्षा  
स्वधर्मे स्थित पुरुषका मरण भी श्रेष्ठ है, क्योंकि  
दूसरेका धर्म भयदायक है—नरक आदि रूप  
भयका देनेवाला है ॥ ३५ ॥

अर्जुन बोला—

यद्यपि 'ध्यायतो विषयान् पुंसः' 'रागद्वेषौ ध्याय-  
परिपन्थिनौ' इत्यादि प्रकरणोंमें अनर्थका मूल  
कारण बतलाया गया, पर वह भिन्न-भिन्न प्रकरणोंमें  
और अनिश्चितरूपसे कहा गया है । इसलिये वह  
'अनर्थका कारण ठीक यही है ।' इस प्रकार निधय-  
पूर्वक और संशयसे जाननेमें आ जाय तो मैं उसके  
उच्छेदके लिये प्रयत्न करूँ इस निश्चयसे उसके  
जाननेकी इच्छा करता हुआ अर्जुन बोला—



अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापं चरति पूरुषः ।

अनिच्छन्नपि वार्ष्णेय बलादिव नियोजितः ॥ ३६ ॥

अथ केन हेतुभूतेन प्रयुक्तः सन् राज्ञा इव  
भृत्यः अयं पापं कर्म चरति आचरति पूरुषः  
स्वयम् अनिच्छन् अपि हे वार्ष्णेय वृष्णिकुलप्रसूत  
बलाद् इव नियोजितो राज्ञा इव इति उक्तो  
दृष्टान्तः ॥ ३६ ॥

हे वृष्णिकुलमें उत्पन्न हुए कृष्ण ! किस प्रधान  
कारणसे प्रयुक्त किया हुआ यह पुरुष सपं न  
चाहता हुआ भी राजासे प्रयुक्त किये हुए सेवकों  
तरह बलपूर्वक लगाया हुआ-सा पाप-कर्मका आचरण  
किया करता है ! ॥ ३६ ॥

शृणु त्वं तं वैरिणं सर्वानर्थकरं यं त्वं

पृच्छसि—श्रीभगवानुवाच—

‘ऐश्वर्यस्य सममस्य धर्मस्य यशसः श्रियः ।

वैराग्यस्याथ मोक्षस्य पण्णां भग इतीरणा ॥’

(विष्णुपु० ६।५।७४)

ऐश्वर्यादिपट्कं यस्मिन् वासुदेवे नित्यम्  
अप्रतिपदत्वेन सामस्त्येन च वर्तते ।

‘उत्पत्तिं प्रलयं चैव भूतानामागतिं गतिम् ।

येति विद्यामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति ॥’

(विष्णुपु० ६।५।७८)

उत्पत्त्यादिविषयं च विज्ञानं यस्य स  
वासुदेवो वाच्यो भगवान् इति ।

जिसको तू पूछता है, सर्व अनर्थोंके कारणरूप उस

वैरिंके विषयमें सुन (इस उद्देश्यसे) भगवान् बोले—

[आचार्य पहले भगवान् शब्दका अर्थ करते हैं ।]

‘सम्पूर्ण ऐश्वर्य, धर्म, यश, लक्ष्मी, वैराग्य  
और मोक्ष-इन छःका नाम भग है’ यह ऐश्वर्य आदि

छाओं गुण बिना प्रतिबन्धके, सम्पूर्णतासे शि

वासुदेवमें सदा रहते हैं ।

तथा ‘उत्पत्ति और प्रलयको, भूतोंके आने

और जानेको एवं विद्या और अविद्याको जो

ज्ञानता है उसका नाम भगवान् है’ अतः उगम

आदि सब विषयोंको जो भगवान् जानते हैं वे

वासुदेव ‘भगवान्’ नामसे वाच्य हैं ।

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥ ३७ ॥

काम एष सर्वलोकशत्रुः यन्निमित्ता

सर्वानर्थप्राप्तिः प्राणिनाम्, स एष कामः प्रति-

पत्तः केनचित् श्रोत्रेण परिणमते । अतः

विषयः अरि एष एव ।

रजोगुणसमुद्भवः रजोगुणान् समुद्भवो यस्य

कामो रजोगुणसमुद्भवो रजोगुणस्य वा

समुद्भवः । कामो हि उद्भवो रजः प्रवर्तयन्

तं प्रवर्तयति ।

यह काम जो सब लोकोंका शत्रु है, जिसने

निमित्तमें जीवोंको सब अनर्थोंकी प्राप्ति होती है,

वही यह काम किसी कारणसे वाणि होना

श्रोत्रके माध्यमे बरत जाता है, इसलिए श्रोत्र भी

वही है ।

यह काम रजोगुणसे उत्पन्न हुआ है अतः जो

जनको हि रजोगुणका उत्पन्नक है । अतः कि

हुआ काम ही रजोगुणकी प्रकृति का है अतः

कर्ममें समग्र वश है ।

तृष्णया हि अहं कारित इति दुःखितानां  
रजःकार्ये सेवादौ प्रवृत्तानां प्रलापः श्रूयते ।

महाशनो महद् अशनम् अस इति महाशनः  
अत एव महापाप्या । कामेन हि प्रेरितो जन्तुः  
पापं करोति । अतो विद्धि एनं कामम् इह संसारे  
वैरिणम् ॥ ३७ ॥

तथा रजोगुणके कार्य—सेवा आदिमें लगे हुए  
दुःखित मनुष्योंका ही यह प्रलाप सुना जाता है कि  
‘तृष्णा ही हमसे अमुक काम करवाती है’ इत्यादि ।

तथा यह काम बहुत खानेवाला है । इसीलिये  
महापापी भी है, क्योंकि कामसे ही प्रेरित हुआ  
जीव पाप किया करता है । इसलिये इस कामको  
ही व इस संसारमें वैरी जान ॥ ३७ ॥

कथं वैरी इति दृष्टान्तैः प्रत्याययति—

यह काम किस प्रकार वैरी है, सो दृष्टान्तोंसे  
समझाते हैं—

धूमेनाव्रियते वह्निर्यथादर्शो मलेन च ।  
यथोल्बेनावृतो गर्भस्तथा तेनेदमावृतम् ॥ ३८ ॥

धूमेन सहजेन आव्रियते वह्निः प्रकाशात्मकः  
अप्रकाशात्मकेन यथा वा आदर्शो मलेन च,  
यथा उल्बेन गर्भवेष्टनेन जरायुणा आवृत  
आच्छादितो गर्भः तथा तेन इदम् आवृतम् ॥ ३८ ॥

जैसे प्रकाशस्वरूप अग्नि अपने साथ उत्पन्न  
हुए अन्धकाररूप धूँसे और दर्पण जैसे मलसे  
आच्छादित हो जाता है तथा जैसे गर्भ अपने  
आवरणरूप जेरेसे आच्छादित होता है वैसे ही  
उस कामसे यह (ज्ञान) ढका हुआ है ॥ ३८ ॥

किं पुनः तद् इदं शब्दवाच्यं यत् कामेन  
आवृतम् इति उच्यते—

जिसका (उपर्युक्त श्लोकमें) ‘इदम्’ शब्दसे संकेत  
किया गया है—जो कामसे आच्छादित है, वह यौन  
है ! सो कहा जाता है—

आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।  
कामरूपेण कौन्तेय दुष्पूरेणानलेन च ॥ ३९ ॥

आवृतम् एतेन ज्ञानं ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।  
ज्ञानी हि जानाति अनेन अहम् अनर्थे प्रयुक्तः  
पूर्वम् एव इति । दुःखी च भवति नित्यम् एव ।  
अतः असौ ज्ञानिनो नित्यवैरी न तु पूर्वस्य  
स हि कामं तृष्णाकाले मित्रम् इव पश्यन्  
तत्कार्ये दुःखे प्राप्ते जानाति, तृष्णया अहं  
दुःखितम् आपादित इति, न पूर्वम् एव अतो  
ज्ञानिन एव नित्यवैरी ।

ज्ञानोंके (विवेकीके) इस कामरूप नित्य वैरीसे ज्ञान  
ढका हुआ है । ज्ञानी ही पहलेमे जानता है कि इसके  
द्वारा मैं अवधेमें नियुक्त किया गया हूँ । इसमे वह  
सदा दुखी भी होता है । इसलिये यह ज्ञानीका ही  
नित्य वैरी है पूर्वका नहीं । क्योंकि वह पूर्व तो तृष्णा-  
के समय उससे मित्रके समान समझता है फिर जब  
उसका परिणामरूप दुःख प्राप्त होता है तब समझता  
है कि तृष्णाके द्वारा मैं दुखी किया गया हूँ पहले  
नहीं जानता, इसलिये यह नित्य वैरी है ।

किंरूपेण, कामरूपेण काम इच्छा एव रूपम्  
अस्य इति कामरूपः तेन दुष्पूरेण दुःखेन पूरणम्  
अस्य इति दुष्पूरः तेन अनलेन न अस्य अलं  
पर्याप्तिः विद्यते इति अनलः तेन ॥ ३९ ॥

कैसे कामके द्वारा ( ज्ञान आच्छादित है !  
इसपर कहते हैं— ) कामना—इच्छा ही जिसका  
स्वरूप है, जो अति कष्टसे पूर्ण होता है तथा जो  
अनल है, भोगोंसे कभी भी तृप्त नहीं होता, ऐसे  
कामनारूप वैरीद्वारा ( ज्ञान आच्छादित है ) ॥ ३९ ॥

किमधिष्ठानः पुनः कामो ज्ञानस्य  
आवरणत्वेन वैरी सर्वस्य इति अपेक्षायाम् आह  
ज्ञाते हि शत्रोः अधिष्ठाने मुखेन शत्रुनिर्वहणं  
कर्तुं शक्यते इति—

ज्ञानको आच्छादित करनेवाला होनेके कारण  
जो सबका वैरी है वह काम कहाँ रहनेवाला है !  
अर्थात् उसका आश्रय क्या है ! क्योंकि शत्रुके  
रहनेका स्थान जान लेनेपर सहजमें ही उसका  
नाश किया जा सकता है । इसपर कहते हैं—

इन्द्रियाणि मनो बुद्धिरस्याधिष्ठानमुच्यते ।

एतैर्विमोहयत्येष ज्ञानमावृत्य देहिनम् ॥ ४० ॥

इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः च अत्यं कामस्य  
अधिष्ठानम् आश्रय उच्यते । एतैः इन्द्रियादिभिः  
आश्रयैः विमोहयति त्रिविधं मोहयति एष कामो  
ज्ञानम् आवृत्य आच्छाद्य देहिनं शरीरिणम् ॥ ४० ॥

इन्द्रियों, मन और बुद्धि यह सब इस कामके  
अधिष्ठान अर्थात् रहनेके स्थान बतलाये जाते हैं ।  
यह काम इन आश्रयभूत इन्द्रियादिके द्वारा ज्ञानको  
आच्छादित करके इस जीवात्माको नाना प्रकारसे  
मोहित किया करता है ॥ ४० ॥

यत एवम्—

जब कि ऐसा है—

तस्मात्त्वमिन्द्रियाण्यादौ

नियम्य भरतर्षभ ।

पाप्मानं प्रजहिह्वेनं

ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥ ४१ ॥

तस्मात् त्वम् इन्द्रियाणि आदौ पूर्वं नियम्य  
वशीकृत्य भरतर्षभ पाप्मानं पापाचारं कामं  
प्रजहिहि परित्यज, एवं प्रकृतं चैरिणं ज्ञानविज्ञान-  
नाशनम् ।

इसलिये हे भरतर्षभ ! तू पहले इन्द्रियोंको बराने

करके ज्ञान और विज्ञानके नाशक इस ऊपर

बतलाये हुए वैरी पापाचारी कामका परित्याग कर ।

अभिप्राय यह कि शास्त्र और आचार्यके

उपदेशसे जो आत्मा-अनात्मा और विद्या-अविद्या

आदि पदार्थोंका बोध होता है उसका नाम 'ज्ञान' है,

एवं उसका जो विशेषरूपसे अनुभव है उसका नाम

विज्ञान है, अपने कल्याणकी प्राप्तिके कारणरूप

उन ज्ञान और विज्ञानको यह काम नष्ट करनेवाला

है, इसलिये इसका परित्याग कर ॥ ४१ ॥

अवबोधः, विज्ञानं विशेषतः तदनुभवः तयोः

ज्ञानविज्ञानयोः श्रेयःप्राप्तिहेत्वोः नाशनं

प्रजहिहि आत्मनः परित्यज्य इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

इन्द्रियाणि आदौ नियम्य कामं शत्रुं  
जहिहि इति उक्तं तत्र किमाशयः कामं  
जयाद् इति उच्यते—

पहले इन्द्रियोंको वशमें करके कामरूप शत्रुका  
त्याग कर—ऐसा कहा, सो किसका आशय लेकर  
इसका त्याग करना चाहिये, यह बतलाते हैं—

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः परतस्तु सः ॥ ४२ ॥

इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि पञ्च देहं स्थूलं बाह्यं  
परिच्छिन्नं च अपेक्ष्य सौक्ष्म्यान्तरस्य स्वव्यापि-  
त्वादि अपेक्ष्य पराणि प्रकृत्यानि आहुः पण्डितराः ।

पण्डितजन बाह्य, परिच्छिन्न और स्थूल देहकी  
अपेक्षा सूक्ष्म अन्तरस्थ और व्यापक आदि गुणोंसे  
युक्त होनेके कारण श्रोत्रादि पञ्च ज्ञानेन्द्रियोंको  
पर अर्थात् श्रेष्ठ कहते हैं ।

तथा इन्द्रियेभ्यः परं मनः संकल्पविकल्पात्म-  
कम् । तथा मनसः तु परा बुद्धिः निश्चयात्मिका ।

तथा इन्द्रियोंकी अपेक्षा संकल्प-विकल्पात्मक  
मनको श्रेष्ठ कहते हैं और मनकी अपेक्षा  
निश्चयात्मिका बुद्धिको श्रेष्ठ बताते हैं ।

तथा यः सर्वदृश्येभ्यो बुद्ध्यन्तेभ्यः  
अभ्यन्तरः, यं देहिनम् इन्द्रियादिभिः आश्रयैः  
युक्तः कामो ज्ञानावरणद्वारेण मोहयति इति  
उक्तम्, स बुद्धेः द्रष्टा परमात्मा ॥ ४२ ॥

एवं जो बुद्धिपर्यन्त समस्त दृश्य पदार्थोंके  
अन्तरतमव्यापी है, जिसके विषयमें कहा  
उस आत्माको इन्द्रियादि आश्रयोंसे युक्त  
ज्ञानावरणद्वारा मोहित किया जाता है, वह  
( भी ) द्रष्टा परमात्मा ( सबसे श्रेष्ठ ) है ॥

## चतुर्थोऽध्यायः

यः अयं योगः अध्यायद्वयेन उक्तो ज्ञान-

निष्ठा लक्षणः ससंन्यासः कर्मयोगोपायः,

यस्मिन् वेदार्थः परिसमाप्तः प्रवृत्तिलक्षणो

निवृत्तिलक्षणः च, गीतासु च सर्वासु अयम्

एव योगो विवक्षितो भगवता अतः परिसमाप्तं

वेदार्थं मन्वानः तं वंशकथनेन स्तौति

श्रीभगवान्—

श्रीभगवानुवाच—

इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ।

विवस्वान्मनवे प्राह मनुर्द्विष्याकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

इमम् अध्यायद्वयेन उक्तं योगं विवस्वते आदि-

त्याय सर्गादौ प्रोक्तवान् अहं जगत्परिपाल-

यितृणां क्षत्रियाणां चलाधानाय । तेन योग-

बलेन युक्ताः समर्था भवन्ति ब्रह्म परिरक्षितम् ।

ब्रह्मक्षत्रे परिपालिते जगत्परिपालयितुम् अलम् ।

अव्ययम् अव्ययफलत्वात् । न हि अस्य

सम्यग्दर्शननिष्ठा लक्षणस्य मोक्षार्थं फलं व्येति ।

स च विवस्वान् मनवे प्राह मनुः इत्याकवे

स्वपुत्राय आदिराजाय अब्रवीत् ॥ १ ॥

कर्मयोग जिसका उपाय है ऐसा जो यह संन्यास-  
सहित ज्ञाननिष्ठारूप योग पूर्वके दो अध्यायों  
( दूसरे और तीसरे में ) कहा गया है, जिसने कि  
वेदका प्रवृत्तिधर्मरूप और निवृत्तिधर्मरूप दोनों  
प्रकरका सम्पूर्ण तात्पर्य आ जाता है, आगे सारी  
गीतामें भी भगवान्को 'योग' शब्दसे यही ( ज्ञानयोग )  
विवक्षित है इसलिये वेदके अर्थको ( ज्ञानयोगमें )  
परिसमाप्त यानी पूर्णरूपसे आ गया सबसारा  
भगवान् वंशपरम्पराकथनसे उस ( ज्ञाननिष्ठारूप  
योग ) की स्तुति करते हैं—

श्रीभगवान् बोले—

जगत्-प्रतिपालक क्षत्रियोंमें बड़ा स्थान करने  
लिये मैंने उक्त दो अध्यायोंमें कहे हुए इस योगकी  
सृष्टिके आदिकालमें सूर्यसे कहा था । ( क्योंकि ) उ  
योगबलसे युक्त हुए क्षत्रिय, ब्राह्मणकी रक्षा करने  
समर्थ होते हैं तथा ब्राह्मण और क्षत्रियोंका पार-  
स्परिक तरह हो जानेपर ये दोनों सब जगत्-  
पावन अनायास कर सकते हैं ।

इस योगका फल अविनाशी है इसलिये यह  
अव्यय है; क्योंकि इस सम्पत् ज्ञाननिष्ठारूप योगका  
मोक्षरूप फल कभी नष्ट नहीं होता ।

उस सूर्यने यह योग आने पुत्र मनुने कहा  
और मनुने आने पुत्र सबने पहिले राजा ब्रह्मने  
इत्यादिमें कहा ॥ १ ॥

एवं परम्पराप्राप्तमिमं राजर्षयो विदुः ।

स काटेनेह महता योगो नष्टः परंतप ॥ २ ॥

एवं क्षत्रियपरम्परायां इमं राजर्षयो राजानः

ते ऋषयः च राजर्षयो विदुः इमं योगम् ।

■ योगः कालेन इह महता दीर्घेण नष्टो  
च्छिन्नसम्प्रदायः संवृत्तो हे परंतप, आत्मनो  
पक्षभूताः पर उच्यन्ते तान् शीर्षितेजोगम-  
जमिः भानुः इव तापयति इति परंतपः  
शुतावन इत्यर्थः ॥ २ ॥

इस प्रकार क्षत्रियोंकी परम्परासे प्राप्त  
योगको राजर्षिोंने—जो कि राजा और ऋषि  
थे—जाना ।

हे परंतप ! ( अब ) वह योग इस मनुष्य  
बहुत कालसे नष्ट हो गया है । अर्थात् उसकी स  
परम्परा टूट गयी है । अपने विपक्षियोंको पर क  
उन्हें जो शीर्षरूप तेजकी किरणोंके द्वारा  
समान तपाता है वह परन्तप यानी शत्रुओंको  
बाधा कहा जाता है ॥ २ ॥

दुर्बलान् अजितेन्द्रियान् प्राप्य नष्टं योगम्  
मम् उपलभ्य लोकं च अपुरुषार्थसंयन्धिनम्—

स एवायं मया तेऽद्य योगः प्रोक्तः पुरातनः ।

भक्तोऽसि मे सखा चेति रहस्यं ह्येतदुत्तमम् ॥ ३ ॥

स एव अयं मया ते तुभ्यम् अप इदानीं योगः  
प्रोक्तः पुरातनः । भक्तः असि मे सखा च असि  
ति । रहस्यं हि यस्माद् एतद् उत्तमं योगो  
ज्ञानम् इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अजितेन्द्रिय और दुर्बल मनुष्योंके हाथमें  
यह योग नष्ट हो गया है, यह देखकर और  
लोगोंको पुरुषार्थरहित हुए देखकर—

वही यह पुराना योग, यह सोचकर कि  
भक्त और मित्र है, अब मैंने तुझसे कहा है;  
यह ज्ञानरूप योग बड़ा ही उत्तम रहस्य है,

भगवता विप्रतिपिद्धम् उक्तम् इति मा भूत्  
तत्सविद् बुद्धिः इति परिहारार्थं बोधम् इव  
ह्वयन्—

अर्जुन उवाच—

भगवान्ने असद्वक्त कथा, ऐसी धारणा  
न हो जाय, अतः उसको दूर करनेके लि  
वक्ता हुआ—

अर्जुन बोला—

अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ।

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

अपरम् अर्वाग् वसुदेवगृहे भवतो जन्म, परं  
पूर्वं सर्गादौ जन्म उत्पत्तिः विवस्वत आदित्यस्य ।  
तन् कथम् एतद् विजानीयान् अविरुद्धार्थतया  
यः तन् एव आदौ प्रोक्तवान् इमं योगम्, न एव  
त्यम् इदानीं मयं प्रोक्तवान् अत्रि इति ॥

आपका जन्म तो अर्वाचीन है अर्थात्  
वसुदेवके घरमें हुआ है और सूर्यकी  
पहले सृष्टिके आदिमें हुई थी ।

तब मैं इस कालको—

हमें समझें—

या वासुदेवे अनीश्वरासर्वज्ञाशङ्का मूर्खाणां  
तां परिहरन् श्रीभगवानुवाच यदर्थो हि  
अर्जुनस्य प्रश्नः—

भगवान् श्रीवासुदेवके विषयमें मूर्खोंकी जो ऐसी  
शङ्का है कि ये ईश्वर नहीं हैं, सर्वज्ञ नहीं हैं तथा  
जिस शङ्काको दूर करनेके लिये ही अर्जुनका यह प्रश्न  
है, उसका निवारण करते हुए श्रीभगवान् बोले—

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ।  
तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्स्य परंतप ॥ ५ ॥

बहूनि मे मम व्यतीतानि अतिक्रान्तानि  
जन्मानि तव च हे अर्जुन तानि अहं वेद जाने  
सर्वाणि न त्वं वेत्स्य जानीये, धर्माधर्मादिप्रतिबद्ध-  
ज्ञानशक्तित्वात् ।

अहं पुनः नित्यशुद्धसुदुष्कृतस्वभावत्वाद्  
अनावरणज्ञानशक्तिः इति वेद अहं हे  
परंतप ॥ ५ ॥

हे अर्जुन ! मेरे और तेरे पहले बहुत जन्म हो  
चुके हैं । उन सबको मैं जानता हूँ, तू नहीं  
जानता; क्योंकि पुण्य-पाप आदिके संस्कारोंने  
तेरी ज्ञानशक्ति आच्छादित हो रही है ।

परन्तु मैं तो नित्य-शुद्ध-सुदुष्कृत-स्वभावात्  
हूँ, इस कारण मेरी ज्ञानशक्ति आवरणरहित है  
इसलिये हे परन्तप ! मैं ( सब कुछ ) जानता हूँ ॥ ५ ॥

कथं तर्हि तव नित्येश्वरस्य धर्माधर्माभावे  
अपि जन्म इति उच्यते—

तो फिर आप नित्य ईश्वरका पुण्य-पापों  
सम्बन्ध न होनेपर भी जन्म कैसे होता है ! (म-  
पर कहा जाता है—

अजोऽपि सन्नन्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।  
प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाभ्यात्ममायया ॥ ६ ॥

अजः अपि जन्मरहितः अपि सन् तथा  
अन्यथा अर्थात् ज्ञानशक्तिसम्भावः अपि सन्  
तथा मृतानां प्रक्षादित्वात्पर्यन्तानाम् ईश्वर  
ईश्वरशीलः अपि सन्, प्रकृतिं सां मम वैष्णवीं  
मायां त्रिगुणान्मिकीं यस्या वशे सर्वं जगद्  
वर्तते यथा मोहितं सन् मन् आत्मानं वासुदेवं  
न जानाति, तां प्रकृतिं म्याम् कश्चित्पुं वशीकृत्य  
संन्यस्य देहान् इव भवामि ज्ञान इव अन्यथा  
आत्मनो भावना न परमार्थतो मोक्षवत् ॥ ६ ॥

यद्यपि मैं अजन्मा—जन्मरहित, अन्यथा  
अर्थात् ज्ञानशक्ति-स्वभाववाला और अज्ञानमें  
सम्बन्धित संपूर्ण भूतोंका नियन्त्रण करने  
ईश्वर भी हूँ, तो भी अपनी त्रिगुणमाया की  
मायाकी, जिसके वशमें सब जगत् वर्तित है ।  
जिससे मोहित हुआ मनुष्य वासुदेवस्वरूप अपने भग-  
वन् की जगत्, उस अपनी प्रकृतिमें अपने  
स्वयं के वश अपनी प्रकृतिमें ही रहता है ।  
जन्म लिये हुआ मन् हो जाता है; भग्न होने  
में ही वशीकृत जन्म नहीं लेता ॥ ६ ॥

तव च जन्म कदा किमर्थं च इति  
उच्यते—

तव जन्म कदा और किमर्थमें जन्म है  
कहते हैं—

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिः हानिः वर्णा-  
श्रमादिलक्षणस्य प्राणिनाम् अभ्युदयनिःश्रेयस-  
साधनस्य भवति भारत, अभ्युत्थानम् उद्भवः अधर्मस्य  
तदा आत्मानं सृजामि अहं मायया ॥ ७ ॥

हे भारत ! वर्णाश्रम आदि जिसके लक्षण हैं  
एवं प्राणियोंकी उन्नति और परम कल्याणका जो  
साधन है उस धर्मकी जब-जब हानि होती है, और  
अधर्मका अभ्युत्थान अर्थात् उन्नति होती है, तब-  
तब ही मैं मायासे अपने स्वरूपको रचता हूँ ॥ ७ ॥

किमर्थम्—

किसलिये !—

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे ॥ ८ ॥

परित्राणाय परिरक्षणाय साधूनां सन्मार्ग-  
स्थानां विनाशाय च दुष्कृतां पापकारिणाम् ।  
किं च धर्मसंस्थापनार्थाय धर्मस्य सम्यक् स्थापनं  
तदर्थं संभवामि युगे युगे प्रतियुगम् ॥ ८ ॥

सत्-मार्गमें स्थित साधुओंका परित्राण अर्थात्  
(उनकी) रक्षा करनेके लिये, पापकर्म करनेवाले  
दुष्टोंका नाश करनेके लिये और धर्मकी अच्छी प्रकार  
स्थापना करनेके लिये मैं युग-युगमें अर्थात् प्रत्येक  
युगमें प्रकट हुआ करता हूँ ॥ ८ ॥

तद्—

वह—

जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ ९ ॥

जन्म मायारूपम्, कर्म च साधुपरित्राणादि,  
मे मम दिव्यम् अप्राकृतम् ऐश्वर्यम् एवं यथोक्तं  
यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन यथावत् ।

मेरा मायामय जन्म और साधुरक्षण आदि कर्म  
दिव्य हैं, अर्थात् अलौकिक हैं—यानी केवल ईश्वर-  
शक्तिसे ही होनेवाले हैं । इस प्रकार जो तत्त्वसे  
यथार्थ जानता है ।

त्यक्त्वा देहम् इमं पुनर्जन्म पुनस्त्यसि न एति  
न प्राप्नोति माम् एति आगच्छति स मुच्यते  
हे अर्जुन ॥ ९ ॥

हे अर्जुन ! वह इस शरीरको छोड़कर पुनर्जन्म  
अर्थात् पुनः उत्पत्तिको प्राप्त नहीं होता, (बल्कि)  
मेरे पास आ जाता है अर्थात् मुक्त हो जाता है ॥ ९ ॥

न एष मोक्षमार्ग इदानीं प्रवृत्तः किं तर्हि  
पूर्वम् अपि—

यह मोक्ष-मार्ग अभी आरम्भ हुआ है, ऐसी बात  
नहीं, किन्तु पहले भी—

वीतरागमयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रितः  
बहवो ज्ञानतपसा पूता



वीतरागमयक्रोधा रामः च मयं च क्रोधः च  
वीता विगता येभ्यः ते वीतरागमयक्रोधाः,  
मन्मया ब्रह्मविद् ईश्वरामेददक्षिणः, माम् एव  
परमेश्वरम् उपाश्रिताः केवलज्ञाननिष्ठा इत्यर्थः ।  
बहवः अनेके ज्ञानतपसा ज्ञानम् एव च परमात्म-  
विषयं तपः तेन ज्ञानतपसा पूताः परां शुद्धिं  
गताः सन्तो मन्नायम् ईश्वरमात्रं मोक्षम् आगताः  
समनुप्राप्ताः ।

इतरंतपोनिरपेक्षज्ञाननिष्ठा इति अस्य लिङ्गं  
ज्ञानतपसा इति विशेषणम् ॥ १० ॥

जिनके राग, मय और क्रोध चले गये हैं ऐसे  
रागादि दोषोंसे रहित, ईश्वरमें तन्मय हुए-ईश्वरसे  
अपना अभेद समझनेवाले-ब्रह्मवेत्ता और मुक्त  
परमेश्वरके ही आश्रित—केवल ज्ञाननिष्ठामें स्थित  
ऐसे बहुत-से महापुरुष परमात्मविषयक ज्ञानरूप  
तपसे परमशुद्धिको प्राप्त होकर मुक्त ईश्वरके  
भावको—मोक्षको प्राप्त हो गये हैं ।

‘ज्ञानतपसा’ यह विशेषण इस बातका द्योतक है  
कि ज्ञाननिष्ठा अन्य तपोंकी अपेक्षा नहीं रखती ॥ १० ॥

तव तर्हि रागद्वेषौ स्तः येन केभ्यश्चिद्  
एव आत्ममात्रं प्रयच्छसि न सर्वेभ्य इति  
उच्यते—

तब क्या आपमें रागद्वेष हैं, जिससे कि आप  
किसी-किसीको ही आत्मभाव प्रदान करते हैं, सबको  
नहीं करते । इसपर कहते हैं—

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यहम् ।

मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ ११ ॥

ये यथा येन प्रकारेण येन प्रयोजनेन  
यत्फलार्थितया मां प्रपद्यन्ते, तान् तथा एव  
तत्फलदानेन भजामि अनुगृह्णामि अहम् इति  
एतत् । तेषां मोक्षं प्रति अनर्थित्वात् ।

न हि एकस्य मुमुक्षुत्वं फलार्थित्वं च युगपत्  
संभवति ।

अतो ये फलार्थिनः तान् फलप्रदानेन  
ये यथोक्तकारिणः तु अफलार्थिनो मुमुक्षवः  
च तान् ज्ञानप्रदानेन, ये ज्ञानिनः संन्यासिनो  
मुमुक्षवः च तान् मोक्षप्रदानेन; तथा आर्तान्  
आर्तिहरणेन इति एवं यथा प्रपद्यन्ते ये तान्  
तथा एव भजामि इत्यर्थः ।

न पुनः रागद्वेषनिमित्तं मोदनिमित्तं वा  
कंचिद् भजामि ।

जो भक्त जिस प्रकारसे—जिस प्रयोजनसे—  
जिस फलप्राप्तिकी इच्छासे मुझे भजते हैं, उनको मैं  
उसी प्रकार भजता हूँ अर्थात् उनकी कामनाके  
अनुसार ही फल देकर मैं उनपर अनुग्रह करता हूँ  
क्योंकि उन्हें मोक्षकी इच्छा नहीं होती ।

एक ही पुरुषमें मुमुक्षुत्व और फलार्थित्व (फलकी  
इच्छा करना) यह दोनों एक साथ नहीं हो सकते ।

इसलिये जो फलकी इच्छावाले हैं उन्हें फल देकर,  
जो फलको न चाहते हुए शास्त्रोंके प्रवर्तनसे बर्न  
करनेवाले और मुमुक्षु हैं उनको ज्ञान देकर, जो  
ज्ञानी, संन्यासी और मुमुक्षु हैं उन्हें मोक्ष देकर तथा  
आर्तोंको दुःख दूर करके, ॥ प्रकार जो जिस तरहसे  
मुझे भजते हैं उनको मैं भी वैसे ही भजता हूँ ।

रागद्वेषके कारण या मोदके कारण तो मैं  
किसीको भी नहीं भजता ।

सर्वथा अविश्वसर्वावस्थास्य मम ईश्वरस्य वर्त्म  
मार्गम् अनुवर्तन्ते मनुष्याः । यत्फलार्थितया यस्मिन्  
कर्मणि अधिकृता ये प्रवर्तन्ते ते मनुष्या  
उच्यन्ते हे पार्थ सर्वथा सर्वप्रकारैः ॥११॥

हे पार्थ ! मनुष्य सब तरहसे वर्तते हुए भी स  
स्थित मुख ईश्वरके ही मार्गका सब प्रकारसे अनु  
करते हैं, जो जिस फलकी इच्छासे जिस क  
अधिकारी बने हुए ( उस कर्मके अनुरूप ) म  
करते हैं वे ही मनुष्य कहे जाते हैं ॥ ११ ॥

यदि तव ईश्वरस्य रागादिदोषामावात्  
सर्वप्राणिषु अनुजिघृक्षायां तुल्यायां सर्वफल-  
प्रदानसमर्थे च त्वयि सति, वासुदेवः सर्वम् इति  
ज्ञानेन एव समुक्षवः सन्तः कस्मात् त्वाम् एव  
सर्वे न प्रतिपद्यन्ते इति शृणु तत्र कारणम्—

यदि रागादि दोषोंका अभाव होनेके कारण  
प्राणिपोंपर आप ईश्वरकी दया समान है एवं  
सब फल देनेमें समर्थ भी हैं, तो फिर सभी म  
मुमुक्षु होकर—यह सारा विश्व वासुदेवस्वरूप है  
इस प्रकारके ज्ञानसे केवल आपको ही क्यों  
भजते ! इसका कारण सुन—

काङ्क्षन्तः कर्मणां सिद्धिं यजन्त इह देवताः ।

क्षिप्रं हि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥ १२ ॥

काङ्क्षन्तः अभीप्सन्तः कर्मणां सिद्धिं फल-  
निष्पत्तिं प्रार्थयन्तः, यजन्त इह अस्मिन् लोके  
देवता इन्द्राग्न्याद्याः—

कर्मोंकी सिद्धि चाहनेवाले अर्थात् फल-प्रा  
कामना करनेवाले मनुष्य इस लोकमें इन्द्र, अ  
आदि देवोंकी पूजा किया करते हैं ।

‘अयं योऽद्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽतावन्तोऽहम-  
स्मीति न स वेद यथा ऋग्वेदं स देवानाम्’ ( श्रु०  
उ० १ । ४ । १० ) इति श्रुतेः ।

श्रुतिमें कहा है कि ‘जो अन्य देवताकी इस भा  
उपासना करता है कि वह (देवता) दूसरा है औ  
(उपासक) दूसरा हूँ यह कुछ नहीं जानता,  
पशु होता है वैसे ही वह देवताओंका पशु है ।

तेषां हि भिन्नदेवतायाजिनां फलाकाङ्क्षिणां  
क्षिप्रं क्षीघ्रं हि यस्मात् मानुषे लोके, मनुष्यलोके  
हि शास्त्राधिकारः ।

ऐसे उन भिन्नरूपसे देवताओंका पूजन करने  
फलेच्छुक मनुष्योंकी इस मनुष्यलोकमें ( कर्मसे उ  
हुई ) सिद्धि शीघ्र ही हो जाती है । क्योंकि म  
लोकमें शास्त्रका अधिकार है ( यह विशेषता है

क्षिप्रं हि मानुषे लोके इति विशेषणाद्  
अन्येषु अपि कर्मफलसिद्धिं दर्शयति भगवान् ।  
मानुषे लोके वर्णाश्रमादिकर्माधिकार इति  
विशेषः, तेषां वर्णाश्रमाद्यधिकारिकर्मणां फल-  
सिद्धिः क्षिप्रं भवति कर्मजा कर्मणो जाता ॥१२॥

‘क्षिप्रं हि मानुषे लोके’ इस वाक्यमें  
विशेषणपदे भगवान् अन्य लोकमें भी कर्मफल  
सिद्धि दिखाते हैं ।

पर मनुष्य-लोकमें वर्ण-आश्रम आदिके क  
अधिकार है, यह विशेषता है । उन वर्णाश्रम अ  
अधिकार रखनेवालोंके कर्मोंकी कर्मजनित  
सिद्धि शीघ्र होती है ॥ १२ ॥

मानुषे एव लोके वर्णाश्रमादिकर्माधिकारो  
न अन्येषु लोकेषु इति नियमः किंनिमित्त  
इति ।

अथवा वर्णाश्रमादिप्रविभागोपेता मनुष्या  
मम वर्त्म अनुवर्तन्ते सर्वश इति उक्तं कस्मात्  
पुनः कारणाद् नियमेन तव एव वर्त्म अनुवर्तन्ते  
न अन्यस्य इति उच्यते—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।

तस्य कर्तारमपि मां विद्ध्यकर्तारमव्ययम् ॥ १३ ॥

चातुर्वर्ण्यं चत्वार एव वर्णाः चातुर्वर्ण्यं मया  
ईश्वरेण सृष्टम् उत्पादितम्, 'ब्राह्मणोऽस्य सुत-  
मासीत्' इत्यादिश्रुतेः, गुणकर्मविभागशो गुण-  
विभागशः कर्मविभागशः च गुणाः सत्त्वरज-  
स्तमांसि ।

तत्र सात्त्विकस्य सत्त्वप्रधानस्य ब्राह्मणस्य  
शमो दमः तप इत्यादीनि कर्माणि ।

सत्त्वोपसर्जनरजःप्रधानस्य क्षत्रियस्य  
धैर्यतेजःप्रभृतीनि कर्माणि ।

तमोपसर्जनरजःप्रधानस्य वैश्यस्य कृष्या-  
दीनि कर्माणि ।

रजोपसर्जनतमःप्रधानस्य शूद्रस्य शूथूपा  
एव कर्म ।

इति एवं गुणकर्मविभागशः चातुर्वर्ण्यं

मया सृष्टम् इत्यर्थः ।

तत् च इदं चातुर्वर्ण्यं न अन्येषु लोकेषु

अतो मानुषे लोके इति विशेषणम् ।

मनुष्यलोकमें ही वर्णाश्रम आदिके कर्मोंका  
अधिकार है, अन्य लोकमें नहीं, यह नियम किस  
कारणसे है ? यह बतानेके लिये ( अगला श्लोक  
कहते हैं )—

अथवा वर्णाश्रम आदि विभागसे युक्त हुए मनुष्य  
सब प्रकारसे मेरे मार्गके अनुसार वर्तते हैं ऐसा  
आपने कहा, सो नियमपूर्वक वे आपके ही मार्गके  
अनुसरण क्यों करते हैं, दूसरेके मार्गका क्यों नहीं  
करते ? इसपर कहते हैं—

( ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र—इन ) चारों  
वर्णोंका नाम चातुर्वर्ण्य है । सत्त्व, रज, तम—  
इन तीनों गुणोंके विभागसे तथा कर्मोंके विभागसे  
यह चारों वर्ण मुझ ईश्वरद्वारा रचे हुए—उत्पन्न  
किये हुए हैं । 'ब्राह्मण इस पुरुषका मुख हुआ'  
इत्यादि श्रुतियोंसे यह प्रमाणित है ।

उनमेंसे सात्त्विक—सत्त्वगुणप्रधान ब्राह्मणके शम,  
दम, तप इत्यादि कर्म हैं ।

जिसमें सत्त्वगुण गौण है और रजोगुण प्रधान है  
उस क्षत्रियके शूरवीरता, तेज प्रभृति कर्म हैं ।

जिसमें तमोगुण गौण और रजोगुण प्रधान है  
ऐसे वैश्यके कृषि आदि कर्म हैं ।

तथा जिसमें रजोगुण गौण और तमोगुण प्रधान  
है उस शूद्रके केवल सेवा ही कर्म है ।

इस प्रकार गुण और कर्मोंके विभागसे चारों  
वर्ण मेरेद्वारा उत्पन्न किये गये हैं, यह  
अभिप्राय है ।

ऐसी यह चार वर्णोंकी अलग-अलग मर्यादा  
दूसरे लोकमें नहीं है इसलिये ( पूर्वश्लोकमें )  
'मानुषे लोके' यह विशेषण लगाया गया है ।

इन्त तर्हि चातुर्वर्ण्यसर्गादिः कर्मणः  
कर्तृत्वात् तत्फलेन युज्यसे अतो न त्वं नित्य-  
मुक्तो नित्येश्वर इति उच्यते—

यद्यपि मायासंव्यवहारेण तस्य कर्मणः  
कर्तारम् अपि सन्तं मां परमार्थतो विद्धि  
अकर्तारम् अत एव अन्यथा असंसारिणं च  
मां विद्धि ॥ १३ ॥

यदि चातुर्वर्ण्यकी रचना आदि कर्मके आप कर्ता  
हैं, तब तो उसके फलसे भी आपका सम्बन्ध होता  
ही होगा, इसलिये आप नित्यमुक्त और नित्य-ईश्वर  
भी नहीं हो सकते ! इसपर कहा जाता है—

यद्यपि मायिक व्यवहारसे मैं उस कर्मका कर्ता  
हूँ, तो भी वास्तवमें मुझे ए अकर्ता ही जान;  
तथा इसीलिये मुझे अन्यथा और असंसारी ही  
समझ ॥ १३ ॥

येषां तु कर्मणां कर्तारं मां मन्यसे, परमार्थतः  
तेषाम् अकर्ता एव अहं यतः—

जिन कर्मोंका व मुझे कर्ता मानता है, वास्तवमें  
मैं उनका अकर्ता ही हूँ, क्योंकि—

न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा ।

इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥ १४ ॥

न मां तानि कर्माणि लिम्पन्ति देहाधारम्भ-  
फलेन अहङ्काराभावात् । न च तेषां कर्मणां  
फलेषु मे स्पृहा वृष्णा ।

मुझमें अहंकारका अभाव है इसलिये वे कर्म  
देहादिकी उत्पत्तिके कारण बनकर मुझे लिप्त नहीं  
करते, और उन कर्मोंके फलमें मेरी छलसा अर्थात्  
वृष्णा भी नहीं है ।

येषां तु संसारिणाम् अहं कर्ता इति अभिमानः,  
कर्मसु स्पृहा तत्फलेषु च, तान् कर्माणि  
लिम्पन्ति इति युक्तम्, तदभावाद् न मां  
कर्माणि लिम्पन्ति ।

जिन संसारी मनुष्योंका कर्मोंमें 'मैं कर्ता हूँ' ऐसा  
अभिमान रहता है, एवं जिनकी उन कर्मोंमें और  
उनके फलोंमें छलसा रहती है, उनको कर्म लिप्त  
करते हैं यह ठीक है, परन्तु उन दोनोंका अभाव  
होनेके कारण वे ( कर्म ) मुझे लिप्त नहीं कर सकते ।

इति एवं यः अन्यः अपि माय् आत्मत्वेन  
अभिजानाति न अहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहा  
ति, स कर्मभिः न बध्यते । तस्य अपि  
देहाधारम्भकाणि कर्माणि भवन्ति  
पर्यः ॥ १४ ॥

इस प्रकार जो कोई दूसरा भी मुझे आत्मरूपसे  
जान लेता है कि 'मैं कर्मोंका कर्ता नहीं हूँ', 'मेरी  
कर्मफलमें स्पृहा भी नहीं है' वह भी कर्मोंसे नहीं  
बँधता अर्थात् उसके भी कर्म देहादिके उत्पादक  
नहीं होते ॥ १४ ॥

न अहं कर्ता न मे कर्मफले स्पृहा—

मैं न तो कर्मोंका कर्ता ही हूँ और न मुझे कर्म-  
फलकी चाहना ही है—

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ।

कुरु कर्मैव तस्मात्त्वं पूर्वं पूर्वतरं कृतम् ॥ १५ ॥

एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वं अपि अतिक्रान्तैः  
मुमुक्षुभिः, कुरु तेन कर्म एव त्वं न तूष्णीम् आसनं  
न अपि संन्यासः कर्तव्यः ।

तस्मात् त्वं पूर्वं अपि अनुष्ठितत्वाद् यदि  
अनात्मज्ञः त्वं तदा आत्मशुद्ध्यर्थं तच्च विद्  
चेद् लोकसंग्रहार्थं पूर्वं जनकादिभिः पूर्वतरं  
कृतं न अधुना तनं कृतं निर्वर्तितम् ॥ १५ ॥

ऐसा समझकर ही पूर्वकालके मुमुक्षु पुरुषोंने  
कर्म किये थे । इसलिये तू भी कर्म ही कर । ते  
लिये चुपचाप बैठ रहना या संन्यास लेना यह दोनों  
ही कर्तव्य नहीं है ।

क्योंकि पूर्वजोंने भी कर्मका आचरण किया है इस-  
लिये यदि तू आत्मज्ञानी नहीं है तब तो अन्तःकरण-  
की शुद्धिके लिये और यदि तत्त्वज्ञानी है तो लोक-  
संग्रहके लिये जनकदि पूर्वजोंद्वारा सदासे किये हुए  
( प्रकारसे ही ) कर्म कर, नये ढंगसे किये जानेवाले  
कर्म मत कर \* ॥ १५ ॥

तत्र कर्म चेत् कर्तव्यं त्वद्वचनाद् एव  
करोमि अहं किं विशेषितेन पूर्वं पूर्वतरं कृतम्  
इति, उच्यते यस्माद् महद् वैषम्यं कर्मणि,  
कथम्—

यदि कर्म ही कर्तव्य है तो मैं आपकी आज्ञासे  
ही करनेको तैयार हूँ फिर 'पूर्वं पूर्वतरं कृतम्'  
विशेषण देनेकी क्या आवश्यकता है ! इसपर कहते  
हैं कि कर्मके विषयमें बड़ी भारी विषमता है अर्थात्  
कर्मका विषय बड़ा गहन है । सो किस प्रकार—

किं कर्म किमकर्मेति कवयोऽप्यत्र मोहिताः ।

तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १६ ॥

किं कर्म किं च अकर्म इति कवयो मेधाविनः  
अपि अत्र असिन् कर्मादिविषये मोहिता  
मोहं गताः । अतः ते तुभ्यम् अहं कर्म अकर्म च  
प्रवक्ष्यामि यद् ज्ञात्वा विदित्वा कर्मादि मोक्षयसे  
अशुभात् संसारात् ॥ १६ ॥

कर्म क्या है और अकर्म क्या है, इस कर्मविवेकके  
विषयमें बड़े-बड़े बुद्धिमान् भी मोहित हो चुके  
इसलिये मैं तुझे वह कर्म और अकर्म बतलाऊँ  
जिस कर्मविवेकके जानकर तू अशुभसे यानी संसार  
मुक्त हो जायगा ॥ १६ ॥

न च एतत् त्वया मन्तव्यम्, कर्म नाम  
देहादिचेष्टा लोकप्रसिद्धम् अकर्म तदक्रिया  
तूष्णीम् आसनं किं तत्र बोद्धव्यम् इति ।  
कस्मात्, उच्यते—

तुझे यह नहीं समझना चाहिये कि केवळ देहादिके  
चेष्टाका नाम कर्म है और उसे न करके चुपचाप बैठ  
रहनेका नाम अकर्म है, उसमें जाननेकी बात ही  
क्या है ! यह तो लोकमें प्रसिद्ध ही है । क्यों ( ऐसा  
नहीं समझना चाहिये ! ) इसपर कहते हैं—

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः ।

अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिः ॥ १७ ॥

\* अर्थात् जिन कर्मोंमें न तो अन्तःकरण ही शुद्ध होता है और न लोक-संग्रह ही होता है, ऐसे अप्रवृत्त  
( मोक्षिण ) मनुष्योंद्वारा किये जानेवाले कर्म मत कर ।

कर्मणः शास्त्रविहितस्य हि यस्माद् अपि अस्ति  
बोद्धव्यं बोद्धव्यं च अस्ति एव विकर्मणः प्रतिषिद्धस्य,  
तथा अकर्मणः च तूष्णींभावनस्य बोद्धव्यम् अस्ति  
इति त्रिषु अपि अध्याहारः कर्तव्यः ।

यस्माद् गहना विषमा दुर्ज्ञाना, कर्मण इति  
उपलक्षणाथ कर्मादीनां कर्माकर्मविकर्मणां गतिः  
याथात्म्यं तत्रैव इत्यर्थः ॥ १७ ॥

कर्मका-शास्त्रविहित क्रियाका भी ( रहस्य )  
जानना चाहिये, विकर्मका-शास्त्रवर्जित कर्मका भी  
( रहस्य ) जानना चाहिये और अकर्मका अर्थात्  
सुपचाप बैठ रहनेका भी ( रहस्य ) समझना चाहिये ।

क्योंकि कर्मोकी अर्थात् कर्म, अकर्म और  
विकर्मकी गति-उनका यथार्थ स्वरूप-तत्त्व बड़ा  
गहन है, समझनेमें बड़ा ही कठिन है ॥ १७ ॥

किं पुनः तत्र कर्मदिः यद् बोद्धव्यं  
वक्ष्यामि इति प्रतिज्ञातम् उच्यते—

कर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्मणि च कर्म यः ।

स बुद्धिमान्मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्नकर्मकृत् ॥ १८ ॥

कर्मणि कर्म क्रियते इति व्यापारमात्रं  
तस्मिन् कर्मणि अकर्म कर्माभावं यः पश्येद्  
अकर्मणि च कर्माभावे कर्तृतन्त्रत्वात् प्रवृत्ति-  
निवृत्त्योः वस्तु अप्राप्य एव हि सर्व एव  
क्रियाकारकादिव्यवहारः अविद्यामूला एव कर्म  
यः पश्येद् पश्यति ।

स बुद्धिमान् मनुष्येषु स शुद्धो योगी इत्य-  
कर्मइव समस्तकर्मकृत् च स इति स्तुयते  
कर्माकर्मणोः इतरतरदर्शी ।

ननु किम् इदं विरुद्धम् उच्यते 'कर्मणि अकर्म  
यः पश्येद् इति अकर्मणि च कर्म इति' । न हि  
कर्म अकर्म साद् अकर्म वा कर्म तत्र विरुद्धं  
कथं पश्येद् द्रष्टा ।

कर्मादिक यह तत्त्व क्या है जो कि जाननेयोग्य  
है, जिसके लिये आपने यह प्रतिज्ञा की थी कि  
'कहूँगा' । इसपर कहते हैं—

जो कुछ किया जाय उस चेष्टामानका नाम  
कर्म है । उस कर्ममें जो अकर्म देखना है, अर्थात्  
कर्मका अभाव देखना है तथा अकर्ममें-शरीरादिकी  
चेष्टाके अभावमें जो कर्म देखना है । अर्थात्  
कर्मका करना और न करना दोनों ही कर्माके  
अधीन हैं । तथा आत्मनस्वरूपी प्राप्तिसे पूर्व  
अज्ञानावस्थामें ही सब क्रिया-कारक आदि व्यवहार  
है, ( इसलिये कर्मकर स्थाण भी कर्म ही है\* )  
इस प्रकार जो अकर्ममें कर्म देखना है ।

यह मनुष्योंमें बुद्धिमान् है, यह योगी है और  
यह समस्त कर्मोसे करनेवाला है, इस प्रकार कर्ममें  
अकर्म और अकर्ममें कर्म देखनेवालेकी स्तुति की  
जाती है ।

५०—जो कर्ममें अकर्म देखता है और अकर्ममें कर्म  
देखता है\* यह विरुद्ध बात किस भावने करी जरूरी  
है ? क्योंकि कर्मतो अकर्म नहीं हो सकता और अकर्म  
कर्म नहीं हो सकता, नव देखनेवाला विरुद्ध कर्मे देने !

\* कर्मका करना और उनका स्थान करना दोनों ही कर्माके व्यापारधीन हैं, जिनसे कर्माका व्यापार है, वह  
प्राप्ति हो करे निवृत्ति, अकर्ममें कर्म ही है, इसलिये अकर्मकरके किन्ना हुआ कर्मयोग की दृष्टिमें कर्म ही है ।

ननु अकर्म एव परमार्थतः सत् कर्मवद्  
अवभासते मूढदृष्टेः लोकस्य तथा कर्म एव  
अकर्मवत् तत्र यथाभूतदर्शनार्थम् आह भगवान्  
'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्' इत्यादि । अतो न  
विरुद्धम् । बुद्धिमत्ताद्युपपत्तेः च । बोद्धव्यम्  
इति च यथा भूतदर्शनम् उच्यते ।

न च विपरीतज्ञानाद् अशुभाद् मोक्षं

स्यात् 'यज्ज्ञात्या मोक्षस्येऽशुभात्' इति च उक्तम् ।

तस्मात् कर्माकर्मणी विपर्ययेण गृहीते  
प्राणिभिः तद्विपर्ययग्रहणनिवृत्त्यर्थं भगवतो  
वचनम् 'कर्मणि अकर्म यः' इत्यादि ।

न च अत्र कर्माधिकरणम् अकर्म अस्ति कुण्डे  
वदराणि इव न अपि अकर्माधिकरणं कर्म  
अस्ति कर्माभावत्वाद् अकर्मणः ।

अतो विपरीतगृहीते एव कर्माकर्मणी  
लौकिकैः यथा मृगतृणिकायाम् उदकं शुक्ति-  
कायां वा रजतम् ।

ननु कर्म कर्म एव सर्वेषां न कचिद्  
व्यभिचरति ।

तद् न, नौस्यस्य नावि गच्छन्त्यां तटस्थेषु

अगतिषु नगेषु प्रतिकूलगतिदर्शनाद् दूरेषु  
चक्षुषा असंनिकृष्टेषु गच्छत्सु गत्यभाव-  
दर्शनात् ।

एवम् इह अपि अकर्मणि अहं करोमि इति

कर्मदर्शनं कर्मणि च अकर्मदर्शनं विपरीतदर्शनं

येन तन्निराकरणार्थम् उच्यते 'कर्मणि अकर्म

यः पश्येत्' इत्यादि ।

उ०—याम्नात्रने जो अकर्म है वही मूढ-मति  
छोपोंको कर्मके सदृश भास रहा है और उसी तरह कर्म  
अकर्मके सदृश भास रहा है, उसमें क्यार्थ तब  
देखनेके लिये भगवान्ने 'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्'  
इत्यादि वाक्य कहे हैं, इसलिये (उनका कहना) विद  
नहीं है । क्योंकि बुद्धिमान् आदि विशेषण भी तभी  
सम्भव हो सकते हैं । इसके सिवा क्यार्थ ज्ञानको ही  
ज्ञाननयोग्य कहा जा सकता है (मिथ्या ज्ञानको नहीं) ।

तथा 'जिसको जानकर अशुभसे मुक्त हो  
जायगा ।' यह भी कहा है सो विपरीत ज्ञानद्वारा  
(जन्म-मरणरूप) अशुभसे मुक्ति नहीं हो सकती ।

सुतरां प्राणियोंमें जो कर्म और अकर्मको विपरीत-  
रूपसे समझ रक्खा है उस विपरीत ज्ञानको हटानेके  
लिये ही भगवान्ने 'कर्मण्यकर्म यः' इत्यादि वचन हैं ।

यहाँ 'कुण्डेमें बेतोंकी तरह' कर्मका आकार  
अकर्म नहीं है और उसी तरह अकर्मका आकार कर्म  
भी नहीं है क्योंकि कर्मके अभावका नाम अकर्म है ।

इसलिये (यही सिद्ध हुआ कि) मृगग्यानें  
जलकी भाँति एवं सीपमें चाँदीकी तरह छोगेनें  
कर्म और अकर्मको विपरीत मान रक्खा है ।

५०—कर्मको सब कर्म ही मानते हैं, इसमें कर्मी  
फेरफार नहीं होता ।

उ०—यह बात नहीं, क्योंकि नाव चलते समय  
नौकामें बैठे हुए पुरुषको तटके अचल वृक्षोंमें प्रतिकूल  
गति दीखती है अर्थात् वे वृक्ष उलटे चलते हुए दीखते  
हैं और जो (नक्षत्रादि) पदार्थ नेत्रोंके पास नहीं होते,  
बहुत दूर होते हैं, उन चलते हुए पदार्थोंमें भी गतिरा  
अभाव दीख पड़ता है अर्थात् वे अचल दीखते हैं ।

इसी तरह यहाँ भी अकर्ममें (क्रियारहित आत्माने)  
में करता हूँ यह कर्मका देखना और (स्वाभाव)  
कर्ममें (मैं कुछ नहीं करता इस) अकर्मका देखना  
ऐसे विपरीत देखना होता है, अतः उसका निरा-  
करण करनेके लिये 'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्'  
इत्यादि वचन भगवान् कहे हैं ।

तद् एतद् उक्तप्रतिवचनम् अपि असकृद्  
अत्यन्तविपरीतदर्शनभाविततया मोक्षमानो  
लोकः श्रुतम् अपि असकृत् तत्त्वं विस्मृत्य  
मिथ्याप्रसङ्गम् अवतार्य अवतार्य चोदयति इति  
पुनः पुनः उत्तरम् आह भगवान् दुर्विज्ञेयत्वं  
च आलक्ष्य वस्तुनः ।

‘अप्यतोऽयमचिन्त्योऽयम्’ ‘न जायते म्रियते’  
इत्यादिना आत्मनि कर्माभावः श्रुतिस्मृति-  
न्यायप्रसिद्ध उक्तो वक्ष्यमाणः च ।

तस्मिन् आत्मनि कर्माभावे अकर्मणि  
कर्मविपरीतदर्शनम् अत्यन्तनिरुद्धम् ।

यतः ‘किं कर्म किमकर्मेति कस्योऽयत्र  
मोहिताः ।’

देहाद्याश्रयं कर्म आत्मनि अध्यारोप्य  
अहं कर्ता मम एतत् कर्म मया अस्य फलं  
भोक्तव्यम् इति च ।

तथा अहं तूष्णीं भवामि येन अहं निरायासः  
अकर्मा सुखी स्याम् इति कार्यकरणाश्रय-  
व्यापारोपरमं तत्कृतं च सुखित्वम् आत्मनि  
अध्यारोप्य न करोमि किञ्चित् तूष्णीं सुखम्  
आसम् इति अभिमन्यते लोकः ।

तत्र इदं लोकस्य विपरीतदर्शनापनयनाय  
आह भगवान् ‘कर्मणि अकर्म यः पश्येत्’  
इत्यादि ।

अत्र च कर्म कर्म एव सत् कार्यकरणाश्रयं  
कर्मरहिते अविक्रिये आत्मनि सर्वैः अध्यस्तं  
षतः पण्डितः अपि अहं करोमि इति मन्यते ।

यद्यपि यह विषय अनेक बार शंका-समाधानोंद्वारा  
सिद्ध किया जा चुका है तो भी अत्यन्त विपरीत ज्ञान-  
की भावनासे अत्यन्त मोहित हुए लोग अनेक बार सुने  
हुए तत्त्वको भी मूलकर मिथ्या प्रसंग ला-लाकर शंका  
करने लग जाते हैं; इसलिये तथा आश्चर्यतत्त्वको  
दुर्विज्ञेय समझकर भगवान् पुनः-पुनः उत्तर देते हैं ।

श्रुति, स्मृति और न्यायसिद्ध जो आत्मामें कर्मोंका  
अभाव है वह ‘अप्यतोऽयमचिन्त्योऽयम्’ ‘न जायते  
म्रियते’ इत्यादि श्लोकोंसे कहा जा चुका और  
आगे भी कहा जायगा ।

उस क्रियारहित आत्मामें अर्थात् अकर्ममें कर्म-  
का देखनारूप जो विपरीत दर्शन है, यह लोगोंमें  
अत्यन्त सामानिक-सा हो गया है ।

क्योंकि ‘कर्म क्या है और अकर्म क्या है, इस  
विषयमें बुद्धिमान् भी मोहित हैं ।’

अर्थात् देह-इन्द्रियादिसे होनेवाले कर्मोंका  
आत्मामें अप्यारोप करके ‘मैं कर्ता हूँ’ ‘मेरा यह  
कर्म है’ ‘मुझे इसका फल भोगना है’ इस प्रकार  
(लोग मानते हैं ।)

तथा ‘मैं चुप होकर बैठता हूँ जिससे कि  
परिश्रमरहित और कर्मरहित होकर सुखी हो जाऊँ’  
इस प्रकार देह-इन्द्रियोंके व्यापारकी उपरामताका  
और उससे होनेवाले सुखीपनका आत्मामें अध्यारोप  
करके ‘मैं कुछ भी नहीं करता हूँ’ ‘चुपचाप सुखसे  
बैठा हूँ’ इस प्रकार लोग मानते हैं ।

लोगोंके इस विपरीत ज्ञानको हटानेके लिये  
‘कर्मणि अकर्म यः पश्येत्’ इत्यादि वचन भगवान् ने  
कहे हैं ।

यहाँ देहइन्द्रियादिके आश्रयसे होनेवाला कर्म  
यद्यपि कियारूप है तो भी उसका लोगोंमें कर्मरहित  
अविक्रिय आत्मामें अध्यारोप कर रक्खा है क्योंकि  
शाकड़ विद्वान् भी ‘मैं करता हूँ’ ऐसा मान बैठता है ।



अत आत्मसमवेततया सर्वलोकप्रसिद्धे

कर्मणि नदीकूलस्थेषु इव वृक्षेषु गतिः प्राति-  
लोभ्येन अकर्म कर्माभावं यथामृतं गत्यभावम्

इव वृक्षेषु यः पश्येत्,

अकर्मणि च कार्यकरणव्यापारोपरमे कर्मवद्

आत्मानि अध्यारोपिते तूष्णीम् अकुर्वन् सुखम्

आस इति अहंकारमिसंधिहेतुत्वात् तस्मिन्

अकर्मणि च कर्म यः पश्येत् ।

य एवं कर्माकर्मविभागज्ञः स बुद्धिमान्  
पण्डितो मनुष्येषु स युक्तो योगी कृत्स्नकर्मकृत्  
च सः अशुभाद् मोक्षितः कृतकृत्यो भवति  
इत्यर्थः ।

अयं श्लोकः अन्यथा व्याख्यातः कैश्चित्,  
कथम्, नित्यानां किल कर्मणाम् ईश्वरार्थे अनुष्ठी-  
यमानानां तत्फलाभावाद् अकर्मणि तानि  
उच्यन्ते गौण्या वृत्त्या । तेषां च अकरणम्  
अकर्म तन् च प्रत्यवायफलत्वात् कर्म उच्यते  
गौण्या एव वृत्त्या ।

तत्र नित्ये कर्मणि अकर्म यः पश्येत् फला-  
भावाद्, यथा धेनुः अपि गौः अगौः उच्यते  
र्धाग्रास्यं फलं न प्रयच्छति इति तदन् । तथा  
नित्याकरणे तु अकर्मणि च कर्म यः पश्येत्  
नरकादिप्रत्यवायफलं प्रयच्छति इति ।

न एतद् युक्तं व्याख्यानम् एवं ज्ञानाद्

अशुभाद् मोक्षानुत्पत्तेः 'कर्मणा मोक्षमे-

वन्द्यम् ।' इति मगदना उक्तं वचनं बाधेत् ।

अतः नदी-तीरस्थ वृक्षोऽपि भ्रमसे प्रतिकूल गतिं  
प्रतीत होनेकी भाँति अज्ञानसे आत्माके नित्य सम्बन्ध  
माने जाकर जो लोकमें कर्म नामसे प्रसिद्ध हो रहे  
हैं, उन कर्ममें वस्तुतः नदी-तीरस्थ वृक्षोंमें गतिका  
अभाव देखनेकी भाँति जो अकर्म देखता है अर्थात्  
कर्माभाव देखता है,

तथा कर्मकी भाँति आत्मामें अज्ञानसे आगेति  
क्रिये हुए शरीर, इन्द्रिय आदिकी उपरान्ताका  
अकर्ममें, अर्थात् क्रियाके त्यागमें भी 'मैं कुछ न  
करता हुआ चुपचाप सुखपूर्वक बैठा हूँ' इस  
अहंकारका सम्बन्ध होनेके कारण जो कर्म देखता  
है यानी उस त्यागको भी जो कर्म समझता है ।

इस प्रकार जो कर्म और अकर्मके निरन्तर  
(तत्त्वसे) जाननेवाला है, वह मनुष्योंमें बुद्धिमान्—  
पण्डित है, वह युक्त योगी है और सम्पूर्ण कर्म  
करनेवाला भी वही है अर्थात् वह पुण्य-पापके  
अशुभसे मुक्त हुआ कृतकृत्य है ।

कई टीकाकार इस श्लोककी दूसरी तरफ़ से ही  
व्याख्या करते हैं । कौनो ईश्वरके छिपे छिपे जाने-  
वाले जो ( पञ्च महापञ्चादि ) नित्यकर्म हैं, उनका  
फल नहीं मिलता इस कारण वे गौणी ब्रुतिमें अकर्म  
कहे जाते हैं ! ( इसी प्रकार ) उन निरन्तरमें न  
करनेवाले नाम अकर्म है, वह भी पापका फल देने-  
वाला होनेके कारण गौणकर्म ही कर्म कहा जाता है ।

जैसे कोई गौ ब्यापी हुई होनासे भी यदि दूध  
फल नहीं देती तो वह अगौ कह दी जाती है, वैसे  
ही नित्यकर्ममें, उससे फलका अभाव होनेके  
कारण जो अकर्म देखा है और निरन्तरका न  
करनाका जो अकर्म है उसने कर्म देना है  
क्योंकि वह नरकादि विविध फल देता है ।

यह व्याख्या ठीक नहीं है क्योंकि हम ज्ञान  
माननेमें अनुभवे मुक्त नहीं हो सकते अर्थात् कर्म  
मानका कथन नहीं हो सकता । प्र. यह अर्थ इस  
छन्दसे व्यक्त करने के लिये हमें क्या कहना है ।  
कर्म अशुभसे मुक्त हो जाता है ।' इति ।

कथम्, नित्यानाम् अनुष्ठानाद् अशुभात्  
स्याद् नाम मोक्षणं न तु तेषां फलभावज्ञानात् ।  
न हि नित्यानां फलभावज्ञानम् अशुभमुक्ति-  
फलत्वेन चोदितं नित्यकर्मज्ञानं वा । न च  
भगवता एव इह उक्तम् ।

एतेन अकर्मणि कर्मदर्शनं प्रत्युक्तम् । न  
हि अकर्मणि कर्म इति दर्शनं कर्तव्यतया इह  
चोद्यते, नित्यस्य तु कर्तव्यतामात्रम् ।

न च अकरणाद् नित्यस्य प्रत्ययायो भवति  
इति विज्ञानाद् किञ्चित् फलं स्यात् । न अपि  
नित्याकरणं होयत्वेन चोदितम् ।

न अपि कर्म अकर्म इति मिथ्यादर्शनाद्  
अशुभाद् मोक्षणं युद्धिमत्त्वं युक्तता कृत्स्नकर्म-  
कृत्वादि च फलम् उपपद्यते स्तुतिः वा ।

मिथ्याज्ञानम् एव हि साधाद् अशुभरूपं  
कुतः अन्यसाद् अशुभाद् मोक्षणम्, न हि तमः  
तमसो निवर्तकं भवति ।

नतु कर्मणि यद् अकर्मदर्शनम् अकर्मणि वा  
कर्मदर्शनं न तद् मिथ्याज्ञानं किं तर्हि गौणं  
फलभावभावनिमित्तम् ।

न, कर्माकर्मविज्ञानाद् अपि गौणात् फलस्य  
अभरणात् । न अपि धुनहान्यधुनपरिकल्पनया  
कथिद् विरोधो लभ्यते ।

क्योंकि नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे तो शापद  
अशुभसे छुटकारा हो भी जाय, परन्तु उन नित्यकर्मों-  
का फल नहीं होता, इस ज्ञानसे तो मोक्ष हो ही नहीं  
सकता । क्योंकि नित्यकर्मोंका फल नहीं होता,  
यह ज्ञान या नित्यकर्मोंका ज्ञान अशुभसे मुक्त कर  
देनेवाला है ऐसा शास्त्रोंमें कहीं नहीं कहा और न  
भगवान् ने ही गीताशास्त्रमें कहीं ऐसा कहा है ।

इसी युक्तिसे ( उनके बतलाये हुए ) अकर्ममें  
कर्मदर्शनका भी खण्डन हो जाता है । क्योंकि यहाँ  
( गीतामें ) नित्यकर्मोंके अभावरूप अकर्ममें कर्म  
देखनेको कहीं कर्तव्यरूपसे विधान नहीं किया,  
केवल नित्यकर्मकी कर्तव्यताका विधान है ।

इसके सिवा 'नित्यकर्म न करनेसे पाप होता है'  
ऐसा ज्ञान लेनेसे ही कोई फल नहीं हो सकता ।  
और यह नित्यकर्मका न करनाकर अकर्म शास्त्रोंमें  
कोई जाननेयोग्य विषय भी नहीं बताया गया है ।

तथा इस प्रकार दूसरे टीकाकारोंके माने हुए  
'कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्मदर्शन' रूप इस  
मिथ्यादर्शनसे 'अशुभसे मुक्ति' 'युद्धिमत्ता' 'युक्तता'  
'सर्वकर्म-कर्तृत्व' इत्यादि फल भी सम्भर नहीं और  
ऐसे मिथ्याज्ञानकी स्तुति भी नहीं बन सकती ।

जब कि मिथ्याज्ञान खरब हो अशुभरूप है तब  
बहु दूसरे अशुभसे किमोंको कैसे मुक्त कर सकेगा !  
क्योंकि अन्यकार ( कभी ) अन्यकारका नाशक नहीं  
हो सकता ।

६०-यहाँ जो कर्ममें अकर्म देवता और अकर्म-  
में कर्म देवता ( उन टीकाकारोंने ) बताया है, वह  
मिथ्याज्ञान नहीं है किन्तु फलके होने और न होनेके  
निमित्तसे गौणरूपसे देखा है ।

उ०-यह कहना भी टीका नहीं; क्योंकि देवतारूपसे  
कर्तव्य अकर्म और अकर्मरूपसे कर्म जल लेनेसे भी  
कोई लाभ नहीं सुना गया । इसके निक धुनिदिद  
बनने छोड़कर धुनिदिद बनकी कल्पना करनेसे  
कोई विरोधता भी नहीं दिखाने देती ।

स्वशब्देन अपि शक्यं वक्तुं नित्यकर्मणां

फलं न अस्ति अकरणात् च तेषां नरकपातः

स्याद् इति तत्र व्याजेन परव्यामोहरूपेण

कर्मणि अकर्म यः पश्येद् इत्यादिना किम् ।

तत्र एवं व्याचक्षणेन भगवता उक्तं वाक्यं

लोकव्यामोहार्थम् इति व्यक्तं कल्पितं स्यात् ।

न च एतत् छद्मरूपेण वाक्येन रक्षणीयं

वस्तु, न अपि शब्दान्तरेण पुनः पुनः उच्यमानं

सुबोधं स्याद् इत्येवं वक्तुं युक्तम् ।

‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ इति अत्र हि स्फुटतर

उक्तः अर्थो न पुनः वक्तव्यो भवति ।

सर्वत्र च प्रशस्तं बोद्धव्यं च कर्तव्यम् एव

न निष्प्रयोजनं बोद्धव्यम् इति उच्यते ।

न च मिथ्याज्ञानं बोद्धव्यं भवति तत्प्रत्युप-

स्थापितं वा वस्तुभासम् ।

न अपि नित्यानाम् अकरणाद् अभावात्

प्रत्ययायमावोत्पत्तिः ‘नास्ततो विद्यते भावः’

इति वचनात् । ‘कथमसतः सज्जायेत’ ( छा० उ०

६।२।२ ) इति च दर्शितम् ।

असतः सज्जन्मप्रतिषेधाद् असतः सदुत्पत्ति

ह्यवता असद् एव सद् भवेत् सत् च असद्

भवेद् इति उक्तं स्यात् । तत् च अयुक्तं

सर्वप्रमाणविरोधात् ।

( भगवान्को यदि यही अभीष्ट होता तो वे ) उ

प्रकारके शब्दोंसे भी स्पष्ट कह सकते थे कि ‘नित्य

कर्मोंका कोई फल नहीं है और उनके न करनेसे

नरक-प्राप्ति होती है ।’ फिर इस प्रकार ‘कर्मों के

अकर्म देखता है’ इत्यादि दूसरोंको मोहित करनेके

मायायुक्त वचन कहनेसे क्या प्रयोजन था ।

इस प्रकार उपर्युक्त अर्थ करनेवालोंका तो स्पष्ट

ही यह मानना हुआ कि ‘भगवान्द्वारा कहे हुए

वचन संसारको मोहित करनेके लिये हैं ।’

इसके सिवा न तो यह कहना ही उचित है कि

यह नित्यकर्म-अनुष्ठानरूप विषय मायायुक्त वचनों

गुप्त रखनेयोग्य है और न यही कहना ठीक है

कि ( यह विषय बड़ा गहन है इसलिये ) बारबार

दूसरे-दूसरे शब्दोंद्वारा कहनेसे सुबोध होगा ।

क्योंकि ‘कर्मण्येवाधिकारस्ते’ इस श्लोकमें

स्पष्ट कहे हुए अर्थको फिर कहनेकी आवश्यकता

नहीं होती ।

तथा सभी जगह जो बात करनेयोग्य होती

है, वही प्रशंसनीय और जाननेयोग्य बनानी

जाती है । निरर्थक बातको ‘जाननेयोग्य है’ ऐसा

नहीं कहा जाता ।

मिथ्याज्ञान या उसके द्वारा स्थापित की हुई

आभासमात्र वस्तु जाननेयोग्य नहीं हो सकती ।

इसके सिवा नित्यकर्मोंके न करनेरूप अनान

प्रत्यवायरूप भावकी उत्पत्ति भी नहीं हो सकती ।

क्योंकि ‘नास्ततो विद्यते भावः’ इत्यादि भगवान्के

वाक्य हैं तथा ‘असत्से सत् कैसे उत्पन्न हो

सकता है ?’ इत्यादि श्रुतिवाक्य भी पहले दिखाने

जा चुके हैं ।

इस प्रकार असत्से सत्की उत्पत्ति का निर्णय

दिया जानेपर भी जो असत्से सत्की उत्पत्ति

बतलाते हैं, उनका तो यह कहना हुआ कि असत्

तो सत् होता है और सत् असत् होता है, परन्तु

यह सब प्रमाणोंसे विरुद्ध होनेके कारण अशुद्ध है ।

न च निष्फलं विदध्यात् कर्म श्रास्त्रं दुःख-  
स्वरूपत्वाद् दुःखस्य च बुद्धिपूर्वकतया  
कार्यत्वानुपपत्तेः ।

तदकरणे च नरकपाताभ्युपगमे अनर्थाय  
एव उभयथा अपि करणे अकरणे च श्रास्त्रं  
निष्फलं कल्पितं स्यात् ।

स्वाम्युपगमविरोधः च नित्यं निष्फलं  
कर्म इति अभ्युपगम्य मोक्षफलाय  
इति ह्युच्यते ।

तस्माद् यथाश्रुत एव अर्थः 'कर्मणि अकर्म  
यः' इत्यादेः, तथा च व्याख्यातः अस्माभिः  
श्लोकः ॥ १८ ॥

तद् एतत् कर्मणि अकर्मादिदर्शनं  
स्तूयते—

यस्य सर्वे समारम्भाः कामसंकल्पवर्जिताः ।

ज्ञानाभिदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ॥ १९ ॥

पल यथोक्तदर्शिनः सर्वे भावन्तः समारम्भाः  
कर्मणि समारम्भन्ते इति समारम्भाः काम-  
संकल्पवर्जिताः कामैः उत्कारणैः च संकल्पैः  
वर्जिता भूधा एव चेष्टामात्रा अनुग्रीयन्ते,  
प्रवृत्तेन चेत् लोकसंग्रहार्थं निवृत्तेन चेत्  
जीवनमात्रार्थम्,

तं ज्ञानाभिदग्धकर्माणं कर्मादी अकर्मादिदर्शनं  
ज्ञानं तद् एव अभिः तेन ज्ञानाग्निना दग्धानि  
शुभाशुभलक्षणानि कर्माणि यस्य तम् आहुः  
परमार्थतः पण्डितं बुधा ब्रह्मविदः ॥ १९ ॥

तथा शास्त्र भी निरर्थक कर्मोका विधान नहीं कर  
सकता, क्योंकि सभी कर्म ( परिश्रमकी दृष्टिसे ) दुःख  
रूप हैं और जान-बूझकर ( बिना प्रयोजन ) किसी-  
का भी दुःखमें प्रवृत्त होना सम्भव नहीं ।

तथा उन नित्यकर्मोको न करनेसे नरकप्राप्ति  
होती है, ऐसा शास्त्रका आशय मान लेनेपर तो यह  
मानना हुआ कि कर्म करने और न करनेमें दोनों  
प्रकारसे शास्त्र अनर्थका ही कारण है, अतः व्यर्थ है ।

इसके सिवा, 'नित्यकर्मोका फल नहीं है', ऐसा  
मानकर फिर उनकी मोक्षरूप फलके देनेवाला  
कहनेसे उन व्याख्याकारोंके मतमें स्वयंचोविरोध  
भी होता है ।

सुतरां 'कर्मणि अकर्म यः पश्येत्' इत्यादि श्लोकका  
अर्थ जैसा ( पुरुषरम्परसे ) सुना गया है, वही ठीक  
है और हमने भी उसीके अनुसार इस श्लोककी  
व्याख्या की है ॥ १८ ॥

उपर्युक्त कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्म-दर्शनकी  
स्तुति करते हैं—

जिनका प्रारम्भ किया जाता है उनका  
नाम समारम्भ है, इस व्युत्पत्तिसे सम्पूर्ण कर्मोका नाम  
समारम्भ है । उपर्युक्त प्रकारसे 'कर्ममें अकर्म और  
अकर्ममें कर्म' देखनेवाले जिस पुरुषके समस्त समारम्भ  
( कर्म ) कामनासे और कामनाके कारणरूप संकल्पों-  
से भी रहित हो जाते हैं अर्थात् जिसके द्वारा बिना ही  
किसी अपने प्रयोजनके—यदि वह प्रवृत्तिमार्गवाला  
है तो लोकसंग्रहके लिये और निवृत्तिमार्गवाला है तो  
जीवन-यात्रा-निर्वाहके लिये—केवल चेष्टामात्र ही  
क्रिया होती है,

तथा कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्म-दर्शनरूप  
ज्ञानाग्निसे जिसके पुण्य-पापरूप सम्पूर्ण कर्म दग्ध हो  
गये हैं, ऐसे ज्ञानाभिदग्धकर्मा पुरुषको ब्रह्मवेत्ता-  
जन ब्राह्मणमें पण्डित कहते हैं ॥ १९ ॥

यः तु अकर्मादिदर्शी सः अकर्मादिदर्शनाद्

एव निष्कर्मा संन्यासी जीवनमात्रार्थचेष्टः

सन् कर्मणि न प्रवर्तते यद्यपि प्राग् विवेक्तः

प्रवृत्तः ।

यः तु प्रारब्धकर्मा सन् उत्तरकालम्  
उत्पन्नात्मसम्पददर्शनः स्यात् स कर्मणि  
प्रयोजनम् अपश्यन् ससाधनं कर्म परित्यजति  
एव ।

स कुतश्चित् निमित्तात् कर्मपरित्यागासम्भवे  
सति कर्मणि तत्फले च सङ्गरहिततया  
स्वप्रयोजनाभावात् लोकसंग्रहाय पूर्ववत्  
कर्मणि प्रवृत्तः अपि न एव किञ्चित् करोति ।

ज्ञानाभिदग्धकर्मत्वात् तदीयं कर्म अकर्म

एव सम्पद्यते इति एतम् अर्थं दर्शयिष्यन् आह—

त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं नित्यवृत्तौ निराश्रयः ।

कर्मण्यभिप्रवृत्तौऽपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥ २० ॥

त्यक्त्वा कर्मसु अभिमानं फलासङ्गं च यथो-  
क्तेन ज्ञानेन नित्यवृत्तौ निराकाङ्क्षो विषयेषु  
इत्यर्थः ।

निराश्रय आश्रयपरहितः । आश्रयो नाम

यदाधित्य पुरुषार्थं सिद्धाधिविपत्ति, इष्टादृष्ट-  
फलसाधनाधपरहित इत्यर्थः ।

विदुषा क्रियमानं कर्म परमार्थतः अकर्म  
एव तस्य निष्प्रियानन्ददर्शनसम्पन्नत्वात् ।

तेन एवं भूतेन प्रयोजनाभावात् ममाधनं

कर्म परित्यक्तव्यम् एव इति प्राप्ते,

जो कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्म देखनेवाला  
है, वह यदि विवेक होनेसे पूर्व कर्ममें लग्न  
तो भी कर्ममें अकर्म और अकर्ममें कर्मका ज्ञान हो  
जानेसे केवल जीवन-निर्वाहमात्रके लिये चेष्टा करता  
हुआ कर्मरहित संन्यासी ही हो जाता है, तब  
उसकी कर्मोंमें प्रवृत्ति नहीं होती ।

अर्थात् जो पहले कर्म करनेवाला हो और उसे  
जिसको आत्माका सम्यक् ज्ञान हुआ हो, ऐसा  
पुरुष कर्मोंमें कोई प्रयोजन न देखकर साधनोंसहित  
कर्मोंका त्याग कर ही देता है ।

परन्तु किसी कारणसे कर्मोंका त्याग करना  
असम्भव होनेपर कोई ऐसा पुरुष यदि कर्मोंमें और  
उनके फलमें आसक्तिरहित होकर केवल लोकसंग्रहके  
लिये पहलेके सदृश कर्म करता रहता है तो भी  
निजका प्रयोजन न रहनेके कारण ( वास्तवमें ) वह  
कुछ भी नहीं करता ।

क्योंकि ज्ञानरूप अग्निद्वारा मस्तीभूत हो जानेके  
कारण उसके कर्म अकर्म ही हो जाते हैं । इसी  
आशयको दिखानेकी इच्छासे भगवान् कहते हैं—

उपर्युक्त ज्ञानके प्रभावसे कर्मोंमें अभिमान और  
फलासक्तिका त्याग करके जो नित्यभूत है अर्थात्  
विषय-कामनासे रहित हो गया है,

तथा आश्रयसे रहित है । जिस फलका आश्रय  
लेकर मनुष्य पुरुषार्थ सिद्ध करनेकी इच्छा किया  
करता है उसका नाम आश्रय है, ऐसे हम लोक-  
परलोकके इष्टफल-साधनरूप आश्रयों को रहित है,

उस ज्ञानीद्वारा किये हुए कर्म कदापि अकर्म  
ही हैं क्योंकि वह निष्प्रिय आत्माके ज्ञानसे उत्पन्न हैं ।  
अतः कोई प्रयोजन न रहनेके कारण उसे  
पुनश्च न्यूनतमोक्तिन कर्मोंका प्रयोग करना ही  
देना चाहिये, ऐसी कर्मोंका प्रयोग करनेवाला ही,

ततो निर्गमासम्भवात् लोकसंग्रहचिकीर्षया  
 शिष्टविगर्हणापरिजिहीर्षया वा पूर्ववत् कर्मणि  
 अभिप्रवृत्तः अपि निष्क्रियात्मदर्शनसंपन्नत्वाद्  
 न एव किंचित् करोति सः ॥ २० ॥

उन कर्मोंसे निवृत्त होना असम्भव होनेके कारण  
 लोकसंग्रहकी इच्छासे या श्रेष्ठ पुरुषोंद्वारा  
 जानेवाली निन्दाको दूर करनेकी इच्छासे यदि ( ज्ञानी )  
 पहलेकी तरह कर्मोंमें प्रवृत्त है तो भी निष्क्रिय  
 आत्माके ज्ञानसे सम्पन्न होनेके कारण वास्तवमें कुछ भी नहीं करता ॥ २० ॥

यः पुनः पूर्वोक्तविपरीतः प्राग्व एव कर्मा-  
 रम्भाद् ब्रह्मणि सर्वान्तरे प्रत्यगात्मनि  
 निष्क्रिये संजातात्मदर्शनः,

परन्तु जो उससे विपरीत है अर्थात् उपर्युक्त  
 प्रकारसे कर्म करनेवाला नहीं है, कर्मोंका आश्रय  
 करनेसे पहले ( गृहस्थी न बनकर ब्रह्मचर्य आश्रम  
 ही जिसका सबके अंदर व्यापक अन्तरात्मा निष्क्रिय  
 ब्रह्ममें आत्मभाव प्रत्यक्ष हो गया है,

तद् दृष्टादृष्टेऽविषयाशौर्विर्वाजिततया दृष्टा-  
 दृष्टार्थे कर्मणि प्रयोजनम् अपश्यन् ससाधनं  
 कर्म संन्यस्य शरीरयात्रामात्रचेष्टो यतिः  
 ज्ञाननिष्ठो मुच्यते इति एतम् अर्थं दर्शयितुम्  
 आह—

यह केवल शरीरयात्राके लिये चेष्टा करनेवाला  
 निष्ठ यति, इस लोक और परलोकके समस्त शिष्ट  
 भोगोंकी आश्रयसे रहित होनेके कारण, इस लोक  
 परलोकके भोगरूप फल देनेवाले कर्मोंमें अपना  
 भी प्रयोजन न देखकर कर्मोंको और कर्मोंके साधन  
 को त्यागकर मुक्त हो जाता है । इसी भाँति  
 दिखलानेके लिये ( अगला श्लोक ) कहते हैं—

निराशीर्यतचित्तात्मा

त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।

शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ २१ ॥

निराशीः निर्माता आशिषो यस्मात् स निरा-  
 शीः यतचित्तात्मा चित्तम् अन्तःकरणम् आत्मा  
 बाह्यः कार्यकरणसंघातः तौ उभौ अपि यतौ  
 संयतौ येन स यतचित्तात्मा, त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।  
 त्यक्तः सर्वः परिग्रहो येन स त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।

जिसकी सम्पूर्ण आशाएँ दूर हो गयी हैं,  
 'निराशीः' है, जिसने चित्त यानी अन्तःकरणको  
 आत्मा यानी बाह्य कार्य-करणके संघातरूप शरीर  
 इन दोनोंको मलयप्रकार अपने वशमें कर लिया है  
 'यतचित्तात्मा' कहलाता है, जिसने समस्त परिग्रह  
 अर्थात् भोगोंकी सामग्रीका सर्वथा त्याग कर दिया  
 है, वह 'त्यक्तसर्वपरिग्रह' है ।

शारीरं शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं केवलं तत्र  
 अपि अभिमानवर्जितं कर्म कुर्वन् न आप्नोति न  
 प्राप्नोति किल्बिषम् अनिष्टरूपं पापं धर्मं च । धर्मः  
 अपि मुमुक्षोः किल्बिषम् एव बन्धापादकत्वात् ।

ऐसा पुरुष केवल शरीरस्थितिमात्रके लिये  
 जानेवाले और अभिमानरहित कर्मोंको करता  
 पापको अर्थात् अनिष्टरूप पुण्य-पाप दोनोंको  
 प्राप्त होना । बन्धनकारक होनेसे धर्म भी मुमुक्षु  
 लिये तो पाप ही है ।

किं च शारीरं केवलं कर्म इत्यत्र किं  
 शरीरनिर्वर्त्य शारीरं कर्म अभिप्रेतम् आहोस्वित्  
 शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्म इति ।

यहाँ 'शारीरं केवलं कर्म' इस पदमें शरीर  
 होनेवाले कर्म शारीरिक कर्म माने गये हैं, या शरीर  
 निर्वाहमात्रके लिये किये जानेवाले कर्म शारीरिक  
 कर्म माने गये हैं ।

किं च अतो यदि शरीरनिर्वर्त्य शरीरं कर्म

यदि वा शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शरीरम्  
इति, उच्यते—

यदा शरीरनिर्वर्त्य कर्म शरीरम् अमिष्येत्  
स्यात् तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म प्रतिषिद्धम्  
अपि शरीरेण कुर्वन् न आप्नोति किल्बिषम् इति  
ब्रुवतो विरुद्धाभिधानं प्रसज्येत । शास्त्रीयं च  
कर्म दृष्टादृष्टप्रयोजनं शरीरेण कुर्वन् न आप्नोति  
किल्बिषम् इति अपि ब्रुवतः अप्राप्तप्रतिषेध-  
प्रसङ्गः ।

शरीरं कर्म कुर्वन् इति विशेषणात् केवल-  
शब्दप्रयोगात् च बाह्यनसनिर्वर्त्य कर्म विधि-  
प्रतिषेधविषयं धर्माधर्मशब्दवाच्यं कुर्वन्  
प्राप्नोति किल्बिषम् इति उक्तं स्यात् ।

तत्र अपि बाह्यनसाम्यां विहितानुष्ठानपक्षे  
किल्बिषप्राप्तिवचनं विरुद्धम् आपद्येत । प्रतिषिद्ध-  
सेवापक्षे अपि भूतार्थानुवादमात्रम् अनर्थकं  
स्यात् ।

यदा तु शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं शरीरं  
कर्म अमिष्येत् तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं  
कर्म विधिप्रतिषेधगम्यं शरीरबाह्यनमनिर्वर्त्यम्  
अन्यद् अङ्गदन्तैः एव शरीरादिभिः शरीर-  
स्थितिमात्रप्रयोजनं केवलशब्दप्रयोगात् अहं  
करोमि इति अभिमानवर्जितः शरीरादिदृष्टा-  
त्वात् नोदृष्टत्वात् कुर्वन् न प्राप्नोति किल्बिषम् ।

चाहे शरीरद्वारा होनेवाले कर्म शारीरिक कर्म  
माने जायें या शरीरनिर्वाहमात्रके लिये किये  
जानेवाले कर्म 'शारीरिक कर्म' माने जायें, इस  
विवेचनसे क्या प्रयोजन है ! इसपर कहते हैं—

जो शरीरद्वारा होनेवाले कर्मोंका नाम शारीरिक  
कर्म मान लिया जाय तो इस लोकमें या परलोकमें कुछ  
देनेवाले निषिद्ध कर्मोंको भी शरीरद्वारा करता हुआ  
मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता, ऐसा कहनेसे भगवान्  
के कथनमें विरुद्ध विधानका दोष आता है । और इस  
लोक या परलोकमें कुछ देनेवाले, शास्त्रविहित कर्मोंको  
शरीरद्वारा करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त  
होता, ऐसा कहनेसे भी बिना प्राप्त हुए व  
प्रतिषेध करनेका प्रसङ्ग आ जाता है ।

तथा 'शारीरिक कर्म करता हुआ' इस शीर्षक  
और 'केवल' शब्दके प्रयोगसे ( उपर्युक्त मान्य  
अनुसार ) भगवान्का यह कहना हो जाता है  
( शरीरके सिवा ) मन-यागीद्वारा किये जानेवाले कर्मों  
और प्रतिषिद्ध कर्मोंको, जो कि धर्म और अधर्म का  
कहे जाते हैं, करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त होता है ।

उसमें भी 'मन-यागीद्वारा निहित कर्मोंको का-  
रता हुआ पापको प्राप्त होता है,' यह कहना तो कि  
विधान होगा, और 'निषिद्ध कर्मोंको करता हुआ  
पापको प्राप्त होता है,' यह कहना अनुपपन्न  
होनेमें व्यर्थ होगा ।

परन्तु जब शरीरनिर्वाहमात्रके लिये किये जाने  
वाले कर्म शारीरिक कर्म मान किये जायेंगे, तो  
इसपर यह अर्थ हो जायगा कि इस लोक या परलोक  
के भोग ही जिनका प्रयोजन है, जो निषिद्ध कर्मोंका  
द्वन्द्वद्वारा करने जाते हैं, जो शरीर, माया वगैरह  
किये जाते हैं, ऐसे अन्य कर्मोंको न करण हुआ  
तब शरीर, मन या कर्मादि, केवल शरीरनिर्वाह  
के लिये आवश्यक कर्म व्यवहृतिये करण हुआ तब  
निषिद्धाहं प्राप्त नहीं होगा । कर्मों के शरीरद्वारा  
प्रयोगसे यह अभिप्राय है कि वे कर्मों का शरीर  
अभिप्रायसे किये जायेंगे वे कर्मों के शरीरद्वारा  
किये जायेंगे ।

एवंभूतस्य पापशब्दवाच्यकिल्बिषप्राप्त्य-

सम्भवात् किल्बिषं संसारं न आप्नोति ।

ज्ञानाग्निदग्धसर्वकर्मत्वाद् अप्रतिबन्धेन

ध्रुव्यते एव इति ।

पूर्वोक्तसम्पददर्शनफलानुवाद एव ह्यः ।

एवम् 'शरीरं केवलं कर्म' इति अस्य अर्थपरिग्रहे

निरवयवं भवति ॥ २१ ॥

त्यक्तसर्वपरिग्रहस्य यतेः अन्नादेः शरीर-

स्थितिहेतोः परिग्रहस्य अमावाद् याचनादिना

शरीरस्थितौ कर्तव्यतायां प्राप्तायाम् 'अयाचितम्-

संस्तुतमुपपन्नं यदृच्छया' (योषा० सू० २१।८।१२)

इत्यादिना वचनेन अनुज्ञातं यतेः शरीरस्थिति-

हेतोः अन्नादेः प्राप्तिद्वारम् आविष्कुर्वन् आह—

यदृच्छालाभसंतुष्टो द्वन्द्वातीतो विमत्सरः ।

समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निश्च्यते ॥ २२ ॥

यदृच्छालाभसंतुष्टः अप्राप्तितोषनतो लाभो

यदृच्छालाभः तेन संतुष्टः संज्ञातालंप्रत्ययः ।

द्वन्द्वातीतो द्वन्द्वः शीतोष्णादिभिः इन्धमानः

अपि अविषमचित्तो द्वन्द्वातीत उच्यते ।

विमत्सरो विगतमत्सरो निर्भरबुद्धिः समः

तुल्यो यदृच्छालाभस्य सिद्धौ असिद्धौ च ।

य एवंभूतो यतिः अन्नादेः शरीरस्थितिहेतोः

लाभालाभयोः समो हर्षविषादवर्जितः कर्मादी

अकर्मादिदर्शी यथाभूतात्मदर्शननिष्ठः शरीर-

ऐसे पुरुषको पापरूप किल्बिष प्राप्त होना तो असम्भव है, इसलिये यहाँ यह समझना चाहिये कि वह किल्बिषको यानी संसारको प्राप्त नहीं होता ।

ज्ञानरूप अग्निद्वारा उसके समस्त कर्मोंका नाश हो जानेके कारण वह बिना किसी प्रतिबन्धके मुक्त ही हो जाता है ।

यह पहले कहे हुए यथार्थ आत्मज्ञानके फलका अनुवादमात्र है । 'शरीरं केवलं कर्म' इस वाक्यका इस प्रकार अर्थ मान लेनेसे वह अर्थ निर्दोष सिद्ध होता है ॥ २१ ॥

जिसने समस्त संप्रदका त्याग कर दिया है ऐसे संन्यासीके पास शरीरनिर्वाहके कारणरूप अन्नादिका संप्रद नहीं होता, इसलिये उसको याचनादिवारा शरीरनिर्वाह करनेकी योग्यता प्राप्त हुई । इसपर 'यिना याचना किये, 'यिना संस्कारके अथवा यिना इच्छा किये' प्राप्त हुए' इत्यादि वचनोंसे जो शास्त्रमें संन्यासीके शरीरनिर्वाहके लिये अन्नादिकी प्राप्तिके द्वार बतलाये गये हैं, उनको प्रकट करते हुए कहते हैं—

यदृच्छालाभसंतुष्टो द्वन्द्वातीतो विमत्सरः ।

समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निश्च्यते ॥ २२ ॥

जो बिना भौगे अपने-आप मिले हुए पदार्थसे संतुष्ट है अर्थात् उसीमें जिसके मनका यह भाव हो जाता है कि यही पर्याप्त है,

जो द्वन्द्वसे अतीत है अर्थात् शीत-उष्ण आदि द्वन्द्वसे सनाये जानेपर भी जिसके चित्तमें विषाद नहीं होता,

जो ईर्ष्यासे रहित अर्थात् निर्भर-बुद्धिकला है और जो अपने-आप प्राप्त हुए लाभकी सिद्धि-असिद्धिमें भी सम रहता है ।

जो ऐसा शरीरस्थितिके हेतुरूप अन्नादिके प्राप्त होने या न होनेमें भी हर्ष-शोकमें रहित, समदर्शी है और कर्मादिमें अकर्मादि देखनेवाला, यथार्थ आत्म-दर्शननिष्ठ, एवं शरीरस्थितिव्यवहारे लिये किये जानेवाले



स्थितिमात्रप्रयोजने भिक्षाटनादिकर्मणि शरीरा-  
दिनिर्वर्त्ये न एव किञ्चित् करोमि अहम् 'गुणा  
गुणेषु वर्तन्ते' इति एवं सदा संपरिचक्षणा  
आत्मनः कर्तृत्वामात्रं पश्यन् न एव किञ्चिद्  
भिक्षाटनादिकं कर्म करोति ।

लोकव्यवहारसामान्यदर्शनेन तु लौकिकैः  
आरोपितकर्तृत्वे भिक्षाटनादां कर्मणि कर्ता  
भवति स्वानुभवेन तु शास्त्रप्रमाणादिजनितेन  
अकर्ता एव ।

स एवं पराध्यारोपितकर्तृत्वः शरीरस्थिति-  
मात्रप्रयोजनं भिक्षाटनादिकं कर्म कृत्वा अपि  
न निबध्यते, बन्धहेतोः कर्मणः सहेतुकस्य  
ज्ञानाभिना दग्धत्वाद् इति उक्तानुवाद एव  
एषः ॥ २२ ॥

और शरीरादिद्वारा होनेवाले भिक्षाटनादि कर्मों में  
मैं कुछ नहीं करता 'गुण ही गुणोंमें वर्त रहे हैं' इस  
प्रकार सदा देखनेवाला है वह यदि अपनेमें कर्ता-  
का अभाव देखनेसे अर्थात् आत्माको अकर्ता सम-  
झनेसे वास्तवमें भिक्षाटनादि कुछ भी कर्म नहीं  
करता है ।

ऐसा पुरुष लोकव्यवहारकी साधारण दृष्टिसे तो  
सांसारिक पुरुषोंद्वारा आरोपित किये हुए कर्तापनके  
कारण भिक्षाटनादि कर्मोंका कर्ता होता है । परन्तु  
शास्त्रप्रमाण आदिसे उत्पन्न अपने अनुभवसे (वस्तुतः)  
वह अकर्ता ही रहता है ।

इस प्रकार दूसरोंद्वारा जिसपर कर्तापनका  
अध्यारोप किया गया है, ऐसा वह पुरुष शरीर-  
निर्वाहमात्रके लिये किये जानेवाले भिक्षाटनादि  
कर्मोंको करता हुआ भी नहीं बँधता । क्योंकि  
ज्ञानरूप अग्निद्वारा उसके (समस्त) बन्धनरूपक  
कर्म हेतुसहित भस्म हो चुके हैं । यह पहले बड़े  
हुएका ही अनुवादमात्र है ॥ २२ ॥

'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गम्' इति अनेन श्लोकेन यः

प्रारब्धकर्मा सन् यदा निष्क्रियव्रज्जात्मदर्शन-  
संपन्नः स्यात् तदा तस्य आत्मनः कर्तृकर्म-  
प्रयोजनाभावदर्शिनः कर्मपरित्यागे प्राप्ते  
कृतश्चिद् निमित्तात् तदसम्भवे सति पूर्ववत्  
तस्मिन् कर्मणि अमिप्रवृत्तः अपि न एव  
किञ्चित् करोति ॥ इति कर्माभावः प्रदर्शितः ।  
यस्य एवं कर्माभावो दर्शितः तस्य एव—

गतसङ्गस्य मुक्तस्य

यज्ञायाचरतः कर्म

गतसङ्गस्य सर्वतो निवृत्तासक्तो मुक्तस्य

निवृत्तधर्माधिर्मादिवन्धनस्य ज्ञानावस्थितचेतसो

ज्ञाने एव अवस्थितं भूतो यस्य यः अयं

जो कर्म करना प्रारम्भ कर चुका है, ऐसा पुरुष  
जब कर्म करते-करते इस ज्ञानसे सम्पन्न हो जाता है  
कि 'निष्क्रिय व्रज ही आत्मा है' तब अपने कर्मा, कर्म  
और प्रयोजनादिको अभाव देखनेवाले उस पुरुषके  
लिये कर्मोंका त्याग कर देना ही उचित होता है । किन्तु  
किसी कारणवश कर्मोंका त्याग करना असम्भव होने-  
पर यदि वह पहलेकी तरह उन कर्मोंमें छद्म रहे  
तो भी, वास्तवमें कुछ भी नहीं करता । इस प्रकार  
'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गम्' इस श्लोकसे (ज्ञानीके)  
कर्मोंका अभाव (अकर्मत्व) दिखायपा जा चुका है ।  
जिस पुरुषके कर्मोंका इस प्रकार अभाव दिखाया गया  
है, उसीके (विषयमें अगला श्लोक कहने है) —

ज्ञानावस्थितचेतसः ।

समग्रं प्रविलीयते ॥ २३ ॥

जिस पुरुषकी सब ओरसे आसक्ति निवृत्त हो  
चुकी है, जिसके पुण्य-पापका बन्धन छूट गये हैं,  
जिसका चित्त निरन्तर ज्ञानमें ही स्थित है, ऐसे  
केतन यह ज्ञानादिक लिये ही परमेश्वर आश्रय

ज्ञानावस्थितचेताः तस्य यथाय यज्ञनिर्वृत्यर्थम्  
आचरतो निर्वर्तयतः कर्म समग्रं सहायेण फलेन  
वर्तते इति समग्रं कर्म तत् समग्रं प्रविलीयते  
विनश्यति इत्यर्थः ॥ २३ ॥

करनेवाले उस सद्गहीन मुक्त और ज्ञानावस्थित-चित्त  
पुरुषके समग्र कर्म विलीन हो जाते हैं । 'अग्र' शब्द  
फलका वाचक है । उसके सहित कर्मोंको समग्र कर्म  
कहते हैं, अतः यह अभिप्राय हुआ कि उसके  
फलसहित समस्त कर्म नष्ट हो जाते हैं ॥ २३ ॥

कस्मात् पुनः कारणात् क्रियमाणं कर्म  
स्वकार्यारम्भम् अकुर्वत् समग्रं प्रविलीयते इति  
उच्यते यतः—

किये जानेवाले कर्म अपना कार्य आरम्भ किये  
बिना ही ( कुछ फल दिये बिना ही ) किस कारणसे  
फलसहित विलीन हो जाते हैं ! इसपर कहते हैं—

ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ।

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

ब्रह्म अर्पणं येन करणेन ब्रह्मविद् हविः अग्नौ  
अर्पयति तद् ब्रह्म एव इति पश्यति तस्य  
आत्मव्यतिरेकेण अमार्गं पश्यति ।

ब्रह्मवेत्ता पुरुष जिस साधनद्वारा अग्निमें हवि अर्पण  
करता है, उस साधनको ब्रह्मरूप ही देखा करता है,  
अर्थात् आत्माके सिवा उसका अभाव देखता है ।

यथा शुक्तिकायां रजतामार्गं पश्यति तद्  
उच्यते ब्रह्म एव अर्पणम् इति, यथा यद् रजतं  
तत् शुक्तिका एव इति । ब्रह्म, अर्पणम् इति  
असमस्ते पदे ।

जैसे ( सीपके जाननेवाला ) सीपमें चाँदीका  
अभाव देखता है 'ब्रह्म ही अर्पण है' इस परसे भी बड़ी  
ग़ात कही जाती है । अर्थात् जैसे यह समझना है  
कि जो चाँदीके रूपमें दीख रही है वह सीप ही है ।  
( वैसे ही ब्रह्मवेत्ता भी समझता है कि जो अर्पण  
दीखता है वह ब्रह्म ही है ) ब्रह्म और अर्पण—यह  
दोनों पद अलग-अलग हैं ।

यद् अर्पणयुद्धया गृह्यते लोके तद् अस्य

अभिप्राय यह कि संसारमें जो अर्पण माने जाते  
हैं वे सुक्, सुव आदि सब पदार्थ उस ब्रह्मवेत्ताकी  
दृष्टिमें ब्रह्म ही हैं ।

ब्रह्मविदो ब्रह्म एव इत्यर्थः ।

ब्रह्म हविः तथा यद् हविर्बुद्ध्या गृह्यमाणं  
तद् ब्रह्म एव अस्य ।

ब्रह्मे ही जो वस्तु हविरूपमें मानी जाती है वह  
भी उसकी दृष्टिमें ब्रह्म ही होता है ।

तथा ब्रह्मज्ञी इति समस्तं पदम् ।

'ब्रह्माग्नौ' यह पद समासयुक्त है ।

अग्निः अपि ब्रह्म एव यत्र हूयते ब्रह्मणा  
कर्मा ब्रह्म एव कर्ता इत्यर्थः । यत् तेन हुतं  
इव न क्रिया तद् ब्रह्म एव ।

इसलिये यह अर्थ हुआ कि ब्रह्मकर कर्ताद्वारा  
जिसने हवन किया जाता है वह अग्नि भी ब्रह्म ही है  
और वह कर्मा भी ब्रह्म ही है और जो उसके द्वारा  
हवनरूप क्रिया की जाती है वह भी ब्रह्म ही है ।

यत् तेन गन्तव्यं फलं तद् अपि ब्रह्म एव ।  
ब्रह्मकर्मसमाधिना, ब्रह्म एव कर्म ब्रह्मकर्म तस्मिन्

उस ब्रह्मकर्ममें स्थिर हुए पुरुषद्वारा प्राप्त करनेवाले  
जो फल है वह भी ब्रह्म ही है । अर्थात् ब्रह्मरूप करने

समाधिः यस्य स ब्रह्मकर्मसमाधिः तेन ब्रह्म-  
कर्मसमाधिना ब्रह्म एव गन्तव्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षुणा अपि क्रियमाणं

कर्म परमार्थतः अकर्म ब्रह्मबुद्धयुपमृदितत्वात् ।

एवं सति निवृत्तकर्मणः अपि सर्वकर्म-  
संन्यासिनः सम्यग्दर्शनस्तुत्यर्थं यज्ञत्वसंपादनं  
ज्ञानस्य सुतराम् उपपद्यते, यद् अर्पणादि अधि-  
यज्ञे प्रसिद्धं तद् अस्य अध्यात्मं ब्रह्म एव  
परमार्थदर्शिन इति ।

अन्यथा सर्वस्य ब्रह्मत्वे अर्पणादीनाम् एव

विशेषतो ब्रह्मत्वामिधानम् अनर्थकं स्यात् ।

तस्माद् ब्रह्म एव इदं सर्वम् इति अभिज्ञानतो

विदुषः सर्वकर्माभावः ।

कारकबुद्धयभावाद् च । न हि कारकबुद्धि-

रहितं यज्ञारख्यं कर्म दृष्टम् ।

सर्वम् एव अग्निहोत्रादिकं कर्म शब्दसमर्पित-

देवताविशेषसंप्रदानादिकारकबुद्धिमत् कर्म-

मिमानफलामिसंधिमत् च दृष्टम् ।

न उपमृदितक्रियाकारकफलभेदबुद्धिमत्

कर्तृत्वामिमानफलामिसंधिरहितं वा ।

इदं तु ब्रह्मबुद्धयुपमृदितार्पणादिकारक-

क्रियाफलभेदबुद्धि कर्म अतः अकर्म एव तत् ।

जिसके चित्तका समाधान हो चुका है उस पुरुषद्वारा  
प्राप्त किये जानेयोग्य जो फल है वह भी ही है ।

इस प्रकार लोकसंग्रह करना चाहनेवाले पुरुषद्वारा  
किये हुए कर्म भी ब्रह्मबुद्धिसे बाधित होनेके कारण  
अर्थात् फल उत्पन्न करनेकी शक्तिसे रहित कर दिए  
जानेके कारण वास्तवमें अकर्म ही हैं ।

ऐसा अर्थ मान लेनेपर कर्मोंको छोड़ देनेवाले  
कर्म-संन्यासीके ज्ञानको भी यथार्थ ज्ञानकी दृष्टिके  
लिये यज्ञरूप समझना मूर्खी प्रकार बन सकता है,  
अधियज्ञमें जो बुद्धि वस्तुएँ प्रसिद्ध हैं वे सब इस  
यथार्थ ज्ञानी संन्यासीके ( सम्यक्-ज्ञानरूप )  
अध्यात्मयज्ञमें ब्रह्म ही हैं ।

उपर्युक्त अर्थ नहीं माननेसे वास्तवमें सब  
ब्रह्मरूप होनेके कारण केवल तुष आदिको ।  
विशेषतासे ब्रह्मरूप बतलाना व्यर्थ होगा ।

सुतरां 'यह सब कुछ ब्रह्म ही है' इस प्रश्न  
समझनेवाले ज्ञानीके लिये वास्तवमें सब ब्रह्म  
अभाव ही हो जाता है ।

तथा उसके अन्तःकारणमें ( क्रिया, फल आदि )  
कारकसम्बन्धी भेदबुद्धिका अभाव होनेके कारण भी  
यही सिद्ध होता है । क्योंकि कोई भी यज्ञ नामक कर्म  
कारकसम्बन्धी भेदबुद्धिसे रहित नहीं देखा गया ।

अभिप्राय यह है कि अग्निहोत्रादि सभी कर्म,  
( इन्द्राय, वरुणाय आदि ) शब्दोंद्वारा हवि आदि द्रव्य  
जिनके अर्पण किये जाते हैं, उन देवताविशेषरूप  
संप्रदान आदि कारकबुद्धिकाले तथा कर्त्तारके  
अभिमानसे और फलकी इच्छासे युक्त देखे गये हैं ।

जिसमेंसे क्रिया, कारक और फलसम्बन्धी भेदबुद्धि  
नष्ट हो गयी हो तथा जो कर्त्तारपक्षके अभिमानसे और  
फलकी इच्छासे रहित हो ऐसा यज्ञ नहीं देखा गया ।

परन्तु यह उपर्युक्त कर्म तो ऐसा है कि जिसमें  
सर्वत्र ब्रह्मबुद्धि हो जानेके कारण, अर्थात् कारक-  
क्रिया और फलसम्बन्धी भेदबुद्धि नष्ट हो गयी है ।  
इसलिये यह अकर्म ही है ।

तथा च दर्शितम् 'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्'  
'कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति सः' 'गुणा  
गुणेषु वर्तन्ते' 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत  
तत्त्ववित्' इत्यादिभिः ।

तथा च दर्शयन् तत्र तत्र क्रियाकारकफल-  
भेदबुद्ध्युपमर्दं करोति ।

दृष्टा च काम्याग्निहोत्रादौ कामोपमर्देन  
काम्याग्निहोत्रादिहानिः ।

तथा मतिपूर्वकामतिपूर्वकादीनां कर्मणां  
कार्यविशेषस्य आरम्भकत्वं दृष्टम् ।

तथा इह अपि ब्रह्मबुद्ध्युपमृदितार्पणादि-  
कारकक्रियाफलभेदबुद्धेः बाह्यचेष्टामात्रेण कर्म  
अपि विदुषः अकर्म संपद्यते । अत उक्तं समग्रं  
प्रविलीयते इति ।

अत्र केचिद् आहुः यद् ब्रह्म तदर्पणादीनि ।  
ब्रह्म एव किल अर्पणादिना पञ्चविधेन  
कारकात्मना व्यवस्थितं सत् तद् एव कर्म  
करोति । तत्र न अर्पणादिबुद्धिः निवर्त्यते  
किं तु अर्पणादिषु ब्रह्मबुद्धिः आधीयते । यथा  
प्रतिमादौ विष्ण्वादिवुद्धिः यथा वा नामादौ  
ब्रह्मबुद्धिः इति ।

सत्यम् एवम् अपि स्याद् यदि ज्ञानयज्ञ-  
स्तुत्यर्थं प्रकरणं न स्यात् ।

अत्र तु सम्यग्दर्शनं ज्ञानयज्ञशब्दितम्  
अनेकान् यज्ञशब्दितान् क्रियाविशेषान्  
उपन्यस्य 'श्रेयान्द्रन्यमयायज्ञाज्ञानयज्ञः' इति  
ज्ञानं स्तौति ।

गी. शं. भा. १७—

यही बात, 'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्'  
'कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित्करोति सः'  
'गुणा गुणेषु वर्तन्ते' 'नैव किञ्चित्करोमीति  
युक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इत्यादि श्लोकोद्गारा भी  
दिखलायी गयी है ।

और इसी प्रकार दिखलाते हुए भगवान् जगह-  
जगह क्रिया, कारक और फलसम्बन्धी भेदबुद्धिवा  
निषेध कर रहे हैं ।

देखा भी गया है कि सकाम अग्निहोत्रादिमें  
क्रमना न रहनेपर वे सकाम अग्निहोत्रादि नहीं  
रहते । ( उनकी सकामता नष्ट हो जाती है । )

तथा यह भी देखा गया है कि जान-बूझकर  
किये हुए और अनजानमें किये हुए कर्म भिन्न-भिन्न  
कार्योंके आरम्भक होते हैं अर्थात् उनका फल  
अलग-अलग होता है ।

वैसे ही यहाँ भी जिस पुरुषकी सर्वत्र ब्रह्मबुद्धि  
हो जानेसे ( सुव, हवि आदिमें ) क्रिया, कारक  
और फलसम्बन्धी भेदबुद्धि नष्ट हो गयी है, उस  
ज्ञानी पुरुषके बाह्य चेष्टामात्रसे होनेवाले कर्म भी  
अकर्म हो जाते हैं । इसीलिये कहा है कि 'उसके  
फलसहित कर्म विलीन हो जाते हैं' ।

इस विषयमें कोई-कोई टीकाकार कहते हैं कि  
जो ब्रह्म है वही सुव आदि है अर्थात् ब्रह्म ही सुव  
आदि पाँच प्रकारके कारकोंके रूपमें स्थित है और  
वही कर्म क्रिया करता है, ( उसके सिद्धान्तानुसार )  
उपयुक्त यज्ञमें सुव आदि बुद्धि निवृत्त नहीं की  
जाती किन्तु सुव आदिमें ब्रह्मबुद्धि स्थापित की  
जाती है, जैसे कि मूर्ति आदिमें विष्णु आदि देव-  
बुद्धि या नाम आदिमें ब्रह्मबुद्धि की जानी है ।

ठीक है, यदि यह प्रकरण ज्ञानयज्ञकी स्तुतिके  
लिये न होता तो यह अर्थ भी हो सकता था ।

परन्तु इस प्रकरणमें तो यज्ञ नामसे कहे जानेवाले  
अलग-अलग बहुत-से क्रिया-भेदोंको कहकर फिर  
'द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा ज्ञानयज्ञ कल्याणकर है'  
इस कथनद्वारा ज्ञानयज्ञ शब्दसे कथित सम्यक्-  
दर्शनकी स्तुति करते हैं ।

अत्र च समर्थम् इदं वचनं ब्रह्मार्पणम् इत्यादि  
ज्ञानस्य यज्ञत्वसंपादने अन्यथा सर्वस्य ब्रह्मत्वे  
अर्पणादीनाम् एव विशेषतो ब्रह्मत्वामिधानम्  
अनर्थकं स्यात् ।

ये तु अर्पणादिषु प्रतिमायां विष्णुदृष्टिवद्  
ब्रह्मदृष्टिः क्षिप्यते नामादिषु इव च इति ब्रुवते  
न तेषां ब्रह्मविद्या उक्ता इह विवक्षिता स्याद्  
अर्पणादिविषयत्वाद् ज्ञानस्य ।

न च दृष्टिसंपादनज्ञानेन मोक्षफलं प्राप्यते  
'ब्रह्मैव तेन गन्तव्यम्' इति च उच्यते । विरुद्धं  
च सम्यग्दर्शनम् अन्तरेण मोक्षफलं प्राप्यते  
इति ।

प्रकृतिविरोधः च । सम्यग्दर्शनं च प्रकृतम् ।

'कर्मण्यकर्म यः पश्येत्' इत्यत्र अन्ते च  
सम्यग्दर्शनं तस्य एव उपसंहारात् ।

'श्रेयाद्रव्यमयाध्यागज्ञानयज्ञः' 'ज्ञानं लब्ध्वा

परां शान्तिम्' इत्यादिना सम्यग्दर्शनस्तुतिम् एव  
कुर्वन् उपसृणोः अध्यायः ।

तत्र अकस्माद् अर्पणादीं ब्रह्मदृष्टिः अप्रकरणे  
प्रतिमायाम् इव विष्णुदृष्टिः उच्यते इति  
अनुपपन्नम् ।

तस्माद् यथाव्याख्यातार्थ एव अयं  
श्लोकः ॥ २४ ॥

तथा इस प्रकरणमें जो 'ब्रह्मार्पणम्' इत्यादि  
वचन है, यह ज्ञानको यज्ञरूपसे सम्पादन करनेमें  
समर्थ भी है, नहीं तो वात्सल्यमें सब कुछ ब्रह्मरूप  
होनेके कारण केवल अर्पण (धुव) आदिको ही  
अलग करके ब्रह्मरूपसे विधान करना व्यर्थ होगा ।

जो ऐसा कहते हैं कि यहाँ मूर्तिमें विष्णु आदि-  
की दृष्टिके सदृश या नामादिमें ब्रह्मबुद्धिकी भाँति  
अर्पण (धुव) आदि यज्ञकी सामग्रीमें ब्रह्मबुद्धि  
स्थापन करायी गयी है, उनकी दृष्टिसे सम्भवतः  
इस प्रकरणमें ब्रह्मविद्या नहीं कही गयी है ।  
क्योंकि ( उनके मतानुसार ) ज्ञानका विषय धुव  
आदि यज्ञकी सामग्री ही है, ब्रह्म नहीं ।

इस प्रकार केवल ब्रह्मदृष्टि सम्पादनरूप का  
मोक्षरूप फल नहीं मिल सकता और यहाँ (सदृश)  
यह कहा है कि उसके द्वारा प्राप्त किया जलनेका  
फल ब्रह्म ही है फिर बिना यथार्थ ज्ञानके मोक्षका  
फल मिलता है—यह कहना सर्वथा विपरीत है ।

इसके सिवा ( ऐसा मान लेनेसे ) प्रकरणमें  
विरोध आता है । अभिप्राय यह है कि 'जो कर्म  
अकर्म देखता है' इस प्रकार यहाँ आरम्भमें सन्तान  
ज्ञानका ही प्रकरण है तथा उसीमें उपसंहार होनेके  
कारण अन्तमें भी यथार्थ ज्ञानका ही प्रकरण है ।

क्योंकि 'द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा ज्ञानयज्ञ  
श्रेष्ठतर है' 'ज्ञानको पाकर परम शान्तिको  
तुरन्त ही प्राप्त हो जाता है' इत्यादि वक्तव्योंसे  
यथार्थ ज्ञानकी स्तुति करते हुए ही यह अप्रपन्न  
समस्त हुआ है ।

फिर बिना प्रकरण अकस्माद् मूर्तिमें विष्णु-  
दृष्टिकी भाँति धुव आदिमें ब्रह्मदृष्टिका विधान  
बतलाना उपयुक्त नहीं ।

सुतरां जिस प्रकार इसकी व्याख्या की गयी है  
इस श्लोकका अर्थ वैसा ही है ॥ २४ ॥

तत्र अयुना सम्यग्दर्शनस्य यज्ञत्वं संपाद्य  
तत्स्तुत्यर्थम् अन्ये अपि यज्ञा उपश्लिष्यन्ते दैवम्  
एव इत्यादिना—

दैवमेवापरे यज्ञं योगिनः पर्युपासते ।

ब्रह्माभावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुहति ॥ २५ ॥

दैवम् एव देवा इज्यन्ते येन यज्ञेन असौ दैवो  
यज्ञः तम् एष अपरे यज्ञं योगिनः कर्मिणः  
पर्युपासते कुर्वन्ति इत्यर्थः ।

ब्रह्माग्नी 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' (तैत्ति० उ० २।  
१) 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' (बृह० उ० ३।१।२८)  
'यत्साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः' (बृह०  
उ० ३।४।१) इत्यादिवचनोक्तम् अशनापादि  
सर्वसंसारधर्मवर्जितम्, नेति नेति इति निरस्ता-  
शेषविशेषं ब्रह्मशब्देन उच्यते ।

ब्रह्म च तद् अग्निः च ॥ होमाधिकरणत्व-  
विवक्षया ब्रह्माग्निः तस्मिन् ब्रह्माग्नी अपरे अन्ये  
ब्रह्मविदः, यज्ञं यज्ञशब्दवाच्य आत्मा आत्म-  
नामसु यज्ञशब्दस्य पाठात् तम् आत्मानं यज्ञं  
परमार्थतः परम् एव ब्रह्म सन्तं बुद्ध्याद्युपाधि-  
संयुक्तम् अध्यस्तसर्वोपाधिधर्मकम् आहुतिरूपं  
यज्ञेन एव आत्मना एव उक्तलक्षणेन उपजुहति  
प्रक्षिपन्ति ।

सोपाधिकस्य आत्मनो निरुपाधिकेन  
परब्रह्मस्वरूपेण एव यद् दर्शनं स तस्मिन्  
होमः तं कुर्वन्ति ब्रह्मात्मैकत्वदर्शननिष्ठाः  
संन्यासिन इत्यर्थः ।

उपर्युक्तं श्लोकमेव यथार्थं ज्ञानको यज्ञः  
सम्पादन करके अब उसकी स्तुति करनेके  
'दैवम् एव' इत्यादि श्लोकोंसे दूसरे-दूसरे यज्ञोंका  
उल्लेख किया जाता है—

जिस यज्ञके द्वारा देवोंका पूजन किया  
है वह देवसम्बन्धी यज्ञ है, अन्य (कितने ही) यज्ञ  
अर्थात् कर्म करनेवाले लोग उस दैव-यज्ञका  
अनुष्ठान किया करते हैं ।

अन्य (ब्रह्मवेत्ता पुरुष) ब्रह्माग्निमें (हवन करते)  
अर्थात् 'ब्रह्म सत्य-ज्ञान-अनन्तस्वरूप है' 'वि-  
और आनन्द ही ब्रह्म है' 'जो साक्षात् रूप  
(प्रत्यक्ष) है वह ब्रह्म है' 'जो सर्वान्तर आत्म  
वह ब्रह्म है' इत्यादि वचनोंसे जिसका वर्णन  
गया है, जो भूख-प्यास आदि समस्त सांसारिक  
धर्मोंसे रहित है, जो 'ऐसा नहीं' 'ऐसा नहीं'  
प्रकार वेदवक्तव्योंद्वारा सब विशेषणोंसे परे बत-  
गया है, वह ब्रह्म शब्दसे कहा जाता है ।

हवनका अधिकरण बतलानेके लिये उस ब्रह्म  
ही यहाँ अग्नि कह दिया है । उस ब्रह्मरूप अग्नि  
कितने ही ब्रह्मवेत्ता-ज्ञानी यज्ञद्वारा यज्ञको  
करते हैं । आत्माके नामोंमें यज्ञ शब्दका  
होनेसे आत्माका नाम यज्ञ है जो कि वास्तव  
परब्रह्म ही है, परन्तु बुद्धि आदि उपाधि-  
युक्त हुआ उपाधियुक्त धर्मोंको अपनेमें मान  
है । उस आहुतिरूप आत्माको उपर्युक्त आत्मा  
ही हवन करते हैं ।

सारांश यह कि उपाधियुक्त आत्माको जो उपाधि-  
रहित परब्रह्मरूपसे साक्षात् करना है, वही उपाधि-  
उत्तम हवन करना है; ब्रह्म और आत्माके एकत्वज्ञान  
स्थित हुए वे संन्यासी लोग ऐसा हवन किया करते

सः अयं गम्यादर्शनलक्षणो यज्ञो देव-  
यज्ञादिषु यज्ञेषु उपधिष्यते 'ब्रह्मर्षि' इत्यादि-  
श्लोकेः 'श्रेयाःश्च्यवन्त्यायज्ञानयज्ञः परं यज्ञः'  
इत्यादिना स्तुत्यर्थम् ॥२५॥

इति चत्वारिंशत्तमोऽध्यायः ॥ १५ ॥  
इति श्रीमद्भगवद्गीतायां अष्टादशोऽध्यायः ॥ १८ ॥

श्रोत्रादीर्नान्द्रियाण्यन्ये संयनामिषु जुहोति ।

शब्दादीन्विषयानन्य इन्द्रियामिषु लुहति ॥ २६ ॥

ध्रोवतनी इन्द्रियानि अन्ये योगिनः संयमाग्निः

प्रतीन्द्रियं संयमो मिथते इति बहुवचनम् ।

संयमा एव अप्रयः तेषु शुद्धि इन्द्रियसंयमम्

एव कुर्वन्ति इत्यर्थः ।

इन्द्रियाणि एव अग्रयः तेषु इन्द्रियाग्रिषु  
सुहृति श्रोत्रादिभिः अविरुद्धविषयग्रहणं होमं  
मन्यन्ते ॥ २६ ॥

अल्प योगजन संनहन अभिप्राय है  
इन्द्रियोक्त हवन करने हैं। संनम ही अभिप्राय है  
उन्हींमें हवन करने हैं अर्थात् इन्द्रियोक्त संनम करने  
हैं। प्रत्येक इन्द्रियका संनम निम्ननिम्न है, इसीसे  
यहाँ बहुवचनका प्रयोग किया गया है।

अन्य (साधकद्वारा) इन्द्रियरूप अभिप्रायों  
विशेषों का हवन करते हैं। इन्द्रियों ही अभिप्रायों  
इन्द्रियाभिप्रायों के हवन करते हैं अर्थात् उन  
इन्द्रियों द्वारा प्राप्त सम्पन्न विशेषों के प्रहर्गण।  
ही होम मानते हैं ॥२६॥

किं च—

तथा—

सर्वाणीन्द्रियकर्माणि

प्राणकर्माणि चापरे ।

## आत्मसंयमयोगाग्नौ

जुहति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

सर्वाणि इन्द्रियकर्माणि इन्द्रियाणां कर्माणि

दूसरे साधक इन्द्रियोंके सम्पूर्ण कामोंके

इन्द्रियकर्माणि तथा प्राणकर्माणि प्राणो वायुः

शरीरके भीतर रहनेवाला वायु जो प्रायः

आध्यात्मिकः तत् कर्माणि आकुञ्चनप्रसारणा-

दीनि तानि च अपरे आत्मसंयमयोगाग्नौ आत्मनि

संयमे आत्मसंयमः स एव योगाग्निः तस्मिन्

आत्मसंयमयोगाग्री शुद्धिं प्रक्षिपन्ति ज्ञान-

दीपिते स्नेहेन इव प्रदीपिते विवेकविज्ञानेन

उज्ज्वलभावम् आपादिते प्रविलापयन्ति

इत्यर्थः ॥२७॥

है उसके 'संशुचित होने' 'मैलने' आदि कर्मों

ज्ञानसे प्रकाशित हुई आत्मसांयमरूप योगप्रतिष्ठान

करते हैं। आत्मविषयक संयमका नाम आत्मनयन है।

है, वही यहाँ योगाग्नि है। घृतादि विसर्जनी वस्तु

प्रज्वलित हुई अग्निवी भोति विवेकविग्रह  
असंख्यकाको साध हुई ( धारणा-ध्यान समाधिद्वारा )

उज्ज्वलताको प्राप्त हुई ( धारणा-ध्यान समाधिमें )  
तब आत्म-संयम-योगामिमें ( वे प्राण और इन्द्रियें )

उस आत्म-संयम-योगाग्निमें ( वे प्राण और १२-  
कर्मोंको ) ज्वलीन कर देते हैं ॥२७॥

द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा

योगयज्ञास्तथापरे ।

स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च

यतयः संशितव्रताः ॥ २८ ॥

द्रव्ययज्ञाः तीर्थेषु द्रव्यविनियोगं यज्ञबुद्ध्या कुर्वन्ति ये ते द्रव्ययज्ञाः ।

तपोयज्ञा ये तपस्विनः ते तपोयज्ञाः, योगयज्ञाः प्राणायामप्रत्याहारदिलक्षणो योगो यज्ञो येषां ते योगयज्ञाः ।

तथा अपरे स्वाध्यायज्ञानयज्ञाः च स्वाध्यायो यथाविधि ऋगाद्यभ्यासो यज्ञो येषां ते स्वाध्याययज्ञा ज्ञानयज्ञा ज्ञानं शास्त्रार्थपरि-ज्ञानं यज्ञो येषां ते ज्ञानयज्ञाः च ।

यतयो यतनशीलाः संशितव्रताः सम्यक्शितानि तनूकृतानि तीक्ष्णीकृतानि व्रतानि येषां ते संशितव्रताः ॥ २८ ॥

जो यज्ञबुद्धिसे तीर्थादिमें द्रव्य लगते हैं वे द्रव्य-यज्ञा यानी द्रव्य-सम्बन्धी यज्ञ करनेवाले हैं ।

जो तपस्वी हैं वे तपोयज्ञा यानी तपरूप यज्ञ करने-वाले हैं । प्राणायाम-प्रत्याहाररूप योग ही जिनका यज्ञ है वे योगयज्ञा यानी योगरूप यज्ञ करनेवाले हैं ।

वैसे ही अन्य कई स्वाध्याययज्ञ और ज्ञानयज्ञ करनेवाले भी हैं । जिनका यथाविधि ऋग्वेद आदिका अभ्यासरूप स्वाध्याय ही यज्ञ है, वे स्वाध्याययज्ञ करनेवाले हैं और शास्त्रोंका अर्थ जाननारूप ज्ञान जिनका यज्ञ है वे ज्ञानयज्ञ करनेवाले हैं ।

इसी तरह कई यतशील संशित व्रतवाले हैं । जिनके व्रत-नियम अच्छी प्रकार तीक्ष्ण किये हुए यानी सूक्ष्म-शुद्ध किये हुए होते हैं वे पुरुष संशित-व्रत कहलाते हैं ॥ २८ ॥

किं च—

तथा—

अपाने जुहति प्राणं प्राणोऽपानं तथापरे ।

प्राणापानगती रुद्ध्वा प्राणायामपरायणाः ॥ २९ ॥

अपाने अपानवृत्तौ जुहति प्रक्षिपन्ति प्राणं प्राणवृत्तिं पूरकार्ख्यं प्राणायामं कुर्वन्ति इत्यर्थः ।

प्राणे अपानं तथा अपरे जुहति रेचकार्ख्यं च प्राणायामं कुर्वन्ति इति एतत् ।

प्राणापानगती मुखनासिकाम्यां वायोः निर्गमनं प्राणस्य गतिः तद्विपर्ययेण अधोगमनम् अपानस्य ते प्राणापानगती एते रुद्ध्वा निरुध्य प्राणायामपरायणाः प्राणायामतत्पराः कुम्भकार्ख्यं प्राणायामं कुर्वन्ति इत्यर्थः ॥ २९ ॥

( कोई ) अपानवायुमें प्राणवायुका हवन करते हैं अर्थात् पूरक नामक प्राणायाम किया करते हैं ।

वैसे ही अन्य कोई प्राणमें अपानका हवन करते हैं अर्थात् रेचक नामक प्राणायाम किया करते हैं ।

मुख और नासिकके द्वारा वायुका बाहर निकलना प्राणकी गति है और उसके विपरीत ( पेटमें ) नीचेकी ओर जाना अपानकी गति है । उन प्राण और अपान दोनोंकी गतियोंकी रोककर कोई अन्य लोग प्राणायाम-परायण होते हैं अर्थात् प्राणायाममें तत्पर हुए वे केवल कुम्भक नामक प्राणायाम किया करते हैं ॥ २९ ॥



किं च—

अपरे नियताहाराः  
सर्वेऽप्येते यज्ञविदो

अपरे नियताहारा नियतः परिमित आहारो

येषां ते नियताहाराः सन्तः, प्राणान् वायुमेदान्  
प्राणेषु एव जुहति ।

यस्य यस्य वायोः जयः क्रियते इतरान्  
वायुमेदान् तस्मिन् तस्मिन् जुहति ते तत्र  
प्रविष्टा इव भवन्ति ।

सर्वे अपि एते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषा यज्ञैः  
यथोक्तैः क्षपितो नाशितः कल्मषो येषां ते  
यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

तथा—

प्राणान्प्राणेषु जुहति ।

यज्ञक्षपितकल्मषाः ॥ ३० ॥

अन्य कितने ही नियताहारी अर्थात् निश्चय  
आहार नियमित किया हुआ हैं ऐसे परिमित भोजन  
करनेवाले प्राणोंको यानी वायुके भिन्न-भिन्न भेदोंको  
प्राणोंमें ही हवन किया करते हैं ।

भाव यह है कि वे जिस-जिस वायुको जीत लेते  
हैं उसीमें वायुके दूसरे भेदोंको हवन कर देते हैं यानी  
वे सब वायु-भेद उसमें विखंडन-से हो जाते हैं ।

ये सभी पुरुष यज्ञोंको जाननेवाले और यज्ञोंप्राप्त  
निष्पाप हो गये होते हैं अर्थात् उपर्युक्त यज्ञों  
जिनके सब पाप नष्ट हो गये हैं, वे यज्ञक्षपितकल्मष  
कहालाते हैं ॥ ३० ॥

एवं यथोक्तान् यज्ञान् निर्वर्त्य—

यज्ञशिष्टामृतभुजो यान्ति ब्रह्म सनातनम् ।

नायं लोकोऽस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

यज्ञशिष्टामृतभुजो यज्ञानां शिष्टं यज्ञशिष्टं  
यज्ञशिष्टं च तद् अमृतं च यज्ञशिष्टामृतं तद्  
भुञ्जते इति यज्ञशिष्टामृतभुजो यथोक्तान् यज्ञान्  
कृत्वा तच्छिष्टेन कालेन यथाविधि चोदितम्  
अन्नम् अमृताख्यं भुञ्जते इति यज्ञशिष्टामृतभुजो  
यान्ति गच्छन्ति ब्रह्म सनातनं चिरंतनम् ।

मुमुक्षुः चैव कालातिक्रमापेक्षया इति  
सामर्थ्याद् गम्यते ।

न अयं लोकः सर्वप्राणिसाधारणः अपि अस्ति  
यथोक्तानां यज्ञानाम् एकः अपि यज्ञो यस्य न  
अस्ति स अयज्ञः तस्य पुनः अन्यो विशिष्ट-  
साधनसाध्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

इस प्रकार उपर्युक्त यज्ञोंका सम्पादन करके—

यज्ञोंके शेषका नाम यज्ञशिष्ट है, वही अमृत है,  
उसको जो भोगते हैं, वे यज्ञशिष्ट अमृतभोजी हैं ।  
उपर्युक्त यज्ञोंको करके उससे बचे हुए समस्त  
यथाविधि प्राप्त अमृतरूप विहित अन्नको भक्षण  
करनेवाले यज्ञशिष्ट अमृतभोजी पुरुष, सनातन  
यानी चिरन्तन ब्रह्मको प्राप्त होते हैं ।

यहाँ 'यान्ति' इस गतिविपयक शब्दकी शक्ति  
यह पाया जाता है कि यदि यज्ञ करनेवाले मुमुक्षु  
होते हैं तो कालातिक्रमकी अपेक्षासे ( मरनेके बाद  
कितने ही कालतक ब्रह्मलोकमें रहकर फिर प्रपञ्चके  
समय ) ब्रह्मको प्राप्त होने हैं ।

हे कुरुप्रेष्ठ ! जो मनुष्य उपर्युक्त यज्ञोंमें एक  
भी यज्ञ नहीं करता, उस यज्ञरहित पुरुषको, सब  
प्राणियोंके लिये जो साधारण है, ऐसा यह लोक  
भी नहीं मिलता, फिर विशेष साधनोंद्वारा प्राप्त होने  
वाला अन्य लोक तो मिल ही देने सकता है ॥ ३१ ॥

एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ।

कर्मजान्विद्धि तान्सर्वानेवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ॥ ३२ ॥

एवं यथोक्ता बहुविधा बहुप्रकारा यज्ञा वितता  
विस्तीर्णा ब्रह्मणो वेदस्य मुखे द्वारे ।

वेदद्वारेण अवगम्यमाना ब्रह्मणो मुखे  
वितता उच्यन्ते, तद् यथा 'वाचि हि प्राणं  
शुद्धम्' इत्यादयः ।

कर्मजान् कायिकवाचिकमानसकर्मोद्भवान्  
विद्धि तान् सर्वान् अनन्तमजान् । निर्व्यापारो  
हि आत्मा ।

अत एव ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे अशुभात् । न  
मद्व्यापारा इमे निर्व्यापारः अहम् उदासीन  
इति एवं ज्ञात्वा अस्मात् सम्यग्दर्शनाद्  
मोक्ष्यसे संसारबन्धनाद् इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

इसी प्रकार उपर्युक्त बहुत प्रकारके यज्ञ ब्रह्मके  
यानी वेदके मुखमें विस्तृत हैं ।

वेदद्वारा ही सब यज्ञ जाननेमें आते हैं इसी  
अभिप्रायसे ब्रह्मके मुखमें विस्तारित हैं' ऐसा कहा है ।  
जैसे 'हृन्म वाणीमें ही प्राणोंको हवन करते हैं' इत्यादि  
( इसी तरह अन्य सब यज्ञोंका भी वेदमें विधान है ) ।

उन सब यज्ञोंको दू. कर्मज—कायिक, वाचिक और  
मानसिक क्रियाद्वारा ही होनेवाले जान, वे यज्ञ  
आत्मासे होनेवाले नहीं हैं, क्योंकि आत्मा हृन्म-  
चलन आदि क्रियाओंसे रहित है ।

सुतरां इस प्रकार जानकर दू. अशुभसे मुक्त हो  
जायगा अर्थात् यह सब कर्म भेरेद्वारा सम्पादित  
नहीं हैं, मैं तो निष्क्रिय और उदासीन हूँ, इस प्रकार  
जानकर इस सम्यक् ज्ञानके प्रभावसे दू. संसार-  
बन्धनसे मुक्त हो जायगा ॥ ३२ ॥

'प्रक्षारणम्' इत्यादिसंकेत सम्यग्दर्शनस्य  
यज्ञस्य संपादितं यज्ञाः च अनेके उपदिष्टाः तैः  
सिद्धपुरुषार्थप्रयोजनैः ज्ञानं स्तूयते । कथम्—

श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञाज्ञानयज्ञः

परंतप ।

सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

श्रेयान् द्रव्यमयाद् द्रव्यसाधनसाध्याद् यज्ञाद्  
ज्ञानयज्ञो हे परंतप ।

द्रव्यमयो हि यज्ञः फलस्य आरम्भको  
ज्ञानयज्ञो न फलारम्भकः अतः श्रेयान्  
प्रशस्ततरः ।

कथम्, यतः सर्वं कर्म समाप्तम् अखिलम् अप्रति-  
पदं पार्थ ज्ञाने मोक्षसाधने सर्वतः संप्रतुतोदक-  
स्थानीये परिसमाप्यते अन्तर्भवति इत्यर्थः ।

'प्रक्षारणम्' इत्यादि श्लोकद्वारा यथार्थ ज्ञानको  
यज्ञरूपसे सम्पादन किया, फिर बहुत-से यज्ञोंका  
वर्णन किया । अब पुरुषका इच्छित प्रयोजन जिन  
यज्ञोंसे सिद्ध होता है, उन उपर्युक्त अन्य यज्ञोंकी अपेक्षा  
ज्ञानयज्ञकी स्तुति करते हैं । कैसे ? सो कहते हैं—

हे परंतप ! द्रव्यमय यज्ञकी अपेक्षा अर्थात्  
द्रव्यरूप साधनद्वारा सिद्ध होनेवाले यज्ञकी अपेक्षा  
ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठतर है ।

क्योंकि द्रव्यमय यज्ञ फलका आरम्भ करनेवाला  
है और ज्ञानयज्ञ ( जन्मादि ) फल देनेवाला नहीं है ।  
इसलिये वह श्रेष्ठतर अर्थात् अधिक प्रशंसनीय है ।

क्योंकि हे पार्थ ! सब-से-सब कर्म मोक्षसाधन-  
रूप ज्ञानमें, जो कि सब ओरसे परिपूर्ण जटाशयके  
समान है, समाप्त हो जाते हैं अर्थात् उन सबका  
ज्ञानमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

‘यथा कृताय विजितायां धरेयाः संयन्त्येवमेनं

सर्वं तदभिसमेति यत्किं च प्रजाः साधु कुर्वन्ति

यस्तद्वेद यत्त वेद’ ( छा० उ० ४।१।४ ) इति

श्रुतेः ॥ ३३ ॥

‘जैसे (चौपड़के खेलमें कृतयुग, त्रेता, द्वापर और कलियुग ऐसे नामवाले जो चार पासे होते हैं उनमेंसे) कृतयुग नामक पासेको जीत लेनेपर नंबेवाने सब पासे अपने-आप ही जीत लिये जाते हैं, ऐसे ही जिसको वह रैंक जानता है उस प्रहलको जो कोई भी जान लेता है, प्रजा जो कुछ भी अच्छे कर्म करते हैं उन सबका फल उसे अपने-आप ही मिल जाता है।’ इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ॥ ३३ ॥

तद् एतद् विशिष्टं ज्ञानं तर्हि केन प्राप्यते  
इति उच्यते—

तद्विद्धि प्रणिपातेन

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं

तद् विद्धि विजानीहि येन विधिना प्राप्ते

इति आचार्यान् अभिगम्य प्रणिपातेन प्रकर्षेण

नीचैः पतनं प्रणिपातो दीर्घनमस्कारः तेन

कथं बन्धः कथं मोक्षः का विद्या का च अविद्या

इति परिप्रश्नेन मेवया गुरुशुश्रूषया ।

एवम् आदिना प्रश्रयेण आवर्जिता आचार्या  
उपदेक्ष्यन्ति कथपिप्यन्ति ते ज्ञानं यथोक्त-  
विशेषणम्, ज्ञानिनः ।

ज्ञानवन्तः अपि केचिद् यथावत् तत्त्व-  
दर्शनशीला अपरं न अतो विद्विनष्टि  
तत्त्वदर्शिन इति ।

ये सम्पददर्शिनः तैः उपदिष्टं ज्ञानं कार्यं स्वमं

मरति न श्तरद् इति भगवतां मतम् ॥ ३४ ॥

इस प्रकारसे श्रेष्ठ बतझया हुआ वह ज्ञान किम  
उपायसे मिलता है ? सो कहते हैं—

परिप्रश्नेन सेवया ।

ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४ ॥

वह ज्ञान जिस विधिसे प्राप्त होता है ।  
जान यानी सुन ! आचार्यके समीप जाकर नमो  
दण्डवत् प्रणाम करनेसे एवं ‘किस तरह का  
हुआ ?’ ‘कैसे मुक्ति होगी ?’ ‘विद्या क्या है  
‘अविद्या क्या है ?’ इस प्रकार ( निश्चयता भा  
प्रश्न करनेसे और गुरुकी वषायोग्य सेवा का  
से ( वह ज्ञान प्राप्त होता है ) ।

अभिप्राय यह कि इस प्रकार सेवा और नि  
आदिसे प्रसन्न हुए तत्त्वदर्शी ज्ञानी आचार्य  
उपर्युक्त विशेषणोंवाले ज्ञानका उपदेश करेंगे ।

ज्ञानवान् भी कोई-कोई ही कथार्थ तत्त्व  
जाननेवाले होते हैं, सब नहीं होते । एतन्ने  
ज्ञानीके साथ ‘तत्त्वदर्शी’ यह विशेषण लाग्य है ।

इसमें भगवान्का यह अनिप्राय है कि जो तत्त्व  
तत्त्वको जाननेवाले होते हैं, उनमें इतना इतना  
किया हुआ ही ज्ञान अपने कर्षकों के द्वारा  
समर्थ होता है दुग्गा नदी ॥ ३४ ॥

कथा च मति इदम् अपि मयं वचनम्—

एतां होतव्यं का वचना भी दी है—

यन्नात्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यमि पण्डित ।

येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यामन्यथा मयि ॥ ३५ ॥

यद् ज्ञात्वा यद् ज्ञानं तैः उपदिष्टम् अधिगम्य  
आप्य पुनः भूयो मोक्षम् एवं यथा इदानीं मोक्षं  
प्राप्तः असि पुनः एवं न वास्यसि हे पाण्डव ।

किं च येन ज्ञानेन भूतानि अशेषेण ब्रह्मादीनि  
साम्यपर्यन्तानि द्रक्ष्यसि साक्षाद् आत्मनि  
प्रत्यगात्मनि मत्संस्थानि इमानि भूतानि इति,  
अथा अपि मयि वासुदेवे परमेश्वरे च इमानि  
इति; क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वं सर्वोपनिषत्प्रसिद्धं द्रक्ष्यसि  
इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

हे पाण्डव ! उनके द्वारा बतलाये हुए जिन  
ज्ञानको पाकर फिर तू इस प्रकार मोक्षको प्राप्त  
नहीं होगा, जैसे कि अब हो रहा है ।

तथा जिस ज्ञानके द्वारा तू सम्पूर्णतासे सब भूतोंको  
अर्थात् ब्रह्ममे लेकर साम्यपर्यन्त समस्त प्राणियोंको  
‘यह सब भूत मुझमें स्थित हैं’ इस प्रकार साक्षात्  
अपने अन्तःप्रज्ञामें ही देखेगा और मुझ वासुदेव  
परमेश्वरमें भी इन सब भूतोंको देखेगा । अर्थात् सभी  
उपनिषदोंमें जो जीवात्मा और ईश्वरकी एकता प्रसिद्ध  
है उसको प्रत्यक्ष अनुभव करेगा ॥ ३५ ॥

किं च एतस्य ज्ञानस्य माहात्म्यम्—

इस ज्ञानका माहात्म्य क्या है ( तो सुन )—

अपि चेदसि पापेभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं संतरिष्यसि ॥ ३६ ॥

अपि चेद् असि पापेभ्यः पापकृत्तमः सर्वेभ्यः  
अतिशयेन पापकृत् पापकृत्तमः, सर्वं ज्ञानप्लवेन  
एव ज्ञानम् एव प्लवं कृत्वा वृजिनं वृजिनार्णवं  
पापं संतरिष्यसि, धर्मः अपि इह मुमुक्षुः पापम्  
उच्यते ॥ ३६ ॥

यदि तू पाप करनेवाले सब पापियोंसे अधिक  
पाप करनेवाला—अति पापी भी है तो भी ज्ञानरूप  
नौकाद्वारा अर्थात् ज्ञानको ही नौका बनाकर  
समस्त पापरूप समुद्रसे अच्छी तरह पार उतर  
जायगा । यहाँ मुमुक्षुके लिये धर्म भी पाप ही  
कहा जाता है ॥ ३६ ॥

ज्ञानं कथं नाशयति पापम् इति सदृष्टान्तम्  
उच्यते—

ज्ञान पापको किस प्रकार नष्ट कर देता है  
सो दृष्टान्तसहित कहते हैं—

यथैषांसि समिद्धोऽग्निर्मससात्कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥ ३७ ॥

यथा एषांसि दृष्टानि समिद्धः सम्यग् इदो  
दीप्तः अग्निः भस्मसाद् मसीमावं कुरुते अर्जुन,  
ज्ञानम् एव अग्निः ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्  
कुरुते तथा निर्बीजीकरोति इत्यर्थः ।

हे अर्जुन ! जैसे अच्छी प्रकारसे प्रदीप्त वाली  
प्रज्वलित हुआ अग्नि ईश्वरको अर्थात् वस्तुके संपूर्णको  
भस्मरूप कर देता है, वैसे ही ज्ञानरूप अग्नि सब  
कर्मोंको भस्मरूप कर देता है, अर्थात् निर्बीज कर  
देता है ।

न हि साक्षाद् एव ज्ञानाग्निः कर्माणि  
इन्धनवद् भस्मीकर्तुं शक्नोति, तस्मात्  
सम्पग्दर्शनं सर्वकर्मणां निर्बीजत्वे कारणम्  
इति अभिप्रायः ।

क्योंकि ईश्वरकी भाँति ज्ञानरूप अग्नि  
कर्मोंको साक्षात् भस्मरूप नहीं कर सकता,  
इसलिये इसमें यही अभिप्राय है कि परार्थ ज्ञान  
सब कर्मोंको निर्बीज करनेका हेतु है ।

सामर्थ्याद् येन कर्मणा शरीरम् आरब्धं

तत् प्रवृत्तफलत्वाद् उपभोगेन एव क्षीयते ।

अतो यानि अप्रवृत्तफलानि ज्ञानोत्पत्तेः

प्राक् कृतानि ज्ञानसहभावीनि च अतीतानेक-  
जन्मकृतानि च तानि एव सर्वाणि भस्मसात्  
कुरुते ॥ ३७ ॥

जिस कर्मसे शरीर उत्पन्न हुआ है, वह सब  
देनेके लिये प्रवृत्त हो चुका इसलिये उसका फल  
तो उपभोगद्वारा ही होगा । यह मुक्तिसिद्ध बात है ।

अतः इस जन्ममें ज्ञानकी उत्पत्तिसे पहले के  
ज्ञानके साथ-साथ किये हुए एवं पुराने अनेक जन्मों  
किये हुए, जो कर्म अभी तक फल देनेके लिये प्रवृत्त  
नहीं हुए हैं, उन सब कर्मोंको ही ज्ञानजि भस्म  
करता है ( प्रारब्ध-कर्मोंको नहीं ) ॥ ३७ ॥

यत एवम् अतः—

क्योंकि ज्ञानका इतना प्रभाव है इसलिये—

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ।

तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति ॥ ३८ ॥

न हि ज्ञानेन सदृशं तुल्यं पवित्रं पावनं  
शुद्धिकरम् इह विद्यते ।

तद् ज्ञानं स्वयम् एव योगसंसिद्धो योगेन कर्म-  
योगेन समाधियोगेन च संसिद्धः संस्कृतो  
योग्यताम् आपन्नो मुमुक्षुः कल्पेन महता आत्मनि  
विन्दति लभते इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

ज्ञानके समान पवित्र करनेवाला—शुद्ध ।

यात्रा इस लोकमें ( दूसरा कोई ) नहीं है ।

कर्मयोग या समाधियोगद्वारा बहुत ब  
मयी प्रकार शुद्धान्तःकरण हुआ अपाद वैसी योग  
को प्राप्त हुआ मुमुक्षु स्वयं अपने आत्मने ही ।  
ज्ञानका पाता है यानी साक्षात् किया करता है ॥

येन एकान्तेन ज्ञानप्राप्तिः भवति न उपाय  
उपदिश्यते—

विसर्ग द्वारा विभय ही ज्ञानकी प्राप्ति हो  
है वह उपाय बननाया जाता है—

श्रद्धावाँद्भ्रमते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ।

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमधिगच्छति ॥ ३९ ॥

श्रद्धावान् श्रद्धावुः कल्पेन ज्ञानम् ।

यदावुन्वे अत्र भवति कश्चिद् मन्दप्रस्थानः

अत्र आह स्वयं गुरुभक्त्यादी अनियुक्तः,  
ज्ञानउन्मुखः ।

श्रद्धावान् तत्परः अत्र अत्रिनेन्द्रियः

मन्द इति अत्र आह मन्देन्द्रियः मन्दतानि  
विचिन्त्यो निवर्तितवन्ति सप्त इन्द्रियाणि  
न मन्देन्द्रियः ।

श्रद्धावान्—श्रद्धावान् अनुभूत ज्ञान प्राप्त किया करता

श्रद्धावान् होकर भी तो कोई मन्द प्रस्थान है  
सकता है, इन्द्रिये बधने है कि तत्परः अत्र  
ज्ञानप्राप्ति, गुरुभक्त्यादि उत्पत्ति को अन्वीक्षण  
करा हुआ हो ।

श्रद्धावान् और तत्पर होकर भी कोई अत्रिनेन्द्रिय  
हो सकता है, इन्द्रिये बधने है कि तत्परः  
होता अत्रिनेन्द्रिय । जिसकी इन्द्रिये बधने की ही  
हो सकती अत्रिनेन्द्रिय अत्रिनेन्द्रिय का ही अत्रिनेन्द्रिय है ।

य एवंभूतः श्रद्धावान् तत्परः संयतेन्द्रियः  
च सः अवश्यं ज्ञानं लभते ।

प्रणिपातादिः तु वासः अनैकान्तिकः अपि

भवति मायावित्वादिसंभवादु न तु तत् श्रद्धा-

वत्त्वादौ इति एकान्ततो ज्ञानलब्धुपायः ।

किं पुनः ज्ञानलामात् स्याद् इति उच्यते—

ज्ञानं लब्ध्वा परां मोक्षारण्यां शान्तिम् उपरतिम्

अचिरेण क्षिप्रम् एव अधिगच्छति ।

सम्यग्दर्शनात् क्षिप्रं मोक्षो भवति इति  
सर्वशास्त्रन्यायप्रसिद्धः सुनिश्चितः अर्थः ॥३९॥

जो इस प्रकार श्रद्धावान्, तत्पर और संयतेन्द्रिय  
भी होता है वह अवश्य ही ज्ञानको प्राप्त कर लेता है ।

जो दण्डवत्-प्रणामादि उपाय हैं वे तो बाह्य हैं  
और कपटी मनुष्यद्वारा भी किये जा सकते हैं  
इसलिये वे ( ज्ञानरूप फल उत्पन्न करनेमें ) अनिश्चित  
भी हो सकने हैं । परन्तु श्रद्धालुता आदि उपायोंमें  
कपट नहीं चल सकता, इसलिये ये निश्चयरूपसे  
ज्ञानप्राप्तिके उपाय हैं ।

ज्ञानप्राप्तिसे क्या होगा ? सो ( उत्तरार्धमें )  
कहते हैं—

ज्ञानको प्राप्त होकर मनुष्य मोक्षरूप परम  
शान्तिको यानी उपरामताको बहुत शीघ्र तत्काल  
ही प्राप्त हो जाता है ।

यथार्थ ज्ञानसे तुरंत ही मोक्ष हो जाता है, यह सब  
शास्त्रों और युक्तियोंसे सिद्ध सुनिश्चित बात है ॥३९॥

अत्र संशयो न कर्तव्यः पापिष्ठो हि संशयः,  
कथम् उच्यते—

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥ ४० ॥

अज्ञः च अनात्मज्ञः अश्रद्धानः च  
संशयात्मा च विनश्यति ।

अज्ञाश्रद्धानौ यद्यपि विनश्यतः तथापि  
न तथा यथा संशयात्मा, संशयात्मा तु  
पापिष्ठः सर्वेषाम् ।

कथम्, न अयं साधारणः अपि लोकः अस्ति  
तथा न परो लोको न सुखम्, तत्र अपि संशयो-  
पपत्तेः संशयात्मनः संशयचित्तस्य । तस्मात्  
संशयो न कर्तव्यः ॥ ४० ॥

इस विषयमें संशय नहीं करना चाहिये, क्योंकि  
संशय बड़ा पापी है । कैसे ? सो कहते हैं—

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥ ४० ॥

जो अज्ञ यानी आरम्भज्ञानसे रहित है, जो  
अश्रद्धालु है और जो संशयात्मा है—ये तीनों नष्ट  
हो जाते हैं ।

यद्यपि अज्ञानी और अश्रद्धालु भी नष्ट होते हैं  
परन्तु जैसा संशयात्मा नष्ट होता है, वैसे नहीं,  
क्योंकि इन सबमें संशयात्मा अधिक पापी है ।

अधिक पापी कैसे है ? ( सो कहते हैं )  
संशयात्मासे अर्थात् जिसके चित्तमें संशय है उस  
पुरुषको न तो यह साधारण मनुष्यलोक मिलता है,  
न परलोक मिलता है और न सुख ही मिलता है,  
क्योंकि वहाँ भी संशय होना सम्भव है, इसलिये  
संशय नहीं करना चाहिये ॥४०॥

कसात्—

। कैसे ?

योगसंन्यस्तकर्माणं

ज्ञानसंछिन्नसंशयम् ।

आत्मवन्तं न कर्माणि

निबध्नन्ति धनंजय ॥ ४१ ॥

योगसंन्यस्तकर्माणं परमार्थदर्शनलक्षणेन  
योगेन संन्यस्तानि कर्माणि येन परमार्थदर्शिना  
धर्माधर्माख्यानि तं योगसंन्यस्तकर्माणम् ।

कथं योगसंन्यस्तकर्मा इति आह—

ज्ञानेन आत्मेश्वरैक्यदर्शनलक्षणेन संछिन्नः

संशयो यस्य स ज्ञानसंछिन्नसंशयः ।

य एवं योगसंन्यस्तकर्मा तम् आत्मवन्तम्  
अप्रमत्तं गुणचेष्टारूपेण दृष्टानि कर्माणि न  
निबध्नन्ति अनिष्टादिरूपं फलं न आरमन्ते हे  
धनंजय ॥ ४१ ॥

जिस परमार्थदर्शी पुरुषने परमार्थज्ञानरूप होने  
द्वारा पुण्य-पापरूप सम्पूर्ण कर्मोंका त्याग कर दिवहे  
वह योगसंन्यस्तकर्मा है । ( उसको कर्म नहीं बाँधने । )

यह योगसंन्यस्तकर्मा कैसे है ! सो कहते हैं—  
आत्मा और ईश्वरकी एकता-दर्शनरूप ज्ञान  
जिसका संशय अच्छी प्रकार नष्ट हो चुका है, वह  
'ज्ञानसंछिन्नसंशय' कहलाता है । ( इसीछिन्न स  
योगसंन्यस्तकर्मा है । )

जो इस प्रकार योगसंन्यस्तकर्मा है,  
आत्मवान् यानी आत्मबलसे युक्त प्रभाव  
पुरुषको हे धनंजय ! ( गुण ही गुणोंमें बन्ते हैं  
प्रकार ) गुणोंकी चेष्टामात्रके रूपमें समझे हुए  
नहीं बाँधते, अर्थात् इष्ट, अनिष्ट और मिश्र—  
तीन प्रकारके फलोंका भोग नहीं करा सके ॥ ४१ ॥

यसात् कर्मयोगानुष्ठानाद् अशुद्धिक्षय-  
हेतुकज्ञानसंछिन्नसंशयो न निबध्यते, कर्मभिः  
ज्ञानाभिदग्धकर्मत्वाद् एव । यसात् च  
ज्ञानकर्मानुष्ठानविषये संशयवान् विनश्यति—

क्योंकि कर्मयोगका अनुष्ठान करनेसे अन्तःकार  
की अशुद्धिका क्षय हो जानेपर उत्पन्न होने  
आत्मज्ञानसे जिसका संशय नष्ट हो गया है वह  
पुरुष तो ज्ञानाभिद्वारा उसके कर्म दग्ध हो जाने  
कारण कर्मोंसे नहीं बाँधता; तथा ज्ञानयोग और कर्म  
योगके अनुष्ठानमें संशय रखनेवाला नष्ट हो जाता है—

तस्मादज्ञानसंभूतं हृत्स्थं ज्ञानासिनात्मनः ।

छित्तवैनं संशयं योगमातिष्ठोत्तिष्ठ भारत ॥ ४२ ॥

तस्मात् पापिष्ठम् अज्ञानसंभूतम् अज्ञानाद्  
अविवेकाद् जातं हृत्स्थं इति बुद्ध्या स्थितं  
ज्ञानासिना शोकमोहादिदोषहरं सम्यग्दर्शनं  
ज्ञानं तद् एव अस्तिः स्वङ्गः तेन ज्ञानाग्निना  
आत्मनः मृत्युः ।

आत्मविषयत्वात् संशयस्य ।

इसलिये अज्ञान यानी अविवेकमें उत्पन्न हो  
अन्तःकरणमें रहनेवाले ( अपने नाशके हेतुबूझ )  
अत्यन्त पापी अपने संशयको ज्ञानपरमेश्वर  
शोक-मोह आदि दोषोंका नाश करनेवाला स्वर्ग  
दर्शनरूप जो ज्ञान है वही स्वङ्ग है उस सम्पूर्ण  
रूप स्वङ्गद्वारा ( छेदन करके कर्मयोगमें स्थित हो । )  
यहाँ संशय आत्मविषयक है इसलिये ( अपने  
साथ 'आत्मनः' विशेषण दिया गया है ) ।

न हि परस्व संशयः परेण छेत्तव्यतां प्राप्नो-  
येन स्वस्व इति विशिष्यते अत आत्मविषयः  
अपि स्वस्व एव भवति ।

क्योंकि एकका संशय दूसरेके द्वारा छेदन करनेकी शक्ता यहाँ प्राप्त नहीं होती जिससे कि ( ऐसी शक्ताको दूर करनेके उद्देश्यसे ) 'आत्मन' विशेषण दिया जावे अतः ( यही समझना चाहिये कि ) आत्मविषयक होनेसे भी अपना कहा जा सकता है । ( सुतरां संशयको 'अपना' बनाना असंभव नहीं है । )

छिरश एन संशयं भविनाशहेतुभूतं योऽं  
सम्यग्दर्शनोपायकर्मानुष्ठानम् आतिष्ठ कुरु  
इत्यर्थः । उच्छिष्ठ इदानीं युद्धाय भारत इति ॥४२॥

अतः अपने नाशके कारणरूप इस संशयको ( उच्युक्त प्रकारसे ) यादरत पूर्ण ज्ञानकी प्राप्तिके उपायरूप कर्मयोगमें स्थित हों और हे भारत ! अब युद्धके लिये लड़ा हो जा ॥ ४२ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-  
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ज्ञानकर्मसंन्यासयोगो  
नाम चतुर्थोऽध्यायः ॥४॥

इति श्रीमत्परमहंससरिगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्कर-  
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये ब्रह्मवैवर्तप्रसंगात् नाम  
चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥





## पञ्चमोऽध्यायः

‘कर्मण्यकर्म यः पश्येत्’ इत्यारम्भ ‘स युक्तः कृत्स्नकर्मरुत्’ ‘ज्ञानाग्निदग्धकर्माणम्’ ‘शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्’ ‘यदृच्छात्प्रभसंतुष्टः’ ‘ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविः’ ‘कर्मजान्विद्धि तान्सर्वाङ्’ ‘सर्वं कर्माखिलं पार्थ’ ‘ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि’ ‘योगसंन्यस्तकर्माणम्’ इत्यन्तैः वचनैः सर्वकर्मसंन्यासम् अवोचद् भगवान् ।

‘छित्त्वेन संशयं योगमतिष्ठ’ इति अनेन वचनेन योगं च कर्मानुष्ठानलक्षणम् अनुतिष्ठ इति उक्तवान् ।

तयोः उभयोः च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः स्थितिगतिष्वत् परस्परविरोधाद् एकेन सह कर्तुम् अशक्यत्वात् कालमेदेन च अनुष्ठान-विधानामावाद् अर्थाद् एतयोः अन्यतरकर्तव्यताप्राप्तां सत्याम्, यत् प्रशस्यतरम् एतयोः कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः तत् कर्तव्यं न इतरद् इति एवं मन्यमानः प्रशस्यतरपुष्टतया अर्जुन उवाच ‘संन्यासं कर्मणां कृष्ण’ इत्यादिना ।

ननु च आत्मविदो ज्ञानयोगेन निष्ठां प्रतिपिपादयिषन् पूर्वोदाहृतैः वचनैः भगवान् सर्वकर्मसंन्यासम् अवोचद् न तु अनात्मवृत्त्या अतः च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः मिथपुरुष-विषयत्वाद् अन्यतरस्य प्रशस्यतरत्वपुष्टतया प्रश्नः अनुपपद्यते ।

‘कर्मण्यकर्म यः पश्येत्’ इति परसे लेख्ये च युक्तकृत्स्नकर्मरुत् ‘ज्ञानाग्निदग्धकर्माणम्’ ‘शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्’ ‘यदृच्छात्प्रभसंतुष्टः’ ‘ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविः’ ‘कर्मजान्विद्धि तान्सर्वाङ्’ ‘सर्वं कर्माखिलं पार्थ’ ‘ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि’ ‘योगसंन्यस्तकर्माणम्’ यद्वैतकके वचनोक्ते भगवन्ते सर्व कर्मोक्ते संन्यासका वर्णन किया ।

तथा ‘छित्त्वेन संशयं योगमतिष्ठ’ इति वचनं यह भी कहा कि कर्मानुष्ठानरूप योगमें सित अर्थात् कर्म कर ।

उन् दोनोंका, अर्थात् कर्मयोग और कर्मसंन्यासका, स्थिति और गतिकी भाँति परस्पर विरोध होने कारण, एक पुरुषद्वारा एक साथ (‘उनका’) अनुष्ठान किया जाना असम्भव है और बालके मेरेसे अनुष्ठान करनेका विधान नहीं है, इसलिये स्वभावसे ही उन दोनोंमेंसे किसी एककी ही कर्तव्यता प्राप्त होगी है, अतएव कर्मयोग और कर्मसंन्यास—इन दोनोंमें से श्रेष्ठतर हो, वही करना चाहिये दूसरा नहीं, ऐसा मानता हुआ अर्जुन, दोनोंमेंसे श्रेष्ठतर सातन पूछनेसे इच्छासे ‘संन्यासं कर्मणां कृष्ण’ इत्यादि वचन बोले—

५०—पूर्वोक्त वचनोंमें तो भगवान्ने ज्ञानयोग और आत्मज्ञानीकी निष्ठाका प्रतिपादन करनेसे इच्छा केवल आत्मज्ञानीके लिये ही सब कर्मोंका संन्यास कहा है, आत्मनस्वको न जाननेवालेके लिये नहीं । अतः कर्मानुष्ठान और कर्मसंन्यास—यह दोनों मिथ-मिथ पुरुषोंद्वारा अनुष्ठान लिये जानेयोग होनेसे इन दोनोंमेंसे किसी एककी श्रेष्ठतया जाननेसे इच्छा प्रथम करना नहीं बन सकता ।

सत्यम् एव त्वदभिप्रायेण प्रश्नो न उप-  
पद्यते प्रष्टुः स्याभिप्रायेण पुनः प्रश्नो युज्यते  
एव इति वदामः ।

कथम्—

पूर्वोदाहृतैः वचनैः भगवता कर्मसंन्या-  
सस्य कर्तव्यतया विवक्षितत्वात् प्राधान्यम्,  
अन्तरेण च कर्तारं तस्य कर्तव्यत्वासंभवात्,  
अनात्मविद् अपि कर्ता पक्षे प्राप्तः अनुद्यते एव  
न पुनः आत्मवित्कर्तृत्वम् एव संन्यासस्य  
विवक्षितम् इति ।

एवं मन्यानस्य अर्जुनस्य कर्मानुष्ठानकर्म-  
संन्यासयोः अविद्वत्पुरुषकर्तृत्वम् अपि अस्ति  
इति पूर्वोक्तेन प्रकारेण तयोः परस्परविरोधाद्  
अन्यतरस्य कर्तव्यत्वे प्राप्ते प्रशस्यतरं च  
कर्तव्यं न इतरद् इति प्रशस्यतरविशिदिपया  
प्रश्नो न अनुपपन्नः ।

प्रतिवचनवाक्यार्थनिरूपणेन अपि प्रष्टुः

अभिप्राय एषम् एव इति गम्यते ।

कथम्—

संन्यासकर्मयोगौ निःश्रेयसकर्तृ तयोः

॥ कर्मयोगो विधिष्यते इति प्रतिवचनम् ।

एतत् निरूप्यं किम् अनेन आत्मवित्क-  
र्तृयोः संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकर्तृत्वं  
प्रयोजनम् उक्त्या तयोः एव कुतश्चिद् विदोपात्  
कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विधिष्यत्वम् उच्यते  
आहोसिद् अनात्मवित्कर्तृयोः संन्यास-  
कर्मयोगयोः तद् उभयम् उच्यते इति ।

उ०—ठीक है, तुम्हारे अभिप्रायसे तो प्रश्न नहीं  
बन सकता; परन्तु इसमें हमारा कहना यह है कि  
प्रश्नकर्त्ता अपने अभिप्रायसे तो प्रश्न बन ही  
सकता है ।

ए०—सो कैसे ?

उ०—पूर्वोक्त वचनोंसे भगवान् ने कर्मसंन्यासको  
कर्तव्यरूपसे वर्णन किया है । इससे उसकी प्रधानता  
सिद्ध होती है । किन्तु बिना कर्ताके उसकी  
कर्तव्यता असम्भव है [ इसलिये एक पक्षमें अज्ञानी  
भी संन्यासका कर्ता हो जाता है ( सुतरां ) उसीका  
अनुमोदन किया जाता है, ] केवल आत्मज्ञानी-कर्तृक  
ही संन्यास होता है, यह कहना अभीष्ट नहीं है ।

इस प्रकार कर्मानुष्ठान और कर्मसंन्यास—यह दोनों  
अज्ञानीद्वारा भी किये जा सकते हैं, ऐसा माननेवाले  
अर्जुनका, दोनोंमेंसे एक श्रेष्ठतर साधन जाननेकी  
इच्छासे प्रश्न करना, अयुक्त नहीं है । क्योंकि पूर्वोक्त  
प्रकारसे उन दोनोंका परस्पर विरोध होनेके कारण  
दोनोंमेंसे किसी एककी ही कर्तव्यता प्राप्त होती  
है । ऐसा होनेसे जो श्रेष्ठतर हो उसे ही करना  
चाहिये, दूसरेको नहीं ।

उत्तरमें कहे हुए भगवान् के वचनोंका अर्थ  
निरूपण करनेसे भी, प्रश्नकर्त्ता यही अभिप्राय  
प्रणीत होता है ।

ए०—कैसे ?

उ०—संन्यास और कर्मयोग यह दोनों ही  
कन्याशकारक हैं और उन दोनोंमेंसे कर्मयोग श्रेष्ठ है—  
यह भगवान् का उत्तर है ।

इसमें विचारनेकी बात यह है कि इस प्रति-  
वचनसे आत्मज्ञानीद्वारा किये हुए संन्यास और कर्म-  
योगका कन्याशकारकत्वरूप प्रयोजन बतलाकर  
उन दोनोंमेंसे ही किसी विदोषाके कारण, कर्म-  
संन्यासकी अवस्था कर्मयोगकी श्रेष्ठता कही गयी है !  
अथवा अज्ञानीद्वारा किये हुए संन्यास और कर्मयोग-  
के विषयमें यह दोनों बातें कही गयी हैं ?

किं च अतो यदि आत्मवित्कर्तृकयोः  
संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्वं तयोः तु  
कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वम् उच्यते  
यदि वा अनात्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्म-  
योगयोः तद् उभयम् उच्यते इति ।

अत्र उच्यते, आत्मवित्कर्तृकयोः संन्यास-  
कर्मयोगयोः असंभवात् तयोः निःश्रेयसकरत्व-  
वचनं तदीयात् च कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य  
विशिष्टत्वमिधानम् इति एतद् उभयम्  
अनुपपन्नम् ।

यदि अनात्मविदः कर्मसंन्यासः तत्प्रतिकूलः  
च कर्मानुष्ठानलक्षणः कर्मयोगः संभवेतां तदा  
तयोः निःश्रेयसकरत्वोक्तिः कर्मयोगस्य च  
कर्मसंन्यासाद् विशिष्टत्वमिधानम् इति एतद्  
उभयम् उपपद्यते ।

आत्मविदः तु संन्यासकर्मयोगयोः  
असंभवात् तयोः निःश्रेयसकरत्वमिधानं  
कर्मसंन्यासात् च कर्मयोगो विशिष्यते इति  
च अनुपपन्नम् ।

अत्र आह, किम् आत्मविदः संन्यासकर्म-  
योगयोः अपि असंभव आहोमिद् अन्यतरस्य  
असंभवे यदा च अन्यतरस्य असंभवः तदा  
किं कर्मसंन्यासस्य उत कर्मयोगस्य इति  
असंभवे कारणं च वक्ष्यन् इति ।

अत्र उच्यते, आत्मविदो निवृत्तमिच्छाज्ञान-  
मत्तान् विनिर्बन्धानमुत्तुङ्ग कर्मयोगस्य असंभवः  
सम् ।

५०—इससे क्या मतलब ! चाहे अमोक्षप्राप्त  
किये हुए संन्यास और कर्मयोग की कल्पना कर लें  
और उन दोनोंमें संन्यास की अपेक्षा कर्मयोग की  
श्रेष्ठता कही गयी हो अपन चाहे अज्ञानीद्वारा दिये  
हुए संन्यास और कर्मयोगके विषयमें ही देखें  
बानें कही गयी हों ।

उ०—आत्मज्ञानीकर्तृक कर्मसंन्यास और कर्मयोग  
का होना असम्भव है, इस कारण उन दोनोंके  
कल्याणकारक कहना और उसके सिरे हुए  
कर्मसंन्यासकी अपेक्षा कर्मयोगकी श्रेष्ठ बनाना, ये  
दोनों बानें ही नहीं बन सकती ।

यदि कर्मसंन्यास और उसके विरुद्ध कर्मयोग  
रूप कर्मयोग इन दोनोंकी अज्ञानीकर्तृक बात।  
जाय तो फिर इन दोनों साधनोंमें कल्याण  
बनाना और कर्मसंन्यासकी अपेक्षा कर्मयोगकी  
बनवाना—ये दोनों बातें ही बन सकती हैं ।

परन्तु आत्मज्ञानीके द्वारा कर्मसंन्यास और  
योगका होना असम्भव है, इस कारण  
कल्याणकारक कहना एवं कर्मसंन्यासकी अपेक्षा  
कर्मयोगकी श्रेष्ठ बनवाना—ये दोनों बातें  
बन सकती हैं ।

५०—आत्मज्ञानीके द्वारा कर्मसंन्यास और  
योग दोनोंका ही होना असंभव है अतः देखें  
जिसी पक्षकी ही होना असंभव है ! यदि किसी  
पक्षकी होना ही असंभव है तो कर्मसंन्यास ही  
असंभव है वा कर्मयोग ही ! स्पष्ट हो उभयके असंभव  
होनेका कारण की वक्ष्यता करिगे ।

उ०—अज्ञानीका विचार इन विषयों में स्पष्ट  
है, अतः उभयके द्वारा कल्याण बनाना ही असंभव  
होना ही असंभव है ।

जन्मादिसर्वचिक्रियारहितत्वेन निष्क्रियम्  
आत्मानम् आत्मत्वेन यो वेत्ति तस्य आत्मविदः  
सम्यग्दर्शनेन अपास्तमिध्याज्ञानस्य निष्क्रि-  
यात्मस्वरूपावस्थानलक्षणं सर्वकर्मसंन्यासम्  
उक्त्वा, तद्विपरीतस्य मिध्याज्ञानमूलकर्तृत्वा-  
मिमानपुरःसरस्य सक्रियात्मस्वरूपावस्थान-  
रूपस्य कर्मयोगस्य इह ज्ञास्ये तत्र तत्र आत्म-  
स्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु सम्यग्ज्ञानमिध्या-  
ज्ञानतत्कार्यविरोधाद् अभावः प्रतिपाद्यते,  
यस्मात्, तस्माद् आत्मविदो नियुक्तमिध्या-  
ज्ञानस्य विपर्ययज्ञानमूलः कर्मयोगो न संभवति  
इति युक्तम् उक्तं स्यात् ।

केषु केषु पुनः आत्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु

आत्मविदः कर्माभावः प्रतिपाद्यते इति ।

अत्र उच्यते 'अविनाशि तु तद्विधि' इति  
प्रकृत्य 'य एवं वेत्ति ह्यारम्भ' 'वेदाविनाशिनं  
नित्यम्' इत्यादौ तत्र तत्र आत्मविदः कर्माभाव  
उच्यते ।

ननु च कर्मयोगः अपि आत्मस्वरूप-  
निरूपणप्रदेशेषु तत्र तत्र प्रतिपाद्यते एव तद्  
यथा 'तस्माद्युध्दरव भारत' 'स्वधर्ममपि चावेक्ष्य'  
'कर्मण्येवाधिकारस्ते' इत्यादौ । अतः च कथम्  
आत्मविदः कर्मयोगस्य असंभवः स्याद् इति ।

अत्र उच्यते सम्यग्ज्ञानमिध्याज्ञानतत्कार्य-  
विरोधात् ।

क्योंकि, जो जन्म आदि समस्त विकारोंसे  
रहित निष्क्रिय आत्माको अपना स्वरूप समझ  
लेता है, जिसने यथार्थ ज्ञानद्वारा मिथ्याज्ञानको हटा  
दिया है, उस आत्मज्ञानी पुरुषके लिये निष्क्रिय  
आत्मस्वरूपसे स्थित हो जानारूप सर्व कर्मोंका संन्यास  
कतलकर, इस गीताशास्त्रमें जहाँ-तहाँ आत्मस्वरूप-  
सम्बन्धी निरूपणके प्रकरणोंमें, यथार्थज्ञान, मिथ्याज्ञान  
और उनके कार्यका परस्पर विरोध होनेके कारण,  
उपर्युक्त संन्याससे विपरीत मिथ्याज्ञानमूलक कर्तृत्व-  
अभिमानपूर्वक सक्रिय आत्मस्वरूपमें स्थित होनाकूप  
कर्मयोगके अभावका ही प्रतिपादन किया गया है ।  
इसलिये जिसका मिथ्याज्ञान निवृत्त हो गया है, ऐसे  
आत्मज्ञानीके लिये मिथ्याज्ञानमूलक कर्मयोग सम्भव  
नहीं, यह कहना ठीक ही है ।

५०—आत्मस्वरूपका निरूपण करनेवाले किन-  
किन प्रकरणोंमें ज्ञानीके लिये कर्मोंका अभाव  
बताते हैं ?

उ०—'उस आत्माको तू अधिनाशी समझ'  
यहाँसे प्रकरण आरम्भ करके 'जो इस आत्माको  
मारतेवाला समझता है' 'जो इस अधिनाशी  
नित्य आत्माको जानता है' इत्यादि वाक्योंमें जगह-  
जगह ज्ञानीके लिये कर्मोंका अभाव कहा है ।

५०—इस प्रकार तो आत्मस्वरूपका निरूपण करने-  
वाले स्थानोंमें जगह-जगह कर्मयोगका भी प्रतिपादन  
किया ही है जैसे 'इसलिये हे भारत ! तू युद्ध कर'  
'स्वधर्मकी ओर देखकर भी तुझे युद्धसे डरना  
उचित नहीं है' 'तेरा कर्म ही अधिकार है'  
इत्यादि । अतः आत्मज्ञानीके लिये कर्मयोगका होना  
असम्भव कैसे होगा ?

उ०—क्योंकि सम्यक् ज्ञान, मिथ्याज्ञान और उनके  
कार्यका परस्पर विरोध है ।

‘ज्ञानयोगेन सांख्यानाम्’ इति अनेन

सांख्यानाम् आत्मतत्त्वविदाम् अनात्मवित्कर्तृ-  
कर्मयोगनिष्ठातो निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थान-  
लक्षणाया ज्ञानयोगनिष्ठायाः पृथक्करणात् ।

कृतकृत्यत्वेन आत्मविदः प्रयोजनान्तरा-  
भावात् ।

‘तस्य कार्यं न विद्यते’ इति कर्तव्यान्तरामाव-  
धचनात् च ।

‘न कर्मणामनारम्भात्’ ‘संन्यासस्तु महाबाहो  
दुःखमाप्नुमयोगतः’ इत्यादिना च आत्मज्ञानाङ्ग-  
त्वेन कर्मयोगस्य विधानात् ।

‘योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते’  
इति अनेन च उत्पन्नसम्यग्दर्शनस्य कर्मयोगा-  
भाववचनात् ।

‘शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम्’  
इति च शरीरस्थितिकारणातिरिक्तस्य कर्मणो  
निवारणात् ।

‘नैव किंचित्कर्तोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्’  
इति अनेन च शरीरस्थितिमात्रप्रयुक्तेषु अपि  
दर्शनश्रवणादिकर्मसु आत्मयाथात्म्यविदः  
करोमि इति प्रत्ययस्य समाहितचेतस्तथा सदा  
अकर्तव्यत्वोपदेशात् ।

आत्मतत्त्वविदः सम्यग्दर्शनविरुद्धो मिथ्या-  
ज्ञानहेतुकः कर्मयोगः स्वप्ने अपि न संभावयितुं  
शक्यते यस्मात् ।

तस्माद् अनात्मवित्कर्तृकयोः एव  
संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्ववचनं  
तदीयात् च कर्मसंन्यासात् पूर्वोक्तात्मवित्कर्तृक-  
सर्वकर्मसंन्यासविलक्षणात् सति एव कर्तृत्व-

अभ्युत्थको जानेवाले सांख्ययोगियोंके  
निष्क्रिय आत्मस्वरूपमें स्थितिरूप ज्ञानयोगनिष्ठको  
‘ज्ञानयोगेन सांख्यानाम्’ इस वचनद्वारा अज्ञानियों  
द्वारा की जानेवाली कर्मयोगनिष्ठाने पृथक् कर  
दिया है ।

कृतकृत्य हो जानेके कारण आत्मज्ञानके इन  
सब प्रयोजनोंका अभाव हो जाता है ।

‘उसका कोई कर्तव्य नहीं रहता’ इस कथन-  
से ज्ञानीके अन्य कर्तव्योंका अभाव स्पष्ट  
गया है ।

‘कर्मोंका आरम्भ बिना किये ज्ञाननिष्ठता  
मिलती’ ‘हे महाबाहो ! बिना कर्मयोगके संन्यास  
प्राप्त करना कठिन है’ इत्यादि वचनोंसे कर्मयोग  
आत्मज्ञानका अङ्ग बताया गया है ।

‘उसी योगारूढ़को उपशम कर्मानं’  
इस वचनसे यथार्थ ज्ञानीके लिये कर्मयोगके अनिवार्य  
वर्णन है ।

‘केवल शरीरसम्बन्धी कर्म करता हुआ  
मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता’ यहाँ भी ज्ञानीके  
लिये शरीर-स्थितिके कारणरूप कर्मोंसे अतिरिक्त  
कर्मोंका निवारण किया गया है ।

तथा ‘तत्त्ववेत्ता योगी पेसा माने कि मैं कुछ  
भी नहीं करता’ इस कथनसे केवल शरीर-स्थितिके  
लिये किये जानेवाले दर्शन, श्रवण आदि कर्मों  
भी यथार्थदर्शिके लिये भी करता हूँ’ इस प्रत्ययसे  
समाहितचित्तद्वारा हृदयके उपदेश है ।

इन सब कारणोंसे आत्मवेत्ता पुरुषके लिये यथार्थ  
दर्शनसे विरुद्ध तथा मिथ्याज्ञानसे होनेवाला कर्तव्य  
स्वप्नमें भी सम्भव नहीं माना जा सकता ।

इसलिये यहाँ अज्ञानीके संन्यास को  
कर्मयोगको ही कल्याणकरक बताया है और  
उस अज्ञानीके संन्यासकी अपेक्षा ही ( कर्मोंके  
की श्रेष्ठताका विधान है ) । अर्थात् जो पहले ही  
इस आत्मज्ञानीके संन्याससे निश्चय है

विज्ञाने कर्मैकदेशविषयाद् यमनियमादि-  
सहितत्वेन च दुरनुष्ठेयत्वात् सुकरत्वेन च  
कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानम् इति ।

एवं प्रतिवचनवाक्यार्थनिरूपणेन अपि  
पूर्वोक्तः प्रष्टुः अमिप्रायो निश्चीयते इति स्थितम् ।

‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इति अत्र ज्ञानकर्मणोः  
सहासम्भवे यत् श्रेय एतयोः तत् मे ब्रूहि इति  
एवं षष्ठः अर्जुनेन भगवान् सांख्यानं  
संन्यासिनां ज्ञानयोगेन निष्ठा पुनः कर्मयोगेन  
योगिनां निष्ठा प्रोक्ता इति निर्णयं चकार ।

न च संन्यसनाद् एव केवलात् सिद्धिं  
समधिगच्छति इति वचनाद् ज्ञानसहितस्य  
सिद्धिसाधनत्वम् इष्टं कर्मयोगस्य च विधानात् ।  
ज्ञानरहितः संन्यासः श्रेयान् किंवा कर्मयोगः  
श्रेयान् इति एतयोः विशेषबुद्ध्यस्तथा—

अर्जुन उवाच—

संन्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससि ।

यच्छ्रेय एतयोरिकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥ १ ॥

संन्यासं परित्यागं कर्मणां शालीयाणाम् ।  
अनुष्ठानविशेषाणां शंससि कथयसि इति एतत् ।  
पुनः योगं च तेषाम् एव अनुष्ठानम् अवश्य-  
कर्तव्यत्वं शंससि ।

अतो मे कतरन् श्रेय इति संशयः किं  
कर्मानुष्ठानं श्रेयः किंवा तद्दानम् इति ।

जो कर्तापनके ज्ञानसे युक्त होनेके कारण एकदेशीय\*  
कर्मसंन्यास है और यम-नियमादि साधनोंसे युक्त  
होनेके कारण अनुष्ठान करनेमें कठिन है, ऐसे  
संन्यासकी अपेक्षा कर्मयोग सुकर है, अतः उसकी  
श्रेष्ठताका विधान है ।

इस प्रकार भगवान् द्वारा दिये हुए उत्तरके अर्थ-  
का निरूपण करनेसे भी प्रश्नकर्ताका अभिप्राय पहले  
वक्तव्या हुआ ही निश्चित होता है, यह सिद्ध हुआ ।

‘ज्यायसी चेत्कर्मणस्ते’ इस श्लोकसे ज्ञान और  
कर्मका एक साथ साधन होना असम्भव समझकर  
इन दोनोंमें जो कल्याणकर है, वह मुझसे कहिये, इस  
प्रकार अर्जुनद्वारा पूछे जानेपर भगवान् ने यह निर्णय  
किया कि सांख्ययोगियोंकी अर्थात् संन्यासियोंकी  
निष्ठा ज्ञानयोगसे और योगियोंकी निष्ठा कर्मयोगसे  
कही गयी है ।

केवल संन्यास करने मात्रसे ॥ सिद्धिके  
प्राप्त नहीं होता है, इस वचनसे ज्ञानसहित  
संन्यासको ही सिद्धिका साधन माना है, साथ ही  
कर्मयोगका भी विधान किया है, इसलिये ज्ञानरहित  
संन्यास कल्याणकर है अथवा कर्मयोग, इन दोनोंकी  
विशेषता जाननेकी इच्छासे अर्जुन बोला—

आप पहले तो वाक्चोक बहुत प्रफरके  
अनुष्ठानरूप कर्मोंका त्याग करनेके लिये कहते हैं  
अर्थात् उपदेश करते हैं और फिर उनके अनुष्ठान-  
की अत्यन्त-व्यवहाररूप योगको भी वतलाते हैं ।

इसलिये मुझे यह शङ्का होती है कि इनमेंसे  
कौन-सा श्रेयस्कर है । कर्मोंका अनुष्ठान करना  
कल्याणकर है अथवा उनका त्याग करना ?

\* ऐसे संन्यासमें श्रद्धासाधनके कर्मोंका तो त्याग है पर साथ ही संन्यास-आवश्यक कर्मोंमें अभिमान रहता  
है इसलिये यह एकदेशीय संन्यास है ।

प्रशस्यतरं च अनुष्ठेयम् अतः च यत् श्रेयः  
प्रशस्यतरम् एतयोः कर्मसंन्यासकर्मनुष्ठानयोः  
यदनुष्ठानात् श्रेयोऽवाप्तिः मम स्यात् इति  
मन्यसे तद् एकम् अन्यतरत् सर्वैकपुरुषानुष्ठेयत्वा-  
संभवात् मे ब्रूहि सुनिश्चितम् अमिप्रेतं तव  
इति ॥ १ ॥

जो श्रेष्ठतर हो उसीका अनुष्ठान करना चाहिये,  
इसलिये इन कर्मसंन्यास और कर्मयोगमें जो श्रेष्ठ  
हो अर्थात् जिसका अनुष्ठान करनेसे आप यह  
मानते हैं कि मुझे कल्याणकी प्राप्ति होगी, उस  
भङ्गीमूर्ति निश्चय किये हुए एक ही अभिप्रायसे  
अलग करके कहिये, क्योंकि एक पुरुषद्वारा एक  
साथ दोनोंका अनुष्ठान होना असम्भव है ॥ १ ॥

स्वामिप्रायम् आचक्षणां निर्णयाय—  
श्रीभगवान् उवाच—

अर्जुनके प्रश्नका निर्णय करनेके लिये भगवान्  
अपना अभिप्राय बतलाते हुए बोले—

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकरावुभौ ।  
तयोस्तु कर्मसंन्यासात्कर्मयोगो विशिष्यते ॥ २ ॥

संन्यासः कर्मणां परित्यागः कर्मयोगः च तेषाम्  
अनुष्ठानं तौ उभौ अपि निःश्रेयसकौ निःश्रेयसं  
मोक्षं कुर्वते ।

संन्यास—कर्मोंका परित्याग और कर्मयोग उनका  
अनुष्ठान करना, ये दोनों ही कल्याणकारक  
अर्थात् मुक्तिके देनेवाले हैं ।

ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन उभौ यद्यपि निःश्रेयस-  
करौ तथापि तयोः तु निःश्रेयसहेत्वोः  
कर्मसंन्यासात् केवलात् कर्मयोगो विशिष्यते इति  
कर्मयोगं स्तौति ॥ २ ॥

यद्यपि ज्ञानकी उत्पत्तिमें हेतु होनेसे ये दोनों ही  
कल्याणकारक हैं तथापि कल्याणके उन दोनों कारणों-  
में ज्ञानरहित केवल संन्यासकी अपेक्षा कर्मयोग श्रेष्ठ  
है । इस प्रकार भगवान् कर्मयोगकी स्तुति करते हैं ॥ २ ॥

क्रस्मात्, इति आह—

( कर्मयोग श्रेष्ठ ) कैसे है ? इसपर कहते हैं—

ज्ञेयः स नित्यसंन्यासी यो न द्वेष्टि न काङ्क्षति ।  
निर्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात्प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

ज्ञेयो ज्ञातव्यः स कर्मयोगी नित्यसंन्यासी  
इति, यो न द्वेष्टि किञ्चिद् न काङ्क्षति, दुःखसुखे  
तत्साधने च एवंविधो यः कर्मणि वर्तमानः  
अपि स नित्यसंन्यासी इति ज्ञातव्य इत्यर्थः ।  
निर्वन्द्वो द्वन्द्ववर्जितो हि यस्माद् महाबाहो सुखं

उस कर्मयोगीको सदा संन्यासी ही समझना  
चाहिये, कि जो न तो द्वेष करता है और न किसी  
वस्तुकी आकाङ्क्षा ही करता है । अर्थात् जो सुख,  
दुःख और उनके साधनोंमें उक्त प्रकारमें राग-द्वेष-  
रहित हो गया है, वह कर्ममें वर्तता हुआ भी सदा  
संन्यासी ही है ऐसे समझना चाहिये ।

बन्धाद् अनायासेन प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

क्योंकि हे महाबाहो ! राग-द्वेषादि द्वन्द्वोंमें रहित  
हुआ पुरुष सुखपूर्वक—अनायास ही बन्धनमें मुक्त  
हो जाता है ॥ ३ ॥

संन्यासकर्मयोगयोः मित्रपुरुषानुष्ठेययोः  
विरुद्धयोः फले अपि विरोधो युक्तो न तु  
उभयोः निःश्रेयसकरत्वम् एव इति प्राप्ते इदम्  
उच्यते—

मित्र पुरुषोद्धार अनुष्ठान करनेयोग्य परस्पर-  
विरुद्ध कर्मसंन्यास और कर्मयोगके फलमें भी  
विरोध होना चाहिये, दोनोंका कल्याणरूप एक  
ही फल कहना ठीक नहीं, इस शङ्काके प्राप्त होने-  
पर यह कहा जाता है—

सांख्ययोगौ पृथग्वालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

एकमप्यास्थितः सम्यगुभयोर्विन्दते फलम् ॥ ४ ॥

सांख्ययोगौ पृथग् विरुद्धमित्रफलौ वालाः  
प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

पण्डिताः तु ज्ञानिन एकं फलम् अविरुद्धम्  
इच्छन्ति ।

कथम् एकम् अपि सांख्ययोगयोः सम्यग्  
वास्थितः सम्यग् अनुष्ठितवान् इत्यर्थः ।  
उभयोः विन्दते फलम् ।

उभयोः तद् एव हि निःश्रेयसं फलम् अतो  
न फले विरोधः अस्ति ।

ननु संन्यासकर्मयोगशब्देन प्रस्तुत्य  
सांख्ययोगयोः फलैक्यं कथम् इह अप्रकृतं  
प्रवीति ।

न एष दोषः, यद्यपि अर्जुनेन संन्यासं कर्म-  
योगं च केवलम् अभिप्रेत्य प्रश्नः कृतः, भगवान्  
तु तदपस्तिपाप्मेन एव स्वाभिप्रेतं च विशेषं  
संयोज्य शब्दान्तरवाच्यतया प्रतिवचनं ददौ,  
सांख्ययोगौ इति ।

तौ एव संन्यासकर्मयोगौ ज्ञानतदुपायसम-  
बुद्धित्वादिसंयुक्तौ सांख्ययोगशब्दवाच्यौ  
इति भगवतो मतम् अतो न अप्रकृतप्रक्रिया  
इति ॥ ४ ॥

बाळबुद्धिवाले ही सांख्य और योग—इन दोनोंको  
अलग-अलग विरुद्ध फलदायक बतलाते हैं,  
पण्डित नहीं ।

ज्ञानी—पण्डितजन तो दोनोंका अविरुद्ध और  
एक ही फल मानते हैं ।

क्योंकि सांख्य और योग—इन दोनोंमेंसे एकका  
भी भली—भाँति अनुष्ठान कर लेनेवाला पुरुष दोनोंका  
फल पा लेता है ।

कारण दोनोंका वही ( एक ) कल्याणरूप  
( परमपद ) फल है, इसलिये फलमें विरोध नहीं है ।

५०—‘संन्यास’ और ‘कर्मयोग’ इन शब्दोंसे  
प्रकरण उठाकर फिर यहाँ प्रकरणविरुद्ध सांख्य  
और योगके फलकी एकता कैसे कहते हैं !

उ०—यह दोष नहीं है । यद्यपि अर्जुनने केवल  
संन्यास और कर्मयोगको पूछनेके अभिप्रायसे ही  
प्रश्न किया था, परन्तु भगवान्ने उसके अभिप्राय-  
को न छोड़कर ही अपना विशेष अभिप्राय जोड़ते  
हुए ‘सांख्य’ और ‘योग’ ऐसे इन दूसरे शब्दोंसे उनका  
वर्णन करके उत्तर दिया है ।

क्योंकि वे संन्यास और कर्मयोग ही ( कनानु-  
सार ) ज्ञानसे और उसके उपायरूप समबुद्धि आदि  
भावोंसे युक्त हो जानेपर सांख्य और योगके नामने  
कहे जाते हैं, यह भगवान्का मत है, अतः यह  
वर्णन प्रकरणविरुद्ध नहीं है ॥ ४ ॥



एकस्य अपि सम्यग् अनुष्ठानात् कथम् ।  
उमयोः फलं विन्दते, इति उच्यते—

एकता भी मली प्रकार अनुष्ठान करनेसे दोनों-  
का फल कैसे पा लेता है ! इसपर कहा जाता है—

यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।

एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥ ५ ॥

यद् सांख्यैः ज्ञाननिष्ठैः संन्यासिभिः

प्राप्यते स्थानं मोक्षसंख्यं तद् योगैः अपि ।

ज्ञानप्राप्त्युपायत्वेन ईश्वरे समर्प्य कर्माणि  
आत्मनः फलम् अनमिसंघाय अनुतिष्ठन्ति ये  
ते योगिनः तैः अपि परमार्थज्ञानसंन्यासप्राप्ति-  
द्वारेण गम्यते इति अभिप्रायः ।

अत एकं सांख्यं योगं च यः पश्यति फलै-

कत्वात् स सम्यक् पश्यति इत्यर्थः ॥ ५ ॥

सांख्ययोगियोंद्वारा अर्थात् ज्ञाननिष्ठ  
संन्यासियोंद्वारा जो मोक्ष नामक स्थान प्राप्त किया जाता  
है वही कर्मयोगियोंद्वारा भी ( प्राप्त किया जाता है ) ।

जो पुरुष अपने लिये ( कर्मोंका ) फल न चाहकर  
सब कर्म ईश्वरमें अर्पण करके और उसे ज्ञानप्राप्तिक  
उपाय मानकर उनका अनुष्ठान करते हैं वे योगी हैं,  
उनको भी परमार्थ-ज्ञानरूप संन्यासप्राप्तिके ( वही मोक्षरूप फल ) मिलता है । यह अभिप्राय है

इसलिये फलमें एकता होनेके कारण जो ईश्वर  
और योगियों एक देखता है वही दया  
देखता है ॥ ५ ॥

एवं तर्हि योगात् संन्यास एव विशिष्यते,  
कथं तर्हि इदम् उक्तम् 'तयोस्तु कर्मसंन्यासात्  
कर्मयोगो विशिष्यते' इति ।

शृणु तत्र कारणम् । त्वया पृष्टं केवलं  
कर्मसंन्यासं कर्मयोगं च अभिप्रेत्य तयोः  
अन्यतरः कः श्रेयान् । तदनुरूपं प्रतिवचनं  
मया उक्तं कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते  
इति ज्ञानम् अनपेक्ष्य ।

ज्ञानापेक्षः तु संन्यासः सांख्यम् इति मया  
अभिप्रेतः । परमार्थयोगः च स एव ।

यः तु कर्मयोगो वैदिकः स नादध्यात्  
योगः संन्यास इति च उपचर्यते । कथं  
तदध्यात्, इति उच्यते—

पू०—यदि ऐसा है तब तो कर्मयोगसे कर्मसंन्यास  
ही श्रेष्ठ है, फिर यह कैसे कहा कि 'उन दोनोंमें  
कर्मसंन्यासकी अपेक्षा कर्मयोग श्रेष्ठ है ?'

उ०—उसमें जो कारण है सो सुनो, तुमने  
केवल कर्मसंन्यास और केवल कर्मयोगके अभिप्रायमें  
पूछा था कि उन दोनोंमें कौन-सा एक कल्याण-  
कारक है ? उसीके अनुरूप मैंने यह उत्तर दिया  
कि ज्ञानरहित कर्मसंन्यासकी अपेक्षा तो कर्मयोग  
ही श्रेष्ठ है ।

क्योंकि ज्ञानरहित संन्यासको तो मैं मान्य मान  
हूँ और यही परमार्थयोग भी है ।

जो वैदिक ( निष्काम ) कर्मयोग है वह तो  
उसी ज्ञानयोगका साधन होनेके कारण निष्काम  
योग और संन्यास कहा जाने लगता है । वह  
उत्तम साधन कैसे है ! गो कहते हैं—

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्नुमयोगतः ।

योगयुक्तो मुनिर्वह्म न चिरेणाधिगच्छति ॥ ६ ॥

संन्यासः तु पारमार्थिको दुःखम् आप्तुं प्राप्नुम्  
अयोग्यो योगेन विना ।

योगयुक्तो वैदिकेन कर्मयोगेन ईश्वरसमर्पित-  
रूपेण फलनिरपेक्षेण युक्तो मुनिः मननाद् ईश्वर-  
स्वरूपस्य ध्वनिः ब्रह्म परमात्मज्ञानलक्षणत्वात्  
प्रकृतः संन्यासो ब्रह्म उच्यते 'न्यास इति ब्रह्म  
ब्रह्म हि परम्' ( ना० उ० २ । ७८ ) इति श्रुतेः ।  
ब्रह्म परमार्थसंन्यासं परमात्मज्ञाननिष्ठा-  
लक्षणं न चिरेण विप्रम् एव अधिगच्छति प्राप्नोति  
अतो मया उक्तम् 'कर्मयोगो विजिघ्र्यते' इति ॥ ६ ॥

विना कर्मयोगके पारमार्थिक संन्यास प्राप्त होना  
कठिन है—दुष्कर है ।

तथा फल न चाहकर ईश्वर-समर्पणके भावसे  
किये हुए वैदिक कर्मयोगसे युक्त हुआ, ईश्वरके  
स्वरूपका मनन करनेवाला मुनि, ब्रह्मको अर्थात्  
परमात्मज्ञाननिष्ठारूप पारमार्थिक संन्यासको,  
शीघ्र ही प्राप्त कर लेता है इसलिये मैंने कहा कि  
'कर्मयोग ध्येष्ट है' । परमात्मज्ञानका सूचक होनेसे  
प्रकरणमें वर्णित संन्यास ही ब्रह्म नामसे कहा गया है,  
तथा 'संन्यास ही ब्रह्म है और ब्रह्म ही पर है' इस  
श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होती है ॥ ६ ॥

यदा पुनः अयं सम्यग्दर्शनप्राप्त्युपा-  
यत्वेन—

जब यह पुरुष सम्यक् ज्ञानप्राप्तिके उपाय-  
रूप—

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियः ।

सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

योगेन युक्तो योगयुक्तो विशुद्धात्मा विशुद्ध-  
सत्त्वो विजितात्मा विजितदेहो जितेन्द्रियः  
यः, सर्वभूतात्मभूतात्मा सर्वेषां ब्रह्मादीनां  
स्तम्बपर्यन्तानां भूतानाम् आत्मभूत आत्मा  
प्रत्यक्चेतनो यस्य स सर्वभूतात्मभूतात्मा  
सम्यग्दर्शी इत्यर्थः ।

स तत्र एवं वर्तमानो लोकसंग्रहाय कर्म  
कुर्वन् अपि न लिप्यते न कर्मभिः बध्यते  
इत्यर्थः ॥ ७ ॥

योगसे युक्त, विशुद्ध अन्तःकरणवाला,  
विजितात्मा—शरीरविजयी, जितेन्द्रिय और सब  
भूतोंमें अपने आत्माको देखनेवाला अर्थात् जिस-  
का अन्तरात्मा ब्रह्मसे लेकर स्तम्बपर्यन्त सम्पूर्ण  
भूतोंका आत्मरूप हो गया हो; ऐसा, यथार्थ ज्ञानी  
हो जाता है ।

तब इस प्रकार स्थित हुआ वह पुरुष लोकसंग्रह-  
के लिये कर्म करता हुआ भी उनसे बन्धित नहीं होता  
अर्थात् कर्मोंसे नहीं बँधता ॥ ७ ॥

न च अतो परमार्थतः करोति अतः— । वास्तवमें वह कुछ करता भी नहीं है, इसलिये—

नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

न एव किंचित् करोमि इति युक्तः समाहितः सन्  
मन्येत चिन्तयेत् तत्त्वविद् आत्मनो याथात्म्यं  
तत्त्वं वेत्ति इति तत्त्वविद् परमार्थदर्शी इत्यर्थः ।

आत्माके यथार्थ स्वरूपका नाम तत्त्व है उसको  
जाननेवाला तत्त्वज्ञानी—परमार्थदर्शी, समाहित होकर  
ऐसे माने कि मैं कुछ भी नहीं करता ।

कदा कथं वा तत्त्वम् अवधारयन् मन्येत  
इति उच्यते—

तत्त्वको समझकर कब और किस प्रकार ऐसे  
माने ? सो कहते हैं—

पश्यञ्भृष्वन्स्पृशस्निघ्नन्नश्रन्गच्छन्स्वपञ्चसन् ॥ ८ ॥

प्रलपन्विसृजन्पृहन्नुन्मिषन्निमिषन्नपि ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् ॥ ९ ॥

मन्येत इति पूर्वेण संबन्धः ।

( देखता, सुनता, छूता, सूँघता, खाता, पक  
सोता, भास लेता, बोलता, त्याग करता, प्रहसक  
तथा आँखोंको खोलता और मूँदता हुआ भी इन्द्रि  
इन्द्रियोंके विषयमें बर्त रही हैं ऐसे समझकर ) ऐसे  
माने कि 'मैं कुछ भी नहीं करता ।' इस प्रकार इसका  
पहलेके आगे श्लोकसे सम्बन्ध है ।

यस्य एवं तत्त्वविदः सर्वकार्यकरणचेष्टासु  
कर्मसु अकर्म एव पश्यतः सम्यग्दर्शिणः तस्य  
सर्वकर्मसंन्यासे एव अधिकारः कर्मणः अभाव-  
दर्शनात् ।

जो इस प्रकार तत्त्वज्ञानी है अर्थात् तत्त्व इन्द्रिय  
और अन्तःकरणोंकी चेष्टारूप कर्मोंमें अकर्म देखने-  
वाला है, वह अपनेमें कर्मोंका अभाव देखता है,  
इसलिये उस यथार्थ ज्ञानीका सर्वकर्मसंन्यासमें  
ही अधिकार है ।

न हि मृगतृष्णिकायाम् उदकषुद्ध्या पानाय  
प्रवृत्त उदकामावज्ञाने अपि तत्र एव पान-  
प्रयोजनाय प्रवर्तते ॥ ८-९ ॥

क्योंकि मृगतृष्णिकामें जब समझकर उसको  
पीनेके लिये प्रवृत्त हुआ मनुष्य उसमें जहाँ  
अभावका ज्ञान हो जानेपर फिर भी वही जब पीने-  
के लिये प्रवृत्त नहीं होता ॥ ८-९ ॥

यः तु पुनः अतत्त्ववित् प्रवृत्तः च  
कर्मयोगे—

परन्तु जो तत्त्वज्ञानी नहीं है और कर्मयोगमें  
लग्न हुआ है ( यानी )

ब्रह्मण्याघाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्बसा ॥ १० ॥

ब्रह्मणि ईश्वरे आधाय निक्षिप्य तदर्थं करोमि  
इति भृत्य इव स्वाम्यर्थं सर्वाणि कर्माणि मोक्षे  
अपि फले रागं त्यक्त्वा करोति यः सर्वकर्माणि ।

जो 'स्वामीके लिये कर्म करनेवाले नौकरों  
मौति मैं ईश्वरके लिये करता हूँ' इस भावमें सब  
कर्मोंको ईश्वरमें अर्पण करके यहाँतक कि मो-  
क्षकी भी आसक्ति छोड़कर कर्म करता है ।

लिप्यते न स पापेन संबध्यते पद्मपत्रम् इव  
अम्भसा उदकेन ॥ १० ॥

वह, जैसे कमलका पत्रा जलमें रहकर भी उस-  
से लिप्त नहीं होता, वैसे ही पापोंसे लिप्त नहीं  
होता ॥ १० ॥

केवलं सत्त्वशुद्धिमात्रफलम् एव तस्य कर्मणः  
सात्, यस्मात्—

उसके कर्मोंका फल तो केवल अन्तःकरणकी  
शुद्धिमात्र ही होता है, क्योंकि—

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये ॥ ११ ॥

कायेन देहेन मनसा बुद्ध्या च केवलैः ममत्व-  
वर्जितैः ईश्वराय एव कर्म करोमि न मम  
फलाय इति ममत्वबुद्धिशून्यैः इन्द्रियैः अपि,  
केवलशब्दः कायादिभिः अपि प्रत्येकं संबध्यते  
सर्वव्यापारेषु ममतावर्जनाय, योगिनः कर्मणः  
कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वा फलविषयम् आत्मशुद्धये  
सत्त्वशुद्धये इत्यर्थः ।

योगी जेग केवल यानी 'मैं सब कर्म ईश्वरके  
लिये ही करता हूँ, अपने फलके लिये नहीं।' इस भाव-  
से जिनमें ममत्वबुद्धि नहीं रही है ऐसे शरीर, मन,  
बुद्धि और इन्द्रियोंसे फलविषयक आसक्तिको छोड़-  
कर आत्मशुद्धिके लिये अर्थात् अन्तःकरणकी शुद्धिके  
लिये कर्म करते हैं । सभी क्रियाओंमें ममताका निषेध  
करनेके लिये 'केवल' शब्दका काया आदि सभी  
शब्दोंके साथ सम्बन्ध है ।

तस्मात् तत्र एव तव अधिकार इति कुरु  
कर्म एव ॥ ११ ॥

तेरा भी उसीमें अधिकार है, इसलिये तू भी  
कर्म ही कर ॥ ११ ॥

यस्मात् च—

। क्योंकि—

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकीम् ।

अयुक्तः कामकारेण फले सक्तो निबध्यते ॥ १२ ॥

शुक्त ईश्वराय कर्माणि न मम फलाय इति  
एवं समाहितः सन् कर्मफलं त्यक्त्वा परित्यज्य  
शान्तिं मोक्षारूपाम् आप्नोति नैष्ठिकीं निष्ठायां  
ममाम् ।

'सब कर्म ईश्वरके लिये ही हैं, मेरे फलके लिये  
नहीं' इस प्रकार निश्चयवाला योगी, कर्मफलका  
त्याग करके ज्ञाननिष्ठामें होनेवाली मोक्षरूप परम  
शान्तिको प्राप्त हो जाता है ।

सत्त्वशुद्धिज्ञानप्राप्तिर्वर्त्मकसंन्यासज्ञान-

यहाँ पहले अन्तःकरणकी शुद्धि, फिर ज्ञानप्राप्ति,  
फिर सर्वकर्म-संन्यासरूप ज्ञाननिष्ठायकी प्राप्ति—इस  
प्रकार क्रमसे परम शान्तिको प्राप्त होता है, इतना  
वाक्य अधिक समझ लेना चाहिये ।

नेष्टाक्रमेण इति वाक्यशेषः ।

यः तु पुनः अयुक्तः असमाहितः कामकारेण  
करणं कारः कामस्य कारः कामकारः तेन  
कामकारेण कामप्रेरिततया इत्यर्थः । मम  
फलाय इदं करोमि कर्म इति एवं फले सक्तो  
निबध्यते । अतः त्वं युक्तो मय इत्यर्थः ॥ १२ ॥

परन्तु जो अयुक्त है अर्थात् उपयुक्त निश्चयवान्  
नहीं है वह कामकी प्रेरणासे 'अपने फले के लिये यह  
कर्म मैं करता हूँ' इस प्रकार फलमें आसक्त होकर  
बैधता है । इसलिये व युक्त हो अर्थात् उपयुक्त  
निश्चयवान् हो, यह अभिप्राय है । कारणका नाम कार  
है, कामके कारणका नाम कामकार है, उसने तृतीया  
विमक्ति जोड़नेसे कामके कारणसे अर्थात् 'कामकी  
प्रेरणासे' यह अर्थ हुआ ॥ १२ ॥

यः तु परमार्थदर्शी सः—

परन्तु जो यथार्थ ज्ञानी है वह—

सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी ।

नवद्वारे पुरे देही नैव कुर्वन्न कारयन् ॥ १३ ॥

सर्वाणि कर्माणि सर्वकर्माणि संन्यस्य परित्यज्य  
नित्यं नैमित्तिकं काम्यं प्रतिषिद्धं च सर्वकर्माणि  
तानि मनसा विवेकबुद्ध्या कर्मादी अकर्म-  
संदर्शनेन संन्यज्य इत्यर्थः, आस्ते तिष्ठति सुखम् ।

( वशी—जितेन्द्रिय पुरुष ) समस्त कर्मोंको बलसे  
छोड़कर अर्थात् नित्य, नैमित्तिक, काम्य और निषिद्ध-  
इन सब कर्मोंको कर्मादिमें अकर्म-दर्शनरूप विवेक-  
बुद्धिके द्वारा त्यागकर सुखपूर्वक स्थित हो जाता है ।

त्यक्तवाञ्छनः कायचेष्टो निरायासः प्रसन्न-  
चित्त आत्मनः अन्यत्र निवृत्तबाह्यसर्वप्रयोजन  
इति सुखम् आस्ते इति उच्यते ।

मन, वाणी और शरीरकी चेष्टासे छोड़कर,  
परिश्रमरहित, प्रसन्नचित्त और आत्मासे अतिरिक्त  
अन्य सब बाह्य प्रयोजनोंसे निवृत्त हुआ ( वह ) सुख-  
पूर्वक स्थित होता है, ऐसे कहा जाता है ।

वशी जितेन्द्रिय इत्यर्थः, क कथम् आस्ते  
इति आह—

वशी—जितेन्द्रिय पुरुष कहाँ और कैसे रहता  
है ? सो कहते हैं—

नवद्वारे पुरे सप्त शीर्षण्यानि आत्मन  
उपलब्धिद्वाराणि अर्वाङ् द्वे मूत्रपुरीषविसर्गार्थि  
तैः द्वारैः नवद्वारं पुरम् उच्यते । शरीरं पुरम् इव  
पुरम् आत्मकस्वामिकम्, तदर्थप्रयोजनैः च  
इन्द्रियमनोबुद्धिविषयैः अनेकफलविज्ञानस्य  
उत्पादकैः पोरैः इव अधिष्ठितम्, तस्मिन्  
नवद्वारे पुरे देही सर्वं कर्म संन्यस्य आस्ते ।

नौ द्वारवाले पुरमें रहता है । अभिप्राय यह कि दो  
कान, दो नेत्र, दो नासिका और एक मुख—इन्द्रिय  
विषयोंको उपलब्ध करनेके ये सात द्वार शरीरके  
ऊपरी भागमें हैं और मूत्र-मूत्रिका त्याग करनेके जि  
दो नीचेके अङ्गमें हैं, इन नौ द्वारोंवाला शरीर पुर  
कहलाता है । शरीर भी एक पुरकी भाँति पुर है,  
जिसका स्वामी आत्मा है, उस आत्माके लिये ही  
जिनके सब प्रयोजन हैं, एवं जो अनेक फल और  
विज्ञानके उत्पादक हैं, उन इन्द्रिय, मन, बुद्धि और  
विषयरूप पुरवासियोंसे जो युक्त है, उस नौ द्वारके  
पुरमें देही सब कर्मोंको छोड़कर रहता है ।

किं विशेषणेन, सर्वो हि देही संन्यासी  
असंन्यासी वा देहे एव आस्ते, तत्र अनर्थकं  
विशेषणम् इति ।

उच्यते यः तु अज्ञो देही देहेन्द्रियसंघात-  
मात्रात्मदर्शी स सर्वो गेहे भूमौ आसने वा आस्ते  
इति मन्यते । न हि देहमात्रात्मदर्शिनो गेहे  
इव देहे आस्ते इति प्रत्ययः संभवति ।

देहादिसंघातव्यतिरिक्तात्मदर्शिनः तु देहे  
आस्ते इति प्रत्यय उपपद्यते ।

परकर्मणां च परस्मिन् आत्मनि अविद्यया  
अध्यारोपितानां विद्यया विवेकज्ञानेन मनसा  
संन्यास उपपद्यते ।

उत्पन्नविवेकज्ञानस्य सर्वकर्मसंन्यासिनः  
अपि गेहे इव देहे एव नवद्वारे पुरे आसनम्  
प्रारब्धफलकर्मसंस्कारशेषानुवृत्त्या देहे एव  
विशेषविज्ञानोत्पत्तेः ।

देहे एव आस्ते इति अस्ति एव विशेषणफलं  
बिद्वदविद्वत्प्रत्ययभेदापेक्षत्वात् ।

यद्यपि कार्यकरणकर्माणि अविद्यया  
आत्मनि अध्यारोपितानि संन्यस्य आस्ते  
इति उक्तं तथापि आत्मसमवायि तु कर्तृत्वं  
कारयितृत्वं च स्याद् इति आद्यश्रुत्य आह—

न एव कुर्वन् स्वयं न कार्यकरणानि कारयन्

क्रियासं प्रवर्तयन् ।

५०—इस विशेषणसे क्या सिद्ध हुआ ? संन्यास  
ही चाहे असंन्यासी, सभी जीव शरीरमें ही रहते  
हैं । इस स्थलमें विशेषण देना व्यर्थ है ।

उ०—जो अज्ञानी जीव शरीर और इन्द्रियों  
संघातमात्रको आत्मा माननेवाले हैं वे सब 'घर'  
भूमिपर या आसनपर बैठता हूँ' ऐसे ही मान  
करते हैं; क्योंकि देहमात्रमें आत्मबुद्धियुक्त अज्ञानिय  
को 'घरकी' भाँति शरीरमें रहता हूँ' यह ज्ञान होने  
सम्भव नहीं ।

परन्तु 'देहादि संघातसे आत्मा भिन्न है' ऐसा  
जाननेवाले विवेकीको 'मैं शरीरमें रहता हूँ' यह  
प्रतीति हो सकती है ।

तथा निर्लेप आत्मामें अविद्यासे आरोपित  
परकर्म ( देह-इन्द्रियादिके ) कर्म हैं, उनका विवेक  
विज्ञानरूप विद्याद्वारा मनसे संन्यास होता है  
सम्भव है ।

जिसमें विवेक-विज्ञान उत्पन्न हो गया है  
सर्वकर्मसंन्यासीका भी घरमें रहनेकी भाँति नौ द्वार  
वाले शरीररूप पुरमें रहना प्रारब्ध-कर्मोंके अवशिष्ट  
संस्कारोंकी अनुवृत्तिसे बन सकता है, क्योंकि  
शरीरमें ही प्रारब्धफलभोगका विशेष ज्ञान होने  
सम्भव है ।

अतः ज्ञानी और अज्ञानीकी प्रतीतिके भेदका  
अपेक्षासे 'देहे एव आस्ते' इस विशेषणका फल  
अवश्य ही है ।

यद्यपि 'कार्य, करण और कर्म जो अविद्या  
आत्मामें आरोपित हैं उन्हें छोड़कर रहता है' ऐसा  
कहा है तथापि आत्मामें नित्य सम्बन्ध रखनेवाला  
कर्तापन और कतानेकी प्रेरकता ये दोनों भाव तो उक्त  
( आत्मा ) में रहेंगे ही ? इस शङ्कापर कहते हैं—

स्वयं न करता हुआ और शरीर-इन्द्रियादि  
न करताता हुआ कर्पात् उनको कर्ममें प्रवृत्त  
करता हुआ ( रहता है ) ।

यः तु पुनः अयुक्तः असमाहितः कामकारेण  
करणं कारः कामस्य कारः कामकारः तेन  
कामकारेण कामप्रेरिततया इत्यर्थः । मम  
फलाय इदं करोमि कर्म इति एवं फले सक्तो  
निबध्यते । अतः त्वं युक्तो मव इत्यर्थः ॥ १२ ॥

परन्तु जो अयुक्त है अर्थात् अयुक्त निश्चयता  
नहीं है वह कामकी प्रेरणासे अपने सत्के लिये क  
कर्म में करता है, इस प्रकार फलमें आसक्त होकर  
बँधता है । इसलिये व युक्त हो अर्थात् ठोस  
निश्चयवाला हो, यह अभिप्राय है । कारणका दन कर  
है, कामके कारणका नाम कामकार है, उसमें इतना  
विमक्ति जोड़नेसे कामके कारणसे अर्थात् कर्मसे  
प्रेरणासे यह अर्थ हुआ ॥ १२ ॥

यः तु परमार्थदर्शी सः—

परन्तु जो परमार्थ ज्ञानी है वह—

सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्यास्ते सुखं वशी ।

नवद्वारे पुरे देही नैव कुर्वन्न कारयन् ॥ १३ ॥

सर्वाणि कर्माणि सर्वकर्माणि संन्यज्य परित्यज्य  
नित्यं नैमित्तिकं काम्यं प्रतिषिद्धं च सर्वकर्माणि  
तानि मनसा विवेकबुद्ध्या कर्मादी अकर्म-  
संदर्शनेन संन्यज्य इत्यर्थः, आस्ते तिष्ठति सुखम् ।

( वशी—जितेन्द्रिय पुरुष ) समस्त कर्मोंको  
छोड़कर अर्थात् नित्य, नैमित्तिक, काम्य और इति  
इन सब कर्मोंको कर्मादिमें अकर्म-दर्शनरूप  
बुद्धिके द्वारा त्यागकर सुखपूर्वक स्थित हो जाता

त्यक्तवाध्ननःकायचेष्टो निरायासः प्रसन्न-  
चित्त आत्मनः अन्यत्र निवृत्तवाहसर्वप्रयोजन  
इति सुखम् आस्ते इति उच्यते ।

मन, बागी और शरीरकी चेष्टाको छोड़  
परिश्रमरहित, प्रसन्नचित्त और आत्मासे अतिरि  
अन्य सब बाह्य प्रयोजनोंसे निवृत्त हुआ ( वह ) सु-  
पूर्वक स्थित होता है, ऐसे कहा जाता है ।

वशी जितेन्द्रिय इत्यर्थः, क कथम् आस्ते  
इति आह—

वशी—जितेन्द्रिय पुरुष कहाँ और कैसे रह  
है ? सो कहते हैं—

नवद्वारे पुरे सप्त शीर्षण्यानि आत्मन  
उपलब्धिद्वाराणि अर्वाग् द्वे मूत्रपुरीषविसर्गार्थि  
तैः द्वारैः नवद्वारं पुरम् उच्यते । शरीरं पुरम् इव  
पुरम् आत्मैकस्वामिकम्, तदर्थप्रयोजनैः च  
इन्द्रियमनोबुद्धिविषयैः अनेकफलविज्ञानस्य  
उत्पादकैः पारैः इव अधिष्ठितम्, तस्मिन्  
नवद्वारे पुरे देही सर्वं कर्म संन्यस्य आस्ते ।

नौ द्वारवाले पुरमें रहता है । अभिप्राय यह कि दो  
कान, दो नेत्र, दो नासिका और एक मुख—इन्द्रिय  
विषयोंको उपलब्ध करनेके ये सात द्वार इतने  
ऊपरी भागमें हैं और मूत्र-मूत्रस्य त्याग करनेके नि  
दो नीचेके अङ्गमें हैं, इन नौ द्वारोंवाला शरीर पुर  
कहालाता है । शरीर भी एक पुरकी भाँति पुर है,  
जिसका स्वामी आत्मा है, उस आत्माके लिये है  
जिनके सब प्रयोजन हैं, एवं जो अनेक फल और  
विज्ञानके उत्पादक हैं, उन इन्द्रिय, मन, बुद्धि और  
विषयरूप पुरवासियोंसे जो युक्त है, उस नौ द्वार  
पुरमें देही सब कर्मोंको छोड़कर रहता है ।

किं विशेषणेन, सर्वो हि देही संन्यासी असंन्यासी वा देहे एव आस्ते, तत्र अनर्थकं विशेषणम् इति ।

उच्यते यः तु अज्ञो देही देहन्द्रियसंघात-  
मात्रात्मदर्शी स सर्वो गेहे भूमौ आसने वा आसे  
इति मन्यते । न हि देहमात्रात्मदर्शिनो गेहे  
इव देहे आसे इति प्रत्ययः संभवति ।

देहादिसंघातव्यतिरिक्तात्मदर्शिनः तु देहे  
आसे इति प्रत्यय उपपद्यते ।

परकर्मणां च परस्मिन् आत्मनि अविद्यया  
अप्यारोपितानां विद्यया विवेकज्ञानेन मनसा  
संन्यास उपपद्यते ।

उत्पन्नविवेकज्ञानस्य सर्वकर्मसंन्यासिनः  
अपि गेहे इव देहे एव नयद्वारे पुरे आसनम्  
प्रारब्धफलकर्मसंस्कारशेषानुष्ठया देहे एव  
विशेषविज्ञानोत्पत्तेः ।

देहे एव आस्ते इति अस्ति एव विशेषणफलं  
विद्वद्विद्वत्प्रत्ययभेदापेक्षत्वात् ।

यद्यपि कार्यकरणकर्माणि अविद्यया  
आत्मनि अप्यारोपितानि संन्यस्य आस्ते  
इति उक्तं तथापि आत्मसमावायि तु कर्तृत्वं  
कारयितृत्वं च श्चाद् इति आशङ्क्य आह—

न एव कुर्वन् स्वयं न कार्यकरणानि करयन्  
क्रियासु प्रवर्तयन् ।

५०—इस विशेषणसे क्या सिद्ध हुआ ! संन्यासी  
हो चाहे असंन्यासी, सभी जीव शरीरमें ही रहते  
हैं । इस स्थलमें विशेषण देना व्यर्थ है ।

५०—जो अज्ञानी जीव शरीर और इन्द्रियोंके  
संघातमात्रको आत्मा माननेवाले हैं वे सब 'घरमें  
भूमिपर या आसनपर बैठता हूँ' ऐसे ही माना  
करते हैं; क्योंकि देहमात्रमें आत्मबुद्धियुक्त अज्ञानियों-  
को 'घरकी मूर्ति शरीरमें रहता हूँ' यह ज्ञान होना  
सम्भव नहीं ।

परन्तु 'देहादि संघातसे आत्मा भिन्न है' ऐसा  
जाननेवाले विवेकीको 'मैं शरीरमें रहता हूँ' यह  
प्रतीति हो सकती है ।

तथा निर्लेप आत्मामें अविद्यासे आरोपित जो  
परकर्म ( देह-इन्द्रियादिके ) कर्म हैं, उनका विवेक-  
विज्ञानरूप विद्याद्वारा मनसे संन्यास होना भी  
सम्भव है ।

जिसमें विवेक-विज्ञान उत्पन्न हो गया है ऐसे  
सर्वकर्मसंन्यासीका भी घरमें रहनेकी मूर्ति नौ द्वार-  
वाले शरीररूप पुरमें रहना प्रारब्ध-कर्मोंके अवशिष्ट  
संस्कारोंकी अनुवृत्तिसे बन सकता है, क्योंकि  
शरीरमें ही प्रारब्धफलभोगका विशेष ज्ञान होना  
सम्भव है ।

अतः ज्ञानी और अज्ञानीकी प्रतीतिके भेदकी  
अपेक्षासे 'देहे एव आस्ते' इस विशेषणका फल  
अवश्य ही है ।

यद्यपि कार्य, करण और कर्म जो अविद्यासे  
आत्मामें आरोपित हैं उन्हें छोड़कर रहता है' ऐसा  
कहा है तथापि आत्मसे निवृत्त सम्बन्ध रखनेवाले  
कर्तापन और करानेकी प्रेरकता ये दोनों भाव तो उस  
( आत्मा ) में रहेंगे ही ! इस शङ्कापर कहते हैं—

स्वयं न करता हुआ और शरीर-इन्द्रियादिसे  
न कराया हुआ अर्थात् उनके कर्ममें प्रवृत्त न  
करता हुआ ( रहता है ) ।



किं यत् तत् कर्तृत्वं कारयितृत्वं च देहि नः  
स्वात्मसमवायि सत् संन्यासाद् न भवति  
यथा गच्छतो गतिः गमनव्यापारपरित्यागे  
न स्यात् तद्वत्, किं वा स्वत एव आत्मनो  
नास्ति इति ।

अत्र उच्यते न अस्ति आत्मनः स्वतः कर्तृत्वं  
कारयितृत्वं च । उक्तं हि—‘अविकार्योऽप्रमुच्यते’  
‘शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते’ इति ।  
‘ध्यायतीव लेलायतीव’ (बृ० उ० ४।३।४)  
इति च श्रुतेः ॥ १३ ॥

५०—जैसे गमन करनेवालेकी गति गमनरूप  
व्यापारका त्याग करनेसे नहीं रहती, वैसे ही आत्मा-  
में जो कर्तृत्व और कारयितृत्व हैं वह क्या अलग-  
के नित्य सम्बन्धी होते हुए ही संन्यासे नहीं  
रहते ! अथवा स्वभावसे ही आत्मामें नहीं है !

उ०—आत्मामें कर्तृत्व और कारयितृत्व समान-  
से ही नहीं हैं । क्योंकि ‘यह आत्मा विकार-  
रहित कहा जाता है ।’ ‘हे कौन्तेय ! यह आत्मा  
शरीरमें स्थित हुआ भी न करता है और न  
लपित होता है ।’ ऐसा कह चुके हैं एवं ‘ध्यान  
करता हुआ-सा, किया करता हुआ-सा ।’  
इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ॥ १३ ॥

न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः ।

न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ॥ १४ ॥

न कर्तृत्वं कुरु इति न अपि कर्माणि रथघट-  
प्रासादादीनि ईप्सिततमानि लोकस्य सृजति  
उत्पादयति प्रभुः आत्मा, न अपि रथादि-  
कृतवतः तत्फलैर्न संयोगं न कर्मफलसंयोगम् ।

यदि किञ्चिद् अपि स्वतो न करोति न  
कारयति च देही कः तर्हि कुर्वन् कारयन् च  
प्रवर्तते इति उच्यते ।

स्वभावः तु स्रो भावः स्वभावः अविद्या-  
लक्षणा प्रकृतिः माया प्रवर्तते ‘देवी हि’ इत्यादिना  
वक्ष्यमाणा ॥ १४ ॥

देहादिका स्वामी आत्मा न तो ‘तू अमुक कर्म कर’  
इस प्रकार लोगोंके कर्तापनको उत्पन्न करता है,  
और न रथ, घट, महल आदि कर्म जो उत्पन्न  
होते हैं उनको रचता है तथा न रथादि बनानेवालेका  
उसके कर्म-फलके साथ संयोग ही रचना है—

यदि यह देहादिक स्वामी आत्मा स्वयं कुछ भी  
नहीं करता-कराता, तो फिर यह सब कौन कर  
रहा और क्या रहा है ? इसपर कहते हैं—

स्वभाव ही वर्तता है अर्थात् जो अपना भाव  
है, अविद्या जिसका स्वरूप है, जो ‘देवी हि’  
इत्यादि श्लोकसे आगे कही जानेवाली है, वह प्रकृति  
यानी माया ही सब कुछ कर रही है ॥ १४ ॥

परमार्थतः तु—

| वास्तवमें तो—

नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सुकृतं विभुः ।

अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥ १५ ॥

न आदत्ते न च गृह्णाति भक्तस्य अपि  
कस्यचित् पापं न च एव आदत्ते सुकृतं भक्तैः  
प्रयुक्तं विमुः ।

किमर्थं तर्हि भक्तैः पूजादिलक्षणं यागदान-

होमादिकं च सुकृतं प्रयुज्यते, इति आह—

अज्ञानेन आपृतां ज्ञानं विवेकविज्ञानं तेन  
मुह्यन्ति करोमि कारयामि मोक्ष्ये भोजयामि  
इति एवं मोहं गच्छन्ति अविवेकिनः संसारिणो  
जन्तवः ॥ १५ ॥

विमु ( सर्वव्यापी परमात्मा ) किसी भक्त  
पापको भी ग्रहण नहीं करता और भक्तोंद्वारा  
किये हुए सुकृतको भी वह नहीं लेता ।

तो फिर भक्तोंद्वारा पूजा आदि अच्छे का-  
यज्ञ, दान, होम आदि सुकृत कर्म किसलिये  
किये जाते हैं ? इसपर कहते हैं—

जीवोंका विवेक-विज्ञान अज्ञानसे ढका हुआ  
है इस कारण अविवेकी—संसारी जीव ही 'करोमि'  
'कारता हूँ', 'खता हूँ', 'खिलाता हूँ', 'भोज-  
यामि' मोहको प्राप्त हो रहे हैं ॥ १५ ॥

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः ।

तेषामादित्यवज्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परम् ॥ १६ ॥

ज्ञानेन तु येन अज्ञानेन आपृता मुह्यन्ति  
जन्तवः तद् अज्ञानं येषां जन्तूनां विवेकज्ञानेन  
आत्मविषयेण नाशितम् आत्मनो भवति, तेषाम्  
आदित्यवद् यथा आदित्यः समस्तं रूपजातम्  
अवभासयति तद्वद् ज्ञानं ज्ञेयं वस्तु सर्वं  
प्रकाशयति तत्परं परमार्थतत्त्वम् ॥ १६ ॥

जिन जीवोंके अन्तःकरणका वह अज्ञान,  
अज्ञानसे आच्छादित हुए जीव मोहित होते हैं,  
विवेक विवेक-ज्ञानद्वारा नष्ट हो जाता है,  
वह ज्ञान, सूर्यकी भाँति उस परम परमार्थ  
प्रकाशित कर देता है। अर्थात् जैसे सूर्य समस्त  
मात्रको प्रकाशित कर देता है वैसे ही उनका  
समस्त ज्ञेय वस्तुको प्रकाशित कर देता है ॥

यत् परं ज्ञानं प्रकाशितम्—

| जो प्रकाशित हुआ परमज्ञान है—

तद्बुद्ध्यस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः ।

गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं

ज्ञाननिर्भूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

तस्मिन् गता बुद्धिः येषां ते तद्बुद्ध्यः  
तदात्मानः तद् एव परं ब्रह्म आत्मा येषां  
ते तदात्मानः तन्निष्ठा निष्ठा अभिनिवेशः  
तात्पर्यं सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य ब्रह्माणि  
गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ।

उस परमार्थतत्त्वमें जिनकी बुद्धि जा पहुँ-  
चे 'तद्बुद्धिः' है वह परब्रह्म ही जिनका आत्म-  
'तदात्मा' है, उस ब्रह्ममें ही जिनकी निष्ठा—एक-  
मात्रता—तत्पराता है अर्थात् जो सब कर्मोंका स-  
ंन्यास करके ब्रह्ममें ही स्थित हो गये हैं वे (तन्निष्ठा)

तत्परायणाः च तद् एव परम् अयनं परा-  
गतिः येषां भवति ते तत्परायणाः केवलात्म-  
रतय इत्यर्थः । येषां ज्ञानेन नाशितम् आत्मनः  
अज्ञानं ते गच्छन्ति एवंविधा अपुनरावृत्तिम् अपुन-  
र्देहसंयन्धं ज्ञाननिर्धूतकल्मषा यथोक्तेन ज्ञानेन  
निर्धूतो नाशितः कल्मषः पापादिसंसारकारण-  
दोषो येषां ते ज्ञाननिर्धूतकल्मषा यतय  
इत्यर्थः ॥ १७ ॥

यह परब्रह्म ही जिनका परम अयन—आश्रय—  
परमगति है अर्थात् जो केवल आत्मामें ही रत हैं वे  
'तत्परायण' हैं, (इस प्रकार) जिनके अन्तःकरणका  
अज्ञान, ज्ञानद्वारा नष्ट हो गया है एवं उत्पुङ्गव  
ज्ञानद्वारा संसारके कारणरूप पापादि दोष दिवके  
नष्ट हो चुके हैं, ऐसे ज्ञाननिर्धूतकल्मष संस्कारों  
अपुनरावृत्तिको अर्थात्, जिस अवस्थाको प्राप्त कर  
लेनेपर फिर देहसे सम्बन्ध होना छूट जाता है, ऐसी  
अवस्थाको प्राप्त होते हैं ॥ १७ ॥

येषां ज्ञानेन नाशितम् आत्मनः अज्ञानं ते  
पण्डिताः कथं तत्त्वं पश्यन्ति, इति उच्यते—

जिनके आत्माका अज्ञान ज्ञानद्वारा नष्ट हो चुका  
है वे पण्डितजन परमार्थतत्त्वको कैसे देखते हैं !  
सो कहते हैं—

विद्याविनयसंपन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।

शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

विद्याविनयसंपन्ने विद्या च विनयः च विद्या-  
विनयौ विद्या आत्मनो बोधो विनय उपशमः  
ताभ्यां विद्याविनयाभ्यां संपन्नो विद्याविनय-  
संपन्नो विद्वान् विनीतः च यो ब्राह्मणः तस्मिन्  
ब्राह्मणे गवि हस्तिनि शुनि चैव श्वपाके च  
पण्डिताः समदर्शिनः ।

विद्या और विनययुक्त ब्राह्मणमें अर्थात् विद्या—  
आत्मबोध और विनय—उपरामता—इन दोनों गुणों  
सम्पन्न जो विद्वान् और विनीत ब्राह्मण है, उस ब्राह्मण  
में, गौमें, हाथीमें, कुत्तेमें और चाण्डालमें भी पण्डित-  
जन समभावसे देखनेवाले ( होते हैं ) ।

विद्याविनयसंपन्ने उत्तमसंस्कारवति ब्राह्मणे  
सात्त्विके मध्यमायां च राजस्यां गवि संस्कार-  
हीनायाम् अत्यन्तम् एव केवलतामसे हस्त्यादौ  
च सत्त्वादिगुणैः तज्जैः च संस्कारैः तथा  
राजसैः तथा तामसैः च संस्कारैः अत्यन्तम् एव  
अस्पृष्टं समम् एकम् अविक्रियं ब्रह्म द्रष्टुं शीलं  
येषां ते पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

अभिप्राय यह कि, उत्तम—संस्कारयुक्त विद्या-  
विनयसम्पन्न सात्त्विक ब्राह्मणमें, मध्यम प्राणी संस्कार-  
रहित रजोगुणयुक्त गौमें और ( कनिष्ठ प्राणी )—  
अतिशय मूढ़ केवल तमोगुणयुक्त हाथी आदिमें  
सत्त्वादि गुणोंसे और उनके संस्कारोंसे तथा राजस  
और तामस संस्कारोंसे सर्वथा ही निर्द्वेष रहनेवाले,  
सम, एक, निर्विकार ब्रह्मको देखना ही विनय  
समाव है वे पण्डित समदर्शी हैं ॥ १८ ॥

ननु अमोज्यान्नाः ते दोषवन्तः 'समासमा-

या विषमसमे पूजातः' ( गी० सू० १७ । २० )

इति स्मृतेः ।

५०—वे ( इस प्रकार देखनेवाले ) दोषयुक्त हैं,  
उनका अन्न भोजन करने योग्य नहीं । क्योंकि  
यह स्मृतिका प्रमाण है कि 'समान गुण-शील-  
यालोंकी विषम पूजा करनेसे और विषम गुण-  
शीलयालोंकी सम पूजा करनेसे ( पत्रमान दोषी  
होता है ) ।'

न ते दोषवन्तः । कथम्—

| उ०—वे दोषी नहीं हैं । क्योंकि—

इहैव तैर्जितः सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः ।

निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद्ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥ १९ ॥

इह एव जीवद्भिः एव तैः समदर्शिभिः  
पण्डितैः जितो यशीकृतः सर्गो जन्म येषां साम्ये  
सर्वभूतेषु ब्रह्मणि समभावे स्थितं निश्चलीभूतं  
मनः अन्तःकरणम् ।

जिनका अन्तःकरण समतामें अर्थात् सब भूतोंके  
अन्तर्गत ब्रह्मरूप समभावमें स्थित यानी निश्चल हो  
गया है, उन समदर्शी पण्डितोंने यहाँ जीवितायस्यामें  
ही सर्गको यानी जन्मको जीत लिया है अर्थात्  
उसे अपने अधीन कर लिया है ।

निर्दोषं यद्यपि दोषवत्सु क्षपाकादिषु मूढैः  
तदोपैः दोषवद् इव विभाव्यते तथापि तदोपैः  
अस्पृष्टम् इति । निर्दोषं दोषवर्जितं हि यस्मात् ।

क्योंकि ब्रह्म निर्दोष ( और सम ) है । यद्यपि  
मूर्ख लोगोंको दोषयुक्त चाण्डालादिमें उनके दोषोंके  
कारण आत्मा दोषयुक्त-सा प्रतीत होता है, तो  
भी वास्तवमें वह ( आत्मा ) उनके दोषोंसे  
निर्लिप्त ही है ।

न अपि स्वगुणभेदमिन्नं निर्गुणत्वात्  
चैतन्यस्य, वक्ष्यति च भगवान् इच्छादीनां  
क्षेत्रधर्मत्वम् 'अनादित्वाद् निर्गुणत्वात्' इति च ।

चेतन आत्मा निर्गुण होनेके कारण अपने  
गुणके भेदसे भी भिन्न नहीं है । भगवान् भी  
इन्द्रियोंके क्षेत्रके ही धर्म बतलावेंगे तथा 'अनादि  
और निर्गुण होनेके कारण' ( आत्मा लिप्त नहीं  
होता ) यह भी कहेंगे । ( वैशेषिक शास्त्रमें बतलाये  
हुए नित्य द्रव्यगत ) 'अन्य विशेष' भी आत्मामें  
भेद उत्पन्न करनेवाले नहीं हैं, क्योंकि प्रत्येक  
शरीरमें उन अन्य विशेषोंके होनेका कोई प्रमाण  
सम्भव नहीं है ।

न अपि अन्त्या विशेषा आत्मनो भेदकाः  
सन्ति प्रतिशरीरं तेषां सत्त्वे प्रमाणानुपपत्तेः ।

अतः ( यह सिद्ध हुआ कि ) ब्रह्म सम है और  
एक ही है । इसलिये वे समदर्शी पुरुष ब्रह्ममें ही  
स्थित हैं, इसी कारण उनको दोषको गुण भी स्पर्श  
नहीं कर पाती । क्योंकि उनमेंसे देहादि संघातको  
आत्मरूपसे देखनेका अभिमान जाता रहा है ।

अतः समं ब्रह्म एकं च तस्माद् ब्रह्मणि एव  
ते स्थिताः तस्माद् न दोषगन्धमात्रम् अपि  
तान् स्पृशति, देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमाना-  
भावात् ।

'समासमाभ्यां विषमसमं पूजातः' यह सूत्र  
पूजाविषयक विशेषणसे युक्त होनेके कारण  
देहादि संघातमें आत्मदृष्टिके अभिमानवाले पुरुषोंके  
विषयमें है ।

देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमानवद्विषयं तु  
तत् सत्त्वं 'समासमाभ्यां विषमसमं पूजातः' इति  
पूजाविषयत्वविशेषणात् ।

दृश्यते हि ब्रह्मविद् पठद्ब्रविद् चतुर्वेदविद्  
इति पूजादानादौ गुणविशेषसंबन्धः कारणम् ।

ब्रह्म तु सर्वगुणदोषसंबन्धवर्जितम् इति अतो  
ब्रह्मणि ते स्थिता इति युक्तम् ।

कर्मविषयं च 'समासमाभ्याम्' इत्यादि, इदं  
तु सर्वकर्मसंन्यासविषयं प्रस्तुतम् 'सर्वकर्माणि  
मनसा' इति आरभ्य आ-अध्यायपरिसमाप्तेः १९

क्योंकि पूजा, दान आदि कर्मोंमें ( भेदबुद्धि) कारण 'मन्त्रवेत्ता' 'छात्रों अङ्गोंको जाननेवाला' 'प्राज्ञों वेदोंको जाननेवाला' इत्यादि विशेष गुणोंका सम्बन्ध देखा जाता है ।

परन्तु ब्रह्म सम्पूर्ण गुण-दोषोंके सम्बन्धसे रहित है इसलिये यह ( कहना ) ठीक है कि वे ब्रह्ममें स्थित हैं ।

इसके अतिरिक्त 'समासमाभ्याम्' इत्यादि कथन तो कर्मियोंके विषयमें है और यह 'सर्वकर्माणि मनसा' इस श्लोकसे लेकर अध्यायसमाप्ति तक सारा प्रकरण सर्व-कर्म-संन्यासीके विषयमें है ॥१९॥

यस्माद् निर्दोषं समं ब्रह्म आत्मा तस्मात्—

क्योंकि निर्दोष और सम ब्रह्म ही आत्मा है इसलिये—

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत्प्राप्य चाप्रियम् ।

स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः ॥ २० ॥

न प्रहृष्येद् न प्रहर्षं कुर्यात् प्रियम् इष्टं प्राप्य लब्ध्वा, न उद्विजेत् प्राप्य एव च अप्रियम् अनिष्टं लब्ध्वा,

देहमात्रात्मदर्शिनां हि प्रियाप्रियप्राप्ती हर्ष-

विपादस्थाने न कैवल्यात्मदर्शिनः तस्य प्रिया-

प्रियप्राप्त्यसंभवात् ।

किं च सर्वभूतेषु एकः समो निर्दोष आत्मा इति स्थिरा निर्विकल्बिता बुद्धिः यस्य स स्थिरबुद्धिः असंमूढः संमोहवर्जितः च स्याद् ययोक्तो ब्रह्मविद् ब्रह्मणि स्थितः अकर्मकृत् सर्व-कर्मसंन्यासी इत्यर्थः ॥ २० ॥

प्रिय वस्तुको प्राप्त करके तो हर्षित न हो अर्थात् इष्टवस्तु पाकर तो हर्ष न माने और अप्रिय-अनिष्ट पदार्थके मिलनेपर उद्वेग न करे ।

क्योंकि देहमात्रमें आत्मबुद्धिराले 'पुरुषको ही प्रियकी प्राप्ति हर्ष देनेवाली और अप्रियकी प्राप्ति शोक उत्पन्न करनेवाली हुआ करती है, केवल उपाधिरहित आत्माका साक्षात् करनेवाले पुरुषको नहीं । कारण, उसके लिये ( बाल्यमें ) प्रिय और अप्रियकी प्राप्ति असम्भव है ।

सब भूतोंमें आत्मा एक है, सम है और निर्दोष है, ऐसी संशय-रहित बुद्धि जिसको स्थिर हो पुरी है और जो मोह—अज्ञानमें रहित है, वह स्थिरबुद्धि ब्रह्मज्ञानी ब्रह्ममें ही स्थित है । अर्थात् वह कर्म न करनेवाला—सर्व कर्मोंका त्यागी ही है ॥२०॥

किं च ब्रह्मणि स्थितः—

और भी वह ब्रह्ममें स्थित हुआ पुरुष ( कौसा ) होता है सो बताते हैं )—

बाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विन्दत्यात्मनि यत्सुखम् ।

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा

सुखमक्षयमश्नुते ॥ २१ ॥

बाह्यस्पर्शेषु बाह्याः च स्पर्शाः च ते बाह्यस्पर्शाः  
अश्नुते इति स्पर्शाः शब्दादयो विषयाः तेषु  
स्पर्शेषु असक्त आत्मा अन्तःकरणं यस्य सः  
स असक्तात्मा विषयेषु प्रीतिवर्जितः सन्  
ति लभते आत्मनि यत् सुखं तद् विन्दति  
एतत् ।

स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा ब्रह्मणि योगः समाधिः  
योगः तेन ब्रह्मयोगेन युक्तः समाहितः  
न व्यापृत आत्मा अन्तःकरणं यस्य  
ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखम् अक्षयम् अश्नुते  
एति ।

यस्माद् बाह्यविषयप्रीतेः क्षणिकाया इन्द्रि-  
निर्वर्त्येद् आत्मनि अक्षयसुखार्थी  
॥ २१ ॥

च निर्वर्त्येद्—

‘जिनका इन्द्रियोंद्वारा स्पर्श ( ज्ञान ) किया जा  
सके वे स्पर्श हैं’—इस व्युत्पत्तिसे शब्दादि विषयोंका  
नाम स्पर्श है, ( वे सब अपने भीतर नहीं हैं इसलिये  
बाह्य हैं ) उन बाह्य स्पर्शोंमें जिसका अन्तःकरण आसक्त  
नहीं है, ऐसा विषयप्रीतिसे रहित पुरुष उस सुखको प्राप्त  
होता है जो अपने भीतर है ।

तथा वह ब्रह्मयोग-युक्तात्मा—ब्रह्ममें जो समाधि  
है उसका नाम ब्रह्मयोग है, उस ब्रह्मयोगसे जिसका  
अन्तःकरण युक्त है—अच्छी प्रकार उसमें  
समाहित है—लगा हुआ है, ऐसा पुरुष अक्षय  
सुखको—अनुभव करता है—प्राप्त होता है ।

इसलिये अपने-आप अक्षय सुख चाहनेवाले पुरुष-  
को चाहिये कि वह क्षणिक बाह्य विषयोंकी प्रीतिसे  
इन्द्रियोंको हटा ले । यह अभिप्राय है ॥ २१ ॥

इसलिये भी ( इन्द्रियोंको विषयोंसे ) हटा लेना  
चाहिये—

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ।

आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते धुषः ॥ २२ ॥

हि यस्माद् संस्पर्शजा विषयेन्द्रिय-  
मो जाता भोग्य भुक्तयो दुःखयोनय  
विद्याकृतत्वाद् । दृश्यन्ते हि आध्या-  
नि दुःखानि तन्निमित्तानि एव ।

इह लोके तथा परलोके अपि इति  
शब्दाद् ।

• सं० भा० २१—

क्योंकि विषय और इन्द्रियोंके सम्बन्धसे उत्पन्न  
जो भोग हैं वे सब अधिपाज्य होनेसे वेद  
दुःखके ही कारण हैं; क्योंकि आध्यात्मिक आदि  
( तैनों प्रकारके ) दुःख उनके ही निमित्तसे होते  
इए देखे जाते हैं ।

‘एव’ शब्दसे यह भी प्रकट होता है कि वे जेमे  
इह लोके दुःखप्रद हैं, वैसे ही परलोकमें भी दुःखप्रद हैं ।

न संसारे सुखस्य गन्धमात्रम् अपि अस्ति,  
इति बुद्ध्या विषयमृगतृष्णिकाया इन्द्रियाणि  
निवर्तयेत् ।

न केवलं दुःखयोनय आद्यन्तवन्तः च आदिः  
विषयेन्द्रियसंयोगो भोगानाम् अन्तः च  
तद्वियोग एव ।

अत आद्यन्तवन्तः अनित्या मध्यक्षण-  
भावित्वाद् इत्यर्थः ।

कौन्तेय न तेषु भोगेषु रमते बुधो विवेकी  
अवगतपरमार्थतत्त्वः, अत्यन्तमूढानाम् एव  
हि विषयेषु रतिः दृश्यते, यथा पशुप्रभृती-  
नाम् ॥ २२ ॥

संसारे सुखकी गन्धमात्र भी नहीं है, यह  
समझकर विषयरूप मृगतृष्णिकासे इन्द्रियोंको हट  
लेना चाहिये ।

ये विषय-भोग केवल दुःखके कारण हैं,  
इतना ही नहीं, किन्तु ये आदि-अन्तवाले भी हैं,  
विषय और इन्द्रियोंका संयोग होना भोगोंका आदि  
है और वियोग होना ही अन्त है ।

इसलिये जो आदि-अन्तवाले हैं वे केवल बीचके  
क्षममें ही प्रतीतिवाले होनेसे अनित्य हैं ।

हे कौन्तेय ! परमार्थतत्त्वको जाननेवाला विवेक-  
शील बुद्धिमान् पुरुष उन भोगोंमें नहीं रमा करता ।  
क्योंकि केवल अत्यन्त मूढ़ पुरुषोंकी ही पशु आदि-  
की भाँति विषयोंमें प्रीति देखी जाती है ॥ २२ ॥

अयं ॥ श्रेयोमार्गप्रतिपक्षी कष्टतमो दोषः

सर्वानर्थप्राप्तिहेतुः दुर्निवार्यः च इति तत्परि-

हारे यत्ताधिक्यं कर्तव्यम् इति आह भगवान्—

कल्याणके मार्गका प्रतिपक्षी यह ( काम-क्रोध-  
का वेगरूप ) दोष बड़ा दुःखदायक है, 'सब अनर्थों-  
की प्राप्ति का कारण है और निवारण करनेमें अति  
कठिन भी है । इसलिये भगवान् कहते हैं कि इससे  
नष्ट करनेके लिये खूब प्रयत्न करना चाहिये ।

शक्नोतीहैव यः सोढुं प्राक्शरीरविमोक्षणात् ।

कामक्रोधोद्धवं वेगं स युक्तः स सुखी नरः ॥ २३ ॥

शक्नोति उत्सहते इह एव जीवन् एव यः  
सोढुं प्रसहितं प्राक् पूर्वं शरीरविमोक्षणात्  
आ मरणात् ।

मरणसमीपकारणं जीवतः अवश्यंभावी हि  
कामक्रोधोद्धवो वेगः अनन्तनिमित्तवान् हि  
इति, यावद् मरणं तावद् न विश्रम्भणीय  
इत्यर्थः ।

जो मनुष्य यहाँ—जीरितावस्थामें ही शरीर छोड़ने  
पहले-पहले अर्थात् मरणपर्यन्त ( काम-क्रोधमें उत्पन्न  
हुए वेगको ) सहन कर सकता है अर्थात् सहन करने-  
का उत्साह रखता है ( बड़ी युक्त और सुधी है ) ।  
जीवित पुरुषके अन्तःकरणमें काम-क्रोधका के-  
वश्यक ही होता है, इसलिये मरणपर्यन्तकी ईर्ष्या  
की गयी है, क्योंकि वह काम-क्रोध-जनित्र के-  
अनेक निमित्तोंसे प्रकट होनेका है, अतः मरने-  
तक उसका विधास न करे । ( सदैव उग्रसे सहन  
करे ) यह अनिप्राप है ।

काम इन्द्रियगोचरप्राप्ते इष्टे विषये  
श्रूयमाणे स्पर्शमाणे वा अनुभूते सुखहेतुौ या  
गर्धिः तृष्णा स कामः ।

क्रोधः च आत्मनः प्रतिकूलेषु दुःस्वहेतुषु  
दृश्यमानेषु श्रूयमाणेषु स्पर्शमाणेषु वा यो  
द्वेषः स क्रोधः ।

तौ कामक्रोधौ उद्भवौ यस्य वेगस्य स  
कामक्रोधोद्भवो वेगो रोमाञ्चनदृष्टनेत्रवदनादि-  
लिङ्गः अन्तःकरणप्रक्षोभरूपः कामोद्भवो  
वेगः ।

गात्रप्रकम्पप्रस्वेदसंदष्टौष्ठपुटरक्तनेत्रादि-  
लिङ्गः क्रोधोद्भवो वेगः ।

तं कामक्रोधोद्भवं वेगं य उत्सहते प्रसहते  
सोढुं प्रसहितुं स युक्तो योगी सुखी च इह  
लोके नरः ॥ २३ ॥

किसी अनुभव किये हुए सुखदायक इष्ट-विषयके  
इन्द्रियगोचर हो जानेपर यानी सुन जानेपर या  
स्पर्श हो जानेपर उसके पानेकी जो छालसा—  
तृष्णा होती है उसका नाम काम है ।

वैसे ही अपने प्रतिकूल दुःखदायक विषयोंके  
दीखने, सुनायी देने या स्पर्श होनेपर उनमें जो  
द्वेष होता है उसका नाम क्रोध है ।

वे काम और क्रोध जिस वेगके उत्पादक होते हैं  
वह काम-क्रोधसे उत्पन्न हुआ वेग कहलाता है ।  
रोमाञ्च होना, मुख और नेत्रोंका प्रकुण्ठित होना  
इत्यादि चिह्नोंवाला जो अन्तःकरणका क्षोभ है,  
वह कामसे उत्पन्न हुआ वेग है ।

तथा शरीरका काँपना, पसीना आ जाना, दोठोंको  
चबाने लगना, नेत्रोंका छाल हो जाना इत्यादि चिह्नों-  
वाला वेग क्रोधसे उत्पन्न हुआ वेग है ।

ऐसे काम और क्रोधके वेगको जो सहन कर सकता  
है उसको सहन करनेका उत्साह रहता है वह मनुष्य  
इस संसारमें योगी है और वही सुखी है ॥ २३ ॥

कथंभूतः च ब्रह्मणि स्थितो ब्रह्म प्राप्नोति  
इति आह—

ब्रह्ममें स्थित हुआ कैसा पुरुष ब्रह्मको प्राप्त  
होता है ? सो कहते हैं—

योऽन्तःसुखोऽन्तरारामस्तथान्तर्ज्योतिरेव यः ।

स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मभूतोऽधिगच्छति ॥ २४ ॥

यः अन्तःसुखः अन्तरात्मनि सुखं यस्य सः  
अन्तःसुखः तथा अन्तरेव आत्मनि आराम  
आक्रीडा यस्य सः अन्तरारामः तथा एव  
अन्तरात्मा एव ज्योतिः प्रकाशो यस्य सः  
अन्तर्ज्योतिः एव ।

जो पुरुष अन्तरात्मामें सुखवाला है—जिसको  
अन्तरात्मामें ही सुख है वह अन्तःसुखवाला है तथा जो  
अन्तरात्मामें रमण करनेवाला है—जिसकी क्रीडा  
( खेल ) अन्तरात्मामें ही होती है वह अन्तरारामी  
है और अन्तरात्मा ही जिसकी ज्योतिः—प्रकाश है  
वह अन्तर्ज्योति है ।



य ईदृशः स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मणि  
निर्वृतिं मोक्षम् इह जीवन् एव ब्रह्मभूतः सन्  
अधिगच्छति प्राप्नोति ॥ २४ ॥

जो ऐसा योगी है वह यहाँ जीवितवस्थाने ही  
ब्रह्मरूप हुआ ब्रह्ममें लीन होनारूप मोक्षको प्राप्त  
हो जाता है ॥ २४ ॥

किं च—

। और भी—

लभन्ते ब्रह्मनिर्वाणमृषयः क्षीणकल्मषाः ।

छिन्नद्वैधा यतात्मानः सर्वभूतहिते रताः ॥ २५ ॥

लभन्ते ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षम् ऋषयः सम्यग्दर्शिनः  
संन्यासिनः क्षीणकल्मषाः क्षीणपापादिदोषाः  
छिन्नद्वैधाः छिन्नसंशया यतात्मानः संयतेन्द्रियाः  
सर्वभूतहिते रताः सर्वेषां भूतानां हिते आनुकूल्ये  
रता अर्हिसका इत्यर्थः ॥ २५ ॥

जिनके पापादि दोष नष्ट हो गये हैं, जिनके सा  
संशय क्षीण हो गये हैं, जो ब्रितेन्द्रिय हैं, जो स  
भूतोंके हितमें अर्थात् अनुकूल आचरणमें रत हैं  
अर्थात् अर्हिसका हैं, ऐसे ऋषिजन—सम्यक्-  
संन्यासी लोग ब्रह्मनिर्वाणको अर्थात् मोक्षको प्राप्त  
होने हैं ॥ २५ ॥

किं च—

। तथा—

कामक्रोधविमुक्तानां यतीनां यतचेतसाम् ।

अभितो ब्रह्मनिर्वाणं वर्तते विदितात्मनाम् ॥ २६ ॥

कामक्रोधविमुक्तानां कामः च क्रोधः च  
कामक्रोधी नाम्नां विमुक्तानां सर्वनां संन्या-  
सिनां वनचेतसां संयतान्तःकरणानाम् अभितो  
उत्तमचेतसां ध्यायतां भूतानां च ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षो  
वर्तते विदितकामः विदितो ज्ञात आत्मा तेषां  
ते विदितात्मनाः तेषां विदितात्मनां  
सम्यग्दर्शिनाम् इत्यर्थः ॥ २६ ॥

जो काम और क्रोध—इन दोनों योगियों (विदों)  
मुक्त हैं, जिन्होंने अन्तःकरणको अपने वशमें ला  
लिया है, जिन्होंने आत्माको ज्ञान किया है, ऐसे  
उत्तमचेतसी सम्पददर्शी यती—संन्यासियोंके लीने  
अंत्यमें अर्थात् जीवित रहने हुए भी और ज्ञानमें  
पध्यान् भी दोनों आत्मको ब्रह्मनिर्वाण वशमें  
लेकर प्राप्त रहने हैं ॥ २६ ॥

सम्यग्दर्शनविद्वानां संन्यासिनां सत्यो-

वर्ण्यं ज्ञानं विमुक्तानां विमुक्तानां विदितो ज्ञात  
( ज्ञान हो होनेवाला ) ज्ञान ब्रह्मको ज्ञान है यह  
मह प्रकाश है ब्रह्मनिर्वाणको ज्ञान ब्रह्म ब्रह्मनिर्वाण  
कामः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः  
कामः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः  
कामः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः  
कामः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः  
कामः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः क्रोधः

हन्तिः उन्ना कर्मयोगः च ईदृशवि-  
सर्गयोग ईदृश ब्रह्मनिर्वाण ब्रह्मनिर्वाण  
सम्यग्दर्शनविद्वानां संन्यासिनां सत्यो-  
हन्तिः उन्ना कर्मयोगः च ईदृशवि-  
सर्गयोग ईदृश ब्रह्मनिर्वाण ब्रह्मनिर्वाण

अथ इदानीं ध्यानयोगं सम्यग्दर्शनस्य  
अन्तरङ्गं विस्तरेण वक्ष्यामि इति, तस्य  
सूत्रस्थानीयान् श्लोकान् उपदिशति स—

अथ सम्यक् ज्ञानके अन्तरङ्ग साधनरूप  
योगको विस्तारपूर्वक कहूँगा, यह विचारकर,  
ध्यानयोगके सूत्रस्थानीय श्लोकोंका उ-  
पदिशते हैं—

स्पर्शान् कृत्वा बहिर्बाह्यांश्चक्षुश्चैवान्तरे भ्रुवोः ।

प्राणापानौ समौ कृत्वा नासाभ्यन्तरचारिणौ ॥ २७ ॥

स्पर्शान् शब्दादीन् कृत्वा बहिः बाह्यान्  
श्रोत्रादिद्वारेण अन्तर्बुद्धौ प्रवेशिताः शब्दादयो  
विषयाः तान् अचिन्तयतो बाह्या बहिः एव कृत्वा  
भवन्ति । तान् एवं बहिः कृत्वा चक्षुः च एव  
अन्तरे भ्रुवोः कृत्वा इति अनुपपन्नते । तथा  
प्राणापानौ नासाभ्यन्तरचारिणौ समौ कृत्वा ॥ २७ ॥

शब्दादि बाह्य विषयोंको बाहर करके यानी  
शब्दादि विषय श्रोत्रादि इन्द्रियोंद्वारा अन्तःकरण  
भीतर प्रविष्ट कर छिपे गये हैं, उनका चिन्तन  
करना ही बाह्य विषयोंको निष्काश बाहर करना  
इस प्रकार उनको बाहर करके एवं दोनों नेत्रों (की  
को पृष्ठीके मध्यस्थानमें स्थित करके तथा नासिका  
(और कण्ठदि आभ्यन्तर भागों) के भीतर वि-  
चाले प्राण और अपानको समान करके ॥ २७ ॥

यतेन्द्रियमनोबुद्धिर्मुनिमोक्षपरायणः ।

विगतेच्छामयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः ॥ २८ ॥

यतेन्द्रियमनोबुद्धिः यतानि संयतानि  
इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः च यस्य स यतेन्द्रिय-  
मनोबुद्धिः मननाद् मुनिः संन्यासी मोक्षपरायण  
एवं देहसंस्थानो मोक्षपरायणो मोक्ष एव परम्  
अयं परा गतिः यस्य स अयं मोक्षपरायणो  
मुनिः भवेत् । विगतेच्छामयक्रोध इच्छा च मयं  
च क्रोधः च इच्छामयक्रोधाः ते विगता  
यस्मात् स विगतेच्छामयक्रोधः । य एवं  
पर्वते सदा संन्यासी मुक्त एव स न तस्य मोक्षः  
अन्यः कर्तव्यः अस्ति ॥ २८ ॥

जिसके इन्द्रिय, मन और बुद्धि बरामें स्थित  
हैं, जो ईश्वरके स्वरूपका मनन करनेमें  
यानी संन्यासी है, जो शरीरमें रहता हुआ  
मोक्षपरायण है, अर्थात् जो मोक्षको ही  
आश्रय—परम गति समझनेवाला मुनि है  
जो ईश्वर, मन और क्रोधमें रहित हो शुद्ध है  
जिसके ईश्वर, मन और क्रोध बने गये हैं—तो  
प्रकार बर्तना है वट संन्यासी सदा मुक्त ही है,  
कोई दूसरी मुक्ति प्राप्त नहीं करती है ॥ २८ ॥

एवं समाहितचित्तेन किं विज्ञेयम् इति

इस प्रकार समाहितचित्त हुए पुरुषदाता

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोकमहेश्वरम् ।

सुहृदं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥ २९ ॥

भोक्तारं यज्ञानां तपसां च कर्तृरूपेण  
देवतारूपेण च सर्वलोकमहेश्वरं सर्वेषां लोकानां  
महान्तम् ईश्वरं सर्वलोकमहेश्वरम्, सुहृदं सर्वभूतानां  
सर्वप्राणिनां प्रत्युपकारनिरपेक्षतया उपकारिणम्,  
सर्वभूतानां हृदयेश्वरं सर्वकर्मफलाध्यक्षं  
सर्वप्रत्ययसाक्षिणं मां नारायणं ज्ञात्वा शान्तिं  
सर्वसंसारोपरतिम् ऋच्छति प्राप्नोति ॥ २९ ॥

( मनुष्य ) मुझ नारायणको कर्तारूपने और  
देवरूपसे समस्त यज्ञों और तपोंका भोक्ता, सर्वलोक-  
महेश्वर अर्थात् सब लोकोंका महान्त ईश्वर,  
समस्त प्राणियोंका सुहृद्—प्रत्युपकार न चाहकर  
उनका उपकार करनेवाला, सब भूतोंके हृदयमें  
स्थित, सब कर्मोंके फलोंका स्वामी और सब  
संकल्पोंका साक्षी जानकर शान्तिको अर्थात् सब  
संसारसे उपरामताको प्राप्त हो जाता है ॥ २९ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासहितसंवितायां वैयासिक्यां भीष्म-  
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासहितसंवितायां योगशास्त्रे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्मसंन्यासयोगो नाम  
पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकर-  
भगवतः कृती श्रीमद्भगवद्गीतासहितसंवितायां प्रकृतिगर्भो नाम  
पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥



## पष्ठोऽध्यायः

अतीतान्तराध्यायान्ते ध्यानयोगस्य  
सम्यग्दर्शनं प्रति अन्तरङ्गस्य सूत्रभूताः श्लोकाः  
'स्पर्शान्कृत्वा बहिः' इत्यादय उपदिष्टाः तेषां  
वृत्तिस्यानीयः अयं पष्ठः अध्याय आरम्भ्यते ।

तत्र ध्यानयोगस्य बहिरङ्गं कर्म इति  
यावद् ध्यानयोगारोहणासमर्थः तावद् गृहस्थेन  
अधिकृतेन कर्तव्यं कर्म इति अतः तत् स्तौति ।

ननु किमर्थं ध्यानयोगारोहणसीमाकरणं  
यावता अनुष्ठेयम् एव विहितं कर्म यावज्जीवम् ।

न, 'आरुह्योः मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते'  
इति विशेषणाद् आरूढस्य च शमेन एव  
संबन्धकरणात् ।

आरुह्योः आरूढस्य च शमः कर्म च  
उभयं कर्तव्यत्वेन अमिश्रितं चेत् स्यात् तदा  
आरुह्योः आरूढस्य च इति शमकर्मविषय-  
भेदेन विशेषणं विभागकरणं च अनर्थकं स्यात् ।

तत्र आश्रमिणां कश्चिद् योगम् आरुह्युः  
भवति आरूढः च कश्चिद् अन्ये न आरुह्युवो  
न च आरूढाः तान् अपेक्ष्य आरुह्योः  
आरूढस्य च इति विशेषणं विभागकरणं च  
उपपद्यते एव इति चेत् ।

यस्यार्थं ज्ञानके लिये जो अन्तरङ्ग साधन है उस  
ध्यानयोगके स्वरूप जिन 'स्पर्शान्कृत्वा बहिः'  
इत्यादि श्लोकोंका पूर्वाध्यायके अन्तमें उपदेश  
किया है, उन श्लोकोंका व्याख्याकर यह छात्र  
अध्याय आरम्भ किया जाता है ।

परन्तु ध्यानयोगका बहिरङ्ग साधन कर्म है  
इसलिये जबतक ध्यानयोगपर आरूढ होनेमें समर्थ  
न हो, तबतक अधिकारी गृहस्थको कर्म करना  
चाहिये अतः उस ( कर्म ) की स्तुति करते हैं ।

१०—ध्यानयोगपर आरूढ होनेतककी सीमा  
क्यों बोधी गयी ! जबतक जीवे तबतक विहित  
कर्मोंका अनुष्ठान तो सबको करते ही रहना चाहिये ?

उ०—यह ठीक नहीं; क्योंकि 'योगपर आरूढ  
होनेकी इच्छावाले मुनिके लिये कर्म कर्तव्य कहे  
गये हैं' ऐसा कहा है और योगारूढ योगीका  
केवल उपशमसे ही सम्बन्ध बतलाया गया है ।

यदि आरुह्यु और आरूढ दोनोंहीके लिये  
शम और कर्म दोनों ही कर्तव्यरूपसे माने गये  
हों तो आरुह्यु और आरूढके शम और कर्म  
अलग-अलग विषय बतलाकर विशेषण देना और  
विभाग करना व्यर्थ होगा ।

१०—उन आश्रमवादमें कोई योगारूढ होनेकी  
इच्छावाला होता है और कोई आरूढ होता है  
परन्तु कुछ दूसरे न तो आरूढ होते हैं और न  
आरुह्यु ही होते हैं । उनकी अपेक्षासे 'आरुह्यु'  
और 'आरूढ' यह विशेषण देना और ( उन दोनों  
प्रकारके योगियोंको साधारण श्रेणीके लोगोंसे  
पृथक् करके ) उनका विभाग करना, ये दोनों  
बतते ही बन सकती हैं ।

न, 'तस्यैव' इति वचनात् । पुनः योग-  
ग्रहणात् च 'योगारूढस्य' इति य आसीत्  
पूर्वं योगम् आरुरुक्षुः तस्य एव आरूढस्य शम  
एव कर्तव्यं कारणं योगफलं प्रति उच्यते इति ।  
अतो न यावज्जीवं कर्तव्यत्वप्राप्तिः कस्यचिद्  
अपि कर्मणः ।

योगविभ्रष्टवचनात् च । गृहस्यस्य चेत्  
कर्मिणो योगो विहितः पष्ठे अध्याये स  
योगविभ्रष्टः अपि कर्मगतिं कर्मफलं प्राप्नोति  
इति तस्य नाशशङ्का अनुपपन्ना स्यात् ।

अवश्यं हि कृतं कर्म काम्यं नित्यं वा  
मोक्षस्य नित्यत्वाद् अनारम्भ्यत्वे स्वं फलम्  
आरभते एव ।

नित्यस्य च कर्मिणो वेदप्रमाणावबुद्धत्वात्  
फलेन भवितव्यम् इति अवोचाम अन्यथा  
वेदस्य आनर्थक्यप्रसङ्गाद् इति । न च  
कर्मणि सति उभयविभ्रष्टवचनम् अर्थवत्  
कर्मिणो विभ्रष्टकारणानुपपत्तेः ।

कर्म कृतम् ईदृशे संन्यस्य इति अतः कर्तारि  
कर्म फलं न आरभते इति चेत् ।

न, ईदृशे संन्यासस्य अधिकारस्य-

इत्युक्तत्वेः ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि तस्यैव  
इस पदका प्रयोग किया गया है । एवं 'योगारूढस्य'  
इस विशेषणमें योग शब्द भी ग्रहण किया गया है ।  
अर्थात् जो पहले योगका आरुरुक्षु था वही जो  
योगपर आरूढ हो गया तो उसी योगारूढ  
योग-फलकी प्राप्तिके लिये शम ही कारण बन  
कर्तव्य बताया गया है । इसलिये किसी भी कर्म  
लिये जीवनपर्यन्त कर्तव्यताकी प्राप्ति नहीं होती ।

तथा योगभ्रष्टविषयक वर्णनसे भी यही बात  
सिद्ध होती है । अभिप्राय यह कि, यदि कर्म  
करनेवाले गृहस्थके लिये भी छूटे अप्यापनं करा  
हुआ योग विहित हो, तो यह योगसे भ्रष्ट हुआ  
भी कर्मोंकी गतिको अर्थात् कर्मोंके फलमें तो प्राप्त  
होता ही है, इसलिये उसके नाशकी आशङ्का  
मुक्तियुक्त नहीं रह जाती ।

क्योंकि नित्य होनेके कारण मोक्ष तो कर्मों  
प्राप्त हो ही नहीं सकता । इसलिये किये हुए कर्म  
या नित्य कर्म अपने फलका आरम्भ अवश्य ही करेंगे ।

निष्कर्म भी वेदप्रमाणाद्वारा सिद्ध होनेके कारण  
अवश्य ही फल देनेवाले होने हैं, नहीं तो वेदोंकी  
निरर्थक माननेका प्रसङ्ग आ जाता है, यह वही  
कह चुके हैं । कर्मोंके नाशक किसी हेतुकी वी  
सम्भावना न होनेके कारण कर्मोंके रहने हुए (गुण-  
को ) उभयभ्रष्ट कहना मुक्तियुक्त नहीं हो सकता ।

९०—यदि ऐसा मानें कि 'वे कर्म अपने फल  
करके' किये गये हैं, इसलिये वे कर्मोंके फल  
का आरम्भ नहीं करेंगे ।

उ०—यह ठीक नहीं, क्योंकि ईदृशे कर्मों  
किये हुए कर्मोंका तो और भी अधिक फल उत्पन्न  
होता ही मुक्तियुक्त है ।

मोक्षाय एव इति चेत् स्वकर्मणां कृतानाम्  
 त्रि न्यासो मोक्षाय एव न फलान्तराय  
 तसहितो योगाद् च विभ्रष्ट इति अतः तं प्रति  
 शाशङ्का युक्ता एव इति चेत् ।

न, 'एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः'  
 'चारित्र्ये स्थितः' इति कर्मसंन्यासविधानाद् ।

न च अत्र ध्यानकाले स्तिसहायत्वाशङ्का  
 एकाकित्वं विधीयते । न च गृहस्थस्य  
 'शीरपरिग्रहः' इत्यादिवचनम् अनुकूलम्  
 वेभ्रष्टप्रभानुपपत्तेः च ।

प्रनाश्रितः' इति अनेन कर्मिण एव  
 सेत्वं योगित्वं च उक्तं प्रतिषिद्धं च  
 ! अक्रियस्य च संन्यासित्वं योगित्वं च  
 न ।

ध्यानयोगे प्रति बहिरङ्गस्य सतः कर्मणः  
 ह्यासंन्यासस्तुतिपरत्वात् ।

केवलं निरग्निः अक्रिय एव संन्यासी  
 । किं तर्हि कर्मा अपि कर्मफलासङ्गं  
 कर्मयोगम् अनुतिष्ठन् सच्चिदुद्भयर्थं स  
 च योगी च भवति इति स्तूयते ।

। एकेन वाक्येन कर्मफलासङ्गसंन्यास-

तुर्थाश्रमप्रतिषेधः च उपपद्यते ।

५०-यदि ऐसे मानें कि वे कर्म केवल मोक्षके  
 लिये ही होते हैं अर्थात् अपने किये हुए कर्मोंका  
 जो ईश्वरमें योगसहित ( समतापूर्वक ) संन्यास है वह  
 केवल मोक्षके लिये ही होता है दूसरे फलके लिये  
 नहीं और वह उस योगसे ( समत्वसे ) भ्रष्ट हो गया  
 है, अतः उसके लिये नाशकी आशङ्का ठीक ही है ।

उ०-यह भी ठीक नहीं, क्योंकि 'एकाकी  
 यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः' 'ग्रहचारित्र्ये  
 स्थितः' आदि वचनोंद्वारा कर्म-संन्यासका विधान  
 किया गया है ।

यहाँ ध्यानकालमें स्तिसहायताकी तो कोई  
 आशङ्का नहीं होती कि जिससे गृहस्थके लिये  
 एकाकीका विधान किया जाता । 'निराशीरपरिग्रहः'  
 इत्यादि वचन भी गृहस्थके अनुकूल नहीं हैं । तथा  
 समयभ्रष्ट-विषयक प्रश्नकी उत्पत्ति न होनेके कारण  
 भी ( उपर्युक्त मान्यता ) ठीक नहीं है ।

५०-'अनाश्रितः' इस श्लोकसे कर्म करनेवालेको  
 ही संन्यासी और योगी कहा है, अभिरहित  
 और क्रियारहितके संन्यासित्व और योगित्वका  
 निषेध किया है ।

उ०-यह कहना भी ठीक नहीं, क्योंकि यह  
 श्लोक केवल ध्यानयोगके लिये बहिरंग साधनरूप  
 कर्मके फलवांछासम्बन्धी संन्यासकी स्तुति करनेके  
 निमित्त ही है ।

केवल अभिरहित और क्रियारहित ही संन्यासी  
 और योगी होता है, ऐसा नहीं, किन्तु जो कोई  
 कर्म करनेवाला भी कर्मरुल और वास्तविकता छोड़कर  
 अन्तःकरणकी शुद्धिके लिये कर्मयोगमें स्थित है  
 वह भी संन्यासी और योगी है, इस प्रकार कर्मयोगी-  
 की स्तुति की गयी है ।

एक ही वाक्यसे कर्मफलविषयक आसक्तिके  
 त्यागरूप संन्यासकी स्तुति और चतुर्थ आश्रमका  
 प्रतिषेध नहीं बन सकता ।

न च प्रसिद्धं निरग्नेः अक्रियस्य परमार्थ-  
संन्यासिनः श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासयोग  
शास्त्रविहितं संन्यासित्वं योगित्वं च प्रतिषेधति  
भगवान् । स्ववचनविरोधात् च ।

‘सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य’ ‘नेव कुर्वन्  
कारयन् आस्ते’ ‘मोनी संतुष्टो येन केनचित्’  
‘अनिकेतः स्थिरमतिः’ ‘विहाय कामान्यः  
सर्वान्पुमांश्चरति निःस्पृहः’ ‘सर्वारम्भपरित्यागी’  
इति च तत्र तत्र भगवता स्ववचनानि दर्शितानि  
तैः विरुध्येत चतुर्थाश्रमप्रतिषेधः ।

तस्माद् मुनेः योगम् आरुक्षोः प्रतिपन्न-  
गार्हस्थ्यस्य अग्निहोत्रादि फलनिरपेक्षम्  
अनुष्ठीयमानं ध्यानयोगारोहणसाधनत्वं  
सत्त्वशुद्धिद्वारेण प्रतिपद्यते ।

इति स संन्यासी च योगी च इति स्तूयते—

अग्निरहित और क्रिपारहित वास्तविक संन्यासी  
संन्यासित्व और योगित्व जो श्रुति, स्मृति, पुराण-  
इतिहास और योगशास्त्रसे विहित तथा सर्वत्र प्रति-  
षेध है उसका भगवान् प्रतिषेध नहीं करते, क्योंकि  
इससे भगवान् के अपने कथनमें भी विरोध बन है ।

अभिप्राय यह है कि ‘सर्वकर्मोंको मनसे छोड़कर’  
‘न करता हुआ न करवाता हुआ रहता है’ ‘मौन  
भाववाला जिस किस प्रकारसे भी सदा संतुष्ट’  
‘बिना घरद्वारवाला स्थिरबुद्धि’ ‘जो पुरुष समस्त  
कामनाओंको छोड़कर निःस्पृह भावसे विचरता  
है’ ‘समस्त आरम्भोंका त्यागी’ इस प्रकार बड़ा-  
जगह भगवान् ने जो अपने वचन प्रदर्शित किये हैं,  
उनसे चतुर्थ आश्रमके प्रतिषेधका विरोध है ।

इसलिये ( यह सिद्ध हुआ कि ) जो गृहस्थ-  
स्थित पुरुष योगारूढ होनेकी इच्छावात् और  
मननशील है, उसके पक्ष में चाहकर अ-  
क्रिये हुए अग्निहोत्रादि कर्म अन्तःकरणकी शु-  
द्धि ध्यानयोगमें आरूढ होनेके साधन बन सकते हैं ।

इसी भावसे यह संन्यासी और योगी  
प्रकार उसकी स्तुति की जाती है—

श्रीभगवानुवाच—

भगवान् श्रीकृष्ण बोले—

अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ।

स संन्यासी च योगी च न निरर्गिर्न चाक्रियः ॥ १ ॥

अनाश्रितो न आश्रितः अनाश्रितः किं कर्मफलं  
कर्मणः फलं कर्मफलं यन् तद् अनाश्रितः  
कर्मफलनृप्प्राप्त इत्यर्थः ।

यो हि कर्मफलनृप्प्राप्तान् स कर्मफलम्  
आश्रितो भवति अयं तु तद्विरहितः अतः  
अनाश्रितः कर्मफलम् ।

एवंमूः मन् कर्तव्यं कर्तव्यं निर्व्यं काम्य-

विरहितम् अग्निहोत्रादि कर्म निर्वर्तयति,

जिगने आश्रय नहीं प्राप्त हो, वह अनश्रित  
किमर्थ ! कर्मफलका अपात्र जो कर्मके  
आश्रय न लेनेवाला—कर्मफलही नृप्प्राप्ते श्रित ।

क्योंकि जो कर्मफलही नृप्प्राप्त होना है  
कर्मफलका आश्रय लेना है, वह उसी श्रित  
इसलिये कर्मफलका अपात्र न लेनेवाला है ।

ऐसा ( कर्मफलका अपात्र होने ) ही  
जो पुरुष कर्मफलमें ही कर्मों का फल  
प्राप्त करे अग्निहोत्रादि कर्मों का फल ही

यः कश्चिद् ईदृशः कर्मो स कर्म्यन्तरेभ्यो विशिष्यते इति एवम् अर्थम् आह स संन्यासी च योगी च इति ।

संन्यासः परित्यागः स यस्य अस्ति स संन्यासी च योगी च योगः चित्तसमाधानं स यस्य अस्ति स योगी च इति एवंगुणसंपन्नः अयं मन्तव्यः ।

न केवलं निरग्निः अक्रिय एव संन्यासी योगी च इति मन्तव्यः ।

निर्गता अग्नयः कर्माङ्गभूता यस्मात् स निरग्निः अक्रियः च अग्निसाधना अपि अविद्यमानाः क्रियाः तपोदानादिका यस्य असीं अक्रियः ॥ १ ॥

ऐसा जो कोई कर्मा है वह दूसरे कर्मियोंकी अपेक्षा श्रेष्ठ है, इसी अभिप्रायसे यह कहा है कि वह संन्यासी भी है और योगी भी है ।

संन्यास नाम त्यागका है । वह जिसमें हो वही संन्यासी है और चित्तके समाधानका नाम योग है वह जिसमें हो वही योगी है, अतः वह कर्मयोगी भी इन गुणोंसे सम्पन्न माना जाना चाहिये ।

केवल अग्निरहित और किनारहित पुरुष ही संन्यासी और योगी है, ऐसा नहीं मानना चाहिये ।

कर्मोंके अंगभूत गार्हपत्यादि अग्नि जिसमें दृष्ट गये हैं, वह निरग्नि है और बिना अग्निके होनेवाली तप-दानादि क्रिया भी जो नहीं करता वह अक्रिय है ॥ १ ॥

ननु च निरग्नेः अक्रियस्य एव श्रुतिस्मृति-योगशास्त्रेषु संन्यासित्वं योगिन्त्वं च प्रसिद्धं कथम् इह साग्रेः सक्रियस्य संन्यासित्वं योगिन्त्वं च अप्रसिद्धम् उच्यते इति ।

न एष दोषः । कथाविद् गुणवृत्त्या उभयस्य संपिपादयिषितत्वात् ।

तन् कथम् ?

कर्मफलमकल्पमन्यासात् संन्यासित्वं योगाङ्गत्वेन च कर्मानुष्ठानात् कर्मफलमकल्पस्य वा चित्तविधेयहेतोः पतित्वाभाद् योगिन्त्वं च इति गौणम् उभयम् ।

न पुनः मुख्यं संन्यासित्वं योगिन्त्वं च अभिप्रेतम् इति एतम् अर्थं दर्शयितुम् आह-

१०—जब कि निरग्नि और अक्रिय पुरुषके लिये, ही श्रुति, स्मृति और योगशास्त्रोंमें संन्यासित्व और योगित्व प्रसिद्ध है, तब वहाँ अग्निपुष्क और क्रिया-युक्त पुरुषके लिये अप्रसिद्ध संन्यासित्व और योगित्व का प्रतिपादन कैसे किया जाना है ?

उ०—यह दोष नहीं है । क्योंकि किसी एक गुणवृत्तिते ( किसी एक-गुणविशेषमें लेकर ) संप्रतिष्ठा और योगित्व—इन दोनों माशोंमें उसमें ( गूढ़स्थमें ) सम्पादन करना भगवान्को इष्ट है ।

१०—वह कैसे ?

उ०—कर्मफलके संशयोंका त्याग होनेमें 'संन्यासित्व' है और योगके अंगभूत कर्मोंका अनुष्ठान होनेमें वा चित्तविधेयके कारणरूप कर्म-फलके नश्वरत्वका पतित्व होनेमें 'योगित्व' है, इस प्रकार दोनों माय ही संन्यासमें माने गये हैं ।

इसमें मुख्य संन्यासित्व और योगित्व इत नहीं है । इनो मात्रके दिग्दर्शनके लिये कहते हैं—



यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डव ।

न ह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन ॥ २ ॥

यं सर्वकर्मतत्फलपरित्यागलक्षणं परमार्थ-  
संन्यासम् इति प्राहुः श्रुतिस्मृतिविदः, योग-  
कर्मानुष्ठानलक्षणं तं परमार्थसंन्यासं विद्धि  
जानीहि हे पाण्डव ।

कर्मयोगस्य प्रवृत्तिलक्षणस्य तद्विपरीतेन  
निवृत्तिलक्षणेन परमार्थसंन्यासेन कीदृशं  
सामान्यम् अङ्गीकृत्य तद्भावं उच्यते इति  
अपेक्षायाम् इदम् उच्यते—

अस्ति परमार्थसंन्यासेन सादृश्यं कर्तृद्वारकं  
कर्मयोगस्य । यो हि परमार्थसंन्यासी स त्यक्त-  
सर्वकर्मसाधनतया सर्वकर्मतत्फलविषयं संकल्पं  
प्रवृत्तिहेतुकामकारणं संन्यस्यति । अयम् अपि  
कर्मयोगी कर्म कुर्वाण एव फलविषयं संकल्पं  
संन्यस्यति इति एतम् अर्थं दर्शयन् आह—

न हि यस्माद् असंन्यस्तसंकल्पः असंन्यस्तः  
अपरित्यक्तः फलविषयः संकल्पः अभिसंधिः  
येन सः असंन्यस्तसंकल्पः, कश्चन कश्चिद् अपि  
कर्मा योगी समाधानवान् भवति, न संभवति  
इत्यर्थः । फलसंकल्पस्य चित्तविक्षेपहेतुत्वात् ।

तस्माद् यः कश्चन कर्मा संन्यस्तफलसंकल्पो  
भवेत् स योगी समाधानवान् अविधिस्तचित्तो  
भवेत् चित्तविक्षेपहेतोः फलसंकल्पस्य संन्यस्त-  
त्वाद् इति अभिप्रायः ।

श्रुति-स्मृतिके ज्ञाता पुरुषं सर्वकर्म कर  
उनके फलके त्यागकर जिस भावसे कर्तव्य  
संन्यास कहते हैं, हे पाण्डव ! कर्मनुष्ठान  
योगको ( निष्काम कर्मयोगको ) भी व वही वास्तविक  
संन्यास जान ।

प्रवृत्तिरूप कर्मयोगकी उससे विपरीत निवृत्तिरूप  
परमार्थ-संन्यासके साथ कौसी समानता होकर  
करके एकता कही जाती है ! ऐसा प्रश्न होनेपर  
यह कहा जाता है—

परमार्थ-संन्यासके साथ कर्मयोगकी कर्तृत्विक  
समानता है । क्योंकि जो परमार्थ-संन्यस्त है  
वह सब कर्मसाधनोंका त्याग कर चुकता है इसलिये  
सब कर्मोंका और उनके फलविषयक संकल्पोंका  
जो कि प्रवृत्तिहेतुक कामके कारण हैं, त्याग करता  
है । और यह कर्मयोगी भी कर्म करता हुआ  
फलविषयक संकल्पोंका त्याग करता ही है ( इस प्रकार  
दोनोंकी समानता है ) इस अभिप्रायको दिखाने  
के लिए कहते हैं—

जिसने फलविषयक संकल्पोंका यानी इच्छाओंका  
त्याग न किया हो, ऐसा कोई भी कर्मा, कोही  
नहीं हो सकता । अर्थात् ऐसे पुरुषका चित्त  
समाधिस होना सम्भव नहीं है । क्योंकि फलका  
संकल्प ही चित्तके विक्षेपका कारण है ।

इसलिये जो कोई कर्मा फलविषयक संकल्पोंका  
त्याग कर देता है वही योगी होता है । अर्थात्  
यह है कि चित्तविक्षेपका कारण जो फलविषयक  
संकल्प है उससे त्यागसे ही मनुष्य समाधानपुष्ट  
यानी चित्तविक्षेपसे रहित योगी होता है ।

एवं परमार्थसंन्यासकर्मयोगयोः कर्तृद्वारकं  
संन्याससामान्यम् अपेक्ष्य 'यं संन्यासमिति  
प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डव' इति कर्मयोगस्य  
स्तुत्यर्थं संन्यासत्वम् उक्तम् ॥ २ ॥

इस प्रकार परमार्थ-संन्यासकी और कर्मयोगकी  
कर्तृके भावसे सम्बन्ध रखनेवाली जो त्यागविषयक  
समानता है, उसकी अपेक्षासे ही कर्मयोगकी स्तुति  
करनेके लिये 'यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि  
पाण्डव' इस श्लोकमें उसे संन्यास बतलाया है ॥ २ ॥

ध्यानयोगस्य फलनिर्पेक्षः कर्मयोगो  
बहिरङ्गं साधनम् इति तं संन्यासत्वेन स्तुत्वा  
अधुना कर्मयोगस्य ध्यानयोगसाधनत्वं  
दर्शयति—

फलेश्चासे रहित जो कर्मयोग है वह ध्यानयोगका  
बहिरङ्ग साधन है इस उद्देशसे उसकी संन्यासरूपसे  
स्तुति करके अब यह भाव दिखलाते हैं कि कर्मयोग  
ध्यानयोगका साधन है—

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते ।  
योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

आरुरुक्षोः आरोढुम् इच्छतः अनारूढस्य  
ध्यानयोगे अवस्थातुम् अशक्तस्य एव इत्यर्थः,  
कस्य आरुरुक्षोः मुनेः कर्मफलसंन्यासिन  
इत्यर्थः । किम् आरुरुक्षोः योगं कर्म कारणं  
साधनम् उच्यते ।

जो ध्यानयोगमें आरूढ़ नहीं है—ध्यानयोगमें  
स्थित नहीं रह सकता है, ऐसे योगारूढ़ होनेकी  
इच्छावाले मुनि अर्थात् कर्मफलयागी पुरुषके  
लिये ध्यानयोगपर आरूढ़ होनेका साधन 'कर्म'  
बतलाया गया है ।

योगारूढस्य पुनः तस्य एव शम उपशमः  
सर्वकर्मभ्यो निवृत्तिः कारणं योगारूढत्वस्य  
साधनम् उच्यते इत्यर्थः ।

तथा वही जब योगारूढ़ हो जाता है तो उसके  
लिये योगारूढ़ताका ( ध्यानयोगमें सदा स्थित  
रहनेका ) साधन शम-उपशम यानी 'सर्व कर्मोंसे  
निवृत्त होना' बतलाया गया है ।

यावद् यावद् कर्मभ्य उपरमते तावत्  
तावद् निरायासस्य जितेन्द्रियस्य चित्तं  
समाधीयते । तथा सति स क्षणिति योगारूढो  
भवति ।

( मतुष्य ) जितना-जितना कर्मोंसे उपरत होता  
जाता है, उतना-उतना ही उस परिश्रमरहित  
जितेन्द्रिय पुरुषका चित्त समाहित होता जाता है ।  
ऐसा होनेसे वह सशुद्ध योगारूढ़ हो जाता है ।

तथा च उक्तं व्यासेन—

'नेतादृशं ब्राह्मणस्यास्ति चित्तं यथैकता समता  
सत्यता च । शीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं  
ततस्ततश्चोपरमः नित्याभ्यः ॥' ( महा० शान्ति०  
१७५ । ३७ ) इति ॥ ३ ॥

व्यासजीने भी यही कहा है कि 'ब्राह्मणके लिये  
दूसरा ऐसा कोई धन नहीं है जैसा कि एकता,  
समता, सत्यता, शील, स्थिति, अहिंसा, मार्जव  
और उन-उन क्रियाओंसे उपराम होना है' ॥ ३ ॥

अथ इदानीं कदा योगारूढो भवति इति  
उच्यते—

साधक कब योगारूढ हो जाता है, यह  
बतलते हैं—

यदा हि नेन्द्रियार्थेषु न कर्मस्वनुपज्जते ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी

योगारूढस्तदोच्यते ॥ ४ ॥

यदा समाधीयमानचित्तो योगी हि इन्द्रियार्थेषु  
इन्द्रियाणाम् अर्थाः शब्दादयः तेषु इन्द्रियार्थेषु  
कर्मसु च नित्यनैमित्तिककाम्यप्रतिषिद्धेषु  
प्रयोजनाभावबुद्ध्या न अनुपज्जते अनुपपन्नं  
कर्तव्यताबुद्धिं न करोति इत्यर्थः ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी सर्वान् संकल्पान् इहा-  
सुप्तार्थकामहेतून् संन्यसितुं शीलम् अस्म्य  
इति सर्वसंकल्पसंन्यासी, योगारूढः प्राप्तयोग  
इति एतत् तदा तस्मिन् काले उच्यते ।

सर्वसंकल्पसंन्यासी इति वचनात् सर्वान्  
च कामान् सर्वाणि च कर्माणि संन्यसेद्  
इत्यर्थः ।

संकल्पमूला हि सर्वे कामाः—

‘संकल्पमूलः कामो ये यथाः संकल्पसंभवाः ।’

( मनु० २ । ३ )

‘काम जानामि ते मूलं संकल्पात्वं हि जायते ।

न त्वां संकल्पविधामि तेन मे न भविष्यमि ॥’

( महा० भा० १० । ७७ । २५ ) इत्यादिस्मृतेः ।

सर्वकामपरित्यागे ॥ सर्वकर्मसंन्यासः सिद्धो

भवति ‘म यथाकामो भवति तत्कतुर्नशी

तत्कतुर्नशी तत्कर्म कुरुते’ ( बृह० ३ । ४ । ५ )

इत्यादिधृतिभ्यः ‘कतुर्नशी कुरुते कर्म तत्कतुर्नशी

कुरुते’ ( मनु० २ । ४ ) इत्यादिधृतिभ्यः च ।

चित्तका समाधान कर लेनेवाला योगी जब  
इन्द्रियोंके अर्थोंमें, अर्थात् इन्द्रियोंके विषयोंमें  
शब्दादि हैं उनमें एवं नित्य, नैमित्तिक, काम्य  
और निषिद्ध कर्मोंमें अपना कुछ भी प्रयत्न न  
देखकर आसक्त नहीं होता, उनमें आसक्ति कभी  
ये मुझे करने चाहिये ऐसी बुद्धि नहीं करता ।

तब—उस समय वह सब संकल्पोंका त्याग  
अर्थात् इस लोक और परलोकके भोगोंकी कामनाके  
कारणरूप सब संकल्पोंका त्याग करना किन्हीं  
समाधान हो चुका है, ऐसा पुरुष, योगी  
यानी योगज्ञे प्राप्त हो चुका है, ऐसे वक्ता  
जाता है ।

‘सर्वसंकल्पसंन्यासी’ इस कामना यह कहता  
है कि सब कामनाओंको और समस्त कर्मोंको छोड़  
देना चाहिये ।

क्योंकि सब कामनाओंका मूल संकल्प ही है ।  
स्मृतिमें भी कहा है कि—‘कामका मूल संकल्प  
संकल्प ही है । समस्त यह संकल्पमें उत्पन्न होते  
हैं ।’ ‘हे काम ! मैं तेरे मूल कारणको जानता हूँ ।  
मैं तेरा निःसन्देह नष्टकरसे ही उद्धार होता हूँ । मैं तेरा  
संकल्प नहीं करूँगा, यन्तः फिर तू मुझे बन्धन  
नहीं होगा ।’

यह कामनाओंके परित्यागमें ही सर्व कर्मोंका  
त्याग सिद्ध हो जाता है । यह कामना वह जैसी कामना  
वाला होता है जैसे ही निष्ठावाला होता है, जैसे  
निष्ठावाला होता है वही कर्म कामना है  
इत्यादि स्मृतिमें प्रमाणित है और ‘जीव जो जो कर्म  
करता है वह सब कामना ही होता है ।’  
इत्यादि स्मृतिमें भी प्रमाणित है ।

न्यायात् च । न हि सर्वसंकल्पसंन्यासे

कश्चिद् स्पन्दितुम् अपि शक्तः ।

तस्मात् सर्वसंकल्पसंन्यासी इति वचनात्  
सर्वान् कामान् सर्वाणि कर्माणि न त्याजयति  
भगवान् ॥ ४ ॥

युक्तिसे भी यही बात सिद्ध होती है । क्योंकि  
सब संकल्पोंका त्याग कर देनेपर तो कोई जरा-सा  
हिल भी नहीं सकता ।

सुतरां 'सर्वसंकल्पसंन्यासी' कहकर भगवान्  
समस्त कामनाओंका और समस्त कर्मोंका त्याग  
कराते हैं ॥ ४ ॥

यदा एवं योगारूढः तदा तेन आत्मा  
आत्मना उद्धृतो भवति संसाराद् अनर्थघाताद्  
अतः—

जब मनुष्य इस प्रकार योगारूढ़ हो जाता है  
तब वह अनर्थोंके समूह इस संसारसमुद्रसे स्वयं अपना  
उद्धार कर लेता है, इसलिये—

उद्धरेदआत्मनात्मानं

नात्मानमवसादयेत् ।

आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैव

रिपुरात्मनः ॥ ५ ॥

उद्धरेत्संसारसागरे निमग्नम् आत्मानां  
तत उद् ऊर्ध्वं हरेद् उद्धरेद् योगारूढतां  
आपादयेद् इत्यर्थः ।

संसार-सागरमें डूबे पड़े हुए अपने-आपको उस  
संसारसमुद्रसे आत्मबलके द्वारा ऊँचा उठा लेना  
चाहिये अर्थात् योगारूढ़ अवस्थाको प्राप्त कर लेना  
चाहिये ।

न आत्मानम् अवसादयेद् न अधो नयेद् न  
अधो गमयेत् ।

अपना अवःपतन नहीं करना चाहिये अर्थात्  
अपने आत्माको नीचे नहीं गिरने देना चाहिये ।

आत्मा एव हि यस्माद् आत्मनो बन्धुः । न  
हि अन्यः कश्चिद् बन्धुः यः संसारमुक्तये  
भवति । बन्धुः अपि तावद् मोक्षं प्रति प्रतिकूल  
एव स्नेहादिवन्धनायतनत्वाद् तस्माद् युक्तम्  
अवधारणम् 'आत्मा एव हि आत्मनो बन्धुः' इति ।

क्योंकि यह आप ही अपना बन्धु है । दूसरा  
कोई ( ऐसा ) बन्धु नहीं है जो संसारसे मुक्त करने-  
वाला हो । प्रेमादि भाव बन्धनके स्थान होनेके  
कारण सांसारिक बन्धु भी ( वास्तवमें ) मोक्षमार्गपर  
तो निरोधी ही होता है । इसलिये निश्चयपूर्वक यह  
कहना ठीक हो है कि, आप ही अपना बन्धु है ।

आत्मा एव रिपुः शत्रुः यः अन्यः अपकारी  
घातः शत्रुः सः अपि आत्मप्रयुक्त एव इति,  
युक्तम् एव अवधारणम् आत्मा एव रिपुः  
आत्मन इति ॥ ५ ॥

तथा आप ही अपना शत्रु है । जो कोई दूसरा  
अनिष्ट करनेवाला वाघ शत्रु है वह भी अपना  
ही बनाया हुआ होता है, इसलिये आप ही अपना  
शत्रु है, इस प्रकार केवल अपनेको ही शत्रु बताना  
भी ठीक ही है ॥ ५ ॥

अत एवम् उत्तमफलप्राप्तये—

। अतः ऐसे उत्तम फलकी प्राप्ति के लिये—

योगी युञ्जीत सततमात्मानं रहसि स्थितः ।

एकाकी यतचित्तात्मा

निराशीरपग्रिहः ॥ १० ॥

योगी ध्यायी युञ्जीत समादध्यात् सततं

ध्यान करनेवाला योगी अवेष्टा-विक्षिप्त हो

सर्वदा आत्मानम् अन्तःकरणं रहसि एकान्ते

न लेकर पहाड़की गुफा आदि एकान्त स्थानमें

गिरिगुहादौ स्थितः सन् एकाकी असहायः ।

स्थिर हुआ, निरन्तर अपने अन्तःकरणको ध्यानमें

रहसि स्थित एकाकी च इति विशेषणात्

'एकान्त स्थानमें स्थित हुआ' और 'अवेष्टा' में

संन्यासं कृत्वा इत्यर्थः ।

विशेषणोंसे यह भाव पाया जाता है कि संन्यास

यतचित्तात्मा चित्तम् अन्तःकरणम् आत्मा

जिसका चित्त-अन्तःकरण और आत्मा-रहस्य

देहः च संघर्ता यस्य स यतचित्तात्मा निराशीः

( दोनों ) जीते हुए हैं ऐसा यतचित्तात्मा, निराशी-

वीतवृष्णाः अरिग्रहः च परिग्रहरहितः ।

वृष्णाहीन और संग्रहहीत होकर अर्थात् संन्यासी

संन्यासित्वे अपि त्यक्तसर्वपरिग्रहः सन् युञ्जीत

होनेपर भी सब संग्रहका त्याग करने योग्य

इत्यर्थः ॥ १० ॥

अभ्यास करे ॥ १० ॥

अथ इदानीं योगं युञ्जत आसनाहारविहार-

योगाभ्यास करनेवालेके लिये योगिक साधन

दीनां योगसाधनन्वेन नियमो यत्कथ्यः प्राप्ता-

रूप आसन, आहार और विहार आदि

योगलक्षणं तत्कलादि च इति अत्र आरम्भ्यते

नियम बतायना उचित है एवं योगियों द्वारा हुए

तत्र आसनम् एव तावत् प्रथमम् उच्यते—

पुरुषका लक्षण और उसका यत्न आदि भी बताया

जादिये । इसलिये अब ( यह प्रकरण ) आसन

किया जाता है । उसमें पहले आसना की वर्णन

करने हैं—

प्रतिष्ठाप्य किम्—

( आसनको ) स्थिर स्थापन करके क्या करे  
( सो कहते हैं )—

तत्रैकाग्रं मनः कृत्वा यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

उपविश्यासने युज्यायोगमात्मविशुद्धये ॥ १२ ॥

तत्र तस्मिन् आसने उपविश्य योगं युज्यान् ।  
कथम्, सर्वत्रिपयेभ्य उपमंहृत्य एकाग्रं मनः  
इत्या यतचित्तेन्द्रियक्रियः चित्तं च इन्द्रियाणि  
च चित्तेन्द्रियाणि तेषां क्रियाः संयता यस्याः ॥  
यतचित्तेन्द्रियक्रियः ।

उस आसनपर बैठकर योगका साधन करे ।  
कैसे करे ? मनको सब विषयोंसे हटाकर एकाग्र  
करके तथा यतचित्तेन्द्रियक्रिय यानी चित्त और  
इन्द्रियोंकी क्रियाओंकी जीतनेवाला होकर योगका  
साधन करे । जिसने मन और इन्द्रियोंकी क्रियाओं-  
का संयम कर लिया हो उसको यतचित्तेन्द्रियक्रिय  
कहने हैं ।

स किमर्थं योगं युज्याद् इति आह—

वह किस्तलिये योगका साधन करे ? सो  
कहते हैं—

आत्मविशुद्धये अन्तःकरणस्य विशुद्धयर्थम्  
इति एतन् ॥ १२ ॥

आत्मशुद्धिके लिये अर्थात् अन्तःकरणकी  
शुद्धिके लिये करे ॥ १२ ॥

पादम् आसनम् उक्तम् अधुना शरीरधारणं  
कथम् इति उच्यते—

बाग आसनका वर्णन किया, अब शरीरको कैसे  
रखना चाहिये ? सो कहने हैं—

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः ।

संप्रेक्ष्य नाभिकाग्रं खं दिशम्भानवलोकयन् ॥ १३ ॥

समं कायशिरोग्रीवं कायः च शिरः च ग्रीवा च  
कायशिरोग्रीवं तत् समं धारयन् अचलं च समं  
धारयतः चलनं संभवति अतो विनिश्चयि  
अचलम् इति । स्थिरः स्थिरो भूत्वा इत्यर्थः ।

खं नाभिकाग्रं संप्रेक्ष्य सम्यक् प्रेक्षणं दर्शनं  
कृत्वा इव ।

इति श्वशब्दो लुप्तो द्रष्टव्यः । न हि

मनासिकाग्रं प्रेक्षणम् इह विधिस्मिन्नम् ।

किं तर्हि चक्षुषोः दृष्टिर्मेनिपातः ।

काय, शिर और गरदनको सम और अचल  
भावने धारण करके स्थिर होकर बैठे । समानभावने  
धारण किये हुए कयाशिरस भी चलन होना सम्भव  
है इसलिये 'अचलम्' वह विशेषण दिया गया है ।  
तथा अपनी नाभिकाग्रके अग्रभागकी देखना हुआ  
पानी मानो वह ऊपर ही अर्थात् तादृ देव रख  
है । इस प्रकार ही करके ।

यहाँ 'संप्रेक्ष्य' के साथ 'इव' शब्द लुप्त समझना  
चाहिये क्योंकि यहाँ अपनी नाभिकाग्रके अग्रभाग-  
की देखदेखा बिना करना अभिमत नहीं है ।

तो क्या है ! वय, नेत्रोंकी दृष्टिः ( विषयोंकी  
ब्रंसे से देखकर ) यहाँ स्थान करना ही है ।

स च अन्तःकरणसमाधानापेक्षो विवक्षितः ।

स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणम् एव चेद् विवक्षितं मनः

तत्र एव समाधीयते न आत्मनि ।

आत्मनि हि मनसः समाधानं वक्ष्यति  
'आत्मसंस्थं मनः श्रया' इति । तस्माद् इवशब्द-  
लोपेन अक्ष्णोः दृष्टिरुन्निपात एव संप्रेक्ष्य  
इति उच्यते ।

दिशः च अनवलोकयन् दिशां च अवलोकनम्

अन्तरा अकुर्वन् इति एतत् ॥ १३ ॥

वह ( इस तरह दृष्टिस्थापन करना ) भी अन्तःकरणके समाधानके लिये आवश्यक होनेके कारण ही अमीष्ट है । क्योंकि यदि अपनी नासिकाके अग्रभागको देखना ही विवेक माना जाय तब फिर मन वही स्थित होगा, आत्मामें नहीं ।

परन्तु ( आगे चलाकर ) 'आत्मसंस्थं मनः कृत्वा' इस पदसे आत्मामें ही मनको स्थित करना बतलायेंगे । इसलिये 'इव' शब्दके लोपद्वारा नेत्रोंकी दृष्टिको नासिकाके अग्रभागपर लगाना ही 'संस्थ' इस पदसे कहा गया है ।

इस प्रकार ( नेत्रोंकी दृष्टिको नासिकाके अग्रभागपर लगाकर ) तथा अन्य दिशाओंको न देखना हुआ अर्थात् बीच-बीचमें दिशाओंकी ओर दृष्टि न डालना हुआ ॥ १३ ॥

किं च—

तथा—

प्रशान्तात्मा विगतभीर्ब्रह्मचारिव्रते स्थितः ।

मनः संयम्य मच्चित्तो युक्त आसीत् मत्परः ॥ १४ ॥

प्रशान्तात्मा प्रकर्षेण शान्त आत्मा अन्तः-

करणं यस्य सः अयं प्रशान्तात्मा विगतभीः  
विगतभयो ब्रह्मचारिव्रते स्थितो ब्रह्मचारिणो  
व्रतं ब्रह्मचर्यं गुरुशुश्रूषामिक्षाभुक्त्वादि तस्मिन्  
स्थितः तदनुष्ठाता भवेद् इत्यर्थः । किं च  
मनः संयम्य मनसो वृत्तीः उपसंहृत्य  
इति एतद् मच्चित्तो मयि परमेश्वरे चित्तं यस्य  
सः अयं मच्चित्तो युक्तः समाहितः सन् आसीत्  
उपविशेत् मत्परः अहं परो यस्य सः अयं मत्परः ।

प्रशान्तात्मा—अच्छी प्रकारसे शान्त हुए अन्तः-

करणवाला, विगतभी—निर्भय और ब्रह्मचारिणोंके व्रतमें स्थित हुआ अर्थात् ब्रह्मचर्य, गुरुसेवा, निश-भोजन आदि जो ब्रह्मचारीके व्रत हैं उनमें स्थित हुआ उनका अनुष्ठान करनेवाला होकर और मनका संयम करके अर्थात् मनकी वृत्तियोंका उपसंहार करके तथा मुझमें चित्तवाला अर्थात् मुझ परमेश्वरमें ही जिसका चित्त लग गया है ऐसा मचित्त होकर तथा समाहितचित्त होकर और मुझे ही सर्वश्रेष्ठ माननेवाला, अर्थात् मैं ही जिसके मनमें सबमें श्रेष्ठ हूँ, ऐसा होकर बैठे ।

कोई स्त्रीप्रेमी स्त्रीमें चित्तवाला हो सकता है परन्तु वह स्त्रीको सबसे श्रेष्ठ नहीं समझता । जो किसीको समझता है ? वह राजाको या महारोगी स्त्रीकी अपेक्षा श्रेष्ठ समझता है; परन्तु वह स्वयंको चित्त भी मुझमें ही रक्का है और मुझे ही सबसे अधिक श्रेष्ठ भी समझता है ॥ १४ ॥

भवति कश्चिद् रागी स्त्रीचित्तो न तु स्त्रियम्

एव परत्वेन गृह्णाति, किं तर्हि राजानं महादेवं

या अयं तु मच्चित्तो मत्परः च ॥ १४ ॥

अथ इदानीं योगफलम् उच्यते—

अथ योगका फल कहा जाता है—

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी नियतमानसः ।

शान्तिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति ॥ १५ ॥

युञ्जन् समाधानं कुर्वन् एवं यथोक्तेन विधानेन सदा आत्मानं योगी नियतमानसो नियतं संयतं मानसं मनो यस्य सः अयं नियत-मानसः, शान्तिम् उपरतिं निर्वाणपरमां निर्वाणं मोक्षः तत्परमा निष्ठा यस्याः शान्तेः सा निर्वाणपरमा तां निर्वाणपरमां मत्संस्थां मदधीनाम् अधिगच्छति प्राप्नोति ॥ १५ ॥

नियत मनवाला योगी अर्थात् जिसका मन जीता हुआ है ऐसा योगी उपर्युक्त प्रकारसे सदा आत्माका समाधान करता हुआ अर्थात् मनको परमात्मासे स्थिर करता-करता मुझमें स्थित निर्वाणदायिनी शान्तिको—उपरतिको पाता है अर्थात् जिस शान्तिकी परमनिष्ठा—अन्तिम स्थिति मोक्ष है एवं जो मुझमें स्थित है—मेरे अधीन है ऐसी शान्तिको प्राप्त होता है ॥ १५ ॥

इदानीं योगिन आहारादिनियम उच्यते—

अथ योगीके आहार आदिके नियम कहे जाते हैं—

नात्यश्नतस्तु योगोऽस्ति न चैकान्तमनश्नतः ।

न चातिस्वप्नशीलस्य जाग्रतो नैव चार्जुन ॥ १६ ॥

न अत्यश्नत आरमसंमितम् अन्नपरिमाणम् अतीत्य अश्नतः अत्यश्नतो न योगः अस्ति, न च एकान्तम् अश्नतो योगः अस्ति 'बहु ह वा आत्मसंमितमन्नं तदवति तच्च हिनस्ति' 'यदभूयो हिनस्ति तद्यत्कनीयो न तदवति' ( शतपथ ) इति श्रुतेः ।

अधिक खानेवालेका अर्थात् अपनी शक्तिका उच्छृङ्खल करके शक्तिसे अधिक भोजन करनेवालेका योग सिद्ध नहीं होता, और बिन्दुल न खानेवालेका भी योग सिद्ध नहीं होता, क्योंकि यह श्रुति है कि 'जो अपने शरीरकी शक्तिके अनुसार अन्न खाया जाता है वह रक्षा करता है, वह कष्ट नहीं देता ( विगाह नहीं करता ) जो उससे अधिक होता है वह कष्ट देता है और जो प्रमाणसे कम होता है वह रक्षा नहीं करता ।'

तस्माद् योगी न आत्मसंमिताद् अन्नाद् अधिकं न्यूनं वा अदनीयात् ।

इसलिये योगीको चाहिये कि अपने लिये जितना उपयुक्त हो उससे कम या ज्यादा अन्न न खाए ।

अथ वा योगिनो योगशास्त्रे परिपठिताद् अन्नपरिमाणाद् अतिमात्रम् अश्नतो योगो न अस्ति ।

अथवा यह अर्थ समझो कि योगीके लिये योग-शास्त्रमें बतलाया हुआ जो अन्नका परिमाण है उससे अधिक खानेवालेका योग सिद्ध नहीं होता ।



उक्तं हि 'अर्धमशनस्य सव्यजनस्य  
तृतीयमुदकस्य तु । वायोः सञ्चरणार्थं तु चतुर्थ-  
मवशेषयेत् ॥' इत्यादि परिमाणम् ।

तथा न च अतिप्रमत्तस्य योगो भवति  
न एव च अतिमात्रं आप्तो योगो भवति च  
अर्जुन ॥ १६ ॥

यहाँ यह परिमाण बतलाया है कि 'पेटना आ-  
भाग अर्थात् दो हिस्से तो शाक-पान आदि व्यञ्जन-  
सहित भोजनसे और नांसरा हिस्सा इल-  
पूर्ण करना चाहिये तथा चौथा वायुके अने-  
जानेके लिये खाली रखना चाहिये' इत्यादि ।

तथा हे अर्जुन ! न तो बहुत सोनेवाला ही  
योग सिद्ध होता है और न अधिक जाननेवाला ही  
ही योग-सिद्धि प्राप्त होती है ॥ १६ ॥

कथं पुनः योगो भवति इति उच्यते—

तो फिर योग कैसे सिद्ध होता है ! तो  
कहते हैं—

युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु ।  
युक्तस्वप्नावबोधस्य योगो भवति दुःखहा ॥ १७ ॥

युक्ताहारविहारस्य आहियते इति आहारः  
अन्नं विहरणं विहारः पादक्रमः तौ युक्तौ  
नियतपरिमाणौ यस्य तथा युक्तचेष्टस्य युक्ता  
नियता चेष्टा यस्य कर्मसु तथा युक्तस्वप्नाव-  
बोधस्य युक्तौ स्वप्नः च अवबोधः च तौ नियत-  
कालौ यस्य, तस्य युक्ताहारविहारस्य युक्त-  
चेष्टस्य कर्मसु युक्तस्वप्नावबोधस्य योगिनो  
योगो भवति दुःखहा ।

जो खाया जाय वह आहार अर्थात् अन्न और  
चलना-फिरना रूप जो पैरोंकी क्रिया है वह विहार  
यह दोनों जिसके नियमित परिमाणने होने हैं  
और कर्मोंमें जिसकी चेष्टा नियमित परिमाणने  
होती है, जिसका सोना और जागना नियत-  
यथायोग्य होता है, ऐसे यथायोग्य आहार-  
विहारवाले और कर्मोंमें यथायोग्य चेष्टा करनेवाले  
तथा यथायोग्य सोने और जागनेवाले योगीश  
दुःखनाशक योग सिद्ध हो जाता है ।

दुःखानि सर्वाणि हन्ति इति दुःखहा सर्व-  
संसारदुःखशयकृद् योगो भवति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

सब दुःखोंको हरनेवालेका नाम 'दुःखहा' है ।  
ऐसा सब संसाररूप दुःखोंका नाश करनेवाला  
योग ( उस योगीका ) सिद्ध होता है यह अभिप्राय  
है ॥ १७ ॥

अथ अधुना कदा युक्तो भवति इति  
उच्यते—

अब यह बतलाने है कि ( साधक पृष्ठ १ ) का  
युक्त ( समाधिस्थ ) हो जाता है—

यदा विनियतं चित्तमात्मन्येवावतिष्ठते ।

निःस्पृहः सर्वकामेभ्यो युक्त इत्युच्यते तदा ॥ १८ ॥

यदा विनिष्यन् चित्तं विशेषेण नियतं संयुतम्  
एकाग्रताम् आपन्नं चित्तम्, हित्वा बाह्यचिन्ताम्  
आपन्नं एव केवले अतिष्ठते स्वात्मनि स्थितिं  
लभते इत्यर्थः ।

निःस्पृहः सर्वसामेष्ट्ये निर्गता दृष्टादृष्ट-  
विषयेभ्यः स्पृहा तृष्णा यस्य योगिनः स  
युक्तः समाहित इति उच्यते तदा तस्मिन्  
काले ॥ १८ ॥

वशमे किया हुआ चित्त यानी विशेषरूपसे  
एकाग्रताको प्राप्त हुआ चित्त, जब बाह्य चिन्तनको  
छोड़कर केवल आत्मामें ही स्थित होता है - अपने  
स्वरूपमें स्थिति लाभ करता है ।

तब—उस समय सब भोगों की छालसामे रहित  
हुआ योगी अर्थात् दृष्ट और अदृष्ट समस्त भोगोंसे  
विसर्की तृष्णा नष्ट हो गयी है ऐसा योगी युक्त  
है—समाधिस्थ ( परमात्माने स्थितिप्राप्त ) है, ऐसे  
कहा जाता है ॥ १८ ॥

तस्य योगिनः समाहितं यत् चित्तं तस्य  
उपमा उच्यते—

उस योगीका जो समाधिस्थ चित्त है उसकी  
उपमा वही जानी है—

यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते सोपमा स्मृता ।

योगिनो यतचित्तस्य युञ्जतो योगमात्मनः ॥ १९ ॥

यथा दीपः प्रदीपो निवातस्थो निवाते वात-  
वर्जिते देशे स्थितो न हङ्गते न चलति,  
ता उपमा उपमीयते अनया इति उपमा  
योगिनः चित्तप्रचारदर्शिभिः स्पृहा चिन्तिता  
योगिनो यतचित्तस्य संयतान्तःकरणस्य युञ्जतो  
योगम् अनुतिष्ठत आपन्नः समाधिम् अनुतिष्ठत  
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

जैसे वायुरहित स्थानमें रखा हुआ दीपका  
विचलित नहीं होता, वही उपमा आत्मप्यानका  
अभ्यास करनेवाले—समाधिमें स्थित हुए योगीके  
जोने हुए अन्तःकरणकी, चित्तगतिसे प्रशस्त  
देखनेवाले योगीका गुरुदेने माना है । जिसने किसी-  
की समानता की जाय उसका नाम उपमा है ॥ १९ ॥

यत् योगाभ्यासदलाद् एकाग्रोभूतं निवात-  
प्रदीपकलं सन्—

इस प्रकार योगाभ्याससे बरसे वायुरहित स्थानमें  
रखे हुए दीपककी भाँति एकाग्र किया हुआ—

यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ।

यत्र चैवात्मनात्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति ॥ २० ॥

यत्र यस्मिन् काले उदरमेव चित्तम् उपरतिं  
गच्छति निरुद्धं मर्त्यतो निवारितप्रचारं योगसेवा  
योगानुष्ठानेन, यत्र च एव यस्मिन् च काले  
आत्मा समाधिपरिगृहेन अन्तःकरणेन आत्मनः  
परं चैतन्यज्योतिःस्वरूपं पश्यन् उपलभमानः  
सर्वे एव आत्मनि तुष्यति तुष्टिं भवते ॥ २० ॥

योगाभ्यासमें निरुद्ध किया हुआ, सब ओरसे  
पञ्चदशरहित किया हुआ चित्त,—जिस समय  
उपरत होता है—उपरतसे प्रान्न होता है । तथा  
जिन कालमें समाधिप्राप्त अर्थात् निर्गुण ( गुण ) हुए  
अन्तःकरणमें परम सत्य अर्थात् आत्मनः  
माझल बना हुआ वड करने आने की स्पष्ट  
हो जाता है—तुष्टि लाभ कर लेता है ॥ २० ॥

किं च—

। तथा—

सुखमात्यन्तिकं

यच्चदुःखिग्राह्यमतीन्द्रियम् ।

वेत्ति यत्र न चैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥

सुखम् आत्यन्तिकम् अत्यन्तम् एव भवति इति आत्यन्तिकम् अनन्तम् इत्यर्थः । यत् तद् बुद्धिग्राह्यं बुद्ध्या एव इन्द्रियनिरपेक्षया गृह्यते इति बुद्धिग्राह्यम् अतीन्द्रियम् इन्द्रियगोचरातीतम् अविषयजनितम् इत्यर्थः । वेत्ति तद् ईदृशं सुखम् अनुभवति यत्र यस्मिन् काले, न च, एव अप्यं विद्वान् आत्मस्वरूपे स्थितः तस्माद् न एव चलति तत्त्वतः तत्त्वस्वरूपाद् न प्रच्ययते इत्यर्थः ॥ २१ ॥

जो सुख अत्यन्त घानी अन्तसे रहित—इत्यर्थ है जो इन्द्रियोंको कुछ भी अपेक्षा न करके केवल बुद्धि ही ग्रहण किया जानेयोग्य है, जो इन्द्रियोंकी पहुँचो अतीत है घानी जो विषयजनित सुख नहीं है, ऐसे सुखको यह योगी जिस कालमें अनुभव कर लेता है, जिस कालमें अपरमें स्वरूपमें स्थित हुआ वह इतनी उस तत्त्वसे—वास्तविक स्वरूपसे चञ्चलमान नहीं होता—विचलित नहीं होता ॥ २१ ॥

किं च—

। तथा—

यं लब्ध्वा चापरं लाभं मन्यते नाधिकं ततः ।

यस्मिन्स्थितो न दुःखेन गुरुणापि विचाल्यते ॥ २२ ॥

यं लब्ध्वा यम् आत्मलाभं लब्ध्वा प्राप्य च अपरम् अन्यल्लभान्तरं ततः अधिकम् अस्ति इति न मन्यते चिन्तयति । किं च यस्मिन् आत्मतत्त्वे स्थितो दुःखेन शस्त्रनिपातादिलक्षणे गुरुणा महता अपि न विचाल्यते ॥ २२ ॥

जिस आत्मप्राप्तिरूप लाभको प्राप्त होकर उसमें अधिक कोई दूसरा लाभ है ऐसा नहीं मानता, दूसरे लाभको स्मरण भी नहीं करता । एवं जिस आत्मतत्त्वे स्थित हुआ योगी शस्त्राघात आदि बड़े भारी दुःखों द्वारा भी विचलित नहीं किया जा सकता ॥ २२ ॥

‘यत्रोपरमते’ इत्याद्यारभ्य यावद्भिः विशेषणैः विशिष्ट आत्मावस्थाविशेषो योग उक्तः—

‘यत्रोपरमते’ से लेकर यहाँतक समस्त विशेषों से विशिष्ट आत्माका अवस्थाविशेषरूप जो योग कहलाता है—

तं विद्याद्दुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितम् ।

स निश्चयेन योक्तव्यो योगोऽनिर्विण्णचेतसा ॥ २३ ॥

तं विद्याद् विजानीयाद् दुःखसंयोगवियोगम्, दुःखैः संयोगो दुःखसंयोगः तेन वियोगो दुःखसंयोगवियोगः तं दुःखसंयोगवियोगं योग इति एव संज्ञितं विपरीतलक्षणेन विद्याद् विजानीयाद् इत्यर्थः ।

उस योग नामक अवस्थाको दुःखोंके संयोग वियोग समझना चाहिये । अभिप्राय यह कि दुःखोंमें संयोग होना ‘दुःखसंयोग’ है, उसमें विद्वान् हो जना ‘दुःखोंके संयोगरूप वियोग’ है, उस ‘दुःखसंयोग वियोग’ को ‘योग’ ऐसे विपरीत नामोंसे कहा हुआ समझना चाहिये ।

योगफलम् उपसंहृत्य पुनः अन्तारम्भेण  
कर्तव्यता उच्यते, निश्चयानिवेदयोः  
साधनत्वविधानार्थम् ।

यद्योक्तफलो योगो निश्चयेन अध्यवसायेन  
यः अनिर्विण्णचेतसा ।

निर्विण्णम् अनिर्विण्णं किं तत् चेत् तेन

हितेन चेतसा विचेन इत्यर्थः ॥ २३ ॥

योगफलका उपसंहार करके अब दृढ़ निश्चय-  
को और योगविषयक रुचिको भी योगका साधन  
बतानेके लिये पुनः प्रकारान्तरसे योगकी कर्तव्यता  
बतायी जाती है—

वह उपर्युक्त फलवाला योग बिना उक्ताये हुए  
चित्तसे निश्चयपूर्वक करना चाहिये ।

जिस चित्तमें निर्विण्णता ( उद्वेग ) न हो वह  
अनिर्विण्ण-चित्त है, ऐसे अनिर्विण्ण ( न उक्ताये  
हुए ) चित्तसे निश्चयपूर्वक योगका साधन करना  
चाहिये, यह अभिप्राय है ॥ २३ ॥

। च—

। तथा—

संकल्पप्रभवान्कामास्त्यक्त्वा सर्वानशेषतः ।

मनसैवेन्द्रियग्रामं विनियम्य समन्ततः ॥ २४ ॥

हृत्पत्रमन्त्रं संकल्पः प्रभवो येषां कामानां  
हृत्पत्रमन्त्राः कामाः सान् त्यक्त्वा  
य सर्वान् अशेषतो निलिपेन । किं च  
विशेषकपुक्तेन इन्द्रियग्रामम् इन्द्रिय-  
विनियम्य नियमनं कृत्वा समन्ततः  
॥ २४ ॥

संकल्पसे उत्पन्न हुई समस्त कामनाओंको  
निःशेषतासे अर्थात् लेशमात्र भी शेष न रखते हुए  
निर्लेपभावसे छोड़कर, एवं विवेकयुक्त मनसे  
इन्द्रियोंके समुदायको सब ओरसे रोककर अर्थात्  
उनका संपन्न करके ॥ २४ ॥

शनैः शनैरुपरमेद्बुद्ध्या धृतिगृहीतया ।

आत्मसंस्थं मनः कृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् ॥ २५ ॥

शनैः न सहसा उपरमेद् उपरतिं

शनैः-शनैः अर्थात् सहसा नहीं, क्रम क्रमसे  
उपरतिको प्राप्त करे ।

बुद्ध्या । किञ्चिदपि धृतिगृहीतया  
न गृहीतया धृतिगृहीतया धैर्येण  
अर्थः ।

किसके द्वारा ? बुद्धिद्वारा । कैसी बुद्धिद्वारा ?  
धैर्यसे धारण की हुई अर्थात् धैर्ययुक्त बुद्धिद्वारा ।

एव आत्मनि संस्थितम् आत्मा एव  
; अन्यत् किञ्चिद् अस्ति इति एवम्  
मनः कृत्वा, न किञ्चिद् अपि चिन्तयेद्  
परमो विधिः ॥ २५ ॥

तथा मनको आत्मामें स्थित करके अर्थात् 'यह  
सब कुछ आत्मा ही है, उससे अतिरिक्त अन्य कुछ  
भी नहीं है' इस प्रकार मनको आत्मामें अवलंब  
करके अन्य किसी वस्तुका भी चिन्तन न करे ।  
यह योगकी परम श्रेष्ठ विधि है ॥ २५ ॥

तत्र एवम् आत्मसंस्थं मनः कर्तुं प्रवृत्तो  
योगी—

इस प्रकार मनको आत्मामें स्थित करनेमें ल  
हुआ योगी—

यतो यतो निश्चरति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ २६ ॥

यतो यतो यस्माद् यस्माद् निमित्ताद् शब्दादेः  
निश्चरति निर्गच्छति स्वभावदोषाद् मनः चञ्चलम्  
अत्यर्थं चलम् अत एव अस्थिरं ततः ततः तस्मात्  
तस्मात् शब्दादेः निमित्ताद् नियम्य तत् तद्  
निमित्तं याथात्म्यनिरूपणेन आभासीकृत्य  
वैराग्यभावनाया च एतद् मन आत्मनि एव वशं  
नयेद् आत्मवश्यताम् आपादयेत् । एवं  
योगान्म्यासबलाद् योगिन आत्मनि एव  
प्रशान्म्यति मनः ॥ २६ ॥

सामाजिक दोषके कारण जो अत्यन्त चञ्चल है  
तथा इसीछिये जो अस्थिर है ऐसा मन जिस-जिस  
शब्दादि विषयके निमित्तसे विचलित होता है—  
बाहर जाता है, उस-उस शब्दादि विषय  
निमित्तसे ( इस मनको ) रोककर एवं उस-उस  
विषयरूप निमित्तको यथार्थ तत्त्वनिरूपणद्वारा  
आभासमात्र दिखाकर, वैराग्यकी भावनासे उस  
मनका ( चार-बार ) आत्मामें ही निरोध करे अर्थात्  
इसे आत्मामें ही वशीभूत किया करे । इस प्रकार  
योगान्म्यासके बलसे योगीका मन आत्मामें ही  
शान्त हो जाता है ॥ २६ ॥

प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं

ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ २७ ॥

प्रशान्तमनसं प्रशान्तं मनो यस्य स प्रशान्त-  
मनाः तं प्रशान्तमनसं हि एनं योगिनं सुखम् उत्तमम्  
निरतिशयम् उपैति उपगच्छति । शान्तरजसं  
प्रक्षीणमोहादिक्लेशरजसम् इत्यर्थः । ब्रह्मभूतं  
जीवन्मुक्तं ब्रह्म एव सर्वम् इति एवं निश्चयवन्तं  
ब्रह्मभूतम् अकल्मषम् अधर्मादिवर्जितम् ॥ २७ ॥

क्योंकि जिसका मन भलीभाँति शान्त है,  
जिसका रजोगुण शान्त हो गया है अर्थात् जिसका  
मोहादि क्लेशरूप रजोगुण अच्छी प्रकार क्षीण  
हुका है, जो ब्रह्मरूप—जीवन्मुक्त अर्थात् यह  
कुछ ब्रह्म ही है— ऐसे निश्चयवाला है एवं  
अधर्मादि दोषोंसे रहित है, उस योगीको निरति  
उत्तम सुख प्राप्त होता है ॥ २७ ॥

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ।

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं

सुखमश्नुते ॥ २८ ॥

युञ्जन् एवं यद्योक्तेन क्रमेण योगी योगान्त-  
रायवर्जितः सदा आत्मानं विगतकल्मषो विगत-  
पापः सुखेन अनायासेन ब्रह्मसंस्पर्शं ब्रह्मणा परेण  
संस्पर्शो यस्य तद् ब्रह्मसंस्पर्शं सुखम् अत्यन्तम्  
अन्तम् अतीत्य वर्तते इति अत्यन्तम् उत्कृष्टं  
निरतिशयम् अश्नुते न्याप्नोति ॥ २८ ॥

योगविषयक विचारोंसे रहित हुआ विगतकल्मष  
निष्पाप योगी उपर्युक्त क्रमसे सदा चित्तको सम-  
करता हुआ, अनायास ही ब्रह्म-प्राप्तिको प्राप्ति  
दाय—उत्कृष्ट सुखका अनुभव करता है अर्थात्  
जिसका परब्रह्मसे सम्बन्ध है और जो अन्तसे अतीत—  
अनन्त है ऐसे परम सुखको प्राप्त हो जाता है ॥ २८ ॥

इदानीं योगस्य यत् फलं ब्रह्मैकत्वदर्शनं  
सर्वसंसारविच्छेदकारणं तत् प्रदर्शयते—

अब, योगका फल जो कि समस्त संसारका  
विच्छेद करा देनेवाला ब्रह्मके साथ एकताका देखना  
है वह दिखलपा जाता है—

सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्रसमदर्शनः ॥ २९ ॥

सर्वभूतस्थं सर्वेषु भूतेषु स्थितं स्मृत् आत्मानं  
सर्वभूतानि च आत्मनि ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्यन्तानि  
च सर्वभूतानि आत्मनि एकतां गतानि ईक्षते  
पश्यति योगयुक्तात्मा समाहितान्तःकरणः सर्वत्र-  
समदर्शनः सर्वेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु विषयेषु  
सर्वभूतेषु समं निर्विशेषं ब्रह्मात्मैकत्वविषयं  
दर्शनं ज्ञानं यस्य स सर्वत्रसमदर्शनः ॥ २९ ॥

समाहित अन्तःकरणसे युक्त और सब जगह  
समदृष्टिवाला योगी—जिसका ब्रह्म और आत्माकी  
एकताको विषय करनेवाला ज्ञान, ब्रह्मासे लेकर  
स्थावरपर्यन्त समस्त विभक्त प्राणियोंमें भेदभावसे  
रहित—सम हो चुका है, ऐसा पुरुष—अपने  
आत्माको सब भूतोंमें स्थित ( देखता है ) और  
आत्मामें सब भूतोंको देखता है । अर्थात् ब्रह्मासे  
लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त प्राणियोंको आत्मामें  
एकताको प्राप्त हुए देखता है ॥ २९ ॥

एतस्य आत्मैकत्वदर्शनस्य फलम् उच्यते—

इस आत्माकी एकताके दर्शनका फल कहा  
जाता है—

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

यो मां पश्यति वासुदेवं सर्वस्य आत्मानं  
सर्वत्र सर्वेषु भूतेषु सर्वं च ब्रह्मादिभूतजगत् मयि  
सर्वात्मनि पश्यति, तस्य एवम् आत्मैकत्वदर्शनः  
अहम् ईश्वरो न प्रणश्यामि न परोक्षतां गमिष्यामि  
स च मे न प्रणश्यति स च विद्वान् मम  
वासुदेवस्य न प्रणश्यति न परोक्षीभवति ।  
तस्य च मम च एकात्मकत्वात् ।

जो सबके आत्मा मुझ वासुदेवको सब जगह  
अर्थात् सब भूतोंमें ( व्यापक ) देखता है और  
ब्रह्मा आदि समस्त प्राणियोंको मुझ सर्वात्मा  
( परमेश्वर ) में देखता है, इस प्रकार आत्माकी एकताको  
देखनेवाले उस ज्ञानीके लिये मैं ईश्वर कभी अदृश्य  
नहीं होता अर्थात् कभी अप्रत्यक्ष नहीं होता और वह  
ज्ञानी भी कभी मुझ वासुदेवसे अदृश्य—परोक्ष नहीं  
होता, क्योंकि उसका और मेरा स्वरूप एक ही है ।

स्वात्मा हि नाम आत्मनः प्रिय एव भवति

निःसन्देह अपना आत्मा अपना प्रिय ही होता  
है और जो सर्वात्मभावसे एकताको देखनेवाला है  
वह मैं ही हूँ ॥ ३० ॥

यसात् च अहम् एव सर्वात्मैकत्वदर्शी ॥ ३० ॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।

सर्वथा वर्तमानोऽपि स योगी मयि वर्तते ॥ ३१ ॥

इति एतत् पूर्वश्लोकार्थं सम्प्रदर्शनम् अनुद्य

( एकत्व भावमें स्थित हुआ जो पुरुष सत्त्व

भूतोंमें स्थित मुझ वामुदेवको भजता है ) इति

प्रकार पहले श्लोकके अर्थरूप वयार्थ इत्या

इस आगे श्लोकसे अनुवाद करके उसके फलरूप

मोक्षका विधान करते हैं । वह पूर्ण ज्ञानी—योगी सब

प्रकारसे वर्तता हुआ भी वैष्णव परमपदरूप मुझ

परमेश्वरमें ही वर्तता है अर्थात् वह सदा मुक्त ही है—

उसके मोक्षको कोई भी रोक नहीं सकता ॥ ३१ ॥

तत्फलं मोक्षः अमिधीयते । सर्वथा सर्वप्रकारैः

वर्तमानः अपि सम्प्रदर्शनी योगी मयि वैष्णवे

परमे पदे वर्तते नित्यमुक्त एव स न मोक्षं

प्रति केनचित् प्रतिबध्यते इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

किं च अन्यत्—

। तथा और भी कहते हैं—

आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽर्जुन ।

सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमो मतः ॥ ३२ ॥

आत्मौपम्येन आत्मा स्वयम् एव उपमीयते

[ अनया ] इति उपमा तस्या उपमाया भाव औपम्यम् ।

तेन आत्मौपम्येन सर्वत्र सर्वभूतेषु समं तुल्यं

पश्यति यः अर्जुन ।

स च किं समं पश्यति इति उच्यते—

यथा मम सुखम् इष्टं तथा सर्वप्राणिनां सुखम्

अनुकूलम् । वा शब्दः चार्थः । यदि वा यत् च

दुःखं मम प्रतिकूलम् अनिष्टं यथा तथा सर्व-

प्राणिनां दुःखम् अनिष्टं प्रतिकूलम् इति एवम्

आत्मौपम्येन सुखदुःखे अनुकूलप्रतिकूले

तुल्यतया सर्वभूतेषु समं पश्यति, न कस्यचित्

प्रतिकूलम् आचरति अहिंसक इत्यर्थः ।

य एवम् अहिंसकः सम्प्रदर्शननिष्ठः स योगी

परम उत्कृष्टो मतः अभिप्रेतः सर्वयोगिनां

मध्ये ॥ ३२ ॥

आत्मा अर्थात् स्वयं आप, और जिसके द्वारा

उपमित किया जाय वह उपमा, उस उपमाके भावसे

( सादृश्यको ) औपम्य कहते हैं ।

हे अर्जुन ! उस आत्मौपम्यद्वारा अर्थात् ज्ञानी

सदृशतासे जो योगी सर्वत्र—सब भूतोंमें तुल्य

देखता है ।

वह तुल्य क्या देखता है ? सो कहते हैं—

जैसे मुझे सुख प्रिय है वैसे ही सभी प्राणियों-

को सुख अनुकूल है और जैसे दुःख मुझे अप्रिय—

प्रतिकूल है वैसे ही वह सब प्राणियोंको अप्रिय—

प्रतिकूल है इस प्रकार जो सब प्राणियोंमें अपने

समान ही सुख और दुःखको तुल्यमानने अनुरा-

और प्रतिकूल देखता है, किसीके भी प्रतिकूल

आचरण नहीं करता, यानी अहिंसक है । यहाँ 'वा'

शब्दका प्रयोग 'च' के अर्थमें हुआ है ।

जो इस प्रकारका अहिंसक पुरुष पूर्ण ज्ञान

स्थित है वह योगी अन्य सब योगियोंमें परम उत्कृ-

माना जाता है ॥ ३२ ॥

एतस्य यथोक्तस्य सम्यग्दर्शनलक्षणस्य  
योगस्य दुःखसंपाद्यताम् आलक्ष्य शुश्रूषुः श्रुवं  
तत्प्राप्त्युपायम्—  
अर्जुन उवाच—

इस उपर्युक्त पूर्णज्ञानरूप योगको कठिना-  
से सम्पादन किया जानेयोग्य समझकर उसकी  
प्राप्तिके निश्चित उपायको सुननेकी इच्छावाला  
अर्जुन बोला—

योऽयं योगस्त्वया प्रोक्तः साम्येन मधुसूदन ।

एतस्याहं न पश्यामि चञ्चलत्वात्स्थितिं स्थिराम् ॥ ३३ ॥

यः अपं योगः त्वया प्रोक्तः साम्येन समत्वेन हे  
मधुसूदन एतस्य योगस्य अहं न पश्यामि न  
उपलभे चञ्चलत्वाद् मनसः किं स्थिराम् अचलां  
स्थितिं प्रसिद्धम् एतत् ॥ ३३ ॥

हे मधुसूदन । आपने जो यह समत्वभावरूप  
योग कहा है, मनकी चञ्चलताके कारण मैं इस  
योगकी अचल स्थिति नहीं देखता हूँ—यह बात  
प्रसिद्ध है ॥ ३३ ॥

चञ्चलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद्दृढम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

चञ्चलं हि मनः कृष्ण इति कृपतेः विलेख-  
नार्थस्य रूपं भक्तजनपापादिदोषाकर्षणान्  
कृष्णः ।

न केवलम् अत्यर्थं चञ्चलं प्रमाथि च प्रमथन-  
शीलं प्रमथति शरीरम् इन्द्रियाणि च विक्षिपति  
परवशीकरोति ।

किं च बलवद् न केनचिद् नियन्तुं शक्यम् ।  
किं च दृढं तन्तुनागवद् अच्युतेयम् ।

तस्य एवंभूतस्य मनसः अहं निग्रहं निरोधं  
मन्ये वायोः इव । यथा वायोः दुष्करो निग्रहः  
ततः अपि मनसो दुष्करं मन्ये इति  
अभिप्रायः ॥ ३४ ॥

क्योंकि हे कृष्ण ! यह मन बड़ा ही चञ्चल  
है । विलेखनके अर्थमें जो 'कृप्' भाग्य है उसका रूप  
'कृष्ण' है । भक्तजनोंके पापादि दोषोंको निवृत्त करने-  
वाले होनेके कारण भगवान्का नाम 'कृष्ण' है ।

यह मन केवल अत्यन्त चञ्चल है इतना ही नहीं,  
किन्तु प्रमथनशील भी है अर्थात् शरीरको कुञ्च  
और इन्द्रियोंको विक्षिप्त यानी परवश कर देता है ।

तथा बड़ा बलवान् है—किसीसे भी बशमें  
किया जाना अशक्य है । साथ ही यह बड़ा दृढ़  
भी है अर्थात् तन्तुनाग ( गौह ) नामक जलचर  
जीवकी भाँति अच्युतेय है ।

ऐसे छद्मगोचरि इस मनका निरोध करना मैं  
वायुकी भाँति दुष्कर मानता हूँ । अभिप्राय यह  
कि, जैसे वायुको रोकना दुष्कर है, उससे भी  
अधिक दुष्कर मैं मनका रोकना मानता हूँ ॥ ३४ ॥



एवम् एतद् यथा ब्रवीषि—

श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले कि जैसे तू कहता है वह

ठीक ऐसा ही है—

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥ ३५ ॥

असंशयं न अस्ति संशयो मनो दुर्निग्रहं चलम् इत्यत्र हे महाबाहो । किन्तु अभ्यासेन तु अभ्यासो नाम चित्तभूमौ कस्यांचित् समान-प्रत्ययावृत्तिः चित्तस्य । वैराग्यं नाम दृष्टादृष्टे-भोगेषु दोषदर्शनाभ्यासाद् वैवृष्यं तेन च वैराग्येण गृह्यते विक्षेपरूपः प्रचारः चित्तस्य । एवं तद् मनो गृह्यते निगृह्यते निरुध्यते इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

हे महाबाहो ! मन चञ्चल और कठिनतासे बदलने होनेवाला है इसमें ( कोई ) सन्देह नहीं । किन्तु अभ्याससे अर्थात् किसी चित्तभूमिमें एक समान वृत्तिकी बारंबार आवृत्ति करनेसे और दृष्ट तथा अदृष्ट प्रिय भोगोंमें बारंबार दोषदर्शनके अभ्यास-द्वारा उत्पन्न हुए अनिष्टारूप वैराग्यसे चित्तके विक्षेपरूप प्रचार ( चञ्चलता ) को रोक जा सकता है । अर्थात् इस प्रकार उस मनका नियन्त्रित किया जा सकता है ॥ ३५ ॥

यः पुनः असंयतात्मा तेन—

परन्तु जिसका अन्तःकरण वशमें किया हुआ नहीं है उस—

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप इति मे मतिः ।

वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्याम् असंयत आत्मा अन्तःकरणं यस्य सः अयम् असंयतात्मा तेन असंयतात्मना योगो दुष्प्रापः दुःश्रमेण प्राप्यते इति मे मतिः ।

मनको वशमें न करनेवाले पुरुषद्वारा अ-जिसका अन्तःकरण अभ्यास और वैराग्यद्वारा न किया हुआ नहीं है ऐसे पुरुषद्वारा योग प्राप्त किया जाना कठिन है, अर्थात् उगरी योग बलिष्ठ प्राप्त हो सकता है—यह मेरा निश्चय है ।

यः तु पुनः वश्यात्मना अभ्यासवैराग्याभ्याम्

परन्तु जो शास्त्रीय मनका है—जिसका

वश्यात्वम् आपादित आत्मा मनो यस्य सः अयं वश्यात्मना तेन वश्यात्मना तु यतता शक्यः अति प्रयत्नं कृत्वा शक्यः अल्पं योगं दृश्यते उपोन्नाह उपायतः ॥ ३६ ॥

अ-वश्यात्मना वशमें किया हुआ है जो कि मैं बारंबार यत्न करने ही प्राप्त है कि पुरुषद्वारा पूर्व-दृष्टावृत्ति से वह योग प्राप्त हो सकता है ॥ ३६ ॥

तत्र योगाम्यासाङ्गीकरणे न परलोकेहलोक-  
प्राप्तिनिमित्तानि कर्माणि संन्यस्तानि योग-  
सिद्धिफलं च मोक्षसाधनं सम्यग्दर्शनं न प्राप्तम्  
इति योगी योगमार्गाद् मरणकाले चलितचित्त  
इति तस्य नाशम् आशङ्क्य—

अर्जुन उवाच—

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाच्चलितमानसः ।

अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

अयतिः अप्रपन्नवान् योगमार्गे ब्रह्मण  
आस्तिक्यबुद्ध्या च उपेतो योगाद् अन्तकाले  
अपि चलितं मानसं मनो यस्य स चलितमानसो  
अष्टस्मृतिः सः अप्राप्य योगसंसिद्धिं योगफलं  
सम्यग्दर्शनं कां गतिं हे कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

योगाम्यासको स्वीकार करके जिसने इस लोक  
और परलोककी प्राप्ति के साधनरूप कर्मोंका तो  
त्याग कर दिया और योगसिद्धिका फल, मोक्षप्राप्ति-  
का साधन पूर्ण ज्ञान जिसको मिला नहीं, ऐसे  
जिस योगीका चित्त अन्तकालमें योगमार्गसे विचलित  
हो गया हो, उस योगीके नाशकी आशङ्का करके  
अर्जुन पूछने लगा—

कच्चिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाभ्रमिव नश्यति ।

अप्रतिष्ठो महाबाहो विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥ ३८ ॥

कचिद् किं न उभयविभ्रष्टः कर्ममार्गाद्  
योगमार्गात् च विभ्रष्टः सन् छिन्नाभ्रम् इव नश्यति  
किं वा न नश्यति अप्रतिष्ठो निराश्रयो हे  
महाबाहो विमूढः सन् ब्रह्मणः पथि ब्रह्मप्राप्ति-  
मार्गे ॥ ३८ ॥

हे महाबाहो ! वह आश्रयहीन और भ्रष्ट-  
प्राप्तिके मार्गमें मोहित हुआ पुरुष कर्ममार्ग और  
ज्ञानमार्ग दोनों ओरसे भ्रष्ट होकर कथा छिन्न-भिन्न  
रूप बदलकी भाँति नष्ट हो जाता है अपना नष्ट  
नहीं होता ! ॥ ३८ ॥

एतन्मे संशयं कृष्ण छेत्तुमर्हस्यशेषतः ।

त्वदन्यः संशयस्यास्य छेत्ता न ह्युपपद्यते ॥ ३९ ॥

एतद् मे मम संशयं कृष्ण छेत्तुम् अपनेतुम् ।  
अहंति अशेषतः त्वदन्यः त्वत्तः अन्यः श्रपिः  
देवो वा छेत्ता नाशयित्वा संशयस्य अस्य न हि  
यस्माद् उपपद्यते संभवति अतः त्वम् एव छेत्तुम्  
अहंमि इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

हे कृष्ण ! मेरे इस संशयको निःशेषतासे काटनेके  
लिये अर्थात् नष्ट करनेके लिये आप ही समर्थ हैं  
क्योंकि आपको छोड़कर दूसरा कोई श्रपि वा देवता  
इस संशयको नाश करनेवाला सम्भव नहीं है । अतः  
आपको ही इसका नाश करना चाहिये यह  
भूमिप्राप है ॥ ३९ ॥

श्रीमद्भगवानुवाच—

| श्रीमद्भगवान् बाले—

पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यते ।

न हि कल्याणकृत्कश्चिद्दुर्गतिं तात गच्छति ॥ ४० ॥

हे पार्थ न एव इह लोके न अमुत्र परस्मिन्  
या लोके विनाशः तस्य विद्यते, न अस्ति नाशो  
नाम पूर्वसाद् हीनजन्मप्राप्तिः स योगभ्रष्टस्य  
न अस्ति ।

न हि यस्मात् कल्याणकृत् शुभकृत् कश्चिद्  
दुर्गतिं कुत्सितां गतिं हे तात तनोति आत्मानं  
पुत्ररूपेण इति पिता तात उच्यते, पिता  
एव पुत्र इति पुत्रः अपि तात उच्यते शिष्यः  
अपि पुत्र उच्यते, गच्छति ॥ ४० ॥

हे पार्थ । उस योगभ्रष्ट पुरुषका इस दे-  
या परलोकमें वही भी नाश नहीं होता है । पहले  
की अपेक्षा हीन-जन्मकी प्राप्ति का नाम नाश  
सो ऐसी अवस्था योगभ्रष्टकी नहीं होती ।

क्योंकि हे तात । शुभ कार्य करनेवाला को-  
मी मनुष्य दुर्गतिको अर्थात् नीच गतिको नहीं  
पाता । पिता पुत्ररूपसे आत्माका विस्तार करने  
है अतः उसको 'तात' कहते हैं तथा पिता  
पुत्ररूपसे उत्पन्न होता है अतः पुत्रको भी 'तात'  
कहते हैं । शिष्य भी पुत्रके तुल्य है इसलिये उसके  
भी 'तात' कहते हैं ॥ ४० ॥

किं तु अस्य भवति—

| तो फिर इस योगभ्रष्टका क्या होता है ?—

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुषित्वा शाश्वतीः समाः ।

शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

योगमार्गे प्रवृत्तः संन्यासी सामर्थ्यात्  
प्राप्य गत्वा पुण्यकृताम् अश्वमेधादियोजिनां  
लोकान् तत्र च उषित्वा वासम् अनुभूय शाश्वतीः  
नित्याः समाः संवत्सरान् तद्भोगक्षये शुचीनां  
यथोक्तकारिणां श्रीमतां विभूतिमतां गेहे गृहे  
योगभ्रष्टः अभिजायते ॥ ४१ ॥

योग-मार्गमें लपट हुआ योगभ्रष्ट संन्यासी पुण्य-  
कर्म करनेवालोंके अर्थात् अश्वमेध आदि यज्ञ  
वालोंके लोकोंमें जाकर, वहाँ बहुत कालतक  
अनन्त वर्षोंतक वास करके, उनके भोगका क्षय  
पर शाश्वत कर्म करनेवाले शुद्ध और ।  
पुरुषोंके घरमें जन्म लेता है । प्रकरणकी स-  
यहाँ योगभ्रष्टका अर्थ संन्यासी दिया गया है ॥

अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ।

एतद्धि दुर्लभतरं लोके जन्म यदीदृशम् ॥ ४२ ॥

अथवा धीमतां कुलाद् अन्यस्मिन् योगिनाम् एव  
दरिद्राणां कुले भवति जायते धीमतां बुद्धिमताम् ।

अथवा श्रीमानोंके पुत्रसे अन्य जो दुर्दि-  
दरिद्र योगियोंका कुल है उसीमें जन्म ले लेता ।

एतद् हि जन्म यद् दस्त्रिणां  
गिनां कुले दुर्लभतरं दुःखलभ्यतरं पूर्वम्  
पेक्ष्य लोके जन्म यद् ईदृशं यथोक्तविशेषणे  
के ॥ ४२ ॥

परन्तु ऐसा जन्म अर्थात् जो उपर्युक्त दस्त्रि आदि  
विशेषणोंसे युक्त योगियोंके कुलमें उत्पन्न होना है, यह  
इस लोकमें पहले बतलाये हुए श्रीमानोंके कुलमें  
उत्पन्न होनेकी अपेक्षा भी अत्यन्त दुर्लभ है ॥ ४२ ॥

यस्मात्—

क्योंकि—

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम् ।

यतते च ततो भूयः संसिद्धौ कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

तत्र योगिनां कुले तं बुद्धिसंयोगं बुद्ध्या  
नं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकं पूर्वस्मिन्  
भवं पौर्वदेहिकम्, यतते च प्रयत्नं करोति  
तस्मात् पूर्वकृतात् संस्काराद् भूयो बहुतरं  
श्री संसिद्धिनिमित्तं हे कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

वहाँ योगियोंके कुलमें पहले शरीरमें होनेवाले  
उस बुद्धिके संयोगको पाता है—अर्थात् योगी कुलमें  
जन्म लेने ही उसका पूर्व-जन्ममें प्राप्त हुई बुद्धिसे  
सम्बन्ध हो जाता है और हे कुरुनन्दन ! वह उस  
पूर्वकृत संस्कारके बलसे पूर्ण सिद्धि प्राप्त करनेके  
लिये फिर और भी अधिक प्रयत्न करता है ॥ ४३ ॥

कथं पूर्वदेहबुद्धिसंयोग इति तद् उच्यते—

पहले शरीरकी बुद्धिसे उसका संयोग कैसे होता  
है ? सो कहते हैं—

पूर्वाभ्यासेन तेनैव हियते ह्यवशोऽपि सः ।

जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्तते ॥ ४४ ॥

पः पूर्वजन्मनि कृतः अभ्यासः स  
तः तेन एव बलवता हियते हि यस्माद्  
अपि स योगव्रष्टः ।

क्योंकि यह योग-व्रष्ट पुरुष परब्रह्म हुआ भी  
पूर्वाभ्यासके द्वारा अर्थात् जो पहले जन्ममें किया  
हुआ अभ्यास है, उस अनि ब्रह्मान् पूर्वाभ्यासके  
द्वारा योगकी ओर खींच लिया जाता है ।

कृतं चेद् योगाभ्याससंस्काराद् बलवत्तरम्  
देलक्षणं कर्म तदा योगाभ्यासजनितेन  
ण दियते । अधर्मः चेद् बलवत्तरः  
तेन योगजः अपि संस्कारः  
ते एव ।

यदि योगाभ्यासके संस्कारोंकी अपेक्षा अधिक  
ब्रह्मान् अधर्मादि कर्म न किये हों तो वह  
योगाभ्यास-जनित संस्कारोंमें खिंच जाता है और  
यदि अधिक ब्रह्मान् अधर्म किया हुआ होता है तो  
उसने योगदम्य संस्कार भी दब ही जाते हैं ।

तत्क्षये तु योगजः संस्कारः स्वयम् एव  
कार्यम् आरभते, न दीर्घकालस्य अपि  
विनाशः तस्य अस्ति इत्यर्थः ।

जिज्ञासुः अपि योगस्य स्वरूपं ज्ञातुम् इच्छन्  
योगमार्गे प्रवृत्तः संन्यासी योगभ्रष्टः सामर्थ्यात्  
सः अपि शब्दमय वेदोक्तकर्ममनुष्ठानफलम्  
अतिवर्तते अपाकरिष्यति किम् उत बुद्ध्या यो  
योगं तन्निष्ठः अभ्यासं कुर्यात् ॥ ४४ ॥

परन्तु उस पाप-कर्मका क्षय होनेपर वे योगज  
संस्कार स्वयं ही अपना कार्य आरम्भ कर देते हैं ।  
काञ्चित्क दवे रहनेपर भी उसका नाश नहीं होता

जो योगका जिज्ञासु भी है अर्थात् जो योगके  
स्वरूपको जाननेकी इच्छा करके योगमार्गमें जा  
हुआ योग-भ्रष्ट संन्यासी है वह भी शब्दमय  
अर्थात् वेदमें कहे हुए कर्मफलको अतिक्रम कर  
जाता है, फिर जो योगको जानकर उसमें स्थित  
हुआ अभ्यास करता है उसका तो कदना ही फल  
है । यहाँ प्रसंगकी शक्तिसे जिज्ञासुका अर्थ संन्यासी  
किया गया है ॥ ४४ ॥

कृतः च योगित्वं श्रेय इति—

योगित्वं श्रेष्ठ किस कारणसे है !—

प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी संशुद्धकिल्बिषः ।

अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥ ४५ ॥

प्रयत्नाद् यतमानः अधिकं यतमान इत्यर्थः  
तत्र योगी विद्वान् संशुद्धकिल्बिषो विशुद्धकिल्बिषः  
संशुद्धपापः अनेकेषु जन्मसु किञ्चिन् किञ्चिन्  
संस्कारजातम् उपचित्य तेन उपचितेन अनेक-  
जन्मकृतेन संसिद्धः अनेकजन्मसंसिद्धः ततो  
लब्धमभ्युद्गर्शनः सन् याति परां प्रकृष्टां  
गतिम् ॥ ४५ ॥

जो प्रयत्नपूर्वक—अधिक साधनमें लग्य हुआ है  
विद्वान् योगी विशुद्धकिल्बिष अर्थात् अनेक जन्मों  
में थोड़े-थोड़े संस्कारोंको एकत्रित कर उन श्रेष्ठ  
जन्मोंके सक्षिप्त संस्कारोंमें पारस्मिक होकर, जिस  
अवस्थारो प्राप्त हुआ—संशुद्ध ज्ञानको प्राप्त करने  
परमगति—मोक्षको प्राप्त होता है ॥ ४५ ॥

यत्नाद् एवं तत्मान्—

ऐसा होनेके कारण—

तत्संशुद्धिर्गोचरको योगी ज्ञानिगोचरि मनोऽधिकः ।

कर्मिण्यभ्यासिको योगी तन्माद्योगी भवत्युन ॥ ४६ ॥

तपस्विभ्यः अधिको योगी ज्ञानिभ्यः अपि, ज्ञानम्  
अत्र शास्त्रपाण्डित्यं तद्वद्भ्यः अपि मतो ज्ञातः  
अधिकः श्रेष्ठ इति कर्मिभ्यः अग्निहोत्रादि कर्म  
तद्वद्भ्यः अधिको योगी विशिष्टो यस्मात् तस्माद्  
योगी भव अर्जुन ॥ ४६ ॥

तपस्वियों और ज्ञानियों से भी योगी अधिक  
है। यहाँ ज्ञान शास्त्र-विषयक पाण्डित्यका नाम  
है, उससे युक्त जो ज्ञानवान् हैं उनकी अपेक्षा योगी  
अधिक श्रेष्ठ है। तथा अग्निहोत्रादि कर्म करनेवालों-  
से भी योगी अधिक श्रेष्ठ है इसलिये हे अर्जुन !  
तू योगी हो ॥ ४६ ॥

योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः ॥ ४७ ॥

योगिनाम् अपि सर्वेषां रुद्रादित्वादिच्यान-  
पराणां मध्ये मद्भतेन मयि वासुदेवे समाहितेन  
अन्तरात्मना अन्तःकरणेन श्रद्धावान् भज्मानः  
सन् भजते सेवते यो मां स मे मम युक्ततमः  
अतिशयेन युक्तो मतः अभिप्रेत इति ॥ ४७ ॥

रुद्र, आदित्य आदि देवोंके प्यानमें छने हुए  
समस्त योगियोंसे भी जो योगी श्रद्धायुक्त हुआ मुझ  
वासुदेवमें अच्छी प्रकार स्थिति किये हुए अन्तःकरण-  
से मुझे ही भजता है, उसे मैं युक्ततम अर्थात्  
अतिशय श्रेष्ठ योगी मानता हूँ ॥ ४७ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैशाखिकायां भीष्म-  
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ध्यानयोगो नाम  
षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकृष्णार्जुनोविन्दभगवत्सूक्तपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवतः

श्रुती श्रीभगवद्गीतामाध्यासयोगो नाम

षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

## सप्तमोऽध्यायः

‘योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना ।

ध्यायान्भजते यो मां न मे युक्तमो मतः ॥’

इति प्रश्नपीजम् उपन्यस्य स्वयम् एव  
ईदृशं मदीयं तत्त्वम् एवं मद्भक्तान्तरात्मा स्याद्  
इति एतद् विवक्षुः—

श्रीमण्डालुवाच—

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥ १ ॥

मयि वक्ष्यमाणविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं

मनो यस्य स मय्यासक्तमना हे पार्थ, योगं युञ्जन्

मनःसमाधानं कुर्वन् मदाश्रयः अहम् एव परमेश्वर

आश्रयो यस्य स मदाश्रयः ।

यो हि कश्चित् पुरुषार्थेन केनचिद् अर्थी  
भवति स तत्साधनं कर्म अग्निहोत्रादि तपो  
दानं वा किञ्चिद् आश्रयं प्रतिपद्यते । अयं तु  
योगी माम् एव आश्रयं प्रतिपद्यते हित्वा अन्यत्  
साधनान्तरं मयि एव आसक्तमना भवति ।

यः त्वम् एवभूतः सन् असंशयं समग्रं समस्तं  
विभूतिबलशक्त्यैश्वर्यादिगुणसंपन्नं मां यथा  
येन प्रकारेण ज्ञास्यसि संशयम् अन्तरेण एवम् एव  
मगवान् इति तद् शृणु उच्यमानं मया ॥ १ ॥

‘योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना ।

ध्यायान्भजते यो मां स मे युक्तमो मतः ॥’

इस श्लोकद्वारा छटे अध्यायके अन्तमें प्रश्नके  
बीजकी स्थापना करके फिर स्वयं ही ऐसा मेरा  
तत्त्व है’ ‘इस प्रकार मुझमें स्थित अन्तरात्मना को  
जाना चाहिये’ इत्यादि बातोंका वर्णन करनेके  
इच्छावाले मगवान् बोले—

आगे कहे जानेवाले विशेषणोंसे युक्त मुझ परमेश्वर-  
में ही जिसका मन आसक्त हो, वह ‘मय्यासक्तमना’  
है और मैं परमेश्वर ही जिसका (एकमात्र) अवलम्ब  
हूँ वह ‘मदाश्रय’ है, हे पार्थ । ऐसा ‘मय्यासक्तमना’  
और ‘मदाश्रय’ होकर तू योगका साधन करना हुआ  
अर्थात् मनको ध्यानमें स्थित करता हुआ (जिस प्रकार  
मुझको संशयपरहित समग्ररूपसे जानेगा सो सुन—)

जो कोई (धर्मादि पुरुषार्थमेंसे) किसी पुरुषार्थ  
चाहनेवाला होता है, वह उसके साधनरूप बलि-  
होत्रादि कर्म, तप या दानरूप किसी एक आश्रयके  
ग्रहण किया करता है, परन्तु वह योगी तो अन्य साधनों  
को छोड़कर केवल मुझको ही आश्रयरूपसे ग्रहण  
करता है, और मुझमें ही आसक्त-चित्त होता है ।

इसलिये तू उपर्युक्त गुणोंसे सम्पन्न होकर  
विभूति, बल, ऐश्वर्य आदि गुणोंमें सम्पन्न मुझ समान  
परमेश्वरको जिस प्रकार संशयपरहित जानेगा कि  
‘मगवान् निस्सन्देह ठीक ऐसा ही है’, यह बात  
मैं तुझसे कहता हूँ, सुन ॥ १ ॥

तत् च मदिपयम्—

| वही यह अपने स्वरूपक—

ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः ।

यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते ॥ २ ॥

ज्ञानं ते तुम्यम् अहं सविज्ञानं विज्ञानसहितं  
स्थानुमवसंयुक्तम् इदं वक्ष्यामि कथयिष्यामि  
अशेषतः कात्स्न्येन ।

तत् ज्ञानं विवक्षितं स्तौति श्रोतुः अभिमुखी-  
करणाय ।

यद् ज्ञात्वा यद् ज्ञानं ज्ञात्वा न इह भूयः पुनः  
ज्ञातव्यं पुरुषार्थसाधनम् अवशिष्यते, न अवशेषो  
भवति इति मत्तत्त्वज्ञो यः स सर्वज्ञो भवति  
इत्यर्थः । अतो विशिष्टफलत्वाद् दुर्लभं  
ज्ञानम् ॥ २ ॥

ज्ञान में तुझे विज्ञानके सहित अर्थात् अपने  
अनुभवके सहित निःशेषतः—सम्पूर्णतासे कहूँगा ।

श्रोताको सम्मुख अर्थात् सावधान करनेके लिये  
जिसका वर्णन करना है उस ज्ञानकी स्तुति करते हैं ।

जिस ज्ञानको ज्ञान लेनेपर फिर इस जगत्में  
पुरुषार्थका कोई साधन जानना शेष नहीं रहता  
अर्थात् जो मेरे तत्त्वको जाननेवाला है वह सर्वज्ञ  
हो जाता है । अतः यह ज्ञान अति उत्तम फलवाला  
होनेके कारण दुर्लभ है ॥ २ ॥

कथम् इति उच्यते—

| यह ( दुर्लभ ) कैसे है ? सो कहते हैं—

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः ॥ ३ ॥

मनुष्याणां मध्ये सहस्रेषु अनेकेषु कश्चिद्  
यतति प्रयत्नं करोति सिद्धये सिद्धयर्थम्, तेषां  
यतताम् अपि सिद्धानां सिद्धा एष हि ते ये मोक्षाय  
यतन्ते तेषां कश्चिद् एष मां वेत्ति तत्त्वतो  
यथावत् ॥ ३ ॥

हजारों मनुष्योंमें कोई एक ही ( मोक्षरूप )  
सिद्धिके लिये प्रयत्न करता है और उन यत्न  
करनेवाले सिद्धोंमें भी—जो मोक्षके लिये यत्न  
करते हैं वे ( एक तरहसे ) सिद्ध ही हैं उनमें  
भी—कोई एक ही मुझे तत्त्वसे—यथार्थ जान  
पाता है ॥ ३ ॥

श्रोतारं प्ररोचनेन अभिमुखीकृत्य आह—

इस प्रकार रुचि बढ़ाकर श्रोताको सम्मुख करके  
कहते हैं—

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥ ४ ॥

भूमिः इति पृथिवीतन्मात्रम् उच्यते न स्थूला  
'भिन्ना प्रकृतिरष्टधा' इति वचनान् । तथा  
अवादयः अपि तन्मात्राणि एव उच्यन्ते ।

'भिन्ना प्रकृतिरष्टधा' यह कथन होनेके कारण  
यहाँ भूमि-शब्दसे पृथिवी-तन्मात्रा कहा जाती  
है, स्थूल पृथ्वी नहीं; जैसे ही जड आदि तत्त्व भी  
तन्मात्ररूपसे ही कहे जाते हैं ।



आपः अनलो वायुः खं मन इति मनसः  
कारणम् अहंकारो गृह्यते । बुद्धिः इति अहंकार-  
कारणं महत्तत्त्वम् । अहंकार इति अविद्या-  
संयुक्तम् अव्यक्तम् ।

यथा विपसंयुक्तम् अन्नं विषम् उच्यते एवम्  
अहंकारवासनावद् अव्यक्तं मूलकारणम् अहंकार  
इति उच्यते प्रवर्तकत्वाद् अहंकारस्य । अहंकार  
एव हि सर्वस्य प्रवृत्तिबीजं दृष्टं लोके ।

इति इयं यथोक्ता प्रकृतिः मे मम ईश्वरी  
मायाशक्तिः अष्टधा भिन्ना भेदम् आगता ॥ ४ ॥

(इस प्रकार पृथ्वी,) जल, अग्नि, वायु और आकाश  
एवं मन—यहाँ मनसे उसके कारणमूल अहंकार  
का प्रवृत्ति किया गया है—तथा बुद्धि अर्थात् अहंकार  
का कारण महत्तत्त्व और अहंकार अर्थात् अविद्या-  
युक्त अव्यक्त—मूलप्रकृति ।

जैसे विषयुक्त अन्न भी विष ही कहा जाता है  
वैसे ही अहंकार और वासनासे युक्त अव्यक्त—मूल-  
प्रकृति भी 'अहंकार' नामसे कही जाती है । क्योंकि  
अहंकार सबका प्रवर्तक है, संसारमें अहंकार ही  
सबकी प्रवृत्ति का बीज देखा गया है ।

इस प्रकार यह उपर्युक्त प्रकृति अर्थात् मुझ ईश्वरी  
की मायाशक्ति आठ प्रकारसे भिन्न है—विभक्त  
प्राप्त हुई है ॥ ४ ॥

अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।

जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत् ॥ ५ ॥

अपरा न परा निरुद्धा अशुद्धा अनर्थकारी  
संसारबन्धनात्मिका इयम् ।

इतः अस्या यथोक्तायाः तु अन्यां विशुद्धां  
प्रकृतिं मम आत्मभूतां विद्धि मे परां प्रकृष्टां  
जीवभूतां क्षेत्रज्ञरूपां प्राणधारणनिमित्तभूतां  
हे महाबाहो यया प्रकृत्या इदं धार्यते जगत् अन्तः-  
प्रविष्टया ॥ ५ ॥

यह (उपर्युक्त) मेरी अपरा प्रकृति है अर्थात्  
परा नहीं, किन्तु निरुद्ध है, अशुद्ध है और अनर्थ  
करनेवाली है एवं संसारबन्धनरूपा है ।

और हे महाबाहो ! इस उपर्युक्त प्रकृतिमें दूसरी  
जीवरूपा अर्थात् प्राणधारणकी निमित्त बनी हुई  
जो क्षेत्रज्ञरूपा प्रकृति है, अन्तरमें प्रविष्ट हुई वि-  
प्रकृतिद्वारा यह समस्त जगत् धारण किया जाता  
उसको मैं मेरी परा प्रकृति जान अर्थात् उसे मैं  
आत्मरूपा उत्तम और शुद्ध प्रकृति जान ॥ ५ ॥

एतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्युपधारय ।

अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ॥ ६ ॥

एतद्योनीनि एते परापरे क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणे  
प्रकृती योनिः येषां भूतानां तानि एतद्योनीनि  
भूतानि सर्वाणि इति एवम् उपधारय जानीहि ।

यह क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप दोनों 'परा' और  
'अपरा' प्रकृति ही त्रिनकी योनि—वर्णन है देने  
ये समस्त भूतप्राणी प्रकृतिरूप धारणने ही उत्पन्न  
हए हैं, ऐसा जान ।

यस्माद् मम प्रकृती योनिः कारणं सर्व-  
भूतानाम् अतः अहं कृत्स्नस्य समस्तस्य जगतः  
प्रभव उत्पत्तिः प्रलयो विनाशः तथा, प्रकृति-  
द्वयद्वारेण अहं सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणम्  
इत्यर्थः ॥ ६ ॥

क्योंकि मेरी दोनों प्रकृतियों ही समस्त भूतोंकी  
योनि यानी कारण है, इसलिये समस्त जगत्का  
प्रभव—उत्पत्ति और प्रलय—विनाश मैं ही हूँ  
अर्थात् इन दोनों प्रकृतियोंद्वारा मैं सर्वज्ञ ईश्वर ही  
समस्त जगत्का कारण हूँ ॥ ६ ॥

यतः तस्मात्—

ऐसा होनेके कारण—

मत्तः परतरं नान्यत्किंचिदस्ति धनंजय ।

मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥ ७ ॥

मत्तः परमेश्वरान् परतरम् अन्यत् कारणान्तरं  
किंचिद् न अस्ति न विद्यते, अहम् एव  
जगत्कारणम् इत्यर्थः ।

मुझ परमेश्वरसे परतर ( अतिरिक्त ) जगत्का  
कारण अन्य कुछ भी नहीं है अर्थात् मैं ही  
जगत्का एकमात्र कारण हूँ ।

हे धनंजय यस्माद् एवं तस्माद् मयि  
परमेश्वरे सर्वाणि भूतानि सर्वम् इदं जगत् प्रोतम्  
अनुस्यूतम् अनुगतम् अनुविद्धं ग्रथितम् इत्यर्थः ।  
दीर्घतन्तुषु पटवत् सूत्रे च मणिगणा इव ॥ ७ ॥

हे धनंजय ! क्योंकि ऐसा है इसलिये यह  
सम्पूर्ण जगत् और समस्त प्राणी मुझ परमेश्वरमें,  
दीर्घ तन्तुओंमें यककी भाँति तथा सूत्रमें मणियोंकी  
भाँति प्ररोया हुआ—अनुस्यूत—अनुगत—विधा  
हुआ—पूँपा हुआ है ॥ ७ ॥

केन केन धर्मेण विशिष्टे त्वयि सर्वम् इदं  
प्रोतम् इति उच्यते—

यह समस्त जगत् किस-किस धर्मसे युक्त  
आपमें प्ररोया हुआ है ! इसपर कहते हैं—

रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभास्मि शशिसूर्ययोः ।

प्रणवः सर्ववेदेषु शब्दः स्वे पौरुषं नृपु ॥ ८ ॥

रसः अहम् अपां यः सारः स रसः तस्मिन्  
रसभूते मयि आपः प्रोता इत्यर्थः । एवं सर्वत्र ।

जलमें मैं रस हूँ अर्थात् जडवत् जो सार है  
उसका नाम रस है उस रसका मुझ परमात्मानमें  
समस्त जल प्ररोया हुआ है । ऐसे ही और सबमें  
भी समप्रभा चाहिये ।

यथा अहम् अप्सु रस एवं प्रभा धामि  
शशिसूर्ययोः । प्रणव ओंकारः सर्ववेदेषु, तस्मिन्  
प्रणवभूते मयि सर्वे वेदाः प्रोताः ।

जैसे जलमें मैं रस हूँ, वैसे ही चन्द्रमा और  
सूर्यमें मैं प्रकाश हूँ । समस्त वेदोंमें मैं ओंकार हूँ  
अर्थात् उस ओंकारका मुझ परमात्मानमें सब वेद  
प्ररोये हुए हैं ।

तथा खे आकाशे शब्दः सारभूतः तस्मिन्  
मयि खं प्रोतम् ।

तथा पौरुषं पुरुषस्य भावो यतः पुंबुद्धिः  
तद् तस्मिन् मयि पुरुषाः प्रोताः ॥ ८ ॥

आकाशमें उसका सारभूत शब्द है, अर्थात्  
उस शब्दरूप मुझ ईश्वरमें आकाश प्रोता हुआ है।  
तथा पुरुषोंमें मैं पौरुष हूँ अर्थात् पुरुषोंमें जो  
पुरुषत्व है, जिससे उनको पुरुष समझ जता है  
वह मैं हूँ, उस पौरुषरूप मुझ ईश्वरमें पुरुष प्रोते  
हुए हैं ॥ ८ ॥

पुण्यो गन्धः पृथिव्यां च तेजश्चास्मि विभावसौ ।

जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्विषु ॥ ९ ॥

पुण्यः सुरमिः गन्धः पृथिव्यां च अहं तस्मिन्  
मयि गन्धभूते पृथिवी प्रोता ।

पुण्यत्वं गन्धस्य स्वभावत एव पृथिव्यां  
दर्शितम् अवादिषु रसादेः पुण्यत्वोपलक्षणार्थम् ।

अपुण्यत्वं तु गन्धादीनाम् अविद्याघर्माद्यपेक्षं  
संसारिणां भूतविशेषसंसर्गनिमित्तं भवति ।

तेजो दीप्तिः च अस्मि विभावसौ अर्ग्वी ।  
तथा जीवनं सर्वभूतेषु येन जीवन्ति सर्वाणि  
भूतानि तद् जीवनम् । तपः च अस्मि तपस्विषु  
तस्मिन् तपसि मयि तपस्विनः प्रोताः ॥ ९ ॥

पृथिवीमें मैं पवित्र गन्ध—सुगन्ध हूँ अर्थात् उस  
सुगन्धरूप मुझ ईश्वरमें पृथिवी प्रोती हुई है।

जल आदिमें रस आदिकी पवित्रता का  
प्रदानके लिये यहाँ गन्धकी स्वाभाविक प्रतीति  
ही पृथिवीमें दिखायी गयी है।

गन्ध-रस आदिमें जो अपवित्रता आ जाती है,  
यह तो सांसारिक पुरुषोंके अज्ञान और धर्म अर्थ  
की अपेक्षासे एवं भूतविशेषोंके संसर्गसे है (य  
स्वाभाविक नहीं है) ।

मैं अग्निमें प्रकाश हूँ तथा सब प्राणियोंमें तेज  
हूँ अर्थात् जिसमें सब प्राणी जीते हैं वह तेज  
मैं हूँ और तपस्वितामें तप मैं हूँ अर्थात् तप  
तपस्वरूप मुझ परमात्मामें (सब) तपस्वी प्रोते  
हुए हैं ॥ ९ ॥

धीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम् ।

बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥ १० ॥

ब्रह्म प्रगोदकारणं मा विद्धि सर्वभूतानां हे  
पार्थ सनातनं चिन्मयम् । किं च बुद्धिः  
विवेकशक्तिः अन्तःकरणस्य बुद्धिमतां विवेक-  
शक्तिमताम् अस्मि, तेजः प्रागण्यं नदतां  
नेत्रविवेकशक्तिः अहम् ॥ १० ॥

हे पार्थ ! मुझे तू सब भूतों का सनातन-  
पुण्यतन देता अर्थात् उनका उत्पत्तिकार देता  
जान । तथा मैं ही बुद्धिमत्ता की बुद्धि शक्ति  
विवेकशक्ति और तेजस्वितामें अर्थात् प्रगण्यता  
पुरुषोंका तेज—अहम् ॥ १० ॥

बलं बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ।

धर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥ ११ ॥

बलं सामर्थ्यम् ओजो बलवताम् अहम् । तत्  
च बलं कामरागविवर्जितम् ।

कामः च रागः च कामरागी कामः तृष्णा  
असंनिकृष्टेषु विषयेषु रागो रञ्जना प्राप्तेषु  
विषयेषु ताम्यां विवर्जितं देहादिधारणमात्रार्थं  
बलम् अहम् अस्मि, न तु यत् संसारिणां  
तृष्णारागकारणम् ।

किं च धर्माविरुद्धो धर्मेण शास्त्रार्थेन अविरुद्धो  
यः प्राणिषु भूतेषु कामो यथा देहधारण-  
मात्रार्थः अशनपानादिविषयः कामः अस्मि  
हे भरतर्षभ ॥ ११ ॥

बलवानोंका जो कामना और आसक्तिसे रहित  
बल—ओज—सामर्थ्य है, वह मैं हूँ ।

( अभिप्राय यह कि ) अप्राप्त विषयोंकी जो तृष्णा  
है, उसका नाम 'काम' है और प्राप्त विषयोंमें जो  
प्रीति—तन्मयता है, उसका नाम 'राग' है, उन दोनोंसे  
रहित, केवल देह आदिको धारण करनेके लिये  
जो बल है, वह मैं हूँ । जो संसारी जीवोंका बल  
कामना और आसक्तिकर कारण है, वह मैं नहीं हूँ ।

तथा हे भरतर्षभ ! प्राणिषोंमें जो धर्मसे अविरुद्ध  
शास्त्रानुकूल कामना है, जैसे देहधारणमात्रके  
लिये खाने पीनेकी इच्छा आदि, वह ( इच्छारूप )  
काम भी मैं ही हूँ ॥ ११ ॥

किं च—

तथा—

ये चैव सात्त्विका भावा राजसास्तामसाश्च ये ।

मत्त एवेति तान्विद्धि न त्वहं तेषु ते मयि ॥ १२ ॥

ये च एव सात्त्विकाः सत्त्वनिर्भूताः भावाः  
पदार्था राजसा रजःनिर्भूताः तामसाः तमो  
निर्भूताः च ये कैचिद् प्राणिनां स्वकर्मवशाद्  
जायन्ते भावाः तान् मत्त एव जायमानान्  
इति एवं विद्धि सर्वान् समस्तान् एव ।

यद्यपि ते मत्तो जायन्ते तथापि न तु  
अहं तेषु तदधीनः तद्वशो यथा संसारिणः ते  
पुनः मयि मद्वशाः मदधीनाः ॥ १२ ॥

जो सात्त्विक—सत्त्वगुणसे उत्पन्न हुए भाव—  
पदार्थ हैं और जो राजस—रजोगुणसे उत्पन्न हुए  
एवं तामस—तमोगुणसे उत्पन्न हुए भाव—पदार्थ  
हैं, उन सबमें अर्थात् प्राणिषोंके अपने कर्मानुसार  
ये जो कुछ भी भाव उत्पन्न होते हैं उन सबमें  
तु मुझसे ही उत्पन्न हुए जान ।

यद्यपि वे मुझसे उत्पन्न होने हैं तथापि मैं  
उनमें नहीं हूँ अर्थात् संसारी मनुष्योंकी भाँति मैं उनके  
वशमें नहीं हूँ, परन्तु वे मुझमें हैं यानी मेरे वशमें  
हैं—मेरे अधीन हैं ॥ १२ ॥

एवंभूतम् अपि परमेश्वरं नित्यशुद्धबुद्धमुक्त-  
स्वभावं सर्वभूतात्मानं निर्गुणं संसारदोषबीज-  
प्रदाहकारणं मां न अभिजानाति जगद् इति  
अनुकोशं दर्शयति मगवान् । तत् च किंनिमित्तं  
जगतः अज्ञानम् इति उच्यते—

ऐसा जो साक्षात् परमेश्वर नित्य-शुद्ध-बुद्ध-  
मुक्तस्वभाव एवं सब भूतोंका आत्मा गुणों  
अतीत और संसाररूप दोषके बीजके मूल करने-  
वाला मैं हूँ, उसको जगद् नहीं पड़चानता । त  
प्रकार मगवान् खेद प्रकट करते हैं और कहकर  
यह अज्ञान किस कारणसे है, सो बताते हैं—

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् ।  
मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥ १३ ॥

त्रिभिः गुणमयैः गुणविकारैः रागद्वेषमोहादि-  
प्रकारैः भावैः पदार्थैः एभिः यथोक्तैः सर्वम् इदं  
प्राणिजातं जगद् मोहितम् अविवेकताम्  
आपादितं सत् न अभिजानाति माम् एभ्यो  
यथोक्तेभ्यो गुणेभ्यः परं व्यतिरिक्तं विलक्षणं  
च अव्ययं व्ययरहितं जन्मादिसर्वभावविकार-  
वर्जितम् इत्यर्थः ॥ १३ ॥

गुणोंमें विकाररूप सात्त्विक, राजस और ताम  
इन तीनों भावोंसे अर्थात् उपर्युक्त राग, द्वेष व  
मोह आदि पदार्थोंसे यह समस्त जगद्—प्राणिजात  
मोहित हो रहा है अर्थात् विवेकहीन बन गया है  
यतः इन उपर्युक्त गुणोंसे अतीत-विरहित  
अविनाशी—विनाशरहित तथा जन्मादि सम्पूर्ण भाव-  
विकारोंसे रहित मुक्त परमात्माको नहीं जान पाता ॥ १३ ॥

कथं पुनः दैवीम् एतां त्रिगुणात्मिकां वैष्णवीं

तो फिर इस देवसम्बन्धिनी त्रिगुणात्मिका  
वैष्णवी मायाको मनुष्य कैसे तरते हैं ? इस  
कहते हैं—

मायाम् अतिक्रामन्ति इति उच्यते—

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।  
मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

दैवी देवस्य मम ईश्वरस्य विष्णोः स्वभूता  
हि यस्याद् एषा यथोक्ता गुणमयी मम माया  
दुरत्यया दुःखेन अत्ययः अतिक्रमणं यस्याः  
सा दुरत्यया । तत्र एवं सति सर्वधर्मान्  
परित्यज्य माम् एव मायाविनं स्वात्मभूतं  
सर्वात्मना ये प्रपद्यन्ते ते मायाम् एतां सर्वभूत-  
मोहिनीं तरन्ति अतिक्रामन्ति, संसारबन्धनाद्  
मुच्यन्ते इत्यर्थः ॥ १४ ॥

क्योंकि यह उपर्युक्त दैवी माया अर्थात् मुक्त  
व्यापक ईश्वरकी निज शक्ति मेरी त्रिगुणमयी माया  
दुस्तर है अर्थात् जिससे पार होना बड़ा कठिन  
है, ऐसी है । इसलिये जो सब धर्मोंको छोड़कर  
अपने ही आत्मा मुक्त मायावति परमेश्वरकी ही  
सर्वात्मभावसे शरण ग्रहण कर लेते हैं, वे सब भूत-  
को मोहित करनेवाली इस मायासे तार जाते हैं—  
वे इसके पार हो जाते हैं अर्थात् संसार-बन्धनसे  
मुक्त हो जाते हैं ॥ १४ ॥

यदि त्वां प्रपन्ना मायाम् एतां तरन्ति  
कसात् त्वाम् एव सर्वे न प्रपद्यन्ते, इति  
उच्यते—

यदि आपके शरण हुए मनुष्य इस मायासे तर  
जाते हैं तो फिर सभी आपकी शरण क्यों नहीं  
लेते ? इसपर कहते हैं—

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः ।

माययापहतज्ञाना आसुरं भावमाश्रिताः ॥ १५ ॥

न मां परमेश्वरं दुष्कृतिनः पापकारिणो मूढाः  
प्रपद्यन्ते नराधमा नराणां मध्ये अधमा निकृष्टाः  
ते च मायया अपहतज्ञानाः संमुपितज्ञाना आसुरं  
मार्गं हिंसानृतादिलक्षणम् आश्रिताः ॥ १५ ॥

जो कोई पापकर्म करनेवाले मूढ और नराधम  
हैं अर्थात् मनुष्योंमें अधम—नीच हैं एवं मायाद्वारा  
जिनका ज्ञान छीन लिया गया है वे हिंसा, मिथ्या-  
मायग आदि आसुरी मार्गोंके आश्रित हुए मनुष्य  
मुझ परमेश्वरकी शरणमें नहीं आते ॥ १५ ॥

ये पुनः नरोत्तमाः पुण्यकर्माणिः—

परन्तु जो पुण्यकर्म करनेवाले नरश्रेष्ठ हैं ( वे  
क्या करते हैं सो बतलाते हैं—)

चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्पभ ॥ १६ ॥

चतुर्विधाः चतुष्प्रकारा भजन्ते सेवन्ते मां  
जनाः सुकृतिनः पुण्यकर्माणि हे अर्जुन । आर्त  
आर्तिपरिगृहीतः तत्स्वरूप्याप्ररोगादिना  
अभिभूत आपन्नो जिज्ञासुः भगवत्तत्त्वं ज्ञातुम्  
इच्छति यः अर्थार्थी धनकामो ज्ञानी विष्णोः  
तत्त्ववित् च हे भरतर्पभ ॥ १६ ॥

हे भारत । आर्त अर्थात् चोर, व्याप, रोग आदिके  
वशमें होकर किसी आपत्तिसे युक्त हुआ, जिज्ञासु  
अर्थात् भगवान्‌का तत्त्व जाननेकी इच्छावाला, अर्थार्थी  
यानी धनकी कामनावाला और ज्ञानी अर्थात् विष्णुके  
तत्त्वको जाननेवाला, हे अर्जुन ! ये चार प्रकारके  
पुण्यकर्मकारी मनुष्य मेरा भजन-सेवन करते हैं ॥ १६ ॥

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः ॥ १७ ॥

तेषां चतुर्णां मध्ये ज्ञानी तत्त्ववित् तत्त्व-

उन चार प्रकारके भक्तोंमें जो ज्ञानी है अर्थात्  
व्यर्थ तत्त्वको जाननेवाला है वह तत्त्ववेत्ता होनेके  
कारण सदा मुझमें स्थित है और उसकी दृष्टिमें  
अन्य किसी भजनेयोग्य वस्तुका अस्तित्व न  
रहनेके कारण वह केवल एक मुझ परमात्मामें ही  
अनन्य भक्तिवाला होता है । इसलिये वह अनन्य  
प्रेमी (ज्ञानी भक्त) श्रेष्ठ माना जाता है । (अन्य तीनों-  
की अपेक्षा) अधिक-उच्च कोटिक समझा जाता है ।

विच्चाद् नित्ययुक्तो भवति एकभक्तिः च अन्यस्य  
भजनीयस्य अदर्शनाद् अतः ॥ एकभक्तिः  
विशिष्यते, विशेषम् आधिक्यम् आपद्यते अति-  
रिच्यते इत्यर्थः ।

प्रियो हि यस्माद् अहम् आत्मा ज्ञानिनः अनः  
तस्य अहम् अर्थात् प्रियः ।

क्योंकि मैं ज्ञानीरा आत्मा हूँ इसलिये उससे  
अत्यन्त प्रिय हूँ ।

प्रसिद्धं हि लोके आत्मा प्रियो भवति  
इति । तस्माद् ज्ञानिनः आत्मत्वाद् वासुदेवः  
प्रियो भवति इत्यर्थः ।

संसारमें यह प्रसिद्ध ही है कि आत्मा ही प्रि  
होता है । इसलिये ज्ञानीका आत्मा हमेंके कारन  
मगवान् वासुदेव उसे अत्यन्त प्रिय होता है । वह  
अभिप्राय है ।

त च ज्ञानी मम वासुदेवस्य आत्मा एव  
इति मम अत्यर्थं प्रियः ॥ १७ ॥

तथा वह ज्ञानी भी मुझ वासुदेवका अपना ही  
है, अनः यह मेरा अत्यन्त प्रिय है ॥ १७ ॥

न तर्हि आर्तादयः त्रयो वासुदेवस्य प्रियाः ।

तो फिर क्या आर्त आदि तीन प्रकारके मज  
आप वासुदेवके प्रिय नहीं हैं ? यह बात नहीं  
तो क्या बात है !

न, किं तर्हि—

उदाराः सर्व एवैते ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ।

आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम् ॥ १८ ॥

उदारा उत्कृष्टाः सर्व एव एते त्रयः अपि  
मम प्रिया एव इत्यर्थः । न हि कश्चिद् मद्भक्तो  
मम वासुदेवस्य अप्रियो भवति, ज्ञानी तु  
अत्यर्थं प्रियो भवति इति विशेषः ।

ये सभी भक्त उदार हैं, श्रेष्ठ हैं । अर्थात् वे  
तीनों भी मेरे प्रिय ही हैं । क्योंकि मुझ वासुदेवको  
अपना कोई भी भक्त अप्रिय नहीं होता; परन्तु ज्ञानी  
मुझे अत्यन्त प्रिय होता है इतनी विशेषता है ।

तत् कस्माद् इति आह—

ऐसा क्यों है सो कहते हैं—

ज्ञानी तु आत्मा एव न अन्यो मत्त इति मे  
मम मतं निश्चयः । आस्थित आरोढुं प्रवृत्तः स  
ज्ञानी हि यस्माद् अहम् एव मगवान् वासुदेवो  
न अन्यः अस्मि इति एवं युक्तात्मा समाहित-  
चेत्तः सन् माम् एव परं ब्रह्म गन्तव्यम् अनुत्तमां  
ति गन्तुं प्रवृत्त इत्यर्थः ॥ १८ ॥

ज्ञानी तो मेरा स्वरूप ही है, वह मुझमें अन्य  
नहीं है, यह मेरा निश्चय है; क्योंकि वह योगरूप  
होनेके लिये प्रवृत्त हुआ ज्ञानी—'स्वयं मैं ही  
मगवान् वासुदेव हूँ, दूसरा नहीं' ऐसा युक्तात्मा—  
समाहितचित्त होकर मुझ परम प्राप्तव्य गति-  
स्वरूप परब्रह्ममें ही आनेके लिये प्रवृत्त है ॥ १८ ॥

ज्ञानी पुनः अपि स्तूयते—

। फिर भी ज्ञानीको स्तुति करते हैं—

बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते ।

वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

बहूनां जन्मनां ज्ञानार्थसंस्कारार्जनाश्रयाणाम्  
अन्ते समाप्तौ ज्ञानवान् प्राप्तपरिपाकज्ञानो मां  
वासुदेवं प्रत्यगात्मानं प्रत्यक्षतः प्रपद्यते ।  
कथम्, वासुदेवः सर्वम् इति ।

य एवं सर्वस्मान् मां प्रतिपद्यते स महात्मा  
न तत्समः अन्यः अस्ति अधिको वा । अतः  
सुदुर्लभः स मनुष्याणां सहस्रेषु इति  
उक्तम् ॥ १९ ॥

ज्ञानप्राप्तिके छिये जिनमें संस्कारोंका संग  
किया जाय ऐसे बहुतसे जन्मोंका अन्त-समाप्ति होने  
पर (अन्तिम जन्ममें) परिपक्व ज्ञानको प्राप्त हुआ ज्ञान  
अन्तर्भावस्वरूप मुझ वासुदेवको 'सब कुछ वासुदेव  
है' इस प्रकार प्रत्यक्षरूपसे प्राप्त होता है ।

जो इस प्रकार सर्वात्मरूप मुझ परमात्मा  
प्रत्यक्षरूपसे प्राप्त हो जाता है, वह महात्मा ।  
उसके समान या उससे अधिक और कोई नहीं ।  
अतः कहा है कि हजारों मनुष्योंमें भी ऐसा पुरुष  
अत्यन्त दुर्लभ है ॥ १९ ॥

आत्मा एव सर्वं वासुदेव इति एवम् अप्रति-  
पत्तौ कारणम् उच्यते—

कामैस्तैस्तैर्हृतज्ञानाः

एव सर्वं जगत् आत्मस्वरूप वासुदेव ही ।  
इस प्रकार न समझमें आनेका कारण बतलाते हैं—

प्रपद्यन्तेऽन्यदेवताः ।

तं तं नियममास्थाय प्रकृत्या नियताः स्वया ॥ २० ॥

कामैः तैः तैः पुत्रपशुस्वर्गादिविषयैः हृतज्ञाना  
अपहृतविवेकविज्ञानाः प्रपद्यन्ते अन्यदेवताः  
प्राप्नुवन्ति वासुदेवाद् आत्मनः अन्या देवताः  
तं तं नियमं देवताराधने प्रसिद्धो यो यो नियमः  
तं तम् आस्थाप्य आश्रित्य प्रकृत्या स्वभावेन  
जन्मान्तरार्जितमस्कारविशेषेण नियता निय-  
मिताः क्षणा आत्मीयया ॥ २० ॥

पुत्र, पशु, स्वर्ग आदि भोगोंकी प्राप्तिविषय  
नाना कथनाओंद्वारा भिन्नका विवेक-विज्ञान  
नष्ट हो चुका है वे लोग अपनी प्रकृतिमें अर्थात्  
जन्म-जन्मान्तरमें इकट्ठे किये हुए संस्कारों  
समुदायरूप स्वभावसे प्रेरित हुए अन्य देवताओं  
अर्थात् आत्मस्वरूप मुझ वासुदेवके भिन्न जो देखते  
हैं, उनको, उन्हींसे आराधनाके छिये जो-  
नियम प्रसिद्ध हैं उनका अवलम्बन करके भक्त  
हैं अर्थात् उनकी शरण लेते हैं ॥ २० ॥

तेषां च कामिनम्—

उन बानी पुरुषोंमेंसे—

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाचिंतुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम् ॥ २१ ॥

यो यः कामी यां यां देवता-तनुं श्रद्धया  
संपुक्तो भक्तः च सन् अर्चितुं पूजयितुम् इच्छति,  
तस्य तस्य कामिनः अचलां स्थिरां श्रद्धां ताम् एव  
विदधामि शिष्टीकरोमि ।

जो-जो सक्रम भक्त त्रिभुजित देवता  
स्वरूपका श्रद्धा और मर्तिवुक्त होकर अर्चन  
पूजन करना चाहता है, उस-उस भक्तसे देवता  
विदधामि शिष्टीकरोमि ।



यया एव पूर्वं प्रवृत्तः समावर्तो यो यां  
देवतातनुं श्रद्धया अर्चितुम् इच्छति इति ॥२१॥

अभिप्राय यह कि जो पुरुष पहले समावर्ते ही  
प्रवृत्त हुआ जिस श्रद्धाद्वारा जिस देवताके स्वरूप  
का पूजन करना चाहता है ( उस पुरुषको  
उसी श्रद्धाको मैं स्थिर कर देता हूँ ) ॥ २१ ॥

स तया श्रद्धया युक्तस्तस्या राधनमीहते ।

लभते च ततः कामान्मयैव विहितान्हि तान् ॥ २२ ॥

॥ तया मद्रिहितया श्रद्धया युक्तः सन् तस्या

देवतातन्या राधनम् आराधनम् ईहते चेष्टते ।

लभते च ततः तस्या आराधिताया देवता-  
तन्याः कामान् ईप्सितान् मया एव परमेश्वरेण  
सर्वज्ञेन कर्मफलविभागज्ञतया विहितान्  
निर्मितान् तान् हि यस्मात् ते भगवता विहिताः  
कामाः तस्मात् तान् अवश्यं लभते इत्यर्थः ।

हितान् इति पदच्छेदे हितत्वं कामानाम्  
उपचरितं फलप्यं न हि कामा हिताः  
फल्गचिद् ॥ २२ ॥

मेरे द्वारा स्थिर की हुई उस श्रद्धासे  
हुआ वह उसी देवताके स्वरूपकी सेवा—  
करनेमें लत्पर होता है ।

और उस आराधित देवविग्रहसे कर्म-फल-वि-  
भक्तके जाननेवाले मुझ सर्वज्ञ ईश्वरद्वारा निश्चित  
हुए हुए भोगोंको प्राप्त करता है । वे भोग परमेश्वर  
द्वारा निश्चित किये होते हैं इसलिये वह उन्हें क-  
पाता है, यह अभिप्राय है ।

यहाँपर यदि 'हितान्' ऐसा पदच्छेद करें  
भोगोंमें जो 'हितत्व' है उसको औपचारिक समझ  
चाहिये, क्योंकि वास्तवमें भोग किसीके लिये  
हितकर नहीं हो सकते ॥ २२ ॥

यस्माद् अन्तवत्साधनव्यापारा अविदे-  
किनः कामिनः च ते अतः—

क्योंकि वे कामी और अविदेकी पुरुष विनाश  
शील साधनकी चेष्टा करनेवाले होते हैं, इसलिये—

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्वदत्यल्पमेघसाम् ।

देवान्देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

अन्तवद् विनाशि तु फलं तेषां तद् भवति  
अल्पमेघसाम् अल्पप्रज्ञानाम्, देवान् देवयजो यान्ति  
देवान् यजन्ति इति देवयजः ते देवान् यान्ति ।  
मद्भक्ता यान्ति माम् अपि ।

एवं समाने अपि आयासे माम् एव न  
प्रपद्यन्ते अनन्तफलाय अहो खलु कष्टं वर्तन्ते,  
इति अनुकोशं दर्शयति भगवान् ॥ २३ ॥

उन अल्पबुद्धिवालोंका वह फल नाशवान्—  
विनाशशील होता है । देवयजो अर्थात् जो देवों-  
का पूजन करनेवाले हैं वे देवोंको पाते हैं और भो-  
क्त मुझको ही पाते हैं ।

अहो ! बड़े दुःखकी बात है कि इस प्रकार समान  
परिश्रम होनेपर भी लोग अनन्त फलपरी प्राप्तिके लिये  
केवल मुझ परमेश्वरकी ही शरणमें नहीं आते । इस  
प्रकार भगवान् कष्टका प्रसन्न करते हैं ॥ २३ ॥

किंनिमित्तं माम् एव न प्रपद्यन्ते इति  
उच्यते—

वे मुझ परमेश्वरकी ही शरणमें क्यों नहीं आते,  
सो बतलाते हैं—

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

अव्यक्तम् अप्रकाशं व्यक्तिम् आपन्नं प्रकाशं  
एतम् इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धम् ईश्वरम्  
अपि सन्तम् अनुद्धयः अविवेकिनः परं भावं  
परमात्मस्वरूपम् अजानन्तः अविवेकिनो मम  
अव्ययं व्यपराहितम् अनुत्तमं निरतिशयं मदीयं  
भावम् अजानन्तो मन्यन्ते इत्यर्थः ॥ २४ ॥

मेरे अविनाशी निरतिशय परम भावकी अर्थात्  
परमात्मस्वरूपको न जाननेवाले बुद्धिरहित—विवेक-  
हीन मनुष्य मुझको, यद्यपि मैं नित्य-प्रसिद्ध सबका  
ईश्वर हूँ तो भी, ऐसा समझते हैं कि यह पहले  
प्रकट नहीं थे, अब प्रकट हुए हैं । अभिप्राय यह कि मेरे  
वास्तविक प्रभावको न समझनेके कारण वे ऐसा  
मानते हैं ॥ २४ ॥

तदीयम् अज्ञानं किंनिमित्तम् इति उच्यते—

उनका वह अज्ञान किस कारणसे है ! सो  
बतलाते हैं—

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ।

मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥ २५ ॥

न अहं प्रकाशः सर्वस्य लोकस्य केषांचिद्  
एष मूढक्तानां प्रकाशः अहम् इति अभिप्रायः ।  
योगमायासमावृतो योगो गुणानां युक्तिः घटनं  
सा एव माया योगमाया तथा योगमायाया  
समावृतः संच्छन्न इत्यर्थः । अत एव मूढो लोकः  
अयं न अभिजानाति माम् अजम् अव्ययम् ॥ २५ ॥

तीनों गुणोंके मिश्रणका नाम योग है और वही  
माया है—उस योगमायासे आच्छादित हुआ मैं  
समस्त प्राणिसमुदायके लिये प्रकट नहीं रहता हूँ,  
अभिप्राय यह कि किन्हीं-किन्हीं भक्तोंके लिये ही  
मैं प्रकट होता हूँ । इसलिये यह मूढ़ जगत्  
( प्राणिसमुदाय ) मुझ जन्मरहित अविनाशी परमात्मा-  
को नहीं जानता ॥ २५ ॥

यथा योगमायाया समावृतं मां लोको न  
अभिजानाति, न असी योगमाया मदीया  
सती मम ईश्वरस्य मायाविनो ज्ञानं प्रतिबध्नाति  
यथा अन्यस्य अपि मायाविनो माया ज्ञानं  
घटति । यत एवम् अतः—

जिस योगमायासे लिये हुए मुझ परमात्माको  
संसार नहीं जानता, वह योगमाया, मेरी ही होनेके  
कारण मुझ मायापति ईश्वरके ज्ञानका प्रतिबन्ध  
नहीं कर सकती, जैसे कि अन्य मायावी ( बाजीगर )  
पुरुषोंकी माया भी उनके ज्ञानको ( आच्छादित  
नहीं करती ) इसलिये—

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ।

भविष्याणि च भूतानि मां तु वेद न कश्चन ॥ २६ ॥

अहं तु वेद जाने समतीतानि समतिक्रान्तानि  
भूतानि वर्तमानानि च अर्जुन भविष्याणि च  
भूतानि वेद अहम्, मां तु वेद न कश्चन मद्भक्तं  
मच्छरणम् एकं श्रुत्वा मत्तत्त्ववेदनामावाद्  
एव न मां मज्जे ॥ २६ ॥

हे अर्जुन ! जो पूर्वमें हो चुके हैं उन प्राणियों  
एवं जो वर्तमान हैं और जो भविष्यमें होनेवाले हैं उन  
सब भूतोंको मैं जानता हूँ । परन्तु मेरे शरणगत  
भक्तको छोड़कर मुझे और कोई भी नहीं जानता  
और मेरे तत्त्वको न जाननेके कारण ही (   
जन ) मुझे नहीं मज्जे ॥ २६ ॥

केन पुनः त्वत्तत्त्ववेदनप्रतिबन्धेन प्रति-  
षद्धानि सन्ति जायमानानि सर्वभूतानि त्वां न  
विदन्ति इति अपेक्षायाम् इदम् आह—

आपका तत्त्व जाननेमें ऐसा कौन प्रतिबन्ध है  
जिससे मोहित हुए सभी उत्पत्तिशील प्राणी आप  
नहीं जान पाते ! यह जाननेकी इच्छा होनेपर कहते हैं—

इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन भारत ।

सर्वभूतानि संग्रहं सर्गे यान्ति परंतप ॥ २७ ॥

इच्छाद्वेषसमुत्थेन इच्छा च द्वेषः च इच्छाद्वेषौ  
ताभ्यां समुत्तिष्ठति इति इच्छाद्वेषसमुत्थः तेन  
इच्छाद्वेषसमुत्थेन ।

इच्छा और द्वेष इन दोनोंसे जो उत्पन्न होता  
है उसका नाम इच्छाद्वेषसमुत्थ है, उससे ( प्राणी  
मोहित होते हैं । )

केन इति विशेषापेक्षायाम् इदम् आह—

बह कौन है ! ऐसी विशेष विज्ञान होनेपर  
यह कहते हैं—

द्वन्द्वमोहेन द्वन्द्वनिमित्तो मोहो द्वन्द्वमोहः तौ  
एव इच्छाद्वेषौ शीतोष्णवत् परस्परविरुद्धौ  
सुखदुःखतद्देतुविषयौ यथाकालं सर्वभूतः  
संबध्यमानौ द्वन्द्वशब्देन अभिधीयते । तत्र यदा  
इच्छाद्वेषौ सुखदुःखतद्देतुमंप्राप्त्या लब्धात्मकौ  
भवतः तदा तौ सर्वभूतानां प्रज्ञायाः  
स्वरशापादनद्वारेण परमार्थात्मतत्त्वविषय-  
ज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकारणं मोहं जनयतः ।

द्वन्द्वके निमित्तसे होनेवाला जो मोह है उस द्वन्द्व-  
मोहसे ( सब मोहित होते हैं ) । शीत और उष्ण  
मौलि परस्परविरुद्ध ( समानवाक्ये ) और सुख-दुःख  
तथा उनके कारणोंमें रहनेवाले वे इच्छा और द्वेष ही  
यथासमय सब भूतप्राणियोंसे सम्बन्धपुल्ल होकर  
द्वन्द्व नामसे कहे जाते हैं । सो ये इच्छा और द्वेष,  
जब इस प्रकार सुख-दुःख और उनके वागशीली होती  
होनेपर प्रकट होते हैं, तब वे सब भूतोंकी दृष्टिसे  
अपने वशमें करके परमार्थ-तत्त्व-विषयक ज्ञानकी  
उत्पत्तिके प्रतिबन्ध करनेवाले मोहको उत्पन्न करते हैं ।

न हि इच्छाद्वेषदोषवशीकृतचित्तस्य यथा-  
मृतार्थविषयज्ञानम् उत्पद्यते चहिः अपि, किम्  
वक्तव्यं साम्याम् आविष्टबुद्धेः समूढस्य  
प्रत्यगात्मनि बहुप्रतिबन्धे ज्ञानं न उत्पद्यते  
इति ।

अतः तेन इच्छाद्वेषसमुत्थेन द्वन्द्वमोहेन  
भारत मरतान्वयज सर्वमृतानि संमोहितानि  
सन्ति संमोहं समूढतां सर्वे जन्मनि उत्पत्तिकाले  
इति एतद् यान्ति गच्छन्ति हे परंतप ।

मोहवशानि एव सर्वमृतानि जायमानानि  
जायन्ते इति अमिप्रायः ।

यत एवम् अतः तेन द्वन्द्वमोहेन प्रतिबद्ध-  
प्रज्ञानानि सर्वमृतानि संमोहितानि माम्  
आत्मभूतं न जानन्ति अत एव आत्ममावेन  
मां न भजन्ते ॥ २७ ॥

जिसका चित्त इच्छा-द्वेषरूप दोषोंके वशमें फँस  
रहा है, उससे बाहरी विषयोंके भी मर्यादा तत्वका  
ज्ञान प्राप्त नहीं होता, फिर उन दोनोंसे जिसकी  
बुद्धि आच्छादित हो रही है ऐसे मूढ़ पुरुषको  
अनेकों प्रतिबन्धोंवाले अन्तरात्मविषयका ज्ञान नहीं  
होता, इसमें तो कइना ही क्या है !

इसलिये हे भारत ! अर्थात् भरतवंशमें उत्पन्न  
अर्जुन ! उस इच्छा-द्वेष-जन्म द्वन्द्व-निमित्तक मोहके  
द्वारा मोहित हुए समस्त प्राणी, हे परन्तप ! जन्म-  
कालमें—उत्पन्न होते ही मूढ़भावमें फँस जाते हैं ।

अभिप्राय यह है कि उत्पत्तिशील समस्त प्राणी  
मोहके वशीभूत हुए ही उत्पन्न होते हैं ।

ऐसा होनेके कारण द्वन्द्वमोहसे जिनका  
ज्ञान प्रतिबद्ध हो गया है वे मोहित हुए समस्त  
प्राणी अपने आत्मारूप मुझ ( परमात्मा ) को  
नहीं जानते और इसीलिये वे आत्मभावसे मुझे  
नहीं भजते ॥ २७ ॥

के पुनः अनेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ताः सन्तः  
त्वां विदित्वा यथाशास्त्रम् आत्ममावेन भजन्ते  
इति अपेक्षितम् अर्थ दर्शयितुम् उच्यते—

येषां त्वन्तर्गतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ।

ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता भजन्ते मां दृढव्रताः ॥ २८ ॥

येषां पुनः अन्तर्गतं समाप्तप्राप्यं क्षीणं पापं  
जनानां पुण्यकर्मणां पुण्यं कर्म येषां सत्त्वगुदि-  
कारणं विद्यते ते पुण्यकर्मणः तेषां पुण्यकर्मणाम्,  
ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता यथोक्तेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ता  
भजन्ते मां परमात्मानं दृढव्रताः, एवम् एव  
परमार्थतत्त्वं न अन्यथा इति एवं निश्चित-  
विज्ञाना दृढव्रता उच्यन्ते ॥ २८ ॥

जिन पुण्यकर्मों पुरुषोंके पापोंका क्षयमान अन्त  
हो गया होता है, अर्थात् जिनके कर्म पवित्र यानी  
अन्तःकरणमें शुद्धिके कारण होते हैं वे पुण्यकर्मों  
हैं ऐसे उत्तुंग द्वन्द्वमोहसे मुक्त हुए वे दृढव्रता  
पुरुष मुझ परमात्मासे भजते हैं । 'परमार्थतत्त्वं  
यत् इत्थां प्रसर है, दूसरी प्रसर नहीं' देने निश्चित  
विज्ञानवाले पुरुष दृढव्रता कहे जाते हैं ॥ २८ ॥

ते किमर्थं भजन्ते, इति उच्यते—

वे किसलिये भजते हैं ! सो कहते हैं—

जरामरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतन्ति ये ।

ते ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नमध्यात्मं कर्म चाखिलम् ॥ २९ ॥

जरामरणमोक्षाय जरामरणमोक्षार्थं मां  
परमेश्वरम् आश्रित्य मत्समाहितचित्ताः सन्तो  
यतन्ति प्रयतन्ते ये ते यद् भद्रं परं तद् विदुः  
कृत्स्नं समस्तम् अध्यात्मं प्रत्यगारम्भविषयं यस्तु  
तद् विदुः, कर्म च अखिलं समस्तं विदुः ॥ २९ ॥

जो पुरुष जरा और मृत्युसे छूटनेके लिये मुझ  
परमेश्वरका आश्रय लेकर अर्थात् मुझमें चित्तको  
समाहित करने प्रयत्न करते हैं, वे जो पत्रज्ञ हैं  
उसको जानते हैं एवं समस्त अध्यात्म अर्थात्  
अन्तरात्मविषयक वस्तुको और समस्त कर्मको  
भी जानते हैं ॥ २९ ॥

साधिभूताधिदैवं मां साधियज्ञं च ये विदुः ।

प्रयाणकालेऽपि च मां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥ ३० ॥

साधिभूताधिदैवम् अधिभूतं च अधिदैवं च  
अधिभूताधिदैवं सह अधिभूताधिदैवेन साधि-  
भूताधिदैवं च मां ये विदुः साधियज्ञं च सह अधि-  
यज्ञेन साधियज्ञं ये विदुः प्रयाणकाले अपि च  
मरणकाले अपि च मां ते विदुः युक्तचेतसः  
समाहितचित्ता इति ॥ ३० ॥

( इसी प्रकार ) जो मनुष्य मुझ परमेश्वरको  
साधिभूताधिदैव अर्थात् अधिभूत और अधिदैवके  
सहित जानते हैं, एवं साधियज्ञ अर्थात्  
अधियज्ञके सहित भी जानते हैं वे निरुद्ध चित्त  
योगी लोग मरण-कालमें भी मुझे यथावत्  
जानते हैं ॥ ३० ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-

पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे

श्रीकृष्णार्जुनसंवादे ज्ञानविज्ञानयोगो नाम

सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकर-

भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये ज्ञानविज्ञानयोगो नाम

सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

## अष्टमोऽध्यायः

‘ते ब्रह्म तद्विदुः हृत्स्नम्’ इत्यादिना भगवता  
अर्जुनस्य प्रश्नबीजानि उपदिष्टानि अतः  
तत्प्रश्नार्थम्—

अर्जुन उवाच—

‘ते ब्रह्म तद्विदुः हृत्स्नम्’ इत्यादि वचनोंसे  
(पूर्वाध्यायमें) भगवान् ने अर्जुनके लिये प्रश्नके  
बीजोंका उपदेश किया था, अतः उन प्रश्नोंको  
पूछनेके लिये अर्जुन बोले—

किं तद्ब्रह्म किमध्यात्मं किं कर्म पुरुषोत्तम ।  
अधिभूतं च किं प्रोक्तमधिदैवं किमुच्यते ॥ १ ॥  
अधियज्ञः कथं कोऽत्र देहेऽस्मिन्मधुसूदन ।  
प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयोऽसि नियतात्मभिः ॥ २ ॥

हे पुरुषोत्तम ! यह ब्रह्मत्व क्या है ! अध्यात्म क्या है ! कर्म क्या है ! अधिभूत किसको कहते हैं ? अधिदैव किसको कहते हैं ? हे मधुसूदन ! इस देहमें अधियज्ञ कौन है और कैसे है तथा संयतचित्तवाले योगियोंद्वारा आप मरण-कालमें किस प्रकार जाने जा सकते हैं ? ॥ १-२ ॥

एषां प्रश्नानां यथाक्रमं निर्णयाय—  
श्रीभगवानुवाच—

इन प्रश्नोंका क्रमसे निर्णय करनेके लिये  
श्रीभगवान् बोले—

अक्षरं ब्रह्म परमं स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते ।  
भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्मसंज्ञितः ॥ ३ ॥

अक्षरं न क्षरति इति परमात्मा ‘तस्य वा  
क्षरस्य प्रशासने गान्धि’ (५६० उ० ३।८।९)  
से श्रुतेः ।

ओंकारस्य च ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इति  
विशेषणाद् अग्रहणं परमम् इति च  
विशेष्ये ब्रह्मणि अक्षरे उपपन्नतरं विशेषणम् ।

परम अक्षर ब्रह्म है अर्थात् ‘हे गान्धि ! इस  
अक्षरके शासनमें ही यह सूर्य और चन्द्रमा धारण  
किये हुए स्थित हैं’ इत्यादि श्रुतियोंसे जिसका  
वर्णन किया गया है, जो कभी नष्ट नहीं होता वह  
परमात्मा ही ‘ब्रह्म’ है ।

‘परम’ विशेषणसे युक्त होनेके कारण यहाँ  
अक्षर शब्दसे ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इस वाक्यमें  
वर्णित ओंकारका ग्रहण नहीं किया गया है । क्योंकि  
‘परम’ यह विशेषण निरतिशय अक्षर ब्रह्ममें ही  
अधिक सम्भव—युक्तियुक्त है ।

तस्य एव परस्य प्रकृतिः प्रतिदेहं  
प्रत्यगात्मभावः स्वभावः । स्वभावः अप्यात्मम्  
उच्यते ।

आत्मानं देहम् अधिकृत्य प्रत्यगात्मतया  
प्रवृत्तं परमार्थब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावः  
अप्यात्मम् उच्यते अप्यात्मशब्देन अभिधीयते ।

भूतभावोद्भवकरो भूतानां भावो भूतभावः  
तस्य उद्भवो भूतभावोद्भवः तं करोति इति  
भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तुत्पत्तिकर इत्यर्थः ।  
विसर्गो विसर्जनं देवतोद्देशेन चरुपुराणद्वयादौ  
द्रव्यस्य परित्यागः स एव विसर्गलक्षणो  
यज्ञः, कर्मसंज्ञितः कर्मशब्दित इति एतत् ।  
एतस्माद् हि बीजभूताद् घृष्टादिक्रमेण  
स्यावरजङ्गमानि भूतानि उद्भवन्ति ॥ ३ ॥

उसी परमवस्तु को जो प्रत्येक शरीरमें अन्तर्ग-  
भाव है उसका नाम स्वभाव है, वह स्वभाव ही  
'अप्यात्म' कहलाता है ।

अभिप्राय यह कि आत्मा यानी शरीरको आश्र-  
य बनाकर जो अन्तरात्मभावसे उसमें रहनेवाला है  
और परिणाममें जो परमार्थ ब्रह्म ही है वही तब  
स्वभाव है उसे ही अप्यात्म कहते हैं अर्थात् वही  
अप्यात्म नामसे कहा जाता है ।

'भूतभाव-उद्भवकर' अर्थात् भूतोंकी सदा 'भू-  
भाव' है । उसका उद्भव (उत्पत्ति) 'भूतनरोद्भव'  
है, उसको करनेवाला 'भूतभावोद्भवकर' यानी भू-  
वस्तुको उत्पन्न करनेवाला, ऐसा जो विसर्ग करके  
देवोंके उद्देश्यसे चरु, पुराणद्वय आदि (इस  
करनेयोग्य) द्रव्योंका त्याग करना है, वह  
त्यागरूप यज्ञ, कर्म नामसे कहा जाता है । इस  
बीजरूप यज्ञसे ही वृष्टि आदिके क्रमसे स्थावर-  
जङ्गम समस्त भूतप्राणी उत्पन्न होते हैं ॥ ३ ॥

अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम् ।

अधियज्ञोऽहमेवात्र देहे देहभृतां वर ॥ ४ ॥

अधिभूतं प्राणिजातम् अधिकृत्य भवति  
इति । कः असौ क्षरः क्षरति इति क्षरो  
विनाशी भावो यत्किंचिद् जनिमद् वस्तु  
इत्यर्थः ।

पुरुषः पूर्णम् अनेन सर्वम् इति पुरि शयनाद्  
ग पुरुष आदित्यान्तर्गतो हिरण्यगर्भः सर्व-  
प्राणिकरणानाम् अनुग्राहकः सः अधिदैवतम् ।

जो प्राणिमात्रको आश्रित विसे होता है उसका  
नाम अधिभूत है । वह कौन है ! क्षर—जो कि क्ष-  
र होता है ऐसा विनाशी भाव यानी जो कुछ भी उत्प-  
त्तील पदार्थ हैं वे सब-के-सब अधिभूत हैं ।

पुरुष अर्थात् जिससे यह सब जगत् उत्प-  
न्न है अथवा जो शरीररूप पुरुषमें रहनेवाला होनेसे  
पुरुष कहलाता है, वह सब प्राणियोंके इन्द्रिय-  
कर्तव्योंका अनुग्राहक सूर्यज्योतिर्मय रहनेवाला हिरण्य-  
गर्भ अधिदैवत है ।

अधियज्ञः सर्वयज्ञामिमानिनी देवता  
विष्णुरास्य 'यज्ञो वै विष्णुः' इति श्रुतेः ।  
हि विष्णुः अहम् एव अत्र अस्मिन् देहे यो  
ः तस्य अहम् अधियज्ञः, यज्ञो हि देह-  
वर्त्यत्वेन देहसमवायी इति देहाधिकरणो  
ति, देहपता वर ॥ ४ ॥

'यज्ञ ही विष्णु है' इस श्रुतिके अनुसार सब  
यज्ञोंका अधिष्ठाता जो विष्णुनाम देवता है वह  
अधियज्ञ है । हे देहधारियोंमें श्रेष्ठ अर्जुन ! इस देहमें  
जो यज्ञ है उसका अधिष्ठाता वह विष्णुरूप 'अधियज्ञ'  
में ही हूँ । यज्ञ शरीरसे ही सिद्ध होता है अतः  
यज्ञका शरीरसे निव्य सम्बन्ध है इसलिये वह  
शरीरमें रहनेवाला माना जाता है ॥ ४ ॥

अन्तकाले च मामेव स्मरन्मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥ ५ ॥

अन्तकाले च मरणकाले माम् एव परमेश्वरं  
स्मरन् मुक्त्वा परित्यज्य कलेवरं शरीरं  
प्रयाति गच्छति स मद्भावं वैष्णवं त्वयं याति,  
अस्ति न विद्यते अत्र अस्मिन् अर्थे संशयो  
ति वा न वा इति ॥ ५ ॥

और जो पुरुष अन्तकालमें—मरणकालमें मुझ  
परमेश्वर—विष्णुका ही स्मरण करता हुआ शरीर  
छोड़कर जाता है, वह मेरे भावपरे अर्थात् विष्णुके  
परम स्वरूपको प्राप्त होता है । इस विषयमें 'प्राप्त होता  
है या नहीं' ऐसा कोई संशय नहीं है ॥ ५ ॥

न मदिष्य एव अयं नियमः किं तर्हि—

केवल मेरे विषयमें ही यह नियम नहीं है,  
किन्तु—

यं यं वापि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः ॥ ६ ॥

'यं यं वा अपि यं यं भावं देवताविशेषं  
स्मरन् चिन्तयन् त्यजति परित्यजति अन्ते  
प्राणवियोगकाले कलेवरम्, तं तत् एव स्मृतं भावम्  
एव एति न अन्यं कौन्तेय सदा सर्वदा तद्भाव-  
भावितः तस्मिन् भावः तद्भावः ॥ भावितः  
सर्वमाणातया अभ्यस्तो येन स तद्भावभावितः  
सन् ॥ ६ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! प्राणवियोगके समय (मृदु जीव) जिस  
जिस भी भावका अर्थात् ( जिस किसी भी ) देवता-  
विशेषका चिन्तन करता हुआ शरीर छोड़ता है, उस  
भावसे भावित हुआ वह पुरुष सदा उस स्मरणरित्ये  
द्वारा भावपरे ही प्राप्त होता है, अन्यको नहीं । उपास्य  
देवविषयक भावनाका नाम 'तद्भाव' है, वह जिसने  
भावित पानी बारंबार चिन्तन करनेके द्वारा अन्तर्गत  
किया हो, उसका नाम 'तद्भावभावित' है ऐसा होता  
हुआ ( उसीको प्राप्त होता है ) ॥ ६ ॥



यस्माद् एवम् अन्त्या भावना देहान्तर-  
प्राप्ति कारणम्—

क्योंकि इस प्रकार अन्तर्काङ्क्षी भावना ही अ-  
शरीरकी प्राप्ति का कारण है—

तस्मात्सर्वेषु कालेषु मामनुस्मर युध्य च ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्मा मे वैष्यस्य संशयः

॥ ७ ॥

तस्मात् सर्वेषु कालेषु माम् अनुस्मर यथाशास्त्रं  
युध्य च युद्धं च स्वधर्मं कुरु मयि वासुदेवे  
अर्पिते मनोबुद्धी यस्य तव स त्वं मय्यर्पितमनो-  
बुद्धिः सन् माम् एव यथास्मृतम् एष्यसि आग-  
मिष्यसि असंशयो न संशयो अत्र विद्यते ॥ ७ ॥

इसलिये तू हर समय मेरा स्मरण कर और  
शास्त्रानुसार स्वधर्मरूप युद्ध भी कर । इस प्रकार  
मुझ वासुदेवमें जिसके मन-बुद्धि अर्पित है, ऐसा ही  
मुझमें अर्पित किये हुए मन-बुद्धिवाला होकर मुझसे  
ही अर्थात् मेरे यथावित्तित स्वरूपको ही प्राप्त हो  
जायगा, इसमें संशय नहीं ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

अभ्यासयोगयुक्तेन चेतसा नान्यगामिना ।

परमं पुरुषं दिव्यं याति पार्थानुचिन्तयन् ॥ ८ ॥

अभ्यासयोगयुक्तेन, मयि चित्तसमर्पणविषय-  
भूते एकस्मिन् तुल्यप्रत्ययावृत्तिलक्षणो विलक्षण-  
प्रत्ययानन्तरितः अभ्यासः स च अभ्यासो  
योगः तेन युक्तं तत्र एव व्यावृत्तं योगिनः चेतः  
तेन चेतसा न अन्यगामिना न अन्यत्र विषयान्तरे  
गन्तुं शीलम् अस्य इति न अन्यगामि तेन  
नान्यगामिना परमं निरतिशयं पुरुषं दिव्यं दिवि  
सूर्यमण्डले भवं याति गच्छति हे पार्थ, अनुचिन्त-  
यन् शास्त्राचार्योपदेशम् अनुष्णायन् इति एतत् ८

हे पार्थ ! अभ्यासयोगयुक्त अनन्यगामी चित्तद्वारा  
चित्तसमर्पणके आश्रयभूत एक मुझमें ही निबद्ध  
प्रतीतियोंके व्यवधानसे रहित तुल्य प्रत्ययोंकी आवृत्ति  
का नाम 'अभ्यास' है, वह अभ्यास ही योग है, ऐसे  
अभ्यासरूप योगसे युक्त, उस एक ही आश्रयमें  
लगा हुआ, विषयान्तरमें न जानेवाला जो योगी  
चित्त है उस चित्तद्वारा, शास्त्र और आचार्यके उपदेश  
नुसार चिन्तन करता हुआ योगी परम निरतिशय-  
दिव्य पुरुषको—जो आकाशरूप सूर्यमण्डलमें सब  
पुरुष है—उसको प्राप्त होता है ॥ ८ ॥

किंविशिष्टं च पुरुषं याति, इति उच्यते—

वित्त लक्षणोंसे युक्त परम पुरुषको ( ८९ )  
प्राप्त होता है ! इसपर कहते हैं—

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्यः ।

सर्वस्य धातारमचिन्त्यरूपमादित्यवर्णं तमसः परस्मात् ॥ ९ ॥

कविं क्रान्तदर्शिनं सर्वज्ञं पुराणं चिरंतनम्  
अनुशासितारं सर्वस्य जगतः प्रशासितारम् अणोः  
घृहमाद् अपि अणीयांसं घृहमतरम् अनुस्मरेद्  
अनुचिन्तयेद् यः कश्चित् सर्वस्य कर्मफलजातस्य  
धातारं विचित्रतया प्राणिभ्यो विभक्तारं  
विमज्ज दातारम् अचिन्त्यरूपं न अस्य रूपं  
नियतं विद्यमानम् अपि केनचित् चिन्तयितुं  
शक्यते इति अचिन्त्यरूपः तम् आदित्यवर्णम्  
आदित्यस्य इव नित्यचेतन्यप्रकाशो  
वर्णो यस्य तम् आदित्यवर्णं तमसः परस्ताद्  
अज्ञानलक्षणाद् मोहान्धकारात् परम् ।

तम् अनुचिन्तयन् याति इति पूर्वेण एव  
संबन्धः ॥ ९ ॥

जो पुरुष भूत, भविष्यत् और वर्तमानको जानने-  
वाले—सर्वज्ञ, पुरातन, सम्पूर्ण संसारके शासक और  
अणुसे भी अणु यानी सूक्ष्मसे भी सूक्ष्मतर परमात्माका,  
जो कि सम्पूर्ण कर्मफलका विनाशक अर्थात् विचित्र-  
रूपसे विभाग करके सब प्राणियोंको उनके कर्मोंका  
फल देनेवाला है, तथा अचिन्त्यस्वरूप अर्थात् जिसका  
स्वरूप नियत और विद्यमान होते हुए भी किसीके  
द्वारा चिन्तन न किया जा सके ऐसा है, एवं सूर्यके  
समान वर्णवाला अर्थात् सूर्यके समान नित्य चेतन-  
प्रकाशमय वर्णवाला है और अज्ञानरूप-मोहमय  
अन्धकारसे सर्वथा अतीत है, उसका स्मरण करता है ।

(वह) उसका स्मरण करता हुआ उसीको प्राप्त  
होता है, इस प्रकार पूर्वश्लोकसे सम्बन्ध है ॥ ९ ॥

किं च—

। तथा—

प्रयाणकाले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेन चैव ।

भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य सम्यक् स तं परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥ १० ॥

प्रयाणकाले मरणकाले मनसा अचलेन  
चलनवर्जितेन भक्त्या युक्तो भजनं भक्तिः तथा  
युक्तो योगबलेन च एव योगस्य बलं योगबलं  
तेन समाधिजसंस्कारप्रचयजनितचित्तस्थैर्य-  
लक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः । पूर्वं  
हृदयपुण्डरीके वरीकृत्य चित्तम्, तत् ऊर्ध्व-  
गामिन्या नाड्या भूमिजपक्रमेण श्रुत्योः मध्ये  
प्राणम् आवेश्य स्थापयित्वा, सम्यग् अप्रमत्तः  
सन् स एवं बुद्धिमान् योगी 'कविं पुराणम्'  
इत्यादिलक्षणं तं परं पुरुषम् उपैति प्रतिपद्यते  
दिव्यं द्योतनात्मकम् ॥ १० ॥

( जो योगी ) अन्त समय—मृत्युकालमें भक्ति  
और योगबलसे युक्त हुआ—भजनका नाम भक्ति है  
उससे युक्त हुआ और समाधिजनित संस्कारोंके  
संग्रहसे उत्पन्न हुई चित्तस्थिरता नाम योगबल है,  
उससे भी युक्त हुआ, चञ्चलतारहित—अचल मनसे,  
पहले हृदय-कमलमें चित्तको स्थिर करके, फिर  
ऊपरकी ओर जानेवाली नाडीद्वारा चित्तकी प्रायेक  
भूमिको क्रमसे जप करता हुआ भुक्तिके मध्यमें  
प्राणोंको स्थापन करके मन्त्र प्रकर सावधान हुआ  
( परमात्मस्वरूपका चिन्तन करता है ) वह ऐसा  
बुद्धिमान् योगी 'कविं पुराणम्' इत्यादि लक्षणों-  
वाले उस दिव्य-चेतनात्मक परमपुरुषको प्राप्त  
होता है ॥ १० ॥

पुनः अपि वक्ष्यमाणेन उपायेन प्रति-  
पत्तितस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनादिविशेषण-  
विशेष्यस्य अभिधानं करोति भगवान्—

किं भी भगवान् आगे बतलाये जानेवाले ब्रह्म  
प्राप्त होने योग्य और 'वेदविदो वदन्ति' इत्यादि  
विशेषणोंद्वारा वर्णन किये जानेयोग्य ब्रह्मका प्रति-  
पादन करते हैं—

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विशन्ति यद्यतयो वीतरागाः।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये ॥ ११ ॥

यद् अक्षरं न क्षरति इति अक्षरम् अविनाशि  
वेदविदो वेदार्थज्ञा वदन्ति 'तद्वा एतदक्षरं गार्ग'  
ब्राह्मणा अभिवदन्ति' (गृह० उ० ३।८।८) इति  
श्रुतेः। सर्वविशेषनिवर्तकत्वेन अभिवदन्ति  
'अख्यूलमनणु' (गृह० उ० ३।८।८) इत्यादि।

किं च विशन्ति प्रविशन्ति सम्यग्दर्शनप्राप्तौ  
सत्यां यद् यतयो यतनशीलाः संन्यासिनो  
वीतरागा विगतो रागो येभ्यः ते वीतरागाः।

यत् च अक्षरम् इच्छन्तो ज्ञातुम् इति वाक्य-  
शेषः। ब्रह्मचर्यं गुरौ चरन्ति।

तत् ते पदं तद् अक्षराख्यं पदं पदनीयं ते  
तुभ्यं संग्रहेण संग्रहः संक्षेपः तेन संक्षेपेण  
प्रवक्ष्ये कथयिष्यामि ॥ ११ ॥

'हे गार्गि ! ब्राह्मणलोग उसी इस ब्रह्मको  
वर्णन किया करते हैं' इस श्रुतिके अनुसार वेदों  
परम अर्थको जाननेवाले विद्वान् जिस अक्षराका  
जिसका कभी नाश न हो, ऐसे परमनामका 'व'  
स्पृह है, न सूक्ष्म है' इस प्रकार सब विद्वान्  
निराकरण करके वर्णन किया करते हैं,

तथा जिनकी आसक्ति नष्ट हो चुकी है  
वीतराग, यतशील, संन्यासी, दयार्थ इनकी प्र-  
प्त हो जानेपर जिसमें प्रविष्ट होते हैं,

एवं जिस अक्षरको जानना चाहनेवाले (संन्या-  
सि) गुरुकुलमें ब्रह्मचर्यव्रतका पाठन किया करते हैं।

यह अक्षरनामक पद अर्थात् प्राप्ति करने-  
योग्य स्थान में तुम्हें संग्रहसे—संक्षेपसे बतलाया है।  
संग्रह संक्षेपको कहते हैं ॥ ११ ॥

'स यो ह वै तद्भगवन्मनुष्येषु प्रायणान्तमोक्षर-  
मभिध्यायीत कनम वाच स तेन स्त्रेकं अवतीति  
तस्मै स होवाच, एतद्दे सत्यकाम परं चापरं च  
मम यदोक्षरः' इति उपक्रम्य 'यः पुनरेतं  
विमात्रेणोदित्वेतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत'  
(प० उ० ५।१-२-५) इत्यादिना वचनेन,

सत्यज्ञानके यह पूछनेपर कि 'हे भगवर !  
मनुष्योंमेंसे यह जो कि भरणपर्यन्त भोजन  
भली प्रकार ध्यान करता रहता है वह इस  
साधनसे किस लोकको जीन लेता है ? तब  
श्रुतिने कहा कि हे सत्यकाम ! यह भोजन  
निःसन्देह परब्रह्म है और यही भरण भल ही।  
इस प्रकार प्रसङ्ग आरम्भ करके तब 'ओ !  
इस तीन मायावाले 'भोम्' इस ब्रह्मज्ञानपर  
पुरुषकी उपासना करता रहता है।' इत्यादि  
वचनोंसे (प्रश्नोत्तरोंमें),

\* 'यदुम्' शब्द मूलश्लोकमें नहीं है, इसको भाष्यकारने बाधने के लिये रखा है।

‘अन्यत्र धर्मादन्यत्रापर्यात्’ इति च उपक्रम्य  
वे वेदा यत्परमामनन्ति नर्पांसि सर्वाणि च  
दन्ति । यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं वरन्ति ततो पदं  
‘हृणन्वीम्योमित्येतत्’ (क० उ० १।२।१४-१५)

यादिभिः च वचनैः ।

परस्य ब्रह्मणो वाचकरूपेण प्रतिमाचतु-  
रूपेण च परब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनत्वेन  
रमभ्यमधुनीनां विवक्षितस्य ओंकारस्य  
सनं कालान्तरे मुक्तिफलम् उक्तं यत्,

तद् एव इह अपि ‘कविं पुराणमनुसा-  
रम्’ ‘यदक्षरं वेदविदो वदन्ति’ इति च  
यत्तस्य परस्य ब्रह्मणः पूर्वोक्तरूपेण प्रति-  
पाद्यमानस्य ओंकारस्य कालान्तरमुक्ति-  
[ उपासनम्, योगधारणासहितं वक्तव्यं  
तनुप्रसक्तं च यत्किंचिद् इति एवमर्थ-  
ग्रन्थ आरभ्यते—

तथा ‘ओ धर्मसे विलक्षण है और अधर्मसे भी  
विलक्षण है’ इस प्रकार प्रसङ्ग आरम्भ करके फिर  
‘समस्त वेद जिस परमपदका वर्णन कर रहे हैं,  
समस्त तप जिसको बतला रहे हैं, तथा जिस  
परमपदको चाहनेवाले ब्रह्मचर्यका पालन किया  
करते हैं, वह परमपद संश्लेषसे तुझे बतलाऊँगा:  
यह है ‘ओम्’ येस्य यह ( एक अक्षर ) ।’ इत्यादि  
वचनोंसे ( कठोपनिषद्में ) ।

परब्रह्मका वाचक होनेसे एवं प्रतिमाकी भांति  
उसका प्रसीक ( चिह्न ) होनेसे मन्द और मध्यम  
बुद्धिवाले साधकोंके लिये जो परब्रह्म—परमात्माकी  
प्राप्तिका साधनरूप माना गया है उस ओंकारकी  
कालान्तरमें मुक्तिरूप फल देनेवाली जो उपासना  
बतलायी गयी है,

यहाँ भी ‘कविं पुराणमनुशासितारम्’ ‘यदक्षरं  
वेदविदो वदन्ति’ इस प्रकार प्रतिपादन किये हुए  
परब्रह्मकी प्राप्तिका पूर्वोक्तरूपसे उपायभूत जो  
ओंकार है, उसकी कालान्तरमें मुक्तिरूप फल देने-  
वाली वही उपासना, योगधारणासहित कहनी है ।  
तथा उसके प्रसङ्ग और अनुप्रसङ्गमें आनेवाली बातें  
भी कहनी हैं । इसलिये आगेका ग्रन्थ आरम्भ किया  
जाता है—

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ।

मूर्ध्न्याधायान्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥ १२ ॥

द्वाराणि सर्वाणि च तानि द्वाराणि च  
एणि उपलब्धौ तानि सर्वाणि संयम्य  
कृत्वा, मनो हृदि हृदयपुण्डरीके निरुध्य  
कृत्वा निष्प्रचारम् आपाद्य, तत्र वशी-  
मनसा हृदयाद् ऊर्ध्वगामिन्या नाड्या  
आरुह्य मूर्ध्नि आवाय आत्मनः प्रागम्  
प्रवृत्तो योगधारणां धारयितुम् ॥ १२ ॥

समस्त द्वारोंका अर्थात् शिपोंकी उपलब्धिसे  
द्वाररूप जो समस्त इन्द्रियगोष्ठक हैं उन सधरा संयम  
करके, एवं मनको हृदयकमलमें निरुद्ध करके अर्थात्  
संकल्प-विकल्पसे रहित करके, फिर वराम किये हुए  
मनके सशरसे हृदयसे ऊपर जानेवाली नाडीद्वारा  
ऊपर चढ़कर अपने प्राणोंको मस्त कर्मे स्थापन करके  
योगधारणाको धारण करनेके लिये प्रवृत्त हुआ साधक  
( परमपतिको प्राप्त होता है इस प्रकार अगले  
श्लोकसे सम्बन्ध है ) ॥ १२ ॥

तत्र एव च धारयन्—

ओमित्येकाक्षरं

ब्रह्म

व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३ ॥

ओम् इति एकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणः अभिधानमूतम्

ओंकारं व्याहरन् उच्चारयन् तदर्थमूतं माम् ईश्वरम्

अनुस्मरन् अनुचिन्तयन् यः प्रयाति त्रियते,

स त्यजन् परित्यजन् देहं शरीरम्, त्यजन्

देहम् इति प्रयाणविशेषणार्थं देहत्यागेन प्रयाणम्

आत्मनो न स्वरूपनाशेन इत्यर्थः । स एवं

त्यजन् याति गच्छति परमां प्रकृष्टां गतिम् ॥ १३ ॥

‘ओम्’ इस एक अक्षररूप ब्रह्मका अर्थात् ब्रह्मके

स्वरूपका लक्ष्य करानेवाले ओंकारका उच्चारण

करता हुआ और उसके अर्थरूप मुझ ईश्वरका चिन्तन

करता हुआ जो पुरुष शरीरको छोड़कर जात

अर्थात् मरता है,

वह इस प्रकार शरीरको छोड़कर जानेवाला

गतिको पाता है । यहाँ ‘त्यजन्देहम्’ यह शिरो

‘मरण’का लक्ष्य करानेके लिये है । अभिप्राय यह है

देहके त्यागसे ही आत्माका मरण है, सत्यसे

नाशसे नहीं ॥ १३ ॥

किं च—

तथा—

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

अनन्यचेता न अन्यविषये चेतो यस्य सः

अयम् अनन्यचेता योगी सततं सर्वदा यो मां

परमेश्वरं स्मरति नित्यशः ।

सततम् इति नैरन्तर्यम् उच्यते । नित्यशः

इति दीर्घकालत्वम् उच्यते । न षण्मासं सर्वत्सरं

या किं तर्हि यावज्जीवं नैरन्तर्येण यो मां

स्मरति इत्यर्थः ।

मय्य योगिनः अहं सुलभः सुखेन लभ्यः

पार्थ नित्ययुक्तस्य सदा समाहितस्य योगिनः ।

त एवम् अतः अनन्यचेताः सन् मयि सदा

समाहितो भवेत् ॥ १४ ॥

अनन्यचित्तवाला अर्थात् जिसका चित्त अन्य

किसी भी विषयका चिन्तन नहीं करता, ऐसा जो

योगी सर्वदा निरन्तर प्रतिदिन मुझ परमेश्वरका स्मरण

किया करता है ।

यहाँ ‘सततम्’ इस शब्दसे निरन्तरताका अर्थ

है और ‘नित्यशः’ इस शब्दसे दीर्घकालका अर्थ

है, अतः यह समयसमय चाहिये कि छः महीने से

एक वर्ष ही नहीं किन्तु जीवनपर्यन्त जो नित्य

मेरा स्मरण करता है ।

हे पार्थ ! उस नित्य-समाधिरूप योगीके लिये मैं

सुलभ हूँ । अर्थात् उसको मैं अनागत प्रप्त हो

जाता हूँ । जब कि यह बात है, इसलिये (भक्त

को) अनन्य चित्तवाला होकर सदा मैं मुझे

समाहितचित्त रहना चाहिये ॥ १४ ॥

तव सौलभ्येन किं स्यात्, इति उच्यते ।  
मृणु तद् मम सौलभ्येन यद् भवति—

आपके सुलभ हो जानेसे क्या होगा ? इसपर कहते हैं कि मेरी सुलभ प्राप्तिसे जो होता है, वह सुन—

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशान्तम् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमां गताः ॥ १५ ॥

माम् उपेत्य माम् ईश्वरम् उपेत्य मद्भावात्  
आपाद्य पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिं न प्राप्नुवन्ति ।

मुझ ईश्वरको पाकर अर्थात् मेरे भावको प्राप्त करके फिर ( वे महापुरुष ) पुनर्जन्मको नहीं पाते ।

किंविशिष्टं पुनर्जन्म न प्राप्नुवन्ति इति  
तद्विशेषणम् आह—

किस प्रकारके पुनर्जन्मको नहीं पाते, यह स्पष्ट करनेके लिये उसके विशेषण बतलाते हैं—

दुःखालयं दुःखानाम् आप्मात्मिकादीनाम्  
आलयम् आश्रयम् आलीयन्ते यस्मिन् दुःखास्ति  
इति दुःखालयं जन्म । न केवलं दुःखालयम्  
अशाश्वतम् अनवस्थितरूपं च न आप्नुवन्ति  
ईदृशं पुनर्जन्म महात्मानो यतयः संसिद्धिं  
मोक्षाख्यां परमां प्रकृष्टां गताः प्राप्ताः ये पुनः  
सां न प्राप्नुवन्ति ते पुनः आवर्तन्ते ॥ १५ ॥

आप्मात्मिका आदि तीनों प्रकारके दुःखोंका जो स्थान—आधार है अर्थात् समस्त दुःख जिसमें रहते हैं; केवल दुःखोंका स्थान ही नहीं जो अशाश्वत भी है अर्थात् जिसका स्वरूप स्थिर नहीं है; ऐसे पुनर्जन्मको मोक्षरूप परम भोग सिद्धिको प्राप्त हुए महात्मा—संन्यासीगण नहीं पाते । परन्तु जो मुझे प्राप्त नहीं होते वे फिर संसारमें आते हैं ॥ १५ ॥

किं पुनः त्वत्तः अन्यत् प्राप्ताः पुनः आवर्तन्ते  
इति उच्यते—

तो क्या आपके सिवा अन्य स्थानको प्राप्त होनेवाले पुरुष फिर संसारमें आते हैं ? इसपर कहा जाता है—

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः

पुनरावर्तिनोऽर्जुन ।

मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

आब्रह्मभुवनाद् भवन्ति यस्मिन् भूतानि  
इति भुवनं ब्रह्मभुवनं ब्रह्मलोक इत्यर्थः ।

जिसमें प्राणी उत्पन्न होते और निवास करते हैं उसका नाम भुवन है, ब्रह्मलोक ब्रह्मभुवन कहलाता है ।

आब्रह्मभुवनाद् सह ब्रह्मभुवनेन लोकाः सर्वे  
पुनरावर्तिनः पुनरावर्तनसम्भावाद् हे अर्जुन ।  
माम् एकम् उपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म पुनरुत्पत्तिः  
न विद्यते ॥ १६ ॥

हे अर्जुन ! ब्रह्मलोकपर्यन्त अर्थात् ब्रह्मलोकसहित समस्त लोक पुनरावर्ती हैं अर्थात् जिनमें जाकर फिर संसारमें जन्म लेना पड़े, ऐसे हैं । परन्तु हे कुन्तीपुत्र ! केवल एक—मुझे प्राप्त होनेपर फिर पुनर्जन्म—पुनरुत्पत्ति नहीं होती ॥ १६ ॥

प्रलोकसहिता लोकाः कस्मात्  
पुनरावर्तिनः कालपरिच्छिन्नत्वात्, कथम्—

प्रलोकसहित समस्त लोक पुनरावर्ती किम-  
कारणसे हैं ! कालसे परिच्छिन्न हैं इन्द्रिये; कालसे  
परिच्छिन्न कैसे हैं !—

सहस्रयुगपर्यन्तमहर्षद्रक्षणो

विदुः ।

रात्रिं युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

सहस्रयुगपर्यन्तं सहस्रं युगानि पर्यन्तः पर्यव-  
सानं यस्य अहः तद् अहः सहस्रयुगपर्यन्तं ब्रह्मणः  
प्रजापतेः चिराजो विदुः ।

महा—प्रजापति अर्थात् विराट्के एक दिनको, एक  
सहस्रयुगकी अवधिवाला अर्थात् जिसका एक सह-  
युगमें अन्त हो, ऐसा समझते हैं ।

रात्रिम् अपि युगसहस्रान्ताम् अहःपरिमाणाम्  
एव ।

तथा ब्रह्माकी रात्रिको भी सहस्रयुगकी अवधिवाली  
अर्थात् दिनके बराबर ही समझते हैं ।

के विदुः इति आह—

ऐसा कौन समझते हैं ! सो कहते हैं—

ते अहोरात्रविदः कालसंख्याविदो जना इत्यर्थः ।  
यत एवं कालपरिच्छिन्नाः ते अतः पुनरा-  
वर्तिनो लोकाः ॥ १७ ॥

वे दिन और रातके तत्त्वको जाननेवाले, अर्थात्  
कालके परिमाणको जाननेवाले योगीजन ऐसे  
जानते हैं । इस प्रकार कालसे परिच्छिन्न होनेके कारण  
वे सभी लोक पुनरावृत्तिवाले हैं ॥ १७ ॥

प्रजापतेः अहनि यद् भवति रात्रौ च तद्  
उच्यते—

प्रजापतिके दिनमें और रात्रिमें जो कुछ होता  
है उसका वर्णन किया जाता है—

अव्यक्ताद् व्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे ।

रात्र्यागमे प्रलीयन्ते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

अव्यक्ताद् अव्यक्तं प्रजापतेः स्वापावस्या  
ससाद् अव्यक्ताद् व्यक्तयो व्यज्यन्ते इति  
व्यक्तयः । स्वावरजङ्गमलक्षणाः सर्वाः प्रजाः  
प्रभवन्ति अभिव्यज्यन्ते, अह्ना आगमः अहरागमः  
तस्मिन् अहरागमे काले ब्रह्मणः प्रबोधकाले ।

दिनके आरम्भकालका नाम 'अहरागम' है, रात्रि  
के दिनके आरम्भकालमें अर्थात् ब्रह्मके प्रबोधकालमें  
अव्यक्तसे—प्रजापतिकी निदावरणामे समस्त  
व्यक्तियों—स्वावर-जङ्गमरूप समस्त प्रजा उदभव  
होती है—प्रकट होती हैं । जो व्यक्त—प्रकट होती  
है, उसका नाम व्यक्ति है ।

तथा रात्र्यागमे ब्रह्मणः स्वापकाले प्रलीयन्ते  
सर्वा व्यक्तयः तत्र एव पूर्वोक्ते अव्यक्त-  
संज्ञके ॥ १८ ॥

तथा रात्रिके आनेपर—ब्रह्मके शयन करनेके  
समय उस पूर्वोक्त अव्यक्त नामक प्रकटती  
निदावरणामें ही समस्त प्राणी लीन हो जाते हैं ॥ १८ ॥

अकृताभ्यामभकृतविप्रणाशदोषपरिहारार्थम्,  
बन्धमोक्षशास्त्रप्रवृत्तिसाफल्यप्रदर्शनार्थम् अवि-  
द्यादिक्लेशमूलकमार्थवशात् ॥ अवशो  
भूतप्राप्तो भूत्वा भूत्वा प्रलीयते इति अतः  
संसारे वैशम्पप्रदर्शनार्थं च इदम् आह—

भूतप्राप्तः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ।

रात्र्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १९ ॥

भूतप्राप्तो भूतसमुदायः स्यादरजङ्गमलक्षणो  
यः पूर्वसिन् कल्पे आसीत् स एव अपि न अन्यो  
भूत्वा भूत्वा अहरागमे प्रलीयते पुनः पुनः  
रात्र्यागमे अहः क्षये अवशः अस्ततन्त्र एव पार्थ,  
प्रभवति अवश एव अहरागमे ॥ १९ ॥

न किन्ने कर्मोंका फल मिलना और किये हुए  
कर्मोंका फल न मिलना, इस दोषका परिहार  
करनेके लिये, बन्धन और मुक्तिका मार्ग बतलाने-  
वाले शास्त्रवाक्योंकी सफलता दिखानेके लिये और  
‘अविद्यादि पञ्च-क्लेशमूलक कर्मसंस्कारोंके वशमें  
पड़कर पराधीन हुआ प्राणी-समुदाय बारंबार उत्पन्न  
हो-होकर छय हो जाता है’—इस प्रकारके कथनसे  
संसारमें वैशम्प दिखलानेके लिये यह कहते हैं—

जो पहले कल्पमें था, वही—दूसरा नहीं—यह  
स्यादर-जङ्गमरूप भूतोंका समुदाय ब्रह्माके दिनके  
आरम्भमें, बारंबार उत्पन्न हो-होकर दिनकी समाप्ति  
और रात्रिका प्रवेश होनेपर पराधीन हुआ ही बारंबार  
छय होता जाता है और फिर उसी प्रकार विवश होकर  
दिनके प्रवेशकाळमें पुनः उत्पन्न होता जाता है ॥ १९ ॥

यद् उपन्यस्तम् अक्षरं तस्य प्राप्त्युपायो  
निर्दिष्टः ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इत्यादिना । अथ  
इदानीम् अक्षरस्य एव स्वरूपनिर्दिष्टिषया इदम्  
उच्यते अनेन योगमार्गेण इदं गन्तव्यम् इति—

जिस अक्षरका पहले प्रतिपादन किया था उसकी  
प्रतिकर उपाय ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इत्यादि कथनसे  
बतला दिया । अब उसी अक्षरके स्वरूपका निर्देश  
करनेकी इच्छासे यह बतलाया जाता है कि इस  
योगमार्गद्वारा अनुक्त वस्तु मिलती है—

परत्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तोऽव्यक्तात्सनातनः ।

यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

परो व्यतिरिक्तो मित्रः । कुतः तस्मात्  
पूर्वोक्तात् । ॥ शब्दः अक्षरस्य विवक्षितस्य  
अव्यक्ताद् वैलक्षण्यप्रदर्शनार्थः । भावः अक्ष-  
राख्यं परं ब्रह्म ।

व्यतिरिक्तत्वे सति अपि सालक्षण्यप्रसङ्गः  
अस्ति इति तद्विनिवृत्त्यर्थम् आह—अन्य इति ।  
अन्यो विलक्षणः ॥ च अन्यकः अनिन्द्रिय-  
गोचरः ।

‘तु’ शब्द यहाँ आगे वर्णन किये जानेवाले अक्षर-  
की उस पूर्वोक्त अव्यक्तसे विवक्षणा दिखलानेके लिये  
है । ( वह अन्यक ) भाव यानी अक्षरनामक पदम  
परमात्मा अन्यत् मित्र है । किसने ? उस पहले कहे  
हुए अव्यक्तसे ।

मित्र होनेपर भी किसी प्रकार समानता हो  
सकती है ! इस शंकाकी निवृत्तिके लिये कहते हैं  
कि वह इन्द्रियोंसे प्रत्यक्ष न होनेवाला अव्यक्तभाव  
अन्य—दूसरा है अर्थात् सर्वका विवक्षण है ।



परः तस्माद् इति उक्तम्, कस्मात् पुनः परः,  
पूर्वोक्ताद् भूतग्रामभीजमृताद् अविद्यालय-  
णाद् अव्यक्तात् । सनातनः चिरंतनः । यः स  
भावः सर्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिषु नश्यत्सु न  
विनश्यति ॥ २० ॥

उससे पर है ऐसा कहा, सो किससे पर है !  
वह उस पूर्वोक्त भूत-समुदायके बीजभूत अविद्या-  
रूप अव्यक्तसे परे है । ऐसा जो सनातन मात्र अर्थात्  
सदासे होनेवाला मात्र है, वह ब्रह्मादि समस्त प्राणिनों  
का नाश होनेपर भी नष्ट नहीं होता ॥ २० ॥

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥ २१ ॥

यः असौ अव्यक्तः अक्षर इति उक्तः तम एव  
अक्षरसंज्ञकम् अव्यक्तं भावम् आहुः परमां प्रकृष्टां  
गतिम् । यं भावं प्राप्य गत्वा न निवर्तन्ते संसाराय  
तद्धाम स्थानं परमं प्रकृष्टं मम विष्णोः परमं  
पदम् इत्यर्थः ॥ २१ ॥

जो वह 'अव्यक्त' 'अक्षर' ऐसे कहा पर है  
उसी अक्षर नामक अव्यक्तभावको परम-श्रेष्ठ गति  
कहते हैं । जिस परम भावको प्राप्त होकर (मनुष्य)  
फिर संसारमें नहीं छैटते, वह मेरा परम श्रेष्ठ स्थान  
है अर्थात् मुझ विष्णुका परमपद है ॥ २१ ॥

तल्लब्धेः उपाय उच्यते—

उस परमधामकी प्राप्तिका उपाय बतलाया  
जाता है—

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ २२ ॥

पुरुषः पुरि शयनात् पूर्णत्वाद् वा स परः  
पार्थ परो निरतिशयो यस्मात् पुरुषाद् न परं  
किंचित् स भक्त्या लभ्यः ॥ ज्ञानलक्षणया  
अनन्यया आत्मविषयया—यस्य पुरुषस्य  
अन्तःस्थानि मध्यस्थानि कार्यभूतानि भूतानि ।  
कार्यं हि कारणस्य अन्तर्भवति भवति ।  
येन पुरुषेण सर्वम् इदं जगत् ततं व्याप्तम्  
आकाशेन इव घटादि ॥ २२ ॥

शरीररूप पुरुषे शयन करनेसे या सर्वत्र परितः  
होनेसे परमात्माका नाम पुरुष है । हे पार्थ ! वह  
निरतिशयः परमपुरुष, जिससे पर (सूक्ष्मश्रेष्ठ)  
अन्य कुछ भी नहीं है, जिस पुरुषके अन्तर्गत समस्त  
कार्यरूप भूत स्थित हैं—क्योंकि कार्य करनेसे  
अन्तर्भवति हुआ करता है—और जिस पुरुषमें सब  
सारा संसार आवरणशरीरे घट आदिकी भाँति व्याप्त है ।  
ऐसा परमात्मा, अनन्य भक्तिसे अर्थात् आत्मनिष्ठ  
ज्ञानरूप भक्तिसे प्राप्त होने योग्य है ॥ २२ ॥

प्रकृतानां योगिनां प्रणवावेशितब्रह्मबुद्धीनां  
कालान्तरमुक्तिमात्रं ब्रह्मप्रतिपत्तये उत्तरो  
मार्गो वक्तव्य इति यत्र काले इत्यादि  
विवक्षितार्थसमर्पणार्थम् उच्यते । आवृत्तिमार्गो-  
पन्यास इतरमार्गस्तुत्यर्थः—

यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

यत्र काले प्रयाता इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

यत्र यस्मिन् काले तु अनावृत्तिम् अपुनर्जन्म  
आवृत्तिं तद्विपरीतां च एव । योगिन इति योगिनः

कर्मिणः च उच्यन्ते । कर्मिणः तु गुणतः 'कर्म-  
योगेन योगिनाम्, इति विशेषणाद् योगिनः ।

यत्र काले प्रयाता मृता योगिनः अनावृत्तिं  
यान्ति यत्र काले च प्रयाता आवृत्तिं यान्ति  
तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

जिन्होंने ओंकारमें ब्रह्मबुद्धि सम्पादन की है,  
जिन्हें कालान्तरमें मुक्ति मिलनेवाली है तथा, यहाँ  
जिनका प्रकरण चञ्चल रहा है, उन योगियोंकी ब्रह्म-  
प्राप्तिके लिये आगेका मार्ग बताना चाहिये । अतः  
विवक्षित अर्थको बतलानेके लिये ही 'यत्र काले'  
इत्यादि काले श्लोक कहे जाते हैं । यहाँ पुनरावर्त  
मार्गका वर्णन दूसरे मार्गकी स्तुति करनेके लिये  
किया गया है—

'यत्र काले' इस पदका व्यवधानयुक्त 'प्रयाताः'  
इस अगले पदसे सम्बन्ध है ।

जिस कालमें अनावृत्तिको—अपुनर्जन्मको और  
जिस कालमें आवृत्तिको—उससे विपरीत पुनर्जन्मको  
योगी लोग पाते हैं । 'योगिनः' इस पदसे कर्म  
करनेवाले कर्मी लोग भी योगी कहे गये हैं; क्योंकि  
'कर्मयोगेन योगिनाम्' इस विशेषणसे कर्मी भी किसी  
गुणविशेषसे योगी हैं ।

तात्पर्य यह है कि हे अर्जुन ! जिस कालमें मेरे हुए  
योगी लोग पुनर्जन्मको नहीं पाते और जिस कालमें  
मेरे हुए लोग पुनर्जन्म पाते हैं मैं अब उस कालका  
वर्णन करता हूँ ॥ २३ ॥

अग्निर्ज्योतिरहः शुक्रः पद्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥ २४ ॥

अग्निः कालामिमानीनी देवता तथा ज्योतिः  
देवता एव कालामिमानीनी । अथवा अग्नि-  
ज्योतिपी यथाश्रुते एव देवते ।

भूपसां तु निर्देशो 'यत्र काले' 'तं कालम्'

इति आश्रयणवद् ।

यहाँ अग्नि कालामिमानी देवताका वाचक है तथा  
ज्योति भी कालामिमानी देवताका ही वाचक है,  
अथवा अग्नि और ज्योति नामवाले दोनों प्रसिद्ध  
वैदिक देवता ही हैं ।

जिस वनमें आगके पेड़ अधिक होने हैं उसको  
जैसे आगका वन कहते हैं, उसी प्रकार यहाँ  
कालामिमानी देवताओंका वर्णन अधिक होनेसे  
'यत्र काले' 'तं कालम्' इत्यादि कालवाचक शब्दों-  
का प्रयोग किया गया है ।

तथा अहर्देवता अहः शुक्रः शुक्र-  
पक्षदेवता पण्मासा उत्तरायणं तत्र अपि देवता  
एव मार्गभूता इति स्थितः अन्यत्र न्यायः  
तत्र तस्मिन् मार्गे प्रयाता मृता गच्छन्ति ब्रह्म  
ब्रह्मविदो ब्रह्मोपासनपरा जनाः । क्रमेण इति  
वाक्यशेषः ।

न हि सद्योमुक्तिमाजां सम्यग्दर्शननिष्ठानां  
गतिः आगतिः वा कचिद् अस्ति 'न तस्य  
प्राणा उत्क्रामन्ति' इति श्रुतेः ब्रह्मसंलीनप्राणा  
एव ते ब्रह्ममया ब्रह्मभूता एव ते ॥ २४ ॥

( अभिप्राय यह कि जिस मार्गमें अहिदेवता  
ज्योतिदेवता, ) दिनका देवता, शुक्र-पक्षका देवता  
और उत्तरायणके छः महानोंका देवता है उस मार्गमें  
( अर्थात् उपर्युक्त देवताओंके अधिकारमें ) मरकर  
गये हुए ब्रह्मनेत्ता यानी ब्रह्मकी उपासनमें तथा  
हुए पुरुष क्रमसे ब्रह्मको प्राप्त होते हैं । यहाँ उत्तरायण  
मार्ग भी देवताका ही वाचक है, क्योंकि अन्यत्र  
( ब्रह्मसूत्रमें ) भी यही न्याय माना गया है ।

जो पूर्ण ज्ञाननिष्ठ सधोमुक्तिके पात्र होते हैं  
उनका आना-जाना कहीं नहीं होता ! कृति है  
कहती है, 'उसके प्राण निकलकर कहीं नहीं जाते'  
वे तो 'ब्रह्मसंलीनप्राण' अर्थात् ब्रह्म-  
रूप ही हैं ॥ २४ ॥

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः पण्मासा दक्षिणायनम् ।

तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्तते ॥ २५ ॥

धूमो रात्रिः धूमामिमानीनी रात्र्यमिमानीनी  
च देवता । तथा कृष्णः कृष्णपक्षदेवता । पण्मासा  
दक्षिणायनम् इति च पूर्ववत् देवता एव । तत्र  
चान्द्रमसि भवं चान्द्रमसं ज्योतिः फलम्  
इष्टादिकारी योगी कर्मी प्राप्य शुक्त्वा तत्त्वयाद्  
निवर्तते ॥ २५ ॥

जिस मार्गमें धूम और रात्रि है अर्थात्  
धिमानी और रात्रि-अधिमानी देवता हैं तथा कृष्ण  
अर्थात् कृष्णपक्षका देवता है एवं दक्षिणायनके ।  
महीने हैं अर्थात् पूर्ववत् दक्षिणायन मार्गमें  
देवता है, उस मार्गमें ( उन उपर्युक्त देवताओंके  
अधिकारमें मरकर ) गया हुआ योगी अर्थात् शुद्ध  
आदि कर्म करनेवाला कर्मी, चान्द्रमाकी ज्योति  
अर्थात् कर्मफलको प्राप्त होकर—ज्योत्स्ना उस क  
फलका क्षय होनेपर लौट आता है ॥ २५ ॥

शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्ययावर्तते पुनः ॥ २६ ॥

शुक्लकृष्णे शुक्ला च कृष्णा च शुक्लकृष्णे ।

ज्ञानप्रकाशपन्वान् शुक्ला तदमावान् कृष्णा ।

शुक्ल और कृष्ण ये दो मार्ग, अर्थात् ज्ञान  
ज्ञानका प्रकाश है—यह शुक्ल और जिसमें उसका  
अभाव है वह कृष्ण—ऐसे ये दोनों मार्ग शाश्वत हैं  
।

अधिकृतानां ज्ञानकर्मणोः न जगतः सर्वस्य एव  
एते गती संभवतः । शाश्वते नित्ये संसारस्य  
नित्यत्वाद् गते अभिप्रेते ।

तत्र एकया शुक्या याति अनावृत्तिम् अन्यया  
इतरया आवर्तते पुनः भूयः ॥ २६ ॥

यहाँ जगत्-सन्दर्भे जो ज्ञानी और कर्मा उपर्युक्त  
गतिके अधिकारी हैं उन्हींको समझना चाहिये, क्योंकि  
सारे संसारके लिये यह गति सम्भव नहीं है ।

उन दोनों मार्गोंमेंसे एक—शुक्रमार्गसे गया हुआ  
तो फिर लौटता नहीं है और दूसरे मार्गसे गया  
हुआ लौट आता है ॥ २६ ॥

नैते सृती पार्थ जानन्योगी मुह्यति कश्चन ।

तस्मात्सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवार्जुन ॥ २७ ॥

न एते यथोक्ते सृती मार्गो पार्थ जानन्  
संसारय एका अन्या मोक्षाय च इति योगी  
न मुह्यति कश्चन कश्चिद् अपि । तस्मात् सर्वेषु  
कालेषु योगयुक्तः समाहितो भव अर्जुन ॥ २७ ॥

हे पार्थ ! इन उपर्युक्त दोनों मार्गोंको इस प्रकार  
जाननेवाला कि 'एक पुनर्जन्मरूप संसारको देनेवाला  
है और दूसरा मोक्षका कारण है' कोई भी योगी  
मोहित नहीं होता । इसलिये हे अर्जुन ! तू सब  
समय योगयुक्त हो अर्थात् समाहित हो ॥ २७ ॥

भूय योगस्य माहात्म्यम्—

योगका माहात्म्य सुन—

वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् ।

अत्येति तत्सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम् ॥ २८ ॥

वेदेषु सम्यग् अधीतेषु यज्ञेषु च साद्रूप्येन  
अनुष्ठितेषु तपःसु च सुतप्तेषु दानेषु च सम्यग्  
दत्तेषु यद् एतेषु पुण्यफलं पुण्यस्य फलं पुण्यफलं  
प्रदिष्टं शास्त्रेण अत्येति अतीत्य गच्छति तत् सर्वं  
फलजातम् इदं विदित्वा सप्तप्रश्ननिर्णयद्वारेण उक्तं  
सम्यग् अवधार्य अनुष्ठाय योगी, परं प्रकृतम्  
ऐश्वर्यं स्थानम् उपैति प्रतिपद्यते, आपम् आदी  
भवं कारणं ब्रह्म इत्यर्थः ॥ २८ ॥

इसको जानकर अर्थात् इन सात प्रश्नोंके  
निर्णयद्वारा कहे हुए रहस्यको यथार्थ समझकर  
और उसका अनुष्ठान करके योगी पुरुष, मझी-  
मौति पड़े हुए वेद, श्रेष्ठ गुणोंसहित संपादन किये  
हुए पद, मझी प्रकार किये हुए तप और यथार्थ  
पात्रको दिये हुए दान इन सबका साक्ष्यों जो पुण्य-  
फल बनलाया है उस सबको अतिक्रम कर जाता है  
और आदिमें होनेकाले सबके कारणरूप परम श्रेष्ठ  
ऐश्वर्य-पदको अर्थात् ब्रह्मको पा लेता है ॥ २८ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्रयां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि

श्रीमद्भगवद्गीताप्रणिपत्यु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-

संवादे तारकब्रह्मयोगो नामाष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

## नवमोऽध्यायः

अष्टमे नाडीद्वारेण धारणायोगः सगुण  
उक्तः । तस्य च फलम् अग्न्यर्चिरादिक्रमेण  
कालान्तरे ब्रह्मप्राप्तिलक्षणम् एव अनावृत्तिरूपं  
निर्दिष्टम् ।

तत्र अनेन एव प्रकारेण मोक्षप्राप्तिफलम्  
अधिगम्यते न अन्यथा इति तदाशङ्का-  
व्याविष्टत्वा—

श्रीभगवानुवाच—

इदं तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १ ॥

इदं ब्रह्मज्ञानं वक्ष्यमाणम् उक्तं च पूर्वेषु  
अध्यायेषु तद् बुद्धौ संनिधीकृत्य इदम् इति  
आह तु शब्दो विशेषनिर्धारणार्थः ।

इदम् एव सम्यग्ज्ञानं साक्षाद् मोक्षप्राप्ति-  
साधनम् 'वासुदेवः सर्वमिति' 'आत्मेवेदं सर्वम्'  
(बृह० ७०२।४।६) 'एकमेवाद्वितीयम्' (छा० ३०  
६।२।१) इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । न अन्यत् ।  
'अयं येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्य-

लोक्य भवन्ति' इत्यादिश्रुतिभ्यः च ।

ते तुभ्यं गुह्यतमं गोप्यतमं प्रवक्ष्यामि कथ-  
यिष्यामि अनमूये असूयारहिताय ।

किं तत्, ज्ञानम्, किंविनिष्टं विज्ञानसहितम्  
अनुभवयुक्तम् ।

आठवें अध्यायमें सुवृत्ता नाडीद्वारा धारणासे  
अंगोसहित वर्णन किया है और उसका  
अग्नि, ज्योति आदिकी प्राप्तिके क्रमसे वास्तविक  
ब्रह्म-प्राप्तिरूप और अपुनरावृत्तिरूप दिखाने  
गया है ।

यहाँ ( यह शङ्का होती है कि ) क्या इस प्रकार  
साधन करनेसे ही मोक्ष प्राप्तिरूप फल मिलता है ?  
किसी प्रकारसे नहीं मिलता ? इस शङ्काको नि-  
करनेकी इच्छासे श्रीभगवान् बोले—

जो ब्रह्मज्ञान आगे कहा जायगा और जो कि पूर्व  
अध्यायोंमें भी कहा जा चुका है, उसको बुद्धि  
सामने रखकर यहाँ 'इदम्' शब्दका प्रयोग किया है ।  
'तु' शब्द अन्यान्य ज्ञानोंसे इसे अच्छा करने  
विशेषतासे लक्ष्य करानेके लिये है ।

यही यथार्थ ज्ञान साक्षाद् मोक्षप्राप्ति साधन  
है । जो कि 'सर्व कुछ वासुदेव ही है' 'आत्मा ही  
यह समस्त जगत् है' 'ब्रह्म अद्वितीय एक ही है'  
इत्यादि श्रुति-स्मृतिओंसे दिखाया गया है, ( जो  
अतिरिक्त ) और कोई ( मोक्षकर साधन ) नहीं है ।  
'जो इससे विपरीत जानते हैं, वे भ्रमनेसे निश्चय  
अपना स्वामी माननेवाले मनुष्य विनाशशील  
लोकोंको प्राप्त होते हैं' इत्यादि श्रुतिओंमें भी यही  
सिद्ध होना है ।

तुझ असूयारहित भक्तके मैं यह और  
गोपनीय विषय कहूँगा ।

यह क्या है ? ज्ञान । कैसा ज्ञान ? निःस्पृह  
अर्थात् अनुभवसहित ज्ञान ।

यद् ज्ञानं ज्ञात्वा प्राप्य मोक्षसे अशुभात्  
संसारवन्धनात् ॥ १ ॥

जिस ज्ञानको जानकर अर्थात् पाकर तू  
संसाररूप बन्धनसे मुक्त हो जायगा ॥ १ ॥

तत् च—

बह ज्ञान—

राजविद्या राजगुह्यं

पवित्रमिदमुत्तमम् ।

प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं

सुसुखं कर्तुमन्ययम् ॥ २ ॥

राजविद्या विद्यानां राजा दीप्यति ज्ञयत्वात् ।  
दीप्यते हि इयम् अतिशयेन ब्रह्मविद्या  
सर्वविद्यानाम् ।

अतिशय प्रकाशयुक्त होनेके कारण समस्त  
विद्याओंका राजा है । ब्रह्मविद्या सब विद्याओंमें  
अतिशय देदीप्यमान है यह प्रसिद्ध ही है ।

तथा राजगुह्यं गुह्यानां राजा । पवित्रम् पावनम्  
इदम् उत्तमं सर्वेषां पावनानां शुद्धिकारणम् इदं  
ब्रह्मज्ञानम् उत्कृष्टतमम् । अनेकजन्मसहस्र-  
संश्रितम् अपि धर्माधर्मादि समूलं कर्म ध्वन-  
मात्राद् मसीकरोति यतः अतः किं तस्य  
पावनत्वं वक्तव्यम् ।

तथा ( यह ज्ञान ) समस्त गुप्त रहनेयोग्य  
भावोंका भी राजा है । एवं यह बड़ा पवित्र और  
उत्तम भी है, अर्थात् सम्पूर्ण पवित्र करनेवालोंको  
पवित्र करनेवाला यह ब्रह्मज्ञान सबसे उत्कृष्ट है ।  
जो अनेक सहस्र जन्मोंमें इकट्ठे हुए पुण्य-पापादि  
कर्मोंको क्षणमात्रमें मूलसहित भस्म कर देता है  
उसकी पवित्रताका क्या कहना है ?

किं च प्राप्यक्षावगमं प्रत्यक्षेण सुखादेः इव  
अवगमो यस्य तत् प्रत्यक्षावगमम् ।

साथ ही यह ज्ञान प्रत्यक्ष अनुभवमें  
आनेवाला है, अर्थात् सुख आदिकी भाँति जिसका  
प्रत्यक्ष अनुभव हो सके, ऐसा है ।

अनेकगुणवतः अपि धर्मविरुद्धत्वं दृष्टं न  
इथा आत्मज्ञानं धर्मविरोधि किन्तु धर्म्यं  
रमाद् अनपेक्षम् ।

अनेक गुणोंसे युक्त वस्तुका भी धर्मसे विरोध  
देखा जाता है; परन्तु आत्मज्ञान उनकी तरह  
धर्मविरोधी नहीं है बल्कि धर्म्य—धर्ममय है अर्थात्  
धर्मसे युक्त है ।

एवम् अपि स्याद् दुःसंपाद्यम् इति अत आह  
सुखं कर्तुं यथा रत्नविवेकविज्ञानम् ।

ऐसा पदार्थ भी दुःसंपाद्य ( प्राप्त करनेमें बड़ा  
कठिन ) हो सकता है । इसलिये कहते हैं कि  
यह ज्ञान रत्नोंके विवेक-विज्ञानकी भाँति समझनेमें  
बड़ा सुगम है ।

तत्र अल्पायासानां कर्मणां सुखसंपादानाम्  
रूपफलत्वं दुष्कराणां च महाफलत्वं दृष्टम्  
तद् इदं तु सुखसंपाद्यत्वात् फलसुखाद् व्येति  
तं प्राप्तम् अत आह—

परन्तु संसारमें अल्प परिश्रमसे सुखपूर्वक सम्पन्न  
होनेवाले कर्मोंका अन्य फल और कठिनतासे सम्पन्न  
होनेवाले कर्मोंका महान् फल देखा गया है, अतः  
यह ज्ञान भी सुगमतासे सम्पन्न होनेवाला होनेके  
कारण अपने फल-प्राप्त क्षय होनेपर क्षीय हो  
जायगा, ऐसी चट्टा प्राप्त होनेपर कहते हैं—

अव्ययं न अस्य फलतः कर्मवद् व्ययः  
अस्ति इति अव्ययम् अतः श्रद्धेयम् आत्म-  
ज्ञानम् ॥ २ ॥

यह ज्ञान अव्यय है अर्थात् कर्मों से भरी  
फलनाशके द्वारा इसका नाश नहीं होता । अतः  
यह आत्मज्ञान श्रद्धा करने योग्य है ॥ २ ॥

ये पुनः—

परन्तु जो—

अश्रद्धाघानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परंतप ।

अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥ ३ ॥

अश्रद्धाघानाः श्रद्धाचिरहिता आत्मज्ञानस्य  
धर्मस्य अस्य स्वरूपे तत्फले च नास्तिकाः  
पापकारिणः असुराणाम् उपनिषद् देहमात्रात्म-  
दर्शनम् एव प्रतिपन्ना असुवृषः पुरुषाः परंतप  
अप्राप्य मां परमेश्वरं मत्प्राप्तौ न एव आशङ्का  
इति मत्प्राप्तिमार्गसाधनभेदभक्तिमात्रम् अपि  
अप्राप्य इत्यर्थः । निवर्तन्ते निश्चयेन आवर्तन्ते ।

क, मृत्युसंसारवर्त्मनि मृत्युयुक्तः संसारो  
मृत्युसंसारः तस्य वर्त्म नरकतिर्यगादिप्राप्ति-  
मार्गः तस्मिन् एव वर्तन्ते इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इस आत्मज्ञानरूप धर्मकी श्रद्धासे रहित हैं  
अर्थात् इसके स्वरूपमें और फलमें आस्तिक माने  
रहित हैं—नास्तिक हैं वे असुरोंके सिद्धान्तों  
अनुवर्तन करनेवाले देहमात्रको ही आत्मा समझने-  
वाले एवं पापकर्म करनेवाले इन्द्रियबोझा मनुष्य  
हैं परन्तप ! मुझ परमेश्वरको प्राप्त न होकर—मेरी  
प्राप्तिकी तो उनके लिये आशङ्का भी नहीं हो  
सकती, मेरी प्राप्तिके मार्गकी साधनरूप भक्तिकी  
भी प्राप्त न होकर—निश्चय ही घूमते रहते हैं ।

कहाँ घूमते रहते हैं ! मृत्युयुक्त संसारके मर्ममें,  
अर्थात् जो संसार मृत्युयुक्त है उस मृत्युसंसारके  
नरक और पशु-पक्षी आदि वोनियोंकी प्राप्तिरूप  
मार्गमें वे बारंबार घूमते रहते हैं ॥ ३ ॥

स्तुत्या अर्जुनम् अभिमुखीकृत्य आह—

इस प्रकार ज्ञानकी प्रशंसाद्वारा अर्जुनको समुत्-  
करके कहते हैं—

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः ॥ ४ ॥

मया मम यः परो भावः तेन तत् व्याप्तं  
सर्वम् इदं जगद् अव्यक्तमूर्तिना न व्यक्ता मूर्तिः  
स्वरूपं यस्य मम सः अहम् अव्यक्तमूर्तिः  
तेन मया अव्यक्तमूर्तिना कर्णगोचरस्वरूपेण  
इत्यर्थः ।

तस्मिन् मयि अव्यक्तमूर्ति स्थितानि  
सर्वभूतानि सर्वभूतानि सर्वभूतानि ।

मुझ अव्यक्तस्वरूप परमात्माद्वारा अर्थात् मेरा जो  
परमभाव है, जिसका स्वरूप प्रत्यक्ष नहीं है पर-  
मन, बुद्धि और इन्द्रियोंका विषय नहीं है, ऐसे इस  
अव्यक्तमूर्तिद्वारा यह समस्त जगत् व्याप्त है—  
परिपूर्ण है ।

उस अव्यक्तस्वरूप मुझ परमात्माके अन्तर्गत  
सर्वभूतानि समस्त प्राणी स्थित हैं ।

न हि निरात्मकं किंचिद् भूतं व्यवहाराय  
अवकल्पते अतो मत्स्थानि मया आत्मना  
आत्मवन्धेन स्थितानि अतो मयि स्थितानि इति  
उच्यन्ते ।

तेषां भूतानाम् अहम् एव आत्मा इति अतः  
तेषु स्थित इति मूढयुदीनाम् अवमासते । अतः  
ब्रवीमि न च अहं तेषु भूतेषु अवस्थितः, मूर्तवत्  
संश्लेषमात्रेण आकाशस्य अपि अन्तरतमो  
हि अहम् । न हि असंसर्गि वस्तु क्वचिद्  
आधेयमात्रेण अवस्थितं भवति ॥ ५ ॥

क्योंकि कोई भी निर्जीव प्राणी व्यवहारके योग्य  
नहीं समझा जाता । अतः वे सब मुझमें स्थित हैं  
अर्थात् मुझ परमात्मासे ही आत्मबन्ध हो रहे हैं,  
इसलिये मुझमें स्थित कहे जाते हैं ।

उन भूतोंका वास्तविक स्वरूप मैं ही हूँ इसलिये  
अज्ञानियोंको ऐसी प्रतीति होती है कि मैं उनमें  
स्थित हूँ, अतः कहता हूँ कि मैं उन भूतोंमें स्थित  
नहीं हूँ । क्योंकि साकार वस्तुओंकी भाँति मुझमें  
संसर्गदोष नहीं है । इसलिये मैं बिना संसर्गके सूक्ष्मभावसे  
आकाशके भी अन्तर्गामी हूँ । सद्ब्रह्म वस्तु कहीं  
भी आधेयभावसे स्थित नहीं होती, यह प्रसिद्ध है ॥ ५ ॥

अत एव असंसर्गित्वाद् मम—

मैं असंसर्ग हूँ इसलिये—

न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ।

भूतभृज च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥ ५ ॥

न च मत्स्थानि भूतानि ब्रह्मादीनि पश्य मे  
योगं युक्तिं घटनं मे मम ऐश्वर्य ईश्वरस्य इमम्  
ऐश्वरं योगम् आत्मनो याथात्म्यम् इत्यर्थः ।

तथा च श्रुतिः असंसर्गित्वाद् असङ्गतां  
दर्शयति 'असङ्गो न हि सञ्जते' (बृह० उ० ३।१।  
२६) इति ।

इदं च आश्चर्यम् अन्यत् पश्य भूतमृद् असङ्गः  
अपि सन् भूतानि विभर्ति न च भूतस्थो  
रथोक्तेन न्यायेन दर्शितत्वाद् भूतस्थत्वा-  
दुपपत्तेः ।

( वास्तवमें ) ब्रह्मादि सब प्राणी भी मुझमें स्थित  
नहीं हैं, व मेरे इस ईश्वरीय योग-युक्ति-घटनाको  
देख, अर्थात् मुझ ईश्वरके योगको यानी यपार्थ  
आत्मताको समझ ।

'संसर्गरहित आत्मा कहीं भी स्थित नहीं होता'  
यह श्रुति भी संसर्गरहित होनेके कारण ( आत्माकी )  
निर्लेपता दिखवाती है ।

यह और भी आश्चर्य देख कि भूतभावन मेरा आत्मा  
संसर्गरहित होकर भी भूतोंका भरण-पोषण करता  
रहता है परन्तु भूतोंमें स्थित नहीं है । क्योंकि  
परमात्माका भूतोंमें स्थित होना सम्भव नहीं, यह बात  
उपर्युक्त न्यायसे स्पष्ट दिखवाती जा चुकी है ।



इति लोकवद् अजानन् ।

तथा भूतभावो भूतानि भावयति उत्पाद-  
यति वर्धयति इति वा भूतभावनः ॥ ५ ॥

यथोक्तेन श्लोकद्वयेन उक्तम् अर्थं दृष्टान्तेन  
उपपादयन् आह—

यथाकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान् ।

तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥ ६ ॥

यथा लोके आकाशस्थित आकाशे स्थितो  
नित्यं सदा वायुः सर्वत्र गच्छति इति सर्वत्रगो  
महान् परिमाणतः तथा आकाशवत् सर्वत्रगते मयि  
असंश्लेषेण एव स्थितानि इति एवम् उपधारय  
जानीहि ॥ ६ ॥

कहते हैं, आत्मा अपने आपसे भिन्न है ऐसा समझने  
लोगोंकी भौति अज्ञानपूर्वक ऐसा नहीं कहते ।

जो मूर्खोंको प्रकट करता है—उत्पन्न करता है व  
बढ़ाता है उसको भूतभावन कहते हैं ॥ ५ ॥

उपर्युक्त दो श्लोकोंद्वारा बड़े हुए अर्थको  
दृष्टान्तसे सिद्ध करते हुए कहते हैं—

लोकमें जैसे ( यह प्रसिद्ध है कि ) सब बड़े  
विचरनेवाला परिमाणमें अनि महान् वायु हर  
आकाशमें ही स्थित है, वैसे ही आकाशके रूप  
सर्वत्र परिपूर्ण मुझ परमात्मानमें समस्त मूल  
भावसे स्थित हैं, ऐसा तू जान ॥ ६ ॥

एवं वायुः आकाशे इव मयि स्थितानि  
सर्वभूतानि स्थितिकाले तानि—

इस प्रकार जगत्के स्थितिकालमें, आकाशमें  
वायुकी भौति, मुझमें स्थित जो समस्त मूल हैं—

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यान्ति मामिकाम् ।

कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं त्रिगुणात्मिकाम्  
अपरां निकृष्टां यान्ति मामिकां मदीयां कल्पक्षये  
प्रलयकाले । पुनः भूयः तानि भूतानि उत्पत्ति-  
काले कल्पादौ विसृजामि उत्पादयामि अहं  
पूर्ववत् ॥ ७ ॥

सम्पूर्ण प्राणी, हे कुन्तीपुत्र । प्रलयराजमें मेरी  
त्रिगुणमयी—अपरा—निकृष्ट प्रकृतिको प्राप्त हो जाने  
हैं और फिर कल्पके आदिमें अर्थात् उत्पत्तिराजमें  
मैं पहलेकी भौति पुनः उन प्राणिपदोंको रचना ई—  
उत्पन्न करता हूँ ॥ ७ ॥

एवम् अविद्यालक्षणम्—

। इस प्रकार अविधारूप—

प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनः पुनः ।

भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्वशात् ॥ ८ ॥

प्रकृतिं स्वां स्वीयाम् अवष्टभ्य वशीकृत्य  
विसृजामि पुनः पुनः प्रकृतितो जातं भूतग्रामं  
भूतसमुदायम् इमं वर्तमानं कृत्स्नं समग्रम्  
अवशम् अस्वतन्त्रम् अविद्यादिदोषैः परवशीकृतं  
प्रकृतेः वशात् स्वभाववशात् ॥ ८ ॥

अपनी प्रकृतिको बशमें परबने, मैं प्राणियों  
उत्पन्न हुए इस विद्यमान समग्र अलक्ष्य भूत-  
समुदायको, जो कि स्वभाववशा अविद्यादि दोषोंसे  
परवश हो रहा है, बारंबार रचना हूँ ॥ ८ ॥

तर्हि तस्य ते परमेश्वरस्य भूतग्रामं विषमं  
ततः तन्निमित्ताभ्यां धर्माधर्मभ्यां संबन्धः  
इ इति इदम् आह भगवान्—

तब तो भूतसमुदायकी विषम रचनेवाले आप  
परमेश्वरका उस विषम रचनाजनित पुण्य-पापसे  
भी सम्बन्ध होता ही होगा ? ऐसी शङ्का होनेपर  
भगवान् ये वचन बोले—

न च मां तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ।

उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥ ९ ॥

न च माम् ईशं तानि भूतग्रामस्य विषम-  
सर्गनिमित्तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनंजय ।

हे धनंजय ! भूतसमुदायकी विषम रचना-  
निमित्तक वे कर्म, मुझ ईश्वरको बन्धनमें नहीं  
ढालते ।

तत्र कर्मणाम् असंबद्धत्वे कारणम् आह—

उन कर्मोंका सम्बन्ध न होनेमें कारण  
बतलाते हैं—

उदासीनवद् आसीनं यथा उदासीन उपेक्षकः  
यिद् तद्वद् आसीनस्य आत्मनः अवि-  
ह्यत्वाद्, असक्तं फलासङ्गरहितम् अभिमान-  
जितम् अहं करोमि इति तेषु कर्मसु ।

मैं उन कर्मोंमें उदासीनकी भाँति स्थित रहता हूँ  
अर्थात् आत्मा निर्विकार है, इसलिये जैसे कोई  
उदासीन-उपेक्षा करनेवाला स्थित हो, उसीकी भाँति  
मैं स्थित रहता हूँ । तथा उन कर्मोंमें फलसम्बन्धी  
आसक्तिसे और 'मैं करता हूँ' इस अभिमानसे भी मैं  
रहित हूँ ( इस कारण वे कर्म मुझे नहीं बाँधते ) ।

अतः अन्यस्य अपि कर्तृत्वमभिमानाभावः  
त्लासङ्गमावः च अवन्धकारणम् अन्यथा  
तर्मभिः बध्यते मूढः कोशकारवद् इति  
समिप्रायः ॥ ९ ॥

इससे यह अभिप्राय समझ लेना चाहिये कि  
कर्तापनके अभिमानका अभाव और फलसम्बन्धी  
आसक्तिका अभाव दूसरोंको भी बन्धनरहित कर  
देनेवाला है । इसके सिवा अन्य प्रकारसे किये हुए  
कर्मोंद्वारा मूर्ख लोग कोशकार ( देशवके कीड़े ) की  
भाँति बन्धनमें पड़ते हैं ॥ ९ ॥

तत्र भूतग्रामम् इमं विसृजामि उदासीनवद्  
आसीनम् इति च विरुद्धम् लज्यते इति तत्परिहा-

यही यह शङ्का होती है कि 'भूत भूतसमुदायकी  
में रचना हूँ' तथा मैं उदासीनकी भाँति स्थित रहना  
चाहूँ

मया सर्वानां दृष्टिमात्रस्वरूपेण अविक्रिया-  
त्मना अपरमेग मम माया त्रिगुणात्मिका  
अविद्यालक्षणा प्रकृतिः गूणैः उत्पादयति  
सचराचरं जगन् ।

तथा च मन्त्रवर्णः—‘एको देवः सर्वभूतेषु गूढः  
सर्वभार्या सर्वभूतान्तरात्मा । कर्माप्सुः सर्वभूताधि-  
पतिः साक्षी चेता वेत्यत्र निर्गुणम् ॥’ (शं० उ०  
६।११) इति ।

हेतुना निमित्तेन अनेन अध्यक्षत्वेन कौन्तेय  
जगत् सचराचरं व्यक्ताव्यक्तात्मकं विपरिवर्तते  
सर्वासु अवस्थामु ।

दृष्टिकर्मत्वापत्तिनिमित्ता हि जगतः सर्वा  
प्रकृतिः अहम् इदं भोक्ष्ये पश्यामि इदं शृणोमि  
इदं सुखम् अनुभवामि दुःखम् अनुभवामि  
तदर्थम् इदं करिष्यामि एतदर्थम् इदं करिष्ये  
इदं ज्ञास्यामि इत्याद्या अवगतिनिष्ठा  
अवगत्यवसाना एव ।

‘यो अस्याध्यक्षः परमे व्योमन्’ (तै० ब्रा० २।८।८)

९) इत्यादयः च मन्त्रा एतम् अर्थं दर्शयन्ति ।

ततः च एकस्य देवस्य सर्वाध्यक्षभूत-  
चैतन्यमात्रस्य परमार्थतः सर्वभोगानभि-  
संबन्धिनः अन्यस्य चैतनान्तरस्य अभावे  
भोक्तुः अन्यस्य अभावात् किंनिमित्ता इयं  
सृष्टिः इति अत्र प्रश्नप्रतिवचने अनुपपन्ने ।

‘को अद्या वेद क इह प्रवोचत् कुत आजाता  
कुत इयं विमृष्टिः’ (तै० ब्रा० २।८।९)  
इत्यादिमन्त्रवर्णोक्त्यः ।

सब ओरमे प्रथमात्र ही जिसका स्वरूप है  
निर्विकारलक्षण मुझ अभिधानमे ( प्रेरित होकर )  
अविद्यात्मक मेरी त्रिगुणमयी माना-प्रकृति सत्त्व  
चराचर जगत्को उत्पन्न किया करती है ।

वेद-मन्त्र भी यही बात कहते हैं कि ‘समस्त  
भूतोंमें अहंभावसे रहनेवाला एक ही देव है  
जो कि सर्वव्यापी और सम्पूर्ण भूतोंमें  
मन्त्ररात्मा तथा कर्मोंका स्वामी, समस्त भूतोंका  
भाषा, साक्षी, चेतन, शुद्ध और निर्गुण है ।’

हे कुन्तीपुत्र ! इसी कारणसे अर्थात् मैं स्वयं  
अध्यक्ष हूँ इसीप्रिये चराचरसहित साकार-निर्गुण  
रूप समस्त जगत् सब अवस्थाओंमें परिवर्तित होता  
रहता है ।

क्योंकि जगत्की समस्त प्रकृतियों साक्षी-चेतने  
ज्ञानका विश्व बननेके लिये हो हैं । मैं यह कहूँ  
यह देखता हूँ, यह सुनता हूँ, अमुक सुखका अनुभव  
करता हूँ, दुःखका अनुभव करता हूँ, उसके लिये बहुत  
कार्य करूँगा, इसके लिये अमुक कार्य करूँगा, वह  
वस्तुको जानूँगा इत्यादि जगत्की समस्त प्रकृति  
ज्ञानाधीन और ज्ञानमें ही लय हो जानेवाली है ।

‘जो इस जगत्का अध्यक्ष साक्षी चेतन है वह  
परम हृदयाकाशमें स्थित है’ इत्यादि मन्त्र ।  
यही अर्थ दिखला रहे हैं ।

जब कि सबका अध्यक्षरूप चैतन्यमात्र एक दे  
वास्तवमें समस्त भोगोंके सम्बन्धमें रहित है और उक्त  
सिवा अन्य चेतन न होनेके कारण दूसरे भोक्तृ  
अभाव है तो यह सृष्टि किसके लिये है ? इस प्रश्न  
का प्रश्न और उसका उत्तर—यह दोनों ही नहीं हो  
सकते ( अर्थात् यह विषय अनिर्वचनीय है ) ।

‘( इसको ) साक्षात् कौन जानता है—यह  
विषयमें कौन कह सकता है ? यह जगत् कहते  
माया ? किस कारण यह रचना हुई ?’ इत्यादि  
मन्त्रोंसे ( यही बात कही गयी है ) ।

दर्शितं च भगवता 'अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन  
इत्यन्ति जन्तवः' इति ॥ १० ॥

इसके सिवा भगवान्ने भी कहा है कि 'अज्ञानसे  
ज्ञान आवृत हो रहा है इसलिये समस्त जीव  
मोहित हो रहे हैं' ॥ १० ॥

एवं मां नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्व-  
जन्तूनाम् आत्मानम् अपि सन्तम्—

इस प्रकार मैं यद्यपि नित्य-शुद्ध-बुद्ध-मुक्तस्वभाव  
तथा सभी प्राणियोंका आत्मा हूँ तो भी—

अवजानन्ति मां मूढा मानुषी तनुमाश्रितम् ।

परं भावमजानन्तो मम भूतमहेश्वरम् ॥ ११ ॥

अवजानन्ति अघज्ञां परिमवं कुर्यन्ति मां मूढा  
अविचेकिनो मानुषी मनुष्यसंमन्धिनीं तनुं देहम्  
आश्रितं मनुष्यदेहेन व्यवहरन्तस् इति एतत् ।  
परं प्रकृष्टं भावं परमात्मतत्त्वम् आकाशकल्पम्  
आकाशाद् अपि अन्तरतमम् अजानन्तो मम  
भूतमहेश्वरं सर्वभूतानां महान्तम् ईश्वरं स्वम्  
आत्मानम् ।

मूढ़—अविचेकी लोग मेरे सर्व छोकोंके महान्  
ईश्वरकल्प परमभावको अर्थात् स्वयं अपना आत्मा-  
रूप मैं परमात्मा सब प्राणियोंका महान् ईश्वर हूँ  
एवं आकाशकी भाँति बन्धिका आकाशकी अपेक्षा भी  
सूक्ष्मतर भावसे व्यापक हूँ—इस परम परमात्मतत्त्वको  
न जाननेके कारण मुझ मनुष्यदेहधारी परमात्माको  
गुच्छ समझते हैं अर्थात् मनुष्यरूपसे छोटा करते हुए  
मुझ परमात्माकी अवज्ञा—अनादर करते हैं ।

ततः च तस्य मम अवज्ञानमावनेन आहता  
घराकाः ते ॥ ११ ॥

इसलिये मुझ परमात्माके निरादरकी भावनासे वे  
पामर जीव ( व्यर्थ ) मारे हुए पड़े हैं ॥ ११ ॥

कथम्—

कथं—

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरी चैव प्रकृति मोहिनी श्रिताः ॥ १२ ॥

मोघाशा मूढा आशा आश्रितो देवां ते  
मोघाशाः । तथा मोघकर्माणो यानि च अग्नि-  
होत्रादीनि तैः अनुष्ठीयमानानि कर्माणि यानि  
च तेषां भगवत्परिमत्वाद् स्वात्मभूतस्य  
अवज्ञानाद् मोघानि एव निष्फलानि कर्माणि  
भवन्ति इति मोघकर्माणि ।

वे मोघाशा—बिनाश आशार्—व्यर्थ हो  
ऐसे व्यर्थ कर्मना करनेवाले और मोघकर्मा—व्यर्थ  
कर्म करनेवाले होते हैं; क्योंकि उनके द्वारा जो कुछ  
अग्निहोत्रादि कर्म किये जाते हैं वे सब अपने  
अन्तरात्मक स्वभावका अनादर करनेके कारण  
निष्फल हो जाते हैं । इसलिये वे मोघकर्मा होते हैं ।

तथा मोक्षज्ञाना निष्कलत्राणां ज्ञानम् अपि  
तेषां निष्कलम् एव स्यात् । विवेकस्य विगत-  
विवेकाः च ते भवन्ति इति अभिप्रायः ।

किं च ते भवन्ति राक्षसी राक्षसां प्रकृति  
स्वभावम् आधुनीम् अगुराणां च प्रकृति मोहिनी  
मोहकर्त्री देहात्मयादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि  
मिच्छि पिय स्वाद परस्वम् अपहर इति एवं  
षट्पदशीलाः क्रूरकर्मिणो भवन्ति इत्यर्थः ।  
'अगुर्या नाम ते स्त्रियाः' (१० उ० ३) इति श्रुतेः ॥

इसके अनिष्टिक वे मोक्षज्ञानी—निष्कल ज्ञान  
होने हैं, अर्थात् उनका ज्ञान भी निष्कल ही हो  
ई । और वे विवेका अर्थात् विवेकहीन भी होने हैं ।

तथा वे मोह उत्पन्न करनेवाली देहात्मयादि  
राक्षसी और आधुनी प्रकृतिराक्षसी कानी राक्षसीके और  
अगुरोंके स्वभावका आश्रय करनेवाले हो जाते हैं ।  
अभिप्राय यह कि तोड़ो, फोड़ो, पीरो, खाओ,  
दमर्तोंका धन छूट लो इत्यादि बचन बोझनेवाले और  
बड़े क्रूरकर्मों हो जाते हैं । श्रुति भी कहती है कि वे  
असुरोंके रहने योग्य लोक प्रकाशाहीन हैं' इत्यादि ॥

ये पुनः श्रद्धाघाना भगवद्भक्तिलक्षणे मोक्ष-  
मार्गे प्रवृत्ताः—

परन्तु जो श्रद्धायुक्त हैं और भगवद्भक्ति  
मोक्षमार्गमें लगे हुए हैं वे—

महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।

भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमन्वयम् ॥ १३ ॥

महात्मानः तु अशुद्रचित्ता माम् ईश्वरं पार्थ दैवीं  
देवानां प्रकृति शमदमदयाश्रद्धादिलक्षणां  
आश्रिताः सन्तः, भजन्ति सेवन्ते अनन्यमनसः  
अनन्यचित्ता ह्यात्मा भूतादि भूतानां वियदादीनां  
प्राणिनां च आदि कारणम् अन्यम् ॥ १३ ॥

हे पार्थ ! शम, दम, दया, श्रद्धा आदि सद्गुण-  
रूप देवोंके स्वभावका अवलम्बन करनेवाले वदर-  
चित्त महात्मा भक्तजन, मुझ ईश्वरको सब भूतोंका  
अर्थात् आकाशादि पञ्चभूतोंका और सन्त  
प्राणियोंका भी आदिकारण जानकर, एवं अति  
समस्तगत, अनन्य मनसे युक्त हुए भजते हैं अर्थात्  
मेरा चिन्तन किया करते हैं ॥ १३ ॥

कथम्—

किस प्रकार भजते हैं—

सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः ।

नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥ १४ ॥

सततं सर्वदा भगवन्तं ब्रह्मस्वरूपं मां कीर्त-  
यन्तो यतन्तः च इन्द्रियोपसंहारशमदमदया-  
हिंसादिलक्षणैः धर्मैः प्रयतन्तः च दृढव्रता दृढ-  
स्थिरम् अचाञ्चल्यं व्रतं येषां ते दृढव्रताः,  
नमस्यन्तः च मां हृदयेशयम् आत्मानं भक्त्या  
नित्ययुक्ताः सन्त उपासते सेवन्ते ॥ १४ ॥

वे दृढव्रती भक्त अर्थात् त्रिनका निधर ईश-  
स्थिर—अचल है ऐसे वे भक्तजन सदा—नित्य रूप-  
स्वरूप मुझ भगवान्का कीर्तन करते हुए तथा  
इन्द्रिय-निग्रह, शम, दम, दया और अहिंसा आदि  
धर्मोंसे युक्त होकर प्रयत्न करते हुए एवं इतने  
वास करनेवाले मुझ परमात्माको भक्तिपूर्वक  
नमस्कार करते हुए और सदा मेरा चिन्तन करने में लगे  
रहकर, मेरी उपासना—सेवा करते रहते हैं ॥ १४ ॥

ते केन केन प्रकारेण उपासते इति  
उच्यते—

वे कित्त-कित्त-प्रकारसे उपासना करते हैं  
सो कहते हैं—

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते ।

एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखम् ॥ १५ ॥

ज्ञानयज्ञेन ज्ञानम् एव भगवद्विषयं यज्ञः तेन  
ज्ञानयज्ञेन यजन्तः पूजयन्तो माम् ईश्वरं च अपि  
अन्ये अन्याम् उपासनां परित्यज्य उपासते । तत्  
च ज्ञानम् एकत्वेन एकम् एव परं ब्रह्म इति  
परमार्थदर्शनेन यजन्त उपासते ।

केचित् च पृथक्त्वेन आदित्यचन्द्रादिभेदेन  
एव भगवान् विष्णुः आदित्यादिरूपेण  
अवस्थित इति उपासते ।

केचित् बहुधा अवस्थितः स एव भगवान्  
सर्वतोमुखो विश्वतोमुखो विश्वरूप इति, तं  
विश्वरूपं सर्वतोमुखं बहुधा बहुप्रकारेण  
उपासते ॥ १५ ॥

कुछ ( ज्ञानीजन ) दूसरी उपासनाओंको छोड़कर  
भगवद्विषयक ज्ञानरूप यज्ञसे मेरा पूजन करते  
हुए उपासना किया करते हैं अर्थात् परमब्रह्म  
परमात्मा एक ही है, ऐसे एकत्वरूप परमार्थज्ञानसे  
पूजन करते हुए मेरी उपासना करते हैं ।

और कोई-कोई पृथक् भावसे अर्थात् आदित्य,  
चन्द्रमा आदिके भेदसे इस प्रकार समझकर उपासना  
करते हैं कि वही भगवान् विष्णु, सूर्य आदिके रूपमें  
स्थित हुए हैं ।

तथा कितने ही मनुक ऐसा समझकर कि वही  
सब और मुखवाले विश्ववर्ति भगवान् अनेक रूपसे  
स्थित हो रहे हैं । उन विश्वरूप विराट् भगवान्-  
हीन्ही विविध प्रकारसे उपासना करते हैं ॥ १५ ॥

यदि बहुभिः प्रकारैः उपासते कथं त्वाम्

यदि मनुजों ने बहुत प्रकारसे उपासना करते हैं  
तो आपकी ही उपासना कैसे करते हैं ? इसपर  
कहते हैं—

एव उपासते इति अत आह—

अहं कतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौपधम् ।

मन्त्रोऽहमहमेवाज्यमहमग्निरहं

हुतम् ॥ १६ ॥

अहं कतुः श्रौतकर्मभेदः अहम् एव अहं यज्ञः  
सार्तः । किं च स्वधा अज्यम् अहं पितृभ्यो यद्  
दीयते । अहम् औपधं सर्वप्राणिभिः यद् अयते  
तद् औपधशब्दवाच्यम् ।

कतु—श्रौतपञ्चविधेय मैं हूँ और यज्ञ—स्मार्त-  
कर्मविशेष भी मैं ही हूँ । तथा जो पितरोंको  
दिया जाता है, वह स्वधा नामक अन्न भी मैं ही हूँ ।  
सब प्राणिमैंसे जो खाया जाना है, उसका नाम  
औपध है, वह औपध भी मैं ही हूँ ।

अथवा स्वधा इति सर्वप्राणिसाधारणम् अज्यम्

अथवा यों समझो कि सब प्राणियोंका साधारण  
अन्न 'स्वधा' है और स्वाधिकार नाश करनेके  
लिये कर्ममें जो जानेवाली भेषज 'औपध' है ।

औपधम् इति न्याय्युपशमार्थं भेषजम् ।

मन्त्रः अहं येन पितृभ्यो देवताभ्यः च  
हविः दीयते । अहम् एव आज्यं हविः च अहम्  
अग्निः यस्मिन् हूयते सः अग्निः अहम् एव अहं  
हुतं हवनकर्म च ॥ १६ ॥

तथा जिसके द्वारा देव और देवताओं को  
पहुँचायी जाती है वह मन्त्र भी मैं ही हूँ । इस  
अतिरिक्त मैं ही आज्य—हवि—घृत हूँ, जिसमें  
किया जाता है वह अग्नि भी मैं ही हूँ और मैं ही  
हवनरूप कर्म भी हूँ ॥ १६ ॥

किं च—

तथा—

पिताहमस्य जगतो माता धाता पितामहः ।

वेद्यं पवित्रमोँकार ऋक्सामयजुरेव च ॥ १७ ॥

पिता जनयिता अहम् अस्य जगतो माता  
जनयित्री, धाता कर्मफलस्य प्राणिभ्यो विधाता,  
पितामहः पितुः पिता, वेद्यं वेदितव्यम्, पवित्रं  
पावनम्, ओँकारः च ऋक्सामयजुः एव च ॥ १७ ॥

मैं ही इस जगत्का उत्पन्न करनेवाला हूँ  
और उसकी जन्मदात्री माता हूँ तथा मैं ही  
प्राणियोंके कर्मफलका विधान करनेवाला हूँ  
और पितामह अर्थात् पिताका पिता हूँ; एव  
जाननेके योग्य, पवित्र करनेवाला ओँकार, ऋग,  
सामवेद और यजुर्वेद सब कुछ मैं ही हूँ ॥ १७ ॥

किं च—

तथा मैं ही—

गतिर्भर्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत् ।

प्रभवः प्रलयः स्थानं निधानं बीजमव्ययम् ॥ १८ ॥

गतिः कर्मफलम्, भर्ता पोषा, प्रभुः स्वामी,  
साक्षी प्राणिनां कृताकृतस्य, निवासो यस्मिन्  
प्राणिनो निवसन्ति, शरणम् आर्तानां प्रपन्नानाम्  
आर्तिहरः, सुहृत् प्रत्युपकारानपेक्षः सन्  
उपकारी, प्रभव उत्पत्तिः जगतः, प्रलयः प्रलीयते  
यस्मिन् इति ।

गति—कर्मफल, भर्ता—सबका पोषण करनेवाला,  
प्रभु—सबका स्वामी, प्राणियोंके कर्म और अर्थात्  
साक्षी, जिसमें प्राणी निवास करने हैं वर ब्रह्मत्त्व,  
शरण अर्थात् शरणमें आये हुए दुःखियोंका दुःख  
हर करनेवाला, सुहृत्—प्रत्युपकार में बराबर  
उपकार करनेवाला, प्रभव—जगत्की उत्पत्ति,  
प्रलय और जिसमें सब लीन हो जाते हैं वर प्रलय  
भी मैं ही हूँ ।

तथा स्थानं तिष्ठति अस्मिन् इति, निधानं

तथा जिसमें सब स्थित होने हैं वर स्थान,  
प्राणियोंके कायस्थानमें उपभोग करनेवाला करनेवाला  
मग्नस्थान निधान और अभिधात्री बीज भी मैं ही हूँ  
हूँ अर्थात् उत्पत्तिशील वस्तुओंकी उत्पत्ति  
अभिधात्री कारण मैं ही हूँ ।

निधेयः कालान्तरपरात्मन्यं प्राणिनाम्, बीजं  
प्ररोधकालं प्ररोधमिनाम्, अणुम् ।

मावत्संसारमावित्वाद् अव्ययम् । न हि  
अबीजं किञ्चित् प्ररोहति । नित्यं च प्ररोह-  
दर्शनाद् बीजसंततिः न च्येति इति गम्यते । १८ ।

जन्तक संसार है तबतक उसका बीज भी  
अवश्य रहता है, इसलिये बीजतो अविनाशी कहा  
है; क्योंकि बिना बीजके कुछ भी उत्पन्न नहीं  
होता और उत्पत्ति नित्य देखी जाती है, इससे  
यह जाना जाता है कि बीजकी परम्पराका नाश  
नहीं होता ॥ १८ ॥

किं च—

तथा—

तपाम्यहमहं वपं निगृह्णाम्युत्सृजामि च ।

अमृतं चैव मृत्युश्च सदसच्चाहमर्जुन ॥ १९ ॥

तपामि अहम् आदित्यो भूत्वा कैश्चिद् रश्मिभिः  
उत्पन्नैः अहं वपं कैश्चिद् रश्मिभिः उत्सृजामि  
उत्सृज्य पुनः निगृह्णामि कैश्चिद् रश्मिभिः  
अष्टमिः मासैः पुनः उत्सृजामि प्रावृषि ।

मैं ही सूर्य होकर अपनी कुछ प्रखर रश्मियोंसे  
सबको तपता हूँ और कुछ किरणोंसे वर्षा करता  
हूँ तथा वर्षा कर चुकनेपर फिर कुछ रश्मियोंद्वारा  
आठ महीनेतक जलका शोषण करता रहता हूँ  
और वर्षाकाळ आनेपर फिर बरसा देता हूँ ।

अमृतं च एष देवानां मृत्युः च मर्त्यानाम् ।  
सद् यस्य यत् संयन्धितया विद्यमानं तद्विपरीतम्  
असत् च एष अहम् अर्जुन ।

हे अर्जुन ! देवोंका अमृत और मर्त्यलोकमें  
बसनेवालोंकी मृत्यु तथा सत् और असत् सब मैं  
ही हूँ अर्थात् जो जिसके सम्बन्धसे विद्यमान है  
वह और जो उसके विपरीत है वह भी मैं ही हूँ ।

न पुनः अत्यन्तम् एव असत् मयवान्  
स्वयम् । कार्यकारणेषा सदसती ।

परन्तु ( यह ध्यानमें रखना चाहिये कि ) स्वयं  
मयवान् अत्यन्त असत् नहीं हैं । अपवा सत् और  
असत्का अर्थ यहाँ कार्य और कारण समझना चाहिये ।

ये पूर्वोक्तैः अनुवृत्तिप्रकारैः एकत्व-  
पृथक्त्वादिविज्ञानैः यज्ञैः मां पूजयन्त  
उपासते ज्ञानविदः ते यथाविज्ञानं माम् एव  
प्राप्नुवन्ति ॥ १९ ॥

जो ज्ञानी पहले कहे हुए क्रमानुसार एकत्व-  
पृथक्त्व आदि विज्ञानरूप यज्ञोंसे पूजन करते हुए  
मेरी उपासना करते हैं वे अपने विज्ञानानुसार मुझे  
ही प्राप्त होते हैं ॥ १९ ॥

ये पुनः अज्ञाः कामक्रामाः—

परन्तु जो विषयवाचनायुक्त अज्ञानी—

त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैर्निष्ठा स्वर्गंति प्रार्थयन्ते ।

ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोकमग्नन्ति दिव्यान्दिवि देवभोगान् ॥ २० ॥



श्रेयिषा प्राग्यजुःसामविदो मां वस्त्रादिदेव-  
रूपिणं सोमपाः सोमं पिबन्ति इति सोमपाः  
तेन एव सोमपानेन पत्न्याः शुद्धकिल्बिषाः,  
यज्ञैः अग्निष्टोमादिभिः इष्टा पूजयित्वा,  
सर्गतिं स्वर्गगमनं स्वर्गतिः तां प्रार्थयन्ते । ते  
स पुण्यं पुण्यफलम् आसाद्य संप्राप्य सुरेन्द्रलोकं  
शतक्रतोः स्थानम् अभवन्ति भुञ्जते दिव्यान् दिवि  
मवान् अप्राकृतान् देवभोगान् देवानां भोगाः  
तान् ॥ २० ॥

श्रुत्वा, यजु और साम-इन तीनों वेदोंको जतने-  
वाले, सोमरसका पान करनेवाले और पत्न्यादि  
द्वारा अर्थात् सोमरसका पान करनेसे जिनके  
नष्ट हो गये हैं ऐसे सन्तान पुरुष वसु आदि देवों  
रूपमें स्थित मुक्त परमहन्ताका अग्निष्टोमादि यज्ञों  
पूजन करके स्वर्गप्राप्ति की इच्छा करते हैं । वे अ  
पुण्यके फलरूपका इन्द्रके स्थानको पार करके  
देवताओंके दिव्य भोगोंको भोगते हैं अर्थात् देवभोगों  
के जो स्वर्गमें होनेवाले अप्राकृत भोग हैं उनको  
भोगते हैं ॥ २० ॥

ते तं मुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ।

एवं त्रैधर्म्यमनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते ॥ २१ ॥

ते तं मुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं विस्तीर्णं क्षीणे

वे उस विशाल—विस्तृत स्वर्गलोकको छोड़

पुण्ये मर्त्यलोकम् इमं विशन्ति आविशन्ति ।

चुड़ानेपर ( उसकी प्राप्तिके कारणरूप ) पुनर्जन्म  
क्षय हो जानेपर इस मृत्युलोकमें लौट आते हैं ।

एवं हि यथोक्तेन प्रकारेण त्रैधर्म्यं केवलं  
वैदिकं कर्म अनुप्रपन्ना गतागतं गतं च आगतं  
च गतागतं गमनागमनं कामकामाः कामान्  
कामयन्ते इति कामकामा लभन्ते गतागतम् एव  
न तु स्वातन्त्र्यं कचिद् लभन्ते इत्यर्थः ॥ २१ ॥

उपर्युक्त प्रकारसे केवल वैदिक कर्मोंका अन्त  
लेनेवाले कामकामी—विषयवासनायुक्त मनुष्य द्वारा  
आवागमनको ही प्राप्त होते रहते हैं अर्थात् जाते हैं और  
लौट आते हैं इस प्रकार बराबर आवागमनको ही प्राप्त  
होते हैं, कहीं भी स्वतन्त्रता लाभ नहीं करने ॥ २१ ॥

ये पुनः निष्कामाः सम्यग्दर्शिनः—

परन्तु जो निष्कामी—पूर्ण हानी हैं—

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥ २२ ॥

अनन्या अपृथग्भूताः परं देवं नारायणम्  
आत्मत्वेन गताः सन्तः चिन्तयन्तो मां ये जनाः  
न्यासिनः पर्युपासते, तेषां परमार्थदर्शिनः  
नित्याभियुक्तानां सतताभियुक्तानां योगक्षेमं योगः  
प्रापणं क्षेमः तद्रक्षणं तद् उभयं  
अहम् ।

जो संन्यासी अनन्यभावसे युक्त हुए अर्थात् परमेश्वर  
मुक्त नारायणकी आत्मरूपसे जानते हुए मेरा निरन्तर  
चिन्तन करते हुए मेरी श्रेष्ठ—निश्चय उपासना करते  
हैं, निरन्तर मुझमें ही स्थित उन परमार्थदर्शिनोंका  
योगक्षेम मैं चरुता हूँ । अर्थात् वस्तुकी प्रशिक्षण  
नाम योग है और प्राप्त वस्तुकी रक्षाका नाम क्षेम है,  
उनके ये दोनों काम मैं स्वयं किया करता हूँ ।

‘ज्ञानी तु आत्मा एव मे मतम्’ ‘स च मम प्रियः’ यस्मात् तस्मात् ते मम आत्ममृताः । प्रियाः च इति ।

ननु अन्येषाम् अपि भक्तानां योगक्षेमं वहति एव भगवान् ।

सत्यम् एवं वहति एव । किं तु अयं विशेषः अन्ये ये भक्ताः ते स्वात्मार्थं स्वयम् अपि योगक्षेमम् ईहन्ते अनन्यदर्शिनः तु न आत्मार्थं योगक्षेमम् ईहन्ते । न हि ते जीविते मरणे वा आत्मनो गृधिं कुर्वन्ति केवलम् एव भगवच्छरणाः ते । अतो भगवान् एव तेषां योगक्षेमं वहति इति ॥ २२ ॥

क्योंकि ‘ज्ञानीको तो मैं अपना आत्मा ही मानता हूँ’ और ‘यह मेरा प्यारा है’ इतलिये वे उपर्युक्त भक्त मेरे आत्मारूप और प्रिय हैं ।

५०—अन्य भक्तोंका योगक्षेम भी तो भगवान् ही चलाते हैं ?

उ०—यह बात ठीक है, अवश्य भगवान् ही चलाते हैं; किन्तु उसमें यह भेद है कि जो दूसरे भक्त हैं वे स्वयं भी अपने लिये योगक्षेम-सम्बन्धी चेष्टा करते हैं, पर अनन्यदर्शी भक्त अपने लिये योगक्षेम-सम्बन्धी चेष्टा नहीं करते । क्योंकि वे जीने और मरनेमें भी अपनी बातना नहीं रखते, केवल भगवान् ही उनके अवलम्बन रह जाते हैं । अतः उनका योगक्षेम स्वयं भगवान् ही चलाते हैं ॥ २२ ॥

ननु अन्या अपि देवताः त्वम् एव चेत् तद्भक्ताः च त्वाम् एव यजन्ते सत्यम् एवम्—

यदि कहो कि अन्य देव भी जान ही हैं, अतः उनके भक्त भी आपहीका पूजन करते हैं तो यह बात ठीक है—

येऽप्यन्यदेवताभक्ता यजन्ते श्रद्धयान्विताः ।

तेऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकम् ॥ २३ ॥

ये अपि अन्यदेवताभक्ता अन्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवताभक्ताः सन्तो यजन्ते पूजयन्ते श्रद्धया आस्तिक्यबुद्ध्या अन्विता अनुगताः ते अपि माम् एव कौन्तेय यजन्ति अविधिपूर्वकम् अविधिः अज्ञानं तत्पूर्वकम् अज्ञानपूर्वकं यजन्ते इत्यर्थः ॥ २३ ॥

जो कोई अन्य देवोंके भक्त—अन्य देवताओंमें भक्ति रखनेवाले, श्रद्धासे—आस्तिक्य-बुद्धिसे युक्त हुए ( उनका ) पूजन करते हैं, वे कुन्तीपुत्र ! वे भी मेरा ही पूजन करते हैं ( परन्तु ) अविधिपूर्वक ( करते हैं ) । अविधि अज्ञानको कहते हैं, सो वे अज्ञानपूर्वक मेरा पूजन करते हैं ॥ २३ ॥

कस्मात् ते अविधिपूर्वकं यजन्ते इति उच्यते यस्मात्—

उनका पूजन करना अविधिपूर्वक कैसे है ? सो कहते हैं कि—

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेव च ।

न तु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातद्व्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

अहं हि सर्वज्ञानां श्रौतानां स्मार्तानां च सर्वेषां यज्ञानां देवतात्मत्वेन भोक्ता च प्रभुः एव च । मत्स्वामिको हि यज्ञः 'अधियज्ञोऽहमेवात्र' इति हि उक्तम् । तथा न तु माम् अभिजानन्ति तत्त्वेन यथावत् । अतः च अविधिपूर्वकम् इष्टा यागफलात् च्यवन्ति प्रच्यवन्ते ते ॥ २४ ॥

श्रौत और स्मार्त समस्त यज्ञोंका देवतारूपने मैं ही भोक्ता हूँ और मैं ही स्वामी हूँ । मैं ही सब यज्ञोंका स्वामी हूँ यह बात 'अधियज्ञोऽहमेवात्र' इस श्लोकमें भी कही गयी है । परन्तु वे अज्ञान इस प्रकार यथार्थ तत्त्वसे मुझे नहीं जानते । आ अविधिपूर्वक पूजन करके वे यज्ञके असंग्रही फल गिर जाते हैं अर्थात् उनका पतन हो जाता है ॥ २४ ॥

ये अपि अन्यदेवताभक्तिमत्त्वेन अविधिपूर्वकं यजन्ते तेषाम् अपि यागफलम् अवश्यं भावि, कथम्—

जो भक्त अन्य देवताओंकी भक्ति करते हैं अविधिपूर्वक भी मेरा पूजन करते हैं उनसे भी यज्ञका फल अवश्य मिलता है । कैसे! (ले कहा जाता है—)

यान्ति देवव्रता देवान्पितृन्यान्ति पितृव्रताः ।

भूतानि यान्ति भूतेज्या यान्ति मद्याजिनोऽपि माम् ॥ २५ ॥

यान्ति गच्छन्ति देवव्रता देवेषु व्रतं नियमो भक्तिः च येषां ते देवव्रता देवान् यान्ति । पितृन् अग्निष्वात्तादीन् यान्ति पितृव्रताः श्राद्धादिक्रियापराः पितृभक्ताः । भूतानि विनायकमातृगणचतुर्भगिन्यादीनि यान्ति भूतेभ्यः भूतानां पूजकाः । यान्ति मद्याजिनो मद्यजन-शीला दैव्यानां माम् एव । समाने अपि आपासे माम् एव न भजन्ते अज्ञानान् । तेन ते अल्प-फलमात्रं भजन्ति इत्यर्थः ॥ २५ ॥

जिनका नियम और भक्ति देवोंके विषे ही है वे देव-उपासकगण देवोंको प्राप्त होते हैं । श्राद्ध आदि क्रियाके पराएण हुए पितृभक्त अग्निष्वात्तादि पितृसोंको पाते हैं । भूतोंकी पूजा करनेवाले विनायक, चौदशमातृकागण और चतुर्भगिनी आदि भूतगणोंको पाते हैं तथा मेरा पूजन करनेवाले वैष्णव भक्त अवश्यमेव मुझे ही पाते हैं । अतः यह किसमान परिश्रम होनेपर भी वे (अन्यदेवताओं) अज्ञानके कारण केवल मुझ परमेपरको ही भजने इमीने वे अन्य फलके भागी होते हैं ॥ २५ ॥

न केवलं मद्भक्तानाम् अनावृत्तिलक्षणम्

मेरे भक्तोंको केवल अनुताडनलक्षण अल्प फल मित्रता है इतना ही नहीं, शत्रु की तरह भक्तना भी सुस्मृति की जा सकती है । ॥ २६ ॥

अनन्तद्वन्द्वं सुररागधनः च अहं कथम्—

पत्रं पुण्यं पटलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहतमश्रमि

प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

पत्रं पुष्पं फलं तोयम् उदकं यो मे मर्हं भक्त्या  
प्रयच्छति तद् अहं पत्रादि भक्त्या उपहनं भक्ति-  
पूर्वकं प्रापितं भक्त्या उपहृतम् अध्यामि गृह्णामि  
प्रयतात्मनः शुद्धयुद्धेः ॥ २६ ॥

जो भक्त मुझे पत्र, पुष्प, फल और जल आदि  
कुछ भी वस्तु भक्तिपूर्वक देता है, उस प्रयतात्मा—  
शुद्ध-युद्धि भक्तके द्वारा भक्तिपूर्वक अर्पण किये  
हुए वे पत्र-पुष्पादि में (स्वयं) खाता हूँ अर्थात्  
ग्रहण करता हूँ ॥ २६ ॥

यत् एवम् अतः—

क्योंकि यह बात है इसलिये—

यत्करोपि यदश्नासि यज्जुहोपि ददासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७ ॥

यद् करोमि स्वतः प्राप्तं यद् अश्नासि यद्  
ज्जुहोमि हवनं निर्वर्तयसि श्रौतं स्मृतं वा,  
यद् ददासि प्रयच्छसि ब्राह्मणादिभ्यो हिरण्या-  
घ्राज्यादि यद् तपस्यसि तपः चरसि कीमत्तेषु  
तद् कुरुष्व मदर्पणं भस्ममर्पणम् ॥ २७ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! वृ जो कुछ भी स्वतः प्राप्त कर्म  
करता है, जो खाता, जो कुछ श्रौत या स्मृत  
यज्ञरूप हवन करता है, जो कुछ सुवर्ण, अन्न,  
घृतादि वस्तु ब्राह्मणादि सत्पात्रोंको दान देता है  
और जो कुछ तपश्च आचरण करता है, वह सब  
मेरे समर्पण कर ॥ २७ ॥

एवं कुर्वतः तव यद् भवति तद् शृणु—

ऐसा करनेसे तुझे जो लाभ होगा वह सुन—

शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्मबन्धनैः ।

संन्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो मामुपैष्यसि ॥ २८ ॥

शुभाशुभफलैः एवं शुभाशुभे इष्टानिष्टफले  
येषां तानि शुभाशुभफलानि कर्माणि तैः  
शुभाशुभफलैः कर्मबन्धनैः कर्माणि एव बन्ध-  
नानि तैः कर्मबन्धनैः एवं भस्ममर्पणं कुर्वन्  
मोक्ष्यते । सः अयं संन्यासयोगो नाम संन्यासः  
यः अस्मां भस्ममर्पणतया कर्मत्वाद् योगः यः  
अस्मां इति तेन संन्यासयोगेन युक्त आत्मा  
अन्तःकरणं यस्य तव स त्वं संन्यासयोगयुक्तत्वात्  
सन् विमुक्तः कर्मबन्धनैः जीवन् एव  
पतिते च अस्मिन् शरीरे मान् उदैष्यति  
आगमिष्यति ॥ २८ ॥

इस प्रकार कर्मोंको मेरे अर्पण करके वृ शुभाशुभ  
फलयुक्त कर्मबन्धनसे अर्थात् अच्छा और बुरा  
विशेष फल है ऐसे कर्मरूप बन्धनसे छूट  
जायगा । तथा इस प्रकार वृ संन्यासयोगयुक्तात्मा  
होगा,—मेरे अर्पण करके कर्म किये जानेके  
कारण जो 'संन्यास' है और कर्मरूप होनेके कारण  
जो 'योग' है उस संन्यासरूप योगसे विशुद्ध  
अन्तःकरण युक्त है उसका नाम 'संन्यास-योग-  
युक्तात्मा' है, ऐसा होगा,—वृ इस अद्वितीयत्वसे  
ही कर्मबन्धनसे मुक्त होगा इस शरीरका नाश  
होनेपर मुझे ही प्रम हो जायगा । अर्थात् मुझसे  
ही निज हो जायगा ॥ २८ ॥

रागद्वेषवान् तर्हि भगवान् यतो भक्तान् (यदि कहो कि) तब तो भगवान् रागद्वेष से  
अनुगृह्णाति न इतरान् इति, तद् न— युक्त है; क्योंकि वे भक्तों पर ही अनुग्रह करते हैं  
दूसरों पर नहीं करते, तो यह कहना ठीक नहीं है—

समोऽहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ।

ये भजन्ति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम् ॥ २९ ॥

समः तुल्यः अहं सर्वभूतेषु न मे द्वेष्यः अस्ति  
न प्रियः अप्रिवद्ध अहम्, दूरस्थानां यथा अग्निः  
शीतं न अपनयति समीपम् उपसर्पताम् अपन-  
यति, तथा अहं भक्तान् अनुगृह्णामि न इतरान् ।

ये भजन्ति तु माम् ईश्वरं भक्त्या मयि ते  
स्वभावतः एव न मम रागनिमित्तं मयि वर्तन्ते ।  
तेषु च अपि अहं स्वभावतः एव वर्ते न इतरेषु  
न एतावता तेषु द्वेषो मम ॥ २९ ॥

मैं सभी प्राणिपक्षों के प्रति समान हूँ, मेरा न दं  
(कोई) द्वेष्य है और न (कोई) प्रिय है । मैं अग्नि से  
समान हूँ । जैसे अग्नि अपनेसे दूर रखने के  
प्राणिपक्षों के शीतका निवारण नहीं करता, पर  
आनेवालों का ही करता है, वैसे ही मैं भक्तों  
अनुग्रह किया करता हूँ, दूसरों पर नहीं ।

जो (भक्त) मुझ ईश्वर का प्रेमपूर्वक भज  
करते हैं, वे मुझमें स्वभावसे ही स्थित हैं, कुछ मेरे  
आसक्ति के कारण नहीं और मैं भी स्वभावसे ही  
उनमें स्थित हूँ, दूसरोंमें नहीं । परन्तु इतनेसे  
बात नहीं है कि मेरा उनमें (दूसरोंमें) द्वेष है ॥ २९ ॥

शृणु मद्भक्तेः माहात्म्यम्—

मेरी भक्तिकी महिमा सुन—

अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥ ३० ॥

अपि चेद् यद्यपि सुष्ठु दुराचारः सुदुराचारः  
अतीव कुत्सितः अपि भजने माम् अनन्यभाग्  
अनन्यभक्तिः सन् साधुः एव सम्यग्वृत्त एव  
स मन्तव्यो ज्ञातव्यः सम्यग् यथावद् व्यवस्थितो  
हि यस्मान् साधुनिश्चयः सः ॥ ३० ॥

यदि कोई सुदुराचारी अर्थात् अ-  
आचरणवाला मनुष्य भी अनन्य प्रेम  
हुआ मुझ (परमेश्वर) को भजता है तो  
ही मानना चाहिये अर्थात् उसे परार्थ  
करनेवाला ही समझना चाहिये, क्योंकि  
परार्थ निश्चययुक्त हो पुरा है—उत्तम भि  
हो गया है ॥ ३० ॥

उत्सृज्य च पापान् दुराचाराणाम् अनन्य-  
सम्यग्व्यवसायमाध्यात्—

आन्तरिक परार्थ निश्चयकी स्थिति,  
दृढवृत्तिवाकी श्रेयस्त्रय—

क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।

कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

क्षिप्रं शीघ्रं भवति धर्मात्मा धर्मचिच्छ एव शब्द

नित्यं शान्तिं च उपश्रमं निगच्छति प्राप्नोति ।  
शृणु परमार्थं कौन्तेय प्रनिजानीहि  
निश्चितां प्रतिज्ञां कुरु, न मे मम भक्तो मयि  
समर्पितान्तरात्मा भद्रक्तो न प्रणश्यति  
इति ॥ ३१ ॥

वह शीघ्र ही धर्मात्मा—धार्मिक चित्तवाला बन  
जाता है और सदा रहनेवाली नित्य शान्ति—उपरति-  
को पा लेता है ।  
हे कुन्तीपुत्र ! तू यथार्थ बात सुन, तू यह  
निश्चित प्रतिज्ञा कर अर्थात् दृढ़ निश्चय कर ले कि  
जिसने मुझ परमात्मामें अपना अन्तःकरण समर्पित  
कर दिया है वह मेरा भक्त कभी नष्ट नहीं होता,  
अर्थात् उसका कभी पतन नहीं होता ॥ ३१ ॥

किं च—

तथा—

मां हि पार्थ व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः ।

त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥ ३२ ॥

मां हि यस्मात् पार्थ व्यपाश्रित्य माम् आश्रय-  
त्वेन गृहीत्वा ये अपि स्युः भवेयुः पापयोनयः  
पापा योनिः येषां ते पापयोनयः पापजन्मानः ।  
के ते इति आह त्रियो वैश्याः तथा शूद्राः ते अपि  
यान्ति गच्छन्ति परां गतिं प्रकृष्टां गतिम् ॥ ३२ ॥

क्योंकि हे पार्थ ! जो कोई पापयोनिकाके हैं  
अर्थात् जिनके जन्मका कारण पाप है ऐसे प्राणी  
हैं—वे कौन हैं ! सो कहते हैं—वे क्षी, वैश्य और शूद्र  
भी मेरी शरणमें आकर—मुझे ही अपना भरोसा  
बनाकर परम—उत्तम गतिको ही पाने हैं ॥ ३२ ॥

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा ।

अनित्यममुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥ ३३ ॥

किं पुनः ब्राह्मणाः पुण्याः पुण्ययोनयो भक्ता  
राजर्षयः तथा राजानः च ते ऋषयः च इति  
राजर्षयः ।

यत एवम् अतः अनित्यं धनममुरम् अमु-  
न सुखवर्जितम् इमं लोकं मनुष्यलोकं प्राप्य,  
रूपार्थापनं दुर्लभं मनुष्यत्वं लब्ध्वा मरण-  
वत्स माय ॥ ३३ ॥

किं जो पुण्ययोनि ब्राह्मण और राजर्षि भक्त हैं  
उनका तो कहना ही क्या है ! जो राजा भी हों  
और ऋषि भी हों, वे राजर्षि कहलाते हैं ।

क्योंकि यह बात है इनजिसे इस अनित्य,  
धनमहुर और सुखरहित मनुष्यलोकको पारकर  
अर्थात् परम पुरनारिके स्वर्गलोक दुर्लभ मनुष्य-  
लोकको पारकर मुझ ईश्वरका ही भजन कर—मेरी  
ही सेवा कर ॥ ३३ ॥

फपम्—

किस प्रकार ( भजन-सेवा करें सो कहा जाता है )—

मन्मना भव मद्रक्तो मयाजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि युक्तवैवमात्मानं मत्परायणः ॥ ३४ ॥

मयि मनो यस्य स त्वं मन्मना भव तथा मद्रक्तो भव । मयाजी मद्यजनशीलो भव । माम् एव च नमस्कुरु । माम् एव ईश्वरम् एष्यसि आगमिष्यसि युक्तश्च समाधाय चित्तम् । एवम् आत्मानम् अहं हि सर्वेषां भूतानाम् आत्मा परा च गतिः परम् अयनम्, तं माम् एवंभूतम् एष्यसि इति अतीतेन पदेन संबन्धः । मत्परायणः सन् इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

तु मन्मना—मुझमें ही मनवाज हो । मद्रक्त—मेरा ही रक्त हो । मयाजी—मेरा ही पूजन करने वाला हो और मुझे ही नमस्कार किया कर । इस प्रकार चित्तको मुझमें लगाकर मेरे परात्म-धारण हुआ तू मुझ परमेश्वरको ही प्राप्त हो जाय । अभिप्राय यह कि मैं ही सब भूतोंका आत्मा हूँ । परमगति—परम स्थान हूँ, ऐसा जो मैं आत्म हूँ । उसीको तू प्राप्त हो जायगा । इस प्रकार पहले पद शब्दसे 'आत्मानम्' शब्दका सम्बन्ध है ॥ ३४ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्रथां संहितायां वैयासिक्यां मीष्म-  
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे राजविद्याराजगुह्ययोगो  
नाम नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकर-  
भगवतः कृती श्रीमद्भगवद्गीतासाम्ये राजविद्याराजगुह्ययोगो  
नाम नवमोऽध्यायः ॥ ९ ॥

## दशमोऽध्यायः

सप्तमे अध्याये भगवतः तत्त्वं विमृतयः च प्रकाशिता नवमे च । अथ इदानीं येषु येषु भावेषु चिन्त्यो भगवान् ते ते भावा वक्तव्याः । तत्त्वं च भगवतो वक्तव्यम् उक्तम् अपि दुर्विज्ञेयत्वाद् इति अतः ।

श्रीभगवानुवाच—

सातवें और नवें अध्यायमें भगवान्‌के तत्त्वों और विमृतिवर्णन वर्णन किया गया । अब जिन-जिन भावोंमें भगवान् चिन्तन किये जाने योग्य हैं उन-उन भावोंके वर्णन किया जाना चाहिये । यद्यपि भगवान्‌का तत्त्व पहले कहा गया है परन्तु दुर्विज्ञेय होनेके कारण फिर भी उसका वर्णन होना चाहिये, इसलिये श्रीभगवान् बोले—

भूय एव महाबाहो शृणु मे परमं वचः ।

यत्तेऽहं प्रीयमाणाय वक्ष्यामि हितकाम्यया ॥ १ ॥

भूय एवभूयः पुनः हे महाबाहो शृणु मे मदीयं परमं प्रकृष्टं निरतिशयवस्तुनः प्रकाशकं वचो वाक्यम्, पद परमं ते तुभ्यं प्रीयमाणाय मद्रचनात् प्रीयसे त्वम् अतीव अमृतम् इव पिबन् ततो वक्ष्यामि हितकाम्यया हितेच्छया ॥ १ ॥

हे महाबाहो । फिर भी तू मेरे परम उत्तम निरतिशय वस्तुको प्रकाशित करनेवाले वाक्य सुन, जो कि मैं तुझ प्रसन्न होनेवालेके हितकी इच्छासे कहूँगा । मेरे वचनोंको सुनकर तू अप्रतपान करता हुआ सा अरुन्धत प्रसन्न होता है, इसलिये मैं तुझसे यह परम वाक्य कहने लगा हूँ ॥ १ ॥

किमर्थम् अहं वक्ष्यामि इति अत आह— । मैं (ऐसा) किसलिये कहता हूँ ? सो बतलाते हैं—

न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न महर्षयः ।

अहमादिहि देवानां महर्षीणां च सर्वशः ॥ २ ॥

न मे विदुः न जानन्ति सुरगणा ब्रह्मादयः । किं ते न विदुः मम प्रभवं प्रभावं प्रभुशक्त्यतिशयम्, अथवा प्रभवं प्रमवनम् उत्पत्तिम् । न अपि महर्षयो भृगवादयो विदुः ।

ब्रह्मादि देवता मेरे प्रभवको यानी अतिशय प्रभुत्व-शक्तिको अथवा प्रभव यानी मेरी उत्पत्तिको नहीं जानते । और सृष्टि आदि महर्षि भी ( मेरे प्रभवको ) नहीं जानते ।

कस्मात् ते न विदुः इति उच्यते—

अहम् आदिः कारणं हि यस्माद् देवानां महर्षीणां च सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ २ ॥

वे किस कारणसे नहीं जानते ! सो कहते हैं— क्योंकि देवोंका और महर्षियोंका सब प्रकारसे मैं ही आदि—मूल कारण हूँ ॥ २ ॥



किं च—

तथा—

यो मामजमनादिं च वेत्ति लोकमहेश्वरम् ।

असंमूढः स मर्त्येषु सर्वपापैः प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

यो माम् अजम् अनादिं च यसाद् अहम् आदिः

देवानां महर्षीणां च न मम अन्यः आदिः विद्यते

अतः अहम् अजः अनादिः च अनादित्वम्

अज्ञत्वे हेतुः । तं माम् अजम् अनादिं च यो वेत्ति

विजानाति लोकमहेश्वरं लोकानां महान्तम्

ईश्वरं तुरीयम् अज्ञानतत्कार्यवर्जितम् असंमूढः

संमोहवर्जितः स मर्त्येषु मनुष्येषु सर्वपापैः

सर्वैः पापैः मतिपूर्वमतिपूर्वकृतैः प्रमुच्यते

प्रमोक्ष्यते ॥ ३ ॥

क्योंकि मैं महर्षियोंका और देवोंका आ

कारण हूँ, मेरा आदि दूसरा कोई नहीं है, इसलिये

अजन्मा और अनादि हूँ । अनादित्व ही अज्ञाति

होनेमें कारण है । इस प्रकार जो मुझे अनादि

अनादि और लोकोंका महान् ईश्वर अर्थात् ब्रह्म

और उसके कार्यसे रहित ( जाग्रत, स्वप्न, सुषुप्ति—

इन तीनों अवस्थाओंसे अतीत ) चतुर्थ वास्तव

युक्त जानता है, वह ( इस प्रकार ज्ञानवान् )

मनुष्योंमें ज्ञानी है अर्थात् मोहसे रहित हो

पुरुष है और वह ज्ञान-बुझकर किये हुए पापों

जाने किये हुए सभी पापोंसे मुक्त हो जाता है ॥ ३ ॥

इतः च अहं महेश्वरो लोकानाम्—

इसलिये भी मैं लोकोंका महान् ईश्वर हूँ—

बुद्धिर्ज्ञानमसंमोहः क्षमा सत्यं दमः शमः ।

सुखं दुःखं भवोऽभावो भयं चामयमेव च ॥ ४ ॥

बुद्धिः अन्तःकरणस्य सूक्ष्माद्यर्थावबोधन-

सामर्थ्यं तद्वन्तं बुद्धिमान् इति हि वदन्ति ।

ज्ञानम् आत्मादिपदार्थानाम् अवबोधः

असंमोहः प्रत्युपपन्नेषु बोद्धव्येषु विवेकपूर्विका

प्रवृत्तिः । क्षमा आक्रुष्टस्य ताडितस्य वा

अविकृतचित्तता । सत्यं यथादृष्टस्य यथा-

श्रुतस्य च आत्मानुभवस्य परबुद्धिसंक्रान्तये

तथा एव उच्चार्यमाणा वाक् सत्यम्

उच्यते । दमो बाधेन्द्रियोपशमः । शमः

अन्तःकरणस्य । सुखम् आह्लादः । दुःखं

तृप्तापः । भय उद्भवः । अभावः तद्विपर्ययः ।

यं च शासः, अनयम् एव च तद्विपरीतम् ॥ ४ ॥

सूक्ष्म, सूक्ष्मतर आदि पदार्थोंको समझनेवाली

अन्तःकरणकी ज्ञानशक्तिको नाम बुद्धि है । उसने

युक्त मनुष्योंकी ही 'बुद्धिमान्' कहते हैं ।

ज्ञान-आत्मा आदि पदार्थोंका बोध, असंमोह

जाननेयोग्य पदार्थ प्राप्त होनेपर उनमें विवेकपूर्ण

प्रवृत्ति, क्षमा—किसीके द्वारा अपनी निन्दा की जाने

या ताड़ना दी जानेपर भी चित्तमें विषमता न होने,

सत्य-देखने और सुननेसे जिस प्रसारण करनेमें

अनुभव हुआ हो, उसको दूसरेकी बुद्धिमें पहुँचाने

जिसे उसी प्रकार कही जानेवाली वाणी कहते

हैं, दम-बाध इन्द्रियोंकी दमन कर लेना,

शम-अन्तःकरणकी उपरान्त, सुख आह्लाद, दुःख-तृप्ताप,

भय-उत्पत्ति, अभाव-उपस्थिति ( विनाश ) तथा भय-प्राप्त और भय-प्राप्ति

विपरीत जो निर्भयता है वह भी ॥ ४ ॥

अहिंसा समता तुष्टिस्तपो दानं यशोऽयशः ।

भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधाः ॥ ५ ॥

अहिंसा अपीडा प्राणिनाम् । समता चित्तता । तुष्टिः संतोषः पर्याप्तबुद्धिः तेषु । तत्र इन्द्रियसंयमपूर्वकं शरीरपीडनम् ।

यथाशक्ति संविभागः । यशो धर्मनिमित्ताः । अपयशः तु अपर्ययनिमित्ता अकीर्तिः ।

भवन्ति भावा यथोक्ता बुद्ध्यादयो भूतानां विना मत्त एव ईश्वरात् पृथग्विधा नानाविधाः कर्मानुरूपेण ॥ ५ ॥

अहिंसा—प्राणियोंको किसी प्रकार पीड़ा न पहुँचाना, समता—चित्तवत् समभाव, संतोष—जो कुछ मिले उसीको यथेष्ट समझना, तप—इन्द्रियसंयम-पूर्वक शरीरको सुखाना, दान—अपनी शक्तिके अनुसार धनका विभाग करना ( दूसरोंको बौटना ), यश—धर्मके निमित्तसे होनेवाली कीर्ति, अपयश—अधर्मके निमित्तसे होनेवाली अपकीर्ति ।

इस प्रकार जो प्राणियोंके अपने-अपने कर्मके अनुसार होनेवाले बुद्धि आदि नाना प्रकारके भाव हैं, वे सब मुझ ईश्वरसे ही होते हैं ॥ ५ ॥

किं च—

तथा—

महर्षयः सप्त पूर्वे चत्वारो मनवस्तथा ।

मद्भावा मानसा जाता येषां लोक इमाः प्रजाः ॥ ६ ॥

महर्षयः सप्त भृगवादयः पूर्वे अतीतकाल-संयन्धिनः चत्वारो मनवः तथा सावर्णा इति प्रसिद्धाः । ते च मद्भावा मद्गतभावना वैष्णवेन सामर्थ्येन उपेता मानसा मनसा एव उत्पादिता मया जाता उत्पन्ना येषां मनुष्यां महर्षीणां च सृष्टिः लोके इमाः स्याद्वरजङ्गमाः प्रजाः ॥ ६ ॥

भृगु आदि सप्त महर्षि और पहले होनेवाले चार मनु जिनका अतीत कालमें सम्बन्ध है और जो 'सावर्णा' इस नामसे पुराणोंमें प्रसिद्ध हैं, ये सभी मुझमें भावनावाले—ईश्वरीय सामर्थ्यसे युक्त और मेरे द्वारा मनसे उत्पन्न किये हुए हैं, जिन मनु और महर्षियोंकी रचना हुई ये चार और अवरुद्ध सब प्रकार के लोकोंमें प्रसिद्ध हैं ॥ ६ ॥

एतां विभृतिं योगं च मम यो वेत्ति तत्त्वतः ।

सोऽविकम्पेन योगेन युज्यते नात्र संशयः ॥ ७ ॥

एतां यथोक्तां विभृतिं निस्तारं योगं च युक्तिं च आत्मनो घटनम् अथवा योगैर्धर्मसामर्थ्यं सर्वज्ञत्वं योगजं योग उच्यते । मम मदीयं यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन यथावद् इति एतत् ।

मेरी इस उपर्युक्त विभृतिसे अर्थात् निस्तारको और योग—युक्तिको अर्थात् अपनी मानिक बटनारो, अपना योगमें लगन हुई सर्वज्ञत्वका सामर्थ्यको जो कि योग-शान्तिसे कही जाती है, जो तत्त्वमें—एतत्त्व जानना है,

१. भृगु, मरीचि, अत्रि, पुलस्त्य, पुलह, बभ्रु और बह्वि—ये सात महर्षि हैं ।

२. मनु १४ है पर चार मनु कावर्ग नामसे प्रसिद्ध हैं—आदि, चव्यवर्ग, द्रुपदवर्ग और सावर्ग ।

सः अविकम्पेन अप्रचलितेन योगेन वह पुरुष पूर्ण ज्ञानकी स्थिररूप निष्ठ  
सम्यग्दर्शनस्यैर्यलक्षणेन युज्यते संबध्यते न योगसे युक्त हो जाता है, इस विषयमें (कुछ भी)  
अत्र संशयो न अस्मिन् अर्थे संशयः अस्ति ॥७॥ संशय नहीं है ॥ ७ ॥

कीदृशेन अविकम्पेन योगेन युज्यते इति विप्र प्रकारके अविचल योगसे युक्त हो जाता है ? सो कहा जाता है—  
उच्यते—

अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते ।

इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः ॥ ८ ॥

अहं परं ब्रह्म वासुदेवाख्यं सर्वस्य जगतः मैं वासुदेव नामक परमब्रह्म सनत् ब्रह्म  
प्रभव उत्पत्तिः मत्त एव स्थितिनाशक्रिया- उत्पत्तिवत् कारण हूँ, और मुझसे ही परस्ति-  
फलोपमोगलक्षणं विक्रियारूपं सर्वं जगत् नाश, क्रिया और कर्मफलोपमोगलक्षण विकृत-  
प्रवर्तते इति एवं मत्वा भजन्ते सेवन्ते मां बुधा जगत् घुमाया जा रहा है । इस अभिप्रायसे (बड़े  
अवगततत्त्वार्था भावसमन्विता भावो भावना प्रकर ) समझकर भावसमन्वित—परमेश्वरसे  
परमार्थतत्त्वामिनिवेशः तेन समन्विताः धारणासे युक्त हुए, बुद्धिमान्—तत्त्वज्ञानी पुरुषों ने  
संयुक्ता इत्यर्थः ॥ ८ ॥ भजते हैं अर्थात् मेरा चिन्तन किया करते हैं ॥ ८ ॥

किं च—

तथा—

मच्चित्ता मद्गतप्राणा बोधयन्तः परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च ॥ ९ ॥

मच्चित्ता मयि चित्तं येषां ते मच्चित्ता मुझमें ही जिनका चित्त है वे मचित हैं व  
मद्गतप्राणा मां गताः प्राप्ताः चक्षुरादयः प्राणा मुझमें ही जिनके चक्षु आदि इन्द्रिया प्रान  
येषां ते मद्गतप्राणा मयि उपसंहृतकरणा इत्यर्थः रहते हैं—मुझमें ही जिन्होंने सनत् कर  
अथवा मद्गतप्राणा मद्गतजीवना इति एतत् । उपसंहार कर दिया है वे मद्गतप्राण हैं ।  
जिन्होंने मेरे लिये ही अपना जीवन अर्पण कर  
है वे मद्गतप्राण हैं ।

बोधयन्तः अवगमयन्तः परस्परम् अन्योन्यं ऐसे मेरे मत्त आपसमें एक दूसरेको (मेरा व  
कथयन्तो ज्ञानबलवीर्यादिधर्मैः विशिष्टं मां तुष्यन्ति समझाते हुए एवं ज्ञान, बल और सामर्थ्य आदि प्र  
च परितोषम् उपयान्ति रमन्ति च रति च युक्त मुझ परमेश्वरके स्वरूपका वर्णन करते हुए व  
प्राप्नुवन्ति प्रियसंगत्या इव ॥ ९ ॥ सन्तुष्ट रहते हैं अर्थात् सन्तोषको प्राप्त होने हैं व  
रमण करते हैं अर्थात् मानो कोई अपना अन्तः  
मित्र गया हो उसी तरह रतिसे प्राप्त होने हैं ॥ ९ ॥

ये यथोक्तप्रकारैः मज्जन्ते मां मक्ताः ।  
अन्तः—

जो पुरुष मुझमें प्रेम रखते हुए उपर्युक्त प्रकारसे  
मेरा मजन करते हैं—

तेषां सततयुक्तानां मज्जतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥ १० ॥

तेषां सततयुक्तानां नित्याभिपुक्तानां निवृत्त-  
ज्वलाद्यपणानां मज्जतां सेवमानानाम्, किम् अर्थि-  
त्वादिना कारणेन, न इति आह, प्रीतिपूर्वकं  
प्रीतिः स्नेहः तत्पूर्वकं मां मज्जताम् इत्यर्थः ।  
ददामि प्रयच्छामि बुद्धियोगं बुद्धिः सम्यग्दर्शनं  
मत्तत्त्वविषयं तेन योगो बुद्धियोगः तं बुद्धि-  
योगम् । येन बुद्धियोगेन सम्यग्दर्शनलक्षणेन  
मां परमेश्वरम् आत्मभूतम् आत्मत्वेन उपयान्ति  
प्रतिपद्यन्ते ।

उन समस्त बाह्य तृष्णाओंसे रहित निरन्तर तत्पर  
होकर मजन—सेवन करनेवाले पुरुषोंको, किसी  
वस्तुकी इच्छा आदि कारणोंसे मज्जनेवालोंको नहीं  
किन्तु प्रीतिपूर्वक मज्जनेवालोंको यानी प्रेमपूर्वक  
मेरा मजन करनेवालोंको, मैं वह बुद्धियोग देता हूँ ।  
मेरे तत्त्वके यथार्थ ज्ञानकर नाम बुद्धि है, उससे युक्त  
होना ही बुद्धियोग है । वह ऐसा बुद्धियोग मैं (उनको)  
देता हूँ कि जिस पूर्णज्ञानरूप बुद्धियोगसे वे मुझ  
आत्मरूप परमेश्वरको आत्मरूपसे समझ लेते हैं ।

के, ते ये मच्चित्त्वादिप्रकारैः मां  
मज्जन्ते ॥ १० ॥

वे कौन हैं ? जो 'मच्चित्ताः' आदि ऊपर कहे  
हुए प्रकारोंसे मेरा मजन करते हैं ॥ १० ॥

किमर्थं कस्य वा स्वत्प्राप्तिप्रतिबन्धहेतोः ।  
नाशकं बुद्धियोगं तेषां स्वभूक्तानां ददामि  
इति आकाङ्क्षायाम् आह—

आपकी प्राप्तिके कौन-से प्रतिबन्धके कारणका  
नाश करनेवाला बुद्धियोग आप उन भक्तोंको देते हैं  
और किसलिये देते हैं ? इस आकांक्षापर कहते हैं—

तेषामेवानुक्तमर्थमहमज्ञानजं

तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्थो

ज्ञानदीपेन

भास्वता ॥ ११ ॥

तेषाम् एव कथं नाम श्रेयः स्याद् इति  
अनुक्तमर्थं दयाहेतोः अहम् अज्ञानजम् अविवेकतो  
ज्ञातं मिथ्याप्रत्ययरूपं मोहान्धकारं तपो  
नाशयामि आत्मभावस्य आत्मनो भावः अन्तः-  
करणाश्रयः तस्मिन् एव स्थितः सन् । ज्ञानदीपेन  
विवेकप्रत्ययरूपेण ।

उन (मेरे भक्तों) का किसी तरह भी कल्याण  
ही ऐसा अनुग्रह करनेके लिये ही मैं उनके आत्म-  
भावमें स्थित हुआ अर्थात् अहमाका भाव जो अन्तः-  
करण है उसमें स्थित हुआ उनके अविवेकमय  
मिथ्या प्रतीतिरूप मोहमय अन्धकारको प्रकाशमय  
विवेक-बुद्धिरूप ज्ञानदीपकद्वारा नाश कर देता हूँ ।

भक्तिप्रसादस्नेहामिषिक्तेन मद्भावनाभि-

अर्थात् जो भक्तिके प्रसादरूप धृतसे परिपूर्ण  
है और मेरे स्वरूपकी भावनाके अभिनिवेशरूप  
नायकी सहायतासे प्रज्वलित हो रहा है,

निवेशवातेरितेन ब्रह्मचर्यादिसाधनसंस्कारवत्

प्रज्ञावर्तिना

विरक्तान्तःकरणाधारेण

जिसमें मग्नचर्य आदि साधनोंके संस्कारोंने कुछ बुद्धिरूप बन्ती है, आसक्तिरहित अन्तःकरण विमुक्त आधार है, जो विषयोंसे हटे हुए और राग-द्वेषका कलुष्यसे रक्षित हुए चित्तरूप वायुरहित अवशक्त (दक्तेमें) स्थित है और जो निरन्तर अन्त्यसे सत्त्व प्रकाशसे युक्त है, उस ज्ञानदीपकद्वारा (मैं ही मोहका नाश कर देता हूँ) ॥ ११ ॥

विषयव्याघृतचित्तरागद्वेषाकलुषितनिवाताप-

वारकस्थेन नित्यप्रवृत्तैकाग्रध्यानजनितसम्य-

ग्दर्शनमास्वता ज्ञानदीपेन इत्यर्थः ॥ ११ ॥

यथोक्तां भगवतो विभूतिं योगं च  
श्रुत्वा—अर्जुन उवाच—

ऊपर कही हुई भगवान्की विभूतिसे और योगको सुनकर अर्जुन बोला—

परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् ।

पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् ॥ १२ ॥

परं ब्रह्म परमात्मा परं धाम परं तेजः पवित्रं  
पावनं परमं प्रकृष्टं भवान् पुरुषं शाश्वतं नित्यं दिव्यं  
दिवि भवम् आदिदेवं सर्वदेवानाम् आदौ भवं  
देवम् अजं विभुं विभवनशीलम् ॥ १२ ॥

आप परमब्रह्म—परमात्मा, परमधाम—सत्त्व और परमपावन हैं। तथा आप नित्य और दिव्य पुरुष हैं अर्थात् देवलोकमें रहनेवाले सर्वोच्च पुरुष हैं एवं आप सब देवोंसे पहले होनेवाले आदिदेव, अजन्मा और व्यापक हैं ॥ १२ ॥

ईदृशम्—

ऐसे—

आहुस्त्वामृषयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा ।

असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीषि मे ॥ १३ ॥

आहुः कथयन्ति त्वाम् ऋषयो वसिष्ठादयः  
सर्वे देवर्षिः नारदः तथा असितो देवलः अपि  
एवम् एव आह व्यासः च स्वयं च एव ब्रवीषि  
मे ॥ १३ ॥

आपका वसिष्ठादि सब महर्षिगण वर्तन करते हैं; तथा असित, देवउ, व्यास और देवर्षि नारद भी इसी प्रकार कहते हैं एवं स्वयं आप ही मुझसे ऐसा ही कह रहे हैं ॥ १३ ॥

सर्वमेतद्वत् मन्ये यन्मां वदसि केशव ।

न हि ते भगवन्व्यक्तिं विदुर्देवा न दानवाः ॥ १४ ॥

सर्वमेतद्वत् यथोक्तम् ऋषिभिः त्वया च तद्  
द्वत् सत्यम् एव मन्ये यद् मां प्रति वदसि मापसे  
हे केशव । न हि ते तव भगवन् व्यक्तिं प्रमरं  
विदुः न देवा न दानवाः ॥ १४ ॥

हे केशव ! उपर्युक्त प्रकारसे ऋषिगणों द्वारा आपके द्वारा कही हुई ये सब बातें जो कि मैं सत्य मानता हूँ । क्योंकि हे भगवन् ! आपकी उपस्थितिसे न देवता जन्ते हैं और न दानव ही जानते हैं ॥ १४ ॥

यतः त्वं देवादीनाम् आदिः अतः— । क्योंकि आप देवादिके आदि कारण हैं इसलिये—

स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम ।

भूतभावन भूतेश देवदेव जगत्पते ॥ १५ ॥

स्वयम् एव आत्मना आत्मानं वेत्थ त्वं निरति-  
शयज्ञानैश्वर्यबलादिशक्तिमन्तम् ईश्वरं  
पुरुषोत्तम । भूतानि भावयति इति भूतभावना  
हे भूतभावन भूतेश भूतानाम् ईश, हे देवदेव  
जगत्पते ॥ १५ ॥

हे पुरुषोत्तम ! हे भूतप्राणिगोत्रो उत्पन्न करने-  
वाले भूतभावन ! हे भूतेश—भूतोंके ईश्वर ! हे देवोंके  
देव ! हे जगत्पते ! आप स्वयं ही अपनेद्वारा अपने आप-  
को अर्थात् निरतिशय ज्ञान, ऐश्वर्य, सामर्थ्य आदि  
शक्तियोंसे युक्त ईश्वरको जानते हैं ॥ १५ ॥

वक्तुमर्हस्यशेषेण दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

याभिर्विभूतिमिलोकानिमांस्त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥ १६ ॥

वक्तुं कथयितुम् अर्हसि अशेषेण दिव्या हि  
आत्मविभूतय आत्मनो विभूतयो याः ता वक्तुम्  
अर्हसि याभिः विभूतिभिः आत्मनो माहात्म्य-  
विस्तारैः इमान् लोकान् त्वं व्याप्य तिष्ठसि ॥ १६ ॥

अपनी दिव्य विभूतियोंका पूर्णतया वर्णन करनेमें  
( आप ही ) समर्थ हैं—आपकी जो विभूतियाँ  
हैं, जिन विभूतियोंसे अर्थात् अपने माहात्म्यके  
विस्तारसे आप इन सारे लोकोंको व्याप्त करके  
स्थित हो रहे हैं, उन्हें कहनेमें आप ही समर्थ  
हैं ॥ १६ ॥

कथं विद्यामहं योगिस्त्वां सदा परिचिन्तयन् ।

केषु केषु च भावेषु चिन्त्योऽसि भगवन्मया ॥ १७ ॥

कथं विद्यां विद्वानीयाम् अहं हे योगिन् त्वं  
सदा परिचिन्तयन् । केषु केषु च भावेषु वस्तुषु  
चिन्त्यः असि ध्येयः असि भगवन् मया ॥ १७ ॥

हे योगिन् ! आपको सदा चिन्तन करता हुआ  
मैं आपको किस प्रकार जानूँ ! हे भगवन् ! आप  
किन-किन भावोंमें अर्थात् वस्तुओंमें मेरे द्वारा  
चिन्तन किये जानेयोग्य हैं ॥ १७ ॥

विस्तरेणात्मनो योगं विभूतिं च जनार्दन ।

भूयः कथय तृप्तिर्हि शृण्वतो नास्ति मेऽमृतम् ॥ १८ ॥

विस्तरेण आत्मनो योगं योगैश्वर्यशक्ति-  
विशेषं विभूतिं च विस्तारं ध्येयपदार्थानां हे  
जनार्दन ।

हे जनार्दन ! अपने योगको—अपनी योगैश्वर्य-  
रूप विशेष शक्तिको और विभूतिको धामी चिन्तन  
करनेयोग्य पदार्थोंके विस्तारको, विस्तारपूर्वक कहिये ।

अर्दतैः गतिकर्मणोः रूपम् । असुराणां  
देवप्रतिपक्षभूतानां जनानां नरकादिगमयि-  
तृत्वाद् जनार्दनः । अभ्युदयनिःश्रेयसपुरुषार्थ-  
प्रयोजनं सर्वैः जनैः याच्यते इति वा ।

भूयः पूर्वम् उक्तम् अपि कथय तृप्तिः हि  
परितोषो यस्माद् न अस्ति मे शृण्वतः त्वन्मुख-  
निःसृतवाक्यामृतम् ॥ १८ ॥

गमन जिसका कर्म है ऐसी अर्द धातुका रूप  
जनार्दन है । असुरोंको यानी देवोंके प्रतिपक्षी मनुष्यों-  
को नरकादिमें भेजनेवाले होनेसे भगवान्का नाम  
जनार्दन है । अथवा उन्नति और कल्याण—ये दोनों  
पुरुषार्थरूप प्रयोजन सब लोगोंके द्वारा मागाने  
मोंगे जाते हैं, इसलिये भगवान्का नाम जनार्दन है—

यद्यपि आप पहले कह चुके हैं तो भी मैं  
कहिये, क्योंकि आपके मुखसे निकले हुए वाक्य  
अमृतको सुनते-सुनते मुझे तृप्ति नहीं होती है—  
सन्तोष नहीं होता है ॥ १८ ॥

श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले—

हन्त ते कथयिष्यामि दिव्या ह्यात्मविभूतयः ।

प्राधान्यतः कुरुश्रेष्ठ नास्त्यन्तो विस्तरस्य मे ॥ १९ ॥

हन्त इदानीं ते दिव्या दिवि भवा आत्मविभूतयः  
आत्मनो मम विभूतयो याः ताः कथयिष्यामि  
इति एतत्, प्राधान्यतो यत्र तत्र प्रधाना या  
या विभूतिः तां तां प्रधानां प्राधान्यतः कथ-  
यिष्यामि अहं कुरुश्रेष्ठ । अशेषतः तु वर्षशतेन  
अपि न शक्या वक्तुं यतो न अस्ति अन्तो  
विस्तरस्य मे मम विभूतीनाम् इत्यर्थः ॥ १९ ॥

हे कुरुवंशीयोंमें श्रेष्ठ ! अब मैं तुम्हें अपनी  
दिव्य—देवलोकमें होनेवाली विभूतियाँ प्रगटाने  
बतलाता हूँ अर्थात् मेरी जहाँ-जहाँपर जो-जो प्रधान-  
प्रधान विभूतियाँ हैं, उन-उन प्रधान विभूतियों  
ही मैं प्रधानतासे वर्णन करता हूँ । सम्पूर्णतासे तो वे  
सैकड़ों वर्षोंमें भी नहीं कही जा सकती, क्योंकि  
मेरे विस्तारका अर्थात् मेरी विभूतियोंका अन्त  
नहीं है ॥ १९ ॥

तत्र प्रथमम् एव तावत् शृणु—

अहमात्मा गुडाकेश

अहमादिश्च मध्यं च

अहम् आत्मा प्रत्यगात्मा गुडाकेश गुडाका

निद्रा तस्या ईदो गुडाकेशो जितनिद्र इत्यर्थः,  
पनकेन इति वा । सर्वेषां भूतानाम् आश्रये  
अन्तर्हृदि स्थितः नित्यं ध्येयः ।

उनमें से पहली विभूतिको ही श्रुत—

सर्वभूताशयस्थितः ।

भूतानामन्त एव च ॥ २० ॥

गुडाकेश—निद्रा उसका स्तामी यानी निद्रा  
होनेके कारण अपना घनकेन होनेके कारण अर्थात्  
नामगुडाकेश है । हे गुडाकेश । समस्त मूर्तोंके अ-  
में यानी आन्तरिक हृदयदेशमें स्थित तब ही अ-  
में हूँ ( उच्च अधिकांशोंके तो ) मेरा भवन सब  
प्रकार करना चाहिये ।

● अर्द धातुके दो अर्थ होते हैं—गमन और याचना । यहाँ पहले गमन प्रथम अर्थ पर है ।  
असुराणां मनुष्यानि दिव्यभूतानि गन्तव्ये । इति 'अथवा' कहकर पञ्चम्यर्थमें याचना अर्थ भी व्युत्पन्न किया गया है ।

तदशक्तेन च उच्यते भावेण चिन्त्यः, अहं  
चिन्तयितुं शक्यो यस्माद् अहम् एव आदिः  
भूतानां कारणं तथा मयं च स्थितिः अन्तः  
प्रलयः च ॥ २० ॥

परन्तु जो ऐसा ध्यान करनेमें असमर्थ हों उन्हें  
आगे कहे हुए भावोंमें मेरा चिन्तन करना चाहिये,  
अर्थात् उनके द्वारा (इन अगले भावोंमें) मेरा चिन्तन  
किया जा सकता है, क्योंकि मैं ही सब भूतोंका  
आदि, मय्य और अन्त हूँ अर्थात् उनकी उत्पत्ति,  
स्थिति और प्रलयरूप मैं ही हूँ ॥ २० ॥

एवं च ध्येयः अहम्—

तथा इस प्रकार भी मेरा ध्यान किया जा  
सकता है—

आदित्यानामहं विष्णुर्ज्योतिषां रविरंशुमान् ।

मरीचिर्मरुतामसि नक्षत्राणामहं शशी ॥ २१ ॥

आदित्यानां द्वादशानां विष्णुः नाम आदित्यः  
अहम्, ज्योतिषां रविः प्रकाशयितृणाम् अंशुमान्  
रश्मिमान् मरीचिः नाम मरुतां मरुद्देवताभेदानाम्  
असि नक्षत्राणाम् अहं शशी चन्द्रमाः ॥ २१ ॥

द्वादश आदित्योंमें मैं विष्णु नामक आदित्य  
हूँ । प्रकाश करनेवाली ज्योतिषोंमें मैं विर्रणों-  
वाला सूर्य हूँ । वायु-सम्बन्धी देवताओंके भेदोंमें  
मैं मरीचि नामक देवता हूँ और नक्षत्रोंमें मैं  
शशी—चन्द्रमा हूँ ॥ २१ ॥

वेदानां सामवेदोऽसि देवानामसि वासवः ।

इन्द्रियाणां मनश्चासि भूतानामसि चेतना ॥ २२ ॥

वेदानां मध्ये सामवेदः असि, देवानां रुद्रादि-  
त्यादीनां वासव इन्द्रः असि, इन्द्रियाणाम्  
एकादशानां चक्षुरादीनां मनः च असि  
संकल्पयिकल्पात्मकं मनः च असि । भूतानाम्  
असि चेतना, कार्यकरणसंघाते नित्याभिव्यक्ता  
बुद्धिबृत्तिः चेतना ॥ २२ ॥

मैं वेदोंमें सामवेद हूँ, रुद्र, आदित्य आदि देवोंमें  
इन्द्र हूँ और चक्षु आदि एकादश इन्द्रियोंमें संकल्प-  
विकल्पात्मक मन हूँ । सब प्राणियोंमें (मैं) चेतना  
हूँ । कार्य-करणके समुदायरूप शरीरमें सदा  
प्रकाशित रहनेवाली जो बुद्धि-वृत्ति है, उसका नाम  
चेतना है ॥ २२ ॥

रुद्राणां शङ्करश्चासि विद्येशो यक्षरक्षसाम् ।

वसूनां पावकश्चासि मेरुः शिखरिणामहम् ॥ २३ ॥

रुद्राणां एकादशानां शंकरः च असि  
विद्येशः कुबेरो यक्षरक्षसां यक्षाणां रक्षसां च ।  
वसूनाम् अष्टानां पावकः च असि अग्निः मेरुः  
शिखरिणां शिखरवताम् अहम् ॥ २३ ॥

एकादश रुद्रोंमें मैं शंकर हूँ । यक्ष और  
रक्षसोंमें मैं धनेश्वर कुबेर हूँ । आठ वसुओंमें मैं  
पावक—अग्नि हूँ । शिखर-पर्वतोंमें (पर्वतोंमें) मैं  
सुमेरु-पर्वत हूँ ॥ २३ ॥



पुरोघसां च मुख्यं मां विद्धि पार्थ बृहस्पतिम् ।

सेनानीनामहं स्कन्दः सरसामस्मि सागरः ॥ २४ ॥

पुरोघसा राजपुरोहितानां मुख्यं प्रधानं मां विद्धि जानीहि हे पार्थ बृहस्पतिम् । स हि इन्द्रस्य इति मुख्यः स्यात् पुरोघाः । सेनानीनां सेनापतीनाम् अहं स्कन्दो देवसेनापतिः । सरसां यानि देवत्वादानि सरांसि तेषां सरसां सागरः अस्मि भवामि ॥ २४ ॥

हे पार्थ । पुरोहितोंमें यानी राजपुरोहितोंमें व मुझे प्रधान पुरोहित बृहस्पति समझ, क्योंकि वे ही इन्द्रके मुख्य पुरोहित हैं । सेनापतियोंमें मैं देवोंके सेनापति कार्तिकेय हूँ तथा सरोवरोंमें अर्थात् जो देव-निर्मित सरोवर हैं उनमें समुद्र हूँ ॥ २४ ॥

महर्षीणां भृगुरहं गिरामस्प्येकमक्षरम् ।

यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि स्यावराणां हिमालयः ॥ २५ ॥

महर्षीणां भृगुः अहम्, गिरां वाचां पदलक्षणां नाम एकम् अक्षरम् ओंकारः अस्मि । यज्ञानां जपयज्ञः अस्मि, स्यावराणां स्थितिमतां हिमालयः ॥ २५ ॥

महर्षियोंमें मैं भृगु हूँ, वाचासम्बन्धी में— पदलक्षक वाक्योंमें एक अक्षर—ओंकार हूँ, यज्ञोंमें जपयज्ञ हूँ और स्यावराओंमें अर्थात् अथवा पर्वतोंमें हिमालय नामक पर्वत हूँ ॥ २५ ॥

अश्वत्थः सर्ववृक्षाणां देवर्षीणां च नारदः ।

गन्धर्वाणां चित्ररथः सिद्धानां कपिलो मुनिः ॥ २६ ॥

अश्वत्थः सर्ववृक्षाणाम्, देवर्षीणां च नारदो देवा एव सन्त ऋषित्वं प्राप्ता मन्त्रदर्शित्वात् ते देवर्षयः तेषां नारदः अस्मि । गन्धर्वाणां चित्ररथो नाम गन्धर्वः अस्मि । सिद्धानां जन्मना एव धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यातिशयं प्राप्तानां कपिलो मुनिः ॥ २६ ॥

समस्त वृक्षोंमें पीपलका वृक्ष और देवर्षियोंमें अर्थात् जो देव होकर मन्त्रोंके द्रष्टा होनेके कारण ऋषिभावको प्राप्त हुए हैं, उनमें मैं नारद हूँ । गन्धर्वोंमें मैं चित्ररथ नामक गन्धर्व हूँ, सिद्धोंमें अर्थात् जन्मसे ही अतिशय धर्म, ज्ञान, वैराग्य और ऐश्वर्यको प्राप्त हुए पुरुषोंमें मैं कपिलमुनि हूँ ॥ २६ ॥

उच्चैःश्रवसमश्वानां विद्धि माममृतोद्भवम् ।

ऐरावतं गजेन्द्राणां नराणां च नराधिपम् ॥ २७ ॥

उच्चैःश्रवसम् अश्वानाम् उच्चैःश्रवा नाम अश्वः तं मां विद्धि जानीहि अमृतोद्भवम् अमृतनिमित्त-मथनोद्भवम् । ऐरावतम् इरावत्या अपत्यं गजेन्द्राणां हस्तीश्वराणां तं मां विद्धि इति अनुवर्तते । नराणां मनुष्याणां च नराधिपं राजानं मां विद्धि जानीहि ॥ २७ ॥

घोड़ोंमें, जो अमृतप्राप्तिके निमित्त किये हुए मनुष्यमथनसे उत्पन्न उच्चैःश्रवा नामक घोड़ा है, उसको व मेरा स्वरूप समझ । गजेन्द्रोंमें—मुल हाथियोंमें—इरावतीका पुत्र जो ऐरावत नामक हाथी है उसको व मेरा स्वरूप जान और मनुष्योंमें मुझे व राजा समझ ॥ २७ ॥

आयुधानामहं वज्रं धेनुनामसि कामधुक् ।

प्रजनश्चासि कन्दर्पः सर्पाणामसि वासुकिः ॥ २८ ॥

आयुधानाम् अहं वज्रं दधीच्यस्त्रिसंभवं  
धेनूनां दोग्ध्रीणाम् अस्मि कामधुक्, वसिष्ठस्य  
सर्वकामानां दोग्ध्री सामान्या वा कामधुक् ।  
प्रजनः प्रजनयिता अस्मि कन्दर्पः कामः, सर्पाणां  
सर्पमेदानाम् अस्मि वासुकिः सर्पराजः ॥ २८ ॥

शस्त्रो में मैं दधीचि ऋषिकी अस्थियोंसे बना हुआ  
वज्र हूँ । दूध देनेवाली गौओंमें कामधेनु—  
वसिष्ठको सब कामनास्वरूप दूध देनेवाली अथवा  
सामान्य मातसे जो भी कामधेनु है वह मैं हूँ । प्रजाको  
उत्पन्न करनेवाला कामदेव मैं हूँ और सर्पोंमें अर्पात्  
सर्पोंके नाना भेदोंमें सर्पराज वासुकि मैं हूँ ॥ २८ ॥

अनन्तश्चासि नागानां वरुणो यादसामहम् ।

पितृणामर्यमा चासि यमः संयमतामहम् ॥ २९ ॥

अनन्तः च अस्मि नागानां नागविशेषाणां  
नागराजः च अस्मि । वरुणो यादसाम् अहम्  
अन्धेवतानां राजा अहम् । पितृणाम् अर्यमा नाम  
पितृराजः च अस्मि, यमः संयमतां संयमनं  
कुर्वताम् अहम् ॥ २९ ॥

नागोंके नाना भेदोंमें मैं अनन्त हूँ अर्पात् नागराज  
क्षेत्र हूँ और जलसम्बन्धी देवोंमें उनका राजा वरुण  
मैं हूँ । मैं पितरोंमें अर्यमा नामक पितृराज हूँ और  
शासन करनेवालोंमें यमराज हूँ ॥ २९ ॥

प्रह्लादश्चासि दैत्यानां कालः कलयतामहम् ।

मृगाणां च मृगेन्द्रोऽहं वैनतेयश्च पक्षिणाम् ॥ ३० ॥

प्रह्लादो नाम च अस्मि दैत्यानां दितिवंश्यानाम्,  
कालः कलयतां कलनं गणनं कुर्वताम् अहम्, मृगाणां  
च मृगेन्द्रः सिंहो व्याघ्रो वा अहम्, वैनतेयः च  
गरुडमान् विनतासुतः पक्षिणां पतत्रिणाम् ॥ ३० ॥

दैत्योंमें अर्पात् दितिके वंशजोंमें मैं प्रह्लाद नामक  
दैत्य हूँ और कलना—गणना करनेवालोंमें मैं काल  
हूँ । पशुओंमें पशुओंका राजा सिंह या व्याघ्र और  
पक्षियोंमें विनता-पुत्र—गरुड हूँ ॥ ३० ॥

पवनः पवतामसि रामः शस्त्रभृतामहम् ।

क्षपाणां मकरश्चासि स्रोतसामसि जाह्नवी ॥ ३१ ॥

पवनो वायुः पवतां पावयितुणाम् अस्मि, रामः  
शस्त्रभृताम् अहं क्षपाणां धारयितृणां दाशरथी  
रामः अहम् । मृगाणां मत्स्यादीनां मकरो नाम  
जातिविशेषः अहं स्रोतसां स्रवन्तीनाम् अस्मि  
जाह्नवी गङ्गा ॥ ३१ ॥

पवित्र करनेवालोंमें वायु और शस्त्रधारियोंमें  
दाशरथपुत्र राम मैं हूँ, मछली आदि जलचर प्राणिनों-  
में मकर नामक जलचरोंकी जातिविशेष  
मैं हूँ, स्रोतोंमें—नदियोंमें मैं जाह्नवी-  
गङ्गा हूँ ॥ ३१ ॥

वृष्णीनां वासुदेवोऽस्मि पाण्डवानां धनंजयः ।

मुनीनामप्यहं व्यासः कवीनामुशना कविः ॥ ३७ ॥

वृष्णीनां वासुदेवः अस्मि अयम् एव अहं त्वत्-  
सखा, पाण्डवानां धनंजयः त्वम् एव, मुनीनां  
मननशीलानां सर्वपदार्थज्ञानिनाम् अपि अहं  
व्यासः, कवीनां क्रान्तदर्शिनाम्, उशना कविः  
अस्मि ॥ ३७ ॥

वृष्णिवंशिष्योमैं यह तुम्हारा सखा वासुदेव मैं  
हूँ । पाण्डवोंमें धनंजय अर्थात् तू ही मैं हूँ । मुनियोंमें  
अर्थात् मनन करनेवालोंमें और सब पदार्थोंकी  
ज्ञाननेवालोंमें भी मैं व्यास हूँ । कवियोंमें अर्थात्  
त्रिकालदर्शियोंमें मैं शुकाचार्य हूँ ॥ ३७ ॥

दण्डो दमयतामस्मि नीतिरस्मि जिगीयताम् ।

मौनं चैवास्मि गुह्यानां ज्ञानं ज्ञानवतामहम् ॥ ३८ ॥

दण्डो दमयतां दमयितृणाम् अस्मि अदान्तानां  
दमकारणम्, नीतिः अस्मि जिगीयतां जेतुम्  
इच्छताम्, मौनं च एव अस्मि गुह्यानां गोप्यानाम्,  
ज्ञानं ज्ञानवताम् अहम् ॥ ३८ ॥

दमन करनेवालोंका दण्ड अर्थात् उन्म  
चलनेवालोंको दमन करनेकी शक्ति मैं हूँ । नि  
चाहनेवालोंका न्याय मैं हूँ । गुप्त रखने व  
भावोंमें मौन मैं हूँ । ज्ञानवानोंका ज  
मैं हूँ ॥ ३८ ॥

यच्चापि सर्वभूतानां बीजं तदहमर्जुन ।

न तदस्ति विना यत्स्यान्मया भूतं चराचरम् ॥ ३९ ॥

यत् च अपि सर्वभूतानां बीजं प्ररोहकारणं  
तद् अहम् अर्जुन ।

प्रकरणोपसंहारार्थं विभूतिसंक्षेपम् आह—

हे अर्जुन ! सर्वभूतोंका जो बीज अर्थात्  
उत्पत्तिकारण है, वह मैं हूँ ।

प्रकरणका उपसंहार करनेके लिये समस्त  
विभूतियोंका सार कहते हैं—

न तद् अस्ति भूतं चराचरं चरम् अचरं वा  
मया विना यत् स्याद् भवेद् मया अपकृष्टं  
परित्यक्तं निरात्मकं शून्यं हि तत् स्याद् अतो  
मदात्मकं सर्वम् इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

ऐसा वह चर या अचर कोई भी भूत-आत्मा  
नहीं है जो मेरे बिना हो । क्योंकि जो मुझसे  
रहित होगा वह संचाररहित-रह्य होगा, अतः यह  
सिद्ध हुआ कि सब कुछ मेरा ही स्वरूप है ॥ ३९ ॥

नान्तोऽस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां परंतप ।

एष तूद्देशतः प्रोक्तो विभूतेर्विस्तरो मया ॥ ४० ॥

न अन्तः अस्ति मम दिव्यानां विभूतीनां  
विस्तराणां परंतप । न हि ईश्वरस्य सर्वात्मनो  
दिव्यानां विभूतीनाम् इयत्ता शक्या वक्तुं ज्ञातुं  
। केनचित् । एष तु उदेशत एकदेशेन प्रोक्तो  
विभूतेः विस्तारो मया ॥ ४० ॥

हे परन्तप ! मेरी दिव्य विभूतियोंका अर्थात्  
विस्तारका अन्त नहीं है । क्योंकि सर्वात्मरूप  
ईश्वरकी दिव्य विभूतियाँ 'इतनी ही है' इस प्रकार  
किसीके द्वारा भी जाना या कहा नहीं जा सकता ।  
यह तो अपनी विभूतियोंका विस्तार मेरेद्वारा  
संक्षेपसे अर्थात् एक अंशसे ही कहा गया  
है ॥ ४० ॥

यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽशसंभवम् ॥ ४१ ॥

यद् यद् लोके विभूतिमद् विभूतियुक्तं सर्वं  
वस्तु श्रीमद् ऊर्जितम् एव वा श्रीः रुक्मीः तथा  
सहितम् उत्साहोपेतं वा । तद् तद् एव अवगच्छ  
तु जानीहि मम ईश्वरस्य तेजोऽशसंभवं तेजसः  
अंश एकदेशः संभवो यस्य तत् तेजोऽशसंभवम्  
इति अवगच्छ त्वम् ॥ ४१ ॥

संसारमें जो-जो भी पदार्थ विभूतिमान्—विभूति-  
युक्त हैं तथा श्रीमान् और ऊर्जित ( शक्तिमान् )  
अर्थात् श्री—रुक्मी, उससे युक्त और उत्साहयुक्त हैं  
उन-उनको तू मुझ ईश्वरके तेजोमय अंशसे उत्पन्न  
हुए ही जान । अर्थात् मेरे तेजका एक अंश-भाग ही  
जिनकी उत्पत्तिका कारण है, इन सब वस्तुओंको  
ऐसी जान ॥ ४१ ॥

अथवा बहुनैतेन किं ज्ञातेन त्वार्जुन ।

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥ ४२ ॥

अथवा बहुना एतेन एवमादिना किं ज्ञातेन  
तव अर्जुन स्यात् सायश्लेषेण । अश्लेषतः त्वम् इमम्  
उच्यमानम् अर्थ शृणु ।

विष्टभ्य विशेषतः स्तम्भनं दृढं कृत्वा इदं  
कृत्स्नं जगद् एकांशेन एकावयवेन एकपादेन  
सर्वभूतस्वरूपेण इति एतत्, तथा च मन्त्र-  
वर्णः—'पादोऽस्य पित्वा भूतानि' (ते० आर० ३।  
१२) इति स्थितः अहम् इति ॥ ४२ ॥

अथवा हे अर्जुन ! इस उपर्युक्त प्रकारसे  
वर्णन किये हुए अधूरे विभूति-विस्तारके जाननेसे  
तेरा क्या ( प्रयोजन सिद्ध ) होगा, ( तू तो बस, ) यह  
सम्पूर्णतासे कहा जानेवाला अभिप्राय ही सुन ले—

मैं एक अंशसे अर्थात् सर्व भूतोंका आत्मरूप जो  
मेरा एक अवयव है उससे, इस सारे जगत्को विशेष  
रूपसे दृढ़तापूर्वक धारण करके स्थित हो रहा हूँ ऐसा  
ही वेदमन्त्र भी कहते हैं कि 'समस्त भूत इस  
परमेश्वरका एक पाद है ।' इत्यादि ॥ ४२ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्रं संहितायां वैयासिक्यां मीष्पपर्वणि श्रीमद्भगवद्गीता-  
सप्तनिपत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे विभूति-  
योगो नाम दशमोऽध्यायः ॥ १० ॥

## एकादशोऽध्यायः

भगवतो विभूतय उक्ताः तत्र च 'विष्टम्याह-  
मिदं शस्त्रमेवमशेन स्थितो जगत्' इति भगवता  
अभिहितं श्रुत्वा यद् जगदात्मरूपम् आद्यम्  
ऐश्वरं तत् साक्षात् कर्तुम् इच्छन्—

अर्जुन उवाच—

(पूर्वाध्यायमें जो) भगवान्की विभूतियोंका वर्णन  
किया गया है उसमें भगवान्से कहे हुए मैं इस  
सारे जगत्को एक अंशसे ध्यात करके स्थित  
इन वचनोंको सुनकर ईश्वरका जो जगदात्मक व  
स्वरूप है उसका प्रत्यक्ष दर्शन करनेकी इच्छा  
अर्जुन बोला—

मदनुग्रहाय परमं गुह्यमध्यात्मसंज्ञितम् ।

यत्त्वयोक्तं वचस्तेन मोहोऽयं विगतो मम ॥ १ ॥

मदनुग्रहाय मम अनुग्रहार्थं परमं निरतिशयं  
गुह्यं गोप्यम् अध्यात्मसंज्ञितम् आत्मानात्मविवेक-  
विषयं यत् त्वया उक्तं वचो वाक्यम्, तेन ते  
वचसा मोहः अयं विगतो मम अविवेकबुद्धिः  
अपगता इत्यर्थः ॥ १ ॥

मुझपर अनुग्रह करनेके लिये आपने जो परम-  
अत्यन्त श्रेष्ठ, गुह्य—गोपनीय, अध्यात्म नामक विषय  
आत्मा-अनात्माके विवेचनविषयक वाक्य कहे हैं  
उन आपके वचनोंसे मेरा यह मोह नष्ट हो गया है  
अर्थात् मेरी अविवेक-बुद्धि नष्ट हो गयी है ॥ १ ॥

किं च—

तथा—

भवाप्ययौ हि भूतानां श्रुतौ विस्तरशो मया ।

त्वत्तः कमलपत्राक्ष माहात्म्यमपि चाव्ययम् ॥ २ ॥

भव उत्पत्तिः अप्ययः प्रलयो भूतानां तौ  
भवाप्ययौ श्रुतौ विस्तरशो मया न संक्षेपतः  
त्वत्तः त्वत्संकाशात् कमलपत्राक्ष कमलस्य पत्रं  
कमलपत्रं तद्वद् अक्षिणी यस्य तव ॥ त्वं कमल-  
पत्राक्षो हे कमलपत्राक्ष माहात्म्यम् अपि च अव्ययम्  
अक्षयं श्रुतम् इति अनुवर्तते ॥ २ ॥

मैंने आपसे प्राणियोंके भव-उत्पत्ति और  
अप्यय-प्रलय, ये दोनों संक्षेपसे नहीं, विस्तार-  
पूर्वकसुने हैं; और हे कमलपत्राक्ष अर्थात् कमलपत्र-  
के सदृश नेत्रोंवाले कृष्ण ! आपका अनिनाशी-अक्षय  
माहात्म्य भी मैं सुन चुका हूँ । 'श्रुतम्' यह किना-  
पूर्ववाक्यसे लिया गया है ॥ २ ॥

एवमेतद्यथात्य

त्वमात्मानं

परमेश्वर ।

द्रष्टुमिच्छामि

ते

रूपमेश्वरं

पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

एवम् एतद् न अन्यथा यथा येन प्रकारेण  
आत्म कथयसि त्वम् आत्मानं परमेश्वर तथापि  
द्रष्टुम् इच्छामि ते तव ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्य-  
तेजोभिः संपन्नम् ऐश्वरं वैष्णवं रूपं  
पुरुषोत्तम ॥ ३ ॥

हे परमेश्वर ! आप अपनेको जिस प्रकारसे  
बतलाते हैं, आप ठीक वैसे ही हैं अन्यथा नहीं ।  
तथापि हे पुरुषोत्तम ! ज्ञान, ऐश्वर्य, शक्ति, बल,  
वीर्य और तेजसे युक्त आपके ऐश्वर्यमय वैष्णवरूपको  
मैं देखना चाहता हूँ ॥ ३ ॥

मन्यसे यदि तच्छक्यं मया द्रष्टुमिति प्रभो ।

योगेश्वर ततो मे त्वं दर्शयात्मानमव्ययम् ॥ ४ ॥

मन्यसे चिन्तयसि यदि मया अर्जुनेन तद्  
शक्यं द्रष्टुम्, इति प्रभो स्मामिन् योगेश्वर योगिनो  
योगाः तेषाम् ईश्वरो योगेश्वरो हे योगेश्वर ।  
यस्माद् अहम् अतीव अर्धो द्रष्टुं ततः तस्माद्  
मे मदर्थं दर्शय त्वम् आत्मानम् अव्ययम् ॥ ४ ॥

हे स्वामिन् ! यदि मुझ अर्जुनद्वारा आप अपना  
वह रूप देखा जाना सम्भव समझते हैं, तो हे  
योगेश्वर अर्थात् योगियोंके ईश्वर ! मैं आपके उस  
रूपका दर्शन करनेकी उत्कट इच्छा रखता हूँ,  
इसलिये आप मुझे अपना वह अविनाशी स्वरूप  
दिखाइये ॥ ४ ॥

एवं बोधितः अर्जुनेन—श्रीभगवानुवाच—

अर्जुनसे इस प्रकार प्रेरित हुए श्रीभगवान् बोले—

पश्य मे पार्थ रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः ।

नानाविधानि दिव्यानि नानावर्णाकृतीनि च ॥ ५ ॥

पश्य मे मम पार्थ रूपाणि शतशः अथ सहस्रशः  
अनेकश इत्यर्थः । तानि च नानाविधानि अनेक-  
प्रकाराणि दिवि भवानि दिव्यानि अप्राकृतानि  
नानावर्णाकृतीनि च नाना विलसणा नीलपीतादि-  
प्रकारा वर्णाः तथा आकृतयो अवयवसंस्थान-  
विशेषा येषां रूपाणां तानि नानावर्णाकृतीनि  
च ॥ ५ ॥

हे पार्थ ! तू मेरे सैकड़ों-हजारों अर्थात् अनेकों  
रूपोंको देख, जो कि नाना प्रकारके भेदवाले  
और दिव्य अर्थात् देवलोकमें होनेवाले—  
अलौकिक हैं तथा नाना प्रकारके वर्ण और  
आकृतिवाले हैं अर्थात् जिनके नील, पीत आदि  
नाना प्रकारके वर्ण और अनेक आकारवाले  
अवयव हैं, ऐसे रूपोंको देख ॥ ५ ॥

पश्यादित्यान्वसूनुद्रानभिनी

मरुतस्तथा ।

बहून्यदृष्टपूर्वाणि

पश्याश्चर्याणि

भारत ॥ ६ ॥

पश्य आदित्यान् द्वादश, वसून् अष्टौ, रुद्रान्  
एकादश, अश्विनी द्वौ, मरुतः सप्तसप्तगणा ये  
तान्, तथा बहूनि अन्यानि अपि अदृष्टपूर्वाणि  
मनुष्यलोके त्वया अन्येन वा केनचित् पश्य  
आश्चर्याणि अद्भुतानि भारत ॥ ६ ॥

हे भारत ! तू द्वादश आदित्योंको, आठ वसुओं  
को, एकादश रुद्रोंको, दोनों अश्विनीकुमारोंको और  
उनचास मरुद्गणोंको देख । तथा और भी जिन्हें  
मनुष्यलोकमें तुने अथवा और किसीने भी कभी  
नहीं देखा, ऐसे बहुत-से आश्चर्यमय-अद्भुत इस  
देख ॥ ६ ॥

न केवलम् एतावद् एव—

केवल इतना ही नहीं—

इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ।  
मम देहे गुडाकेश यच्चान्यद्द्रष्टुमिच्छसि ॥ ७ ॥

इह एकस्थम् एकस्मिन् स्थितं जगत् कृत्स्नं  
समस्तं पश्य अथ इदानीं सचराचरं सह चरेण  
अचरेण च वर्तमानं मम देहे गुडाकेश यत् च  
अन्यद् जयपराजयादि यत् शङ्कसे 'यद्वा जयेम  
यदि वा नो जयेमः' इति यद् अवोचः तद् अपि  
द्रष्टुं यदि इच्छसि ॥ ७ ॥

हे गुडाकेश ! अब तू मेरे इस शरीरमें एक ही  
स्थानमें स्थित चराचरसहित सारे जगत्को देख ले ।  
तथा और भी जो कुछ जय-पराजय आदि इस  
जिनके लिये तू 'हम उनको जीतेंगे या वे हमको  
जीतेंगे ?' इस प्रकार शंका करता था, वह सब वा  
अन्य जो कुछ यदि देखना चाहता हो तो देख ले ॥ ७ ॥

किन्तु—

किन्तु—

न तु मां शक्यसे द्रष्टुमनेनैव स्वचक्षुषा ।  
दिव्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे योगमैश्वरम् ॥ ८ ॥

न तु मां विश्वरूपधरं शक्यसे द्रष्टुम् अनेन एव  
प्राकृतेन स्वचक्षुषा स्वकीयेन चक्षुषा येन तु  
शक्यसे द्रष्टुं दिव्येन तद् दिव्यं ददामि ते तुभ्यं  
चक्षुः तेन पश्य मे योगम् ऐश्वर्यम् ईश्वरस्य मम  
ऐश्वरं योगं योगशक्त्यतिशयम् इत्यर्थः ॥ ८ ॥

तू मुझ विश्वरूपधारी परमेश्वरको अपने ही  
प्राकृत नेत्रोंमें नहीं देख सकेगा । तब दिन  
नेत्रोंद्वारा तू मुझे देख सकेगा, वे दिव्य नेत्र (६)  
तुझे देना हूँ, उनके द्वारा तू मुझ ईश्वरके ऐश्वर्य और  
योगको अर्थात् अनिशय योगशक्तियोंको देख ॥ ८ ॥

संजय उवाच—

संजय बोला—

एवमुक्त्वा ततो राजन्महायोगेश्वरो हृदि ।  
दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमैश्वरम् ॥ ९ ॥

एवं यथोक्तप्रकारेण सक्तः ततः अनन्तरं  
हे राजन् धृतराष्ट्र महायोगेश्वरो महान् च असौ  
योगेश्वरः च हरिः नारायणो दर्शयामास  
दर्शितवान् पार्थाय पृथामुताय परमं रूपं  
विश्वरूपम् ऐश्वरम् ॥ ९ ॥

हे राजा धृतराष्ट्र ! इस प्रकार कहनेके अनन्तर  
महायोगेश्वर श्रीहरिने यानी जो अति महान् और  
योगेश्वर भी हैं उन नारायणने पृथा-पुत्र अर्जुनको अपना  
ईश्वरीय परम रूप—विश्वरूप दिखलाया ॥ ९ ॥

अनेकवक्त्रनयनमनेकाद्भुतदर्शनम्

†

अनेकदिव्याभरणं

दिव्यानेकोद्यतायुधम् ॥ १० ॥

अनेकवक्त्रनयनम् अनेकानि वक्त्राणि नयनानि  
च यस्मिन् रूपे तद् अनेकवक्त्रनयनम् ।  
अनेकाद्भुतदर्शनम् अनेकानि अद्भुतानि विस्माप-  
कानि दर्शनानि यस्मिन् रूपे तद् अनेकाद्भुत-  
दर्शनं तथा अनेकदिव्याभरणम् अनेकानि  
दिव्यानि आभरणानि यस्मिन् तद् अनेक-  
दिव्याभरणं तथा दिव्यानेकोद्यतायुधं दिव्यानि  
अनेकानि उद्यतानि आयुधानि यस्मिन् तद्  
दिव्यानेकोद्यतायुधं दर्शयामास इति पूर्वेण  
सम्बन्धः ॥ १० ॥

जो अनेक मुख और नेत्रोंवाला है अर्थात् जिस  
रूपमें अनेक मुख और नेत्र हैं, तथा अनेक  
अद्भुत दृश्योंवाला है अर्थात् जिसमें आश्चर्य  
उत्पन्न करनेवाले अनेक दृश्य हैं, जो अनेक दिव्य  
भूषणोंसे युक्त है यानी जिसमें अनेक दिव्य आभूषण  
हैं और जो हाथमें उठाये हुए अनेक दिव्य शस्त्रों-  
से युक्त है यानी जिस रूपके हाथोंमें अनेक दिव्य शस्त्र-  
उठाये हुए हैं, ऐसा वह रूप भगवान् ने अर्जुनको  
दिखलाया । इस श्लोकका पूर्वश्लोकके 'दर्शयामास'  
शब्दसे सम्बन्ध है ॥ १० ॥

किं च—

तथा—

दिव्यमाल्याम्बरधरं

दिव्यगन्धानुलेपनम् ।

सर्वाश्चर्यमयं देवमनन्तं

विश्वतोमुखम् ॥ ११ ॥

दिव्यमाल्याम्बरधरं दिव्यानि माल्यानि  
पुष्पाणि अम्बराणि वस्त्राणि च ध्रियन्ते येन  
ईश्वरेण तं दिव्यमाल्याम्बरधरं दिव्यगन्धानुलेपनं  
दिव्यं गन्धानुलेपनं यस्य तं दिव्यगन्धानुलेपनं  
सर्वाश्चर्यमयं सर्वाश्चर्यप्रायं देवम् अनन्तं न अस्य  
अन्तः अस्ति इति अनन्तः तं विश्वतोमुखं सर्वतो  
मुखं सर्वभूतात्मत्वात् तं दर्शयामास अर्जुनो  
ददर्श इति वा अभ्यास्यते ॥ ११ ॥

जिस ईश्वरने दिव्य पुष्पमालाओं और वस्त्रोंको  
धारण कर रक्खा है, जिसने दिव्य गन्धका अनुलेपन  
कर रक्खा है, जो समस्त आश्चर्यमय दृश्योंसे युक्त है,  
जो सब भूतोंका आत्मा होनेके कारण सब ओर मुख-  
वाला है तथा जिसका अन्त नहीं है ऐसा अनन्त और  
दिव्य विराटरूप भगवान् ने अर्जुनको 'दिखलाया' इस  
प्रकार पूर्वश्लोकसे अन्यत्र कर लेना चाहिये अथवा  
अर्जुनने ऐसा रूप 'देखा' इस प्रकार अभ्याहार  
कर लेना चाहिये ॥ ११ ॥

या पुनः भगवतो विश्वरूपस्य माः तस्मा  
उपमा उच्यते—

भगवान् के विराटरूपकी जो प्रमा-प्रकाश  
है, उसकी उपमा कहते हैं—



दिवि सूर्यसहस्रस्य नवेद्युगन्दुत्पिता ।

यदि नाः सद्यो सा स्याद्रासत्तस्य न्हात्मनः ॥ १२ ॥

दिवि अन्तरिक्षे वर्तमानां वा दिवि सूर्याणां  
सहस्रं सूर्यसहस्रं तस्य युगन्दुत्पितत्वं वा  
युगम् उपेक्ष्य नाः सा यदि सद्यो स्यात् तस्य  
सहस्रस्य विस्वरूपस्य एव न्यो यदि वा न  
स्यात् ततः अपि विस्वरूपस्य एव मा  
अतिनिश्चये इति अनिग्राहः ॥ १२ ॥

पृथक्को वर्णद्वयकारणे य तन्मते सूर्यदेव  
एक एव वर्ण इव ह्यसौ सूर्यो ये एक स  
त्यत्र द्वय प्रकृत्य हो, वह प्रकृत्य स  
सहस्र-विस्वरूपके प्रकृत्यके सद्य कदाचिद  
तो हो, कदाचिन्मत्र है कि न हो कदाचिदसते  
विस्वरूपका प्रकृत्य ही क्वचित् हो सकता है ॥ १२ ॥

किं च—

तथा—

तत्रैकस्य जगत्कृत्स्नं प्रविभक्तमनेकधा ।

अपश्यदेवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा ॥ १३ ॥

तत्र तस्मिन् विस्वरूपे एकस्मिन् सितम्  
एकस्य जगत् कृत्स्नं प्रविभक्तम् अनेकधा देवपितृ-  
मनुष्यादिभेदैः अत्यद् दृष्टवान् देवदेवस्य शरीरे  
शरीरे पाण्डवः अर्जुनः तदा ॥ १३ ॥

तत्र सनर पाण्डुज अर्जुनने देव, तद् भी  
मनुष्यादि भेदसे अनेक प्रकार विभक्त हुए सनस  
जगत्सो उस विस्वरूप देवाधिदेव हरिके शरीरे  
ही एकत्र स्थित देखा ॥ १३ ॥

ततः स विस्रयाविष्टो हृष्टरोमा धनंजयः ।

प्रणम्य शिरसा देवं कृताञ्जलिरभाषत ॥ १४ ॥

ततः तं दृष्ट्वा स विस्रयेन आविष्टो  
विस्रयविष्टो हृष्टानि रोमाणि यस्य सः अयं  
हृष्टरोमा च अमवद् धनंजयः । प्रणम्य प्रक्षेपेण  
नमनं कृत्वा प्रह्वीभूतः सन् शिरसा देवं  
विस्वरूपधरं कृताञ्जलिः नमस्कारार्थं संपुटी-  
कृतहस्तः सन् अनाम उक्तवान् ॥ १४ ॥

तत्र, उसको देखकर वह धनंजय आश्चर्यपुक्त  
और प्रसुष्टि रोमकाज हो गया अर्थात् उसके  
रोमों में खड़े हो गये, तब वह विस्वरूपधारी  
परमानन्देश्वरी शिरसे प्रणाम करने अर्थात् नमन-  
पूर्वक भरी प्रकार नमस्कार करके पुनः नमस्कारके  
उपेक्ष्य हाथ जोड़कर बोला ॥ १४ ॥

अयं यद् स्वया दृष्टिं विस्वरूपं तद् अहं  
आविष्कृतम्—

जो विस्वरूप आने मुझे दिखाता है उसे  
मैं जिस प्रकार देखा रहा हूँ—ऐसा अपना अनुभव  
प्रकट करता हुआ अर्जुन बोला—

पश्यामि देवांस्तव देव देहे सर्वास्तथा भूतविशेषसंधान् ।  
ब्रह्माणमीशं कमलासनस्थमृषींश्च सर्वानुरगांश्च दिव्यान् ॥ १५ ॥

पश्यामि उपलभे हे देव तव देहे देवान् सर्वान्  
भूतविशेषसंधान् भूतविशेषाणां स्थावर-  
मानां नानासंस्थानविशेषाणां संधा-  
विशेषसंधाः तान् । किं च ब्रह्माणं चतुर्मुखम्  
। ईशितारं प्रजानां कमलासनस्थं पृथिवीपद्म-  
। मेरुकर्णिकासनस्थम् इत्यर्थः । श्रुत्वा च  
छादीन्, सर्वान् उरगान् च वासुकिप्रभृतीन्  
॥ न दिवि भवान् ॥ १५ ॥

हे देव ! मैं आपके शरीरमें समस्त देवोंको, तथा  
स्थावर-जङ्गमरूप नाना प्रकारकी विभक्त आकृतिवाले  
समस्त भूत-विशेषोंके समूहोंको एवं कमलासनपर  
विराजमान अर्थात् पुष्पिवीरूप कमलमें सुमेरुरूप  
कर्णिकापर बैठे हुए प्रजाके शासनकर्ता चतुर्मुख  
ब्रह्माको, वसिष्ठादि ऋषियोंको और वासुकि प्रभृति  
समस्त दिव्य अर्थात् देवलोकेमें होनेवाले सर्पोंको  
देख रहा हूँ ॥ १५ ॥

अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वा सर्वतोऽनन्तरूपम् ।  
नान्तं न मध्यं न पुनस्तत्त्वादपि पश्यामि विश्वेश्वर विश्वरूप ॥ १६ ॥

अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रम् अनेके बाहव उदराणि  
त्राणि नेत्राणि च यस्य तव स त्वम्  
नेकबाहूदरवक्त्रनेत्रः तम् अनेकबाहूदरवक्त्र-  
ं पश्यामि त्वा त्वां सर्वतः सर्वत्र अनन्तरूपम्  
नन्तानि रूपाणि अस्य इति अनन्तरूपः  
म् अनन्तरूपम् । न अन्तम् अन्तः अवसानं न  
मं मध्यं नाम द्वयोः कोटयोः अन्तरं न पुनः  
आदिम्, तव देवस्य न अन्तं पश्यामि न मध्यं  
पश्यामि न पुनः आदि पश्यामि हे विश्वेश्वर  
विश्वरूप ॥ १६ ॥

मैं आपके अनेकों भुजा, उदर, मुख और नेत्रोंवाला  
अर्थात् आपके जिस स्वरूपमें अनेकों भुजा, उदर,  
मुख और नेत्र हैं ऐसे रूपवाला तथा सब ओरसे अनन्त  
रूपवाला अर्थात् जिसके सर्वत्र अनन्त रूप हैं ऐसा,  
देख रहा हूँ । हे विश्वेश्वर । हे विश्वरूप ॥ मैं  
आपका न तो अन्त अर्थात् समाप्ति, न मध्य अर्थात्  
आदि और अन्तके बीचकी अवस्था और न आदि ही  
देखता हूँ, अभिप्राय यह कि मुझे आप परमात्म-  
देवका न अन्त दिखता ही देता है, न मध्य दीखता  
है और न आपका आदि ही दिखता ही देता है ॥ १६ ॥

किं च—

तथा—

किरीटिनं गदिनं चक्रिणं च तेजोराशिं सर्वतोदीप्तिमन्तम् ।

पश्यामि त्वां दुर्निरीक्ष्यं समन्तादींस्तानलार्कधुतिमप्रमेयम् ॥ १७ ॥

किरीटिनं किरीटं नाम शिरोमूषणविशेषः  
यस्य अस्ति स किरीटी तं किरीटिनं तथा  
गदा यस्य विधत्ते इति गदी तं गदिनं

शिरके मूषणविशेषका नाम किरीट है, वह जिसके  
शिर पर हो उसे किरीटी कहते हैं । जिसके पास गदा  
हो वह गदी है । जिसके हाथमें चक्र हो वह चक्रो है ।

तथा चक्रिणं चक्रम् अस्य अस्ति इति चक्री तं  
चक्रिणं च तेजोराशि तेजःपुञ्जं सर्वतोदीप्तिमन्तं  
सर्वतो दीप्तिः यस्य अस्ति स सर्वतोदीप्तिमान्  
तं सर्वतोदीप्तिमन्तं पश्यामि त्वां दुर्निरीक्ष्यं दुःखेन  
निरीक्ष्यो दुर्निरीक्ष्यः तं दुर्निरीक्ष्यं  
समन्तात् समन्ततः सर्वत्र दीप्तानलार्कद्युतिम्  
अनलः च अर्कः च अनलाकौ दीप्तौ अनलाकौ  
दीप्तानलाकौ तयोः दीप्तानलार्कयोः द्युतिः इव  
द्युतिः तेजो यस्य त्वं स त्वं दीप्तानलार्कद्युतिः  
तं त्वां दीप्तानलार्कद्युतिम् । अप्रमेयं न प्रमेयम्  
अप्रमेयम् अशक्यपरिच्छेदम् इत्यर्थः ॥ १७ ॥

इस प्रकार, मैं आपको विरेष्टी-विरीटयुक्त, पदी-  
गदायुक्त, चक्री-चक्रयुक्त, तेजोराशि-तेजका स्वरूप  
और सर्वतोदीप्तिमान्-सब ओरसे दीप्तिशाली देख रहा  
हूँ । तथा आपको दुर्निरीक्ष्य-जो कठिनतासे देखा जा  
सके ऐसा, एवं सब ओरसे प्रगल्भ अग्नि और  
सूर्यके समान प्रकाशमय और बुद्धि आदिसे विनाश  
ग्रहण न हो सकें, ऐसा अप्रमेयरूप देखा है,  
प्रदीप्त यानी प्रकाशित अग्नि और अर्क यानी सूर्य  
इन दोनोंके समान जिसका प्रकाश-तेज हो वनभ  
नाम 'दीप्तानलार्कद्युति' है ॥ १७ ॥

इत एव ते योगशक्तिदर्शनाद् अनुमिनोमि-

इसीछिये अर्थात् आपकी योगशक्तिसे ऐसा  
ही मैं अनुमान करता हूँ—

त्वमक्षरं परमं वेदितव्यं त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

त्वमव्ययः शाश्वतधर्मगोप्ता सनातनस्त्वं पुरुषो मतो मे ॥ १८ ॥

त्वम् अक्षरं न क्षरति इति परमं ब्रह्म वेदितव्यं  
ज्ञातव्यं मुमुक्षुभिः, त्वम् अस्य विश्वस्य समस्तस्य  
जगतः परं प्रकृष्टं निधानम्, निर्धीयते अस्मिन्  
इति निधानं पर आश्रय इत्यर्थः ।

आप मुमुक्षु पुरुषोंद्वारा जाननेयोग्य परम  
अक्षर अर्थात् जिसका कभी नाश न हो ऐसे परम  
ब्रह्म परमात्मा हैं । आप ही इस समस्त जगत्के परम  
उत्तम निधान हैं—जिसमें कोई वस्तु रक्षणी जाय उसे  
निधान कहते हैं, सो आप इस संसारके परम आधार हैं ।

किं च त्वम् अव्ययो न त्वं व्ययो विद्यते  
इति अव्ययः शाश्वतधर्मगोप्ता दृष्टव्यः मयः  
शाश्वतो नित्यो धर्मः तस्य गोप्ता शाश्वतधर्म-  
गोप्ता सनातनः चिरंतनः त्वं पुरुषः परो ममः  
अभिप्रेतो मे मम ॥ १८ ॥

इसके सिवा आप अविनाशी हैं अर्थात् आपका  
कभी नाश नहीं होता, इसछिये आप नश्यते  
हैं और सनातनधर्मके रक्षक हैं अर्थात् मेरे धर्मके  
रक्षक हैं, ऐसे निरव्ययके आप रक्षक हैं और मैं  
सनातन परमपुरुष हूँ—यह मेरा मत है ॥ १८ ॥

किं च—

तथा—

अनादिमध्यान्तमनन्तवीर्यमनन्तयाहुं शशिपूर्येणमम ।

पश्यामि त्वां दीप्तानलार्कद्युतिं स्वं ब्रह्मा विश्वमिदं तन्नम ॥ १९ ॥

अनादिमध्यान्तम् आदिः च मध्यं च अन्तः  
न विद्यते यस्य सः अयम् अनादिमध्यान्तः तं  
त्वाम् अनादिमध्यान्तम्, अनन्तवीर्यं न तत्र वीर्यस्य  
अन्तः अस्ति इति अनन्तवीर्यः तं त्वाम् अनन्त-  
वीर्यम्, तथा अनन्तशङ्खम् अनन्ता बाहवो यस्य  
तव स त्वम् अनन्तशङ्खः तं त्वाम् अनन्तशङ्खं  
शशिसूर्यनेत्रं शशिसूर्यां नेत्रे यस्य तव स त्वं  
शशिसूर्यनेत्रं तं त्वां शशिसूर्यनेत्रं चन्द्रादित्य-  
नयनं पश्यामि, त्वां दीप्तहुताशवक्त्रं दीप्तः च असौ  
हुताशः च स वक्त्रं यस्य तव स त्वं दीप्त-  
हुताशवक्त्रः तं त्वां दीप्तहुताशवक्त्रं स्वनेत्रसा-  
विभम् इदं त्वन्तं तापयन्तम् ॥ १९ ॥

( मैं ) आपको आदि, मध्य और अन्तसे रहित  
अर्थात् जिसका आदि, मध्य और अन्त नहीं है, ऐसे  
रूपवाला और अनन्तवीर्य—अनन्त सामर्थ्यसे युक्त  
देखता हूँ, आपकी सामर्थ्यका अन्त नहीं है, इसलिये  
आप अनन्तवीर्य हैं तथा मैं आपको अतन्त मुजाओसे  
युक्त, चन्द्रमा और सूर्यरूप नेत्रोंवाला, प्रज्वलित  
अग्निरूप मुखोंवाला और अपने तेजसे इस जगत्को  
तापयमान करते हुए देखता हूँ अर्थात् जिस रूपके  
अनन्त हाथ हों, चन्द्रमा और सूर्य ही जिसके नेत्र हों,  
प्रज्वलित अग्नि ही जिसका मुख हो और जो अपने  
तेजसे इस सारे विश्वको तापयमान करता हो,  
ऐसा रूप धारण किये आपको देख रहा हूँ ॥ १९ ॥

धावापृथिव्योऽरिदमन्तरं हि व्याप्तं त्वयैकेन दिशश्च सर्वाः ।

दृष्ट्वाद्भुतं रूपमुग्रं तवेदं लोकत्रयं प्रव्यथितं महात्मन् ॥ २० ॥

धावापृथिव्योः इदम् अन्तरं हि अन्तरिक्षं व्याप्तं  
तया एकेन दिश्वरूपधरेण दिशः च सर्वा व्याप्ताः ।  
दृष्ट्वा उपलभ्य भूतं विस्मापकं रूपम् इदं  
तव उग्रं मूर्तं लोकानां त्रयं लोकत्रयं प्रव्यथितं  
मीतं प्रचलितं या हे महात्मन् अद्भुत-  
स्वभाव ॥ २० ॥

एकमात्र आप विश्वरूपधारी परमेश्वरते ही यह  
सर्ग और पृथिवीके बीचका सारा आकाश और  
समस्त दिशाएँ भी परिपूर्ण हो रही हैं ।

हे महात्मन् ! अर्थात् हे अद्भुत स्वभाववाले कृष्ण !  
आपके इस अद्भुत—आश्चर्यजनक, भयंकर—  
मूर्त रूपको देखकर तीनों लोक व्यथित हो रहे हैं  
अर्थात् भयभीत या विचलित हो रहे हैं ॥ २० ॥

अथ अपुना पुरा 'यद्वा ज्ञेयं यदि वा नो  
ज्ञेयः' इति अर्जुनस्य मंत्राय आसीन् तन्निर्णयाय  
पाण्डवजयम् ऐकान्तिकं दर्शयामि इति प्रवृत्तो  
मगवान् तं पश्यन् आह किं च—

अर्जुनके मनमें जो पहले ऐसा संशय था कि  
'हम उनको जीतेंगे या वे हमको जीतेंगे ?'  
उसका निर्णय करनेके लिये मैं पाण्डवोंके निश्चित  
विजय दिखवाऊँगा इन कारणोंसे प्रवृत्त हुए मगवान्  
अपना वैसा रूप दिखाने लगे, उस रूपको देखकर  
अर्जुन बोले—

अमी हि त्वा सुरसंघा विशन्ति केचिर्द्रुताः प्राञ्जलयो गृणन्ति ।

स्वस्तीत्युक्त्वा महर्षिसिद्धसंघाः स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः ॥ २१ ॥

अपी हि युध्यमाना योद्धारः त्वा त्वां  
सुरसंघा ये अग्र भूमावताराय अवतीर्णा  
यस्वादिदेवसंघा मनुष्यसंस्थानाः त्वां विशन्ति  
प्रविशन्तो दृश्यन्ते । तत्र केचिद् भीताः प्राञ्जलयः  
सन्तो गृणन्ति स्तुवन्ति त्वं अन्ये पलायने  
अपि अशक्ताः सन्तः ।

युद्धे प्रत्युपस्थिते उत्पातादिनिमित्तानि  
उपलक्ष्य सखि अस्तु जगतः इति उक्त्वा  
महर्विसिद्धसंघा महर्षीणां सिद्धानां च संघाः  
स्तुवन्ति त्वां स्तुतिभिः पुष्कलाभिः संपूर्णभिः ॥२१॥

यह युद्ध करनेवाले योद्धा-स्वरूप देवान्, यानी  
जो भूमिका मार उतारनेके लिये यहाँ अवतीर्ण  
हुए हैं, वे मनुष्योंकी-सी आकृतिगले वस्त्रादि  
देव-समुदाय आपमें (दौड़-दौड़कर) प्रवेश कर  
रहे हैं अर्थात् प्रवेश करते हुए दिखलानी दे रहे  
हैं । उनमेंमें अन्य कोई-कोई तो भागनेमें असमर्थ  
होनेके कारण भयभीत होकर हाथ जोड़े हुए  
आपकी स्तुति कर रहे हैं ।

तथा महर्षियों और सिद्धोंके समुदाय पुत्र  
आरम्भ होनेपर उत्पात आदि अशुभ चिह्नोंके  
देखकर 'संसारका कल्याण हो' ऐसा कहकर  
अनेकों अर्थात् सम्पूर्ण स्तोत्रोंद्वारा आपको स्तुति  
कर रहे हैं ॥ २१ ॥

किं च अन्यत्—

तथा और भी—

रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या विश्वेऽश्विनौ मरुतश्चोष्मपादच ।

गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघा वीक्षन्ते त्वा विस्मिताश्चैव सर्वे ॥ २२ ॥

रुद्रादित्या वसवो ये च साध्या रुद्रादयो  
गणा विश्वे अश्विनौ च देवौ मरुतः च ऊष्मपाः  
च पितरो गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघा गन्धर्वा हाहा-  
हूहप्रमृतयो यक्षाः कुबेरप्रमृतयः असुरा  
विरोचनप्रमृतयः सिद्धाः कपिलादयः तेषां  
संघा गन्धर्वयक्षासुरसिद्धसंघाः ते वीक्षन्ते  
पश्यन्ति त्वा त्वां विस्मिता विसम्यक् आपन्नाः  
सन्तः ते एव सर्वे ॥ २२ ॥

जो रुद्र, आदित्य, वसु और साध्य आदि देव  
गण हैं, एवं जो विश्वेदेव, दोनों अश्विनीकुमार, ऋतु-  
देव और ऊष्मपा नामक पितृगण हैं तथा जो गन्धर्व,  
यक्ष, असुर और सिद्धोंके समुदाय हैं यानी हाहा-हूह  
आदि गन्धर्व, कुबेरादि यक्ष, विरोचनादि असुर  
और कपिलादि सिद्ध इन सबके समुदाय हैं ।  
सभी आश्चर्ययुक्त हुए आपको देख रहे हैं ॥२२॥

यस्मात्—

क्योंकि—

रूपं महत्ते बहुवक्त्रनेत्रं महाबाहो बहुबाहुरुपादम् ।

बहुदरं बहुदंष्ट्राकरालं दृष्ट्वा लोकाः प्रव्यथितास्तथाहम् ॥ २३ ॥

रूपं महद् अतिप्रमाणं ते तव बहुवक्त्रनेत्रं  
बहूनि वक्त्राणि मुखानि नेत्राणि चक्षुःपि च  
यस्मिन् तद् रूपं बहुवक्त्रनेत्रं हे महाबाहो,  
बहुबाहुरुपादं बह्वो बाहव ऊरवः पादाः च  
यस्मिन् रूपे तद् बहुबाहुरुपादम् किं च  
बहूदरं बहूनि उदराणि यस्मिन् इति बहूदरम्,  
बहुदंष्ट्राकरालं बह्वीमिः दंष्ट्राभिः करालं विकृतं  
तद् बहुदंष्ट्राकरालम् । दृष्ट्वा रूपम् ईदृशं लोका  
लौकिकाः प्राणिनः प्रव्यथिताः प्रचलिता मयेन  
तथा अहम् अपि ॥ २३ ॥

हे महाबाहो ! आपका यह रूप अति महान्—  
बहुत लंबा-चौड़ा अनेकों मुख और नेत्रोंवाला—  
जिसके अनेकों मुख और नेत्र हैं ऐसा, बहुत-सी  
मुजाओं, जंघाओं और चरणोंवाला—जिसके बहुत-  
सी मुजाएँ, जंघाएँ और चरण हैं ऐसा, तथा बहुत-से  
पेटोंवाला—जिसके बहुत-से पेट हैं ऐसा, और बहुत-  
सी दाढ़ोंसे अति विकराल आकृतिवाला है अर्थात्  
बहुत-सी दाढ़ोंके कारण जिसकी आकृति अति  
भयंकर हो गयी है, ऐसा है । आपके ऐसे (विकट)  
रूपको देखकर संसारके समस्त प्राणी भयसे  
व्याकुल हो रहे हैं—कॉप रहे हैं, और मैं भी  
उन्हींकी भाँति भयभीत हो रहा हूँ ॥ २३ ॥

तत्र इदं कारणम्—

तस्मै यह कारण है कि—

नभःस्पृशं दीप्तमनेकवर्णं व्याप्ताननं दीप्तविशालनेत्रम् ।

दृष्ट्वा हि त्वांप्रव्यथितान्तरात्मा धृतिं न विन्दामि शमं च विष्णो ॥ २४ ॥

नभःस्पृशं धुस्पर्शम् इत्यर्थः, दीप्तं प्रज्वलितम्  
अनेकवर्णम् अनेके वर्णा भयंकरा नानासंस्थाना  
यस्मिन् त्वयि तं त्वाम् अनेकवर्णम्, व्याप्ताननं  
व्याप्तानि विष्टतानि आननानि मुखानि  
यस्मिन् त्वयि तं त्वां व्याप्ताननं दीप्तविशालनेत्रं  
दीप्तानि प्रज्वलितानि विशालानि विस्तीर्णानि  
नेत्राणि यस्मिन् त्वयि तं त्वां दीप्तविशाल-  
नेत्रम्, दृष्ट्वा हि त्वां प्रव्यथितान्तरात्मा प्रव्यथितः  
प्रसीतः अन्तरात्मा मनो यस्य भय सः अहं  
प्रव्यथितान्तरात्मा सन् धृतिं धैर्यं न विन्दामि न  
लभे शमं च उपशमं मनस्तुष्टिं हे विष्णो ॥ २४ ॥

आपको आकाशका स्पर्श किये हुए यानी  
सर्गतक व्याप्त, प्रदीप्त—प्रकाशमान और अनेक  
वर्णोंवाले अर्थात् अनेक भयंकर आकृतियोंसे युक्त  
देखकर तथा फैलाये हुए मुखोंवाले—जिस शरीरमें  
फैलाये हुए बहुत-से मुख हैं ऐसे और दीप्त विशाल  
नेत्रोंवाले—जिसके बड़े-बड़े नेत्र प्रज्वलित हो रहे हैं  
ऐसे, देखकर हे विष्णो ! प्रव्यथित-अन्तरात्मा—  
अल्पमत भयभीत अन्तःकरणवादा मैं अर्थात् जिसका  
मन भयसे व्याकुल हो रहा है ऐसा, मैं धैर्य और  
उपशमको अर्थात् मनकी तृप्तिरूप शान्तिको नहीं  
पा रहा हूँ ॥ २४ ॥

कालात्—

। क्योंकि—

दंष्ट्राकरालानि च ते मुखानि दृष्ट्वैव कालानलसन्निभानि ।

दिशो न जाने न लभे च शमं प्रसीद देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

दंष्ट्राकरालानि दंष्ट्रामिः करालानि विकृतानि  
ते तत्र मुखानि दृष्ट्वा एव उपलभ्य कालानलसंनिभानि  
प्रलयकाले लोकानां दाहकः अग्निः कालानलः  
तत्संनिभानि कालानलसदृशानि दृष्ट्वा इति  
एतत् । दिशः पूर्वापरविवेकेन न जाने  
दिङ्मूढो जातः अस्मि, अतः न लभे च न  
उपलभे च शर्म सुखम् अतः प्रसीद प्रसन्नो भव  
हे देवेश जगन्निवास ॥ २५ ॥

दाढ़ांसे युक्त भयंकर-विकराल आहूतिवाले  
और कालाग्निके समान अर्थात् प्रलयकाल  
लोकोंको भस्मीभूत करनेवाली जो कागजि है  
उसके समान आपके मुखोंको देखकर मैं ह  
दिशाओंको पूर्व और पश्चिमके विवेकपूर्वक न  
जानता हूँ अर्थात् मुझे दिग्भ्रम हो गया है ।  
इसीसे ( आपके स्वरूपका दर्शन करते हुए भी )  
मुझे विश्राम-सुख नहीं मित्र रहा है, तो हे देव  
हे जगन्निवास ! आप प्रसन्न होइये ॥ २५ ॥

येभ्यो मम पराजयाशङ्का आसीत् सा च  
अपगता यतः—

जिन शूरवीरोंसे मुझे पहले पराजयकी अपेक्षा  
थी, वह भी अब चली गयी; क्योंकि—

अमी च त्वां धृतराष्ट्रस्य पुत्राः सर्वे सहैवावनिपालसंधैः ।

भीष्मो द्रोणः सूतपुत्रस्तथासौ सहास्मदीयैरपि योधमुख्यैः ॥ २६ ॥

अमी च त्वां धृतराष्ट्रस्य पुत्रा दुर्योधनप्रभृतयः  
त्वरमाणा विशन्ति इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।  
सर्वे सह एव संहता अवनिपालसंधैः अवनि  
पृथ्वीं पालयन्ति इति अवनिपालाः तेषां संधैः ।  
किं च भीष्मो द्रोणः सूतपुत्रः कर्णः तथा असी सह  
अस्मदीयैः अपि धृष्टद्युम्नप्रभृतिभिः योधमुख्यैः  
योधानां मुख्यैः प्रधानैः सह ॥ २६ ॥

ये दुर्योधन आदि धृतराष्ट्रके समस्त पुत्र  
अवनिपालोंके दलोंसहित-अवनि यानी पृथ्वी  
जो पालन करें उनका नाम अवनिपाल है । उनके दलों  
सहित इकट्ठे होकर बड़े वेगसे आपके मुखोंमें प्रवेश  
कर रहे हैं । यही नहीं, किन्तु भीष्म, द्रोण और सह  
सूतपुत्र—कर्ण एवं हमारी ओरके भी धृष्टद्युम्न  
प्रधान योद्धाओंके सहित ( सब-के-सब ) ॥ २६ ॥

किं च—

तथा—

वक्त्राणि ते त्वरमाणा विशन्ति दंष्ट्राकरालानि भयानकानि ।

केचिद्विलम्बा दशनान्तरेषु संदृश्यन्ते चूर्णितैरुत्तमाङ्गैः ॥ २७ ॥

वक्त्राणि मुखानि ते तत्र त्वरमाणाः त्वरायुक्ताः  
सन्तो विशन्ति । किंविशिष्टानि मुखानि  
दंष्ट्राकरालानि भयानकानि भयंकराणि ।

शीघ्रतासे—बड़ी जल्दीके साथ आपके मुखोंमें  
प्रवेश कर रहे हैं । जिस प्रकारके मुँहमें !  
दाढ़ांवाले विकराल भयंकर मुखोंमें ।

किं च केचिद् मुखानि प्रविष्टानां मध्ये  
लम्बा दशनान्तरेषु दन्तान्तरेषु मांसम् इव  
क्षितं संदृश्यन्ते उपलभ्यन्ते चूर्णितैः चूर्णीकृतैः  
उत्तमाङ्गैः शिरोभिः ॥ २७ ॥

तथा उन मुखोंमें प्रविष्ट हुए पुरुषोंके  
भी वित्तने ही विचूर्णित मांसकोसहित दाढ़ांके  
बीचमें मक्षण किये हुए मांसकी भाँति बितने हुए  
दीख रहे हैं ॥ २७ ॥

कथं प्रविशन्ति मुखानि इति आह—

वे किस प्रकार मुखोंमें प्रवेश करते हैं, सो कहते हैं—

यथा नदीनां बहवोऽम्बुवेगाः समुद्रमेवाभिमुखा द्रवन्ति ।

तथा तवामी नरलोकावीरा विशन्ति वक्त्राण्यभिभिज्वलन्ति ॥ २८ ॥

यथा नदीनां स्रवन्तीनां बहवः अनेके अम्बुनां  
[गा अम्बुवेगाः स्वराविशेषाः समुद्रम् एव अभिमुखाः  
इतिमुखा द्रवन्ति प्रविशन्ति तथा तद्वत् तव अमी  
सीष्मादयो नरलोकेश्वरा मनुष्यलोकेश्वरा विशन्ति  
वक्त्राणि अभिभिज्वलन्ति प्रकाशमानानि ॥ २८ ॥

जैसे चलती हुई नदियोंके बहुत-से जलप्रवाह  
बड़े वेगसे समुद्रके सम्मुख हुए ही दीड़ते हैं—समुद्रमें  
ही प्रवेश करते हैं, वैसे ही यह मनुष्यलोकके शूरवीर  
भीष्मादि आपके प्रज्वलित-प्रकाशमान मुखोंमें  
प्रवेश कर रहे हैं ॥ २८ ॥

ते किमर्थं प्रविशन्ति कथं च इति आह—

वे किसलिये और किस प्रकार प्रवेश कर रहे हैं,  
सो कहते हैं—

यथा प्रदीप्तं ज्वलनं पतङ्गं विशन्ति नाशाय समृद्धवेगाः ।

तथैव नाशाय विशन्ति लोकास्तवापि वक्त्राणि समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

यथा प्रदीप्तं ज्वलनम् अग्निं पतङ्गाः पक्षिणो  
विशन्ति नाशाय विनाशाय समृद्धवेगाः समृद्ध  
उद्भूतो वेगो गतिः येषां ते समृद्धवेगाः तथा एव  
नाशाय विशन्ति लोकाः प्राणिनः तव अपि  
वक्त्राणि समृद्धवेगाः ॥ २९ ॥

जैसे पतंग—पक्षीगण अपने नाशके लिये शीघ्र-  
दीडकर अत्यन्त वेगसे प्रदीप्त अग्निमें प्रवेश करते  
हैं, वैसे ही ( ये सब ) प्राणी भी नष्ट होनेके लिये  
दीड-दीडकर अत्यन्त वेगके साथ आपके मुखोंमें  
प्रवेश कर रहे हैं । विनश्य वेग—गति बढ़ी हुई हो, वे  
'समृद्धवेग' कहलते हैं ॥ २९ ॥

त्वं पुनः—

और आर—

लेलिह्यसे प्रसमानः समन्ताल्लोकान्समग्रान्वदनैर्ज्वलद्भिः ।

तेजोभिरापूर्य जगत्समग्रं भासस्तत्रोप्राः प्रतपन्ति विष्णो ॥ ३० ॥

लेलिह्यसे आस्वादयसि प्रसमानः अन्तः  
प्रवेशयन् समन्ततो लोकान् समग्रान् समस्तान्  
बदनैः चक्षत्रैः ज्वलद्भिः दीप्यमानैः । तेजोभिः  
आर्य्य संव्याप्य जगत् समग्रं सह अद्रेण समस्तम्  
इति एतत् । किं च भासो दीप्यः तत्र उभाः  
धूराः प्रतपन्ति प्रतापं कुर्वन्ति हे विष्णो  
व्यापनशील ॥ ३० ॥

( उन ) समस्त लोकोंको देदीप्यमान मुखोंद्वारा  
सब ओरसे निगलते हुए चाट रहे हैं अर्थात् उनका  
आस्वादन कर रहे हैं । तथा हे विष्णो—व्यापनशील  
परमालम्ब ! आपकी उभ-कटोर प्रभारें समग्र  
जगत्को अर्थात् समस्त जगत्को अपने तेजसे  
व्याप्त करके तप रही हैं—तेज फैला रही हैं ॥ ३० ॥



गग एवम् उच्यमानः अत्र।

क्योंकि अग ऐसी उप समझाने है।

इमाम्—

आम्याहि मे को भवानुग्रहो नमोऽस्तु ते देववर प्रसीद ।

विज्ञानुमिच्छामि भवन्तमायं न हि प्रजानामि तव प्रवृत्तिम् ॥ ३१ ॥

आम्याहि कथम मे मर्त्य को भवान् उच्यते  
भूराकारः । मम अग्न मे तुम्य हे देव  
देवानां प्रपान प्रसीदः प्रमादं कुरु । विज्ञा  
विज्ञेयं ज्ञातुम् इच्छामि भवन्तम् आपन् आदी  
मयम् आपम् । न हि ममान् प्रजानामि तव  
स्वदीपां प्रवृत्तिं चेष्टाम् ॥ ३१ ॥

मुझे बतलाओ कि मन्दूर आसराते का  
नीम है ! हे देव अर्थात् देवों प्रसीद ।  
आओ नमस्कार हो, आन कन करो । मुझे  
अग्निमें होनेवाले आन परनेधरको मैं मन्त्र प्रकर  
जानना चाहता हूँ, क्योंकि मैं आत्मी प्रवृत्ति  
अर्थात् चेष्टाओं नहीं समझ रहा हूँ ॥ ३१ ॥

भीमशरणाया—

भीमशरान् बोले—

कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धो लोकान्समाहर्तुमिह प्रवृत्तः ।

शक्तेऽपि त्वान भविष्यन्ति सर्वे येऽवस्थिताः प्रत्यनीकेषु योधाः ॥ ३२ ॥

कालः अस्मि लोकक्षयकृत् लोकानां क्षयं  
करोति इति लोकक्षयकृत् प्रवृद्धो वृद्धि गतः ।  
यदर्थं प्रवृद्धः तत् शृणु लोकान् समाहर्तुं संहर्तुम्  
इह अस्मिन् काले प्रवृत्तः । शक्ते अपि विना  
अपि त्वा त्वां न भविष्यन्ति भीष्मद्रोणकर्ण-  
प्रभृतयः सर्वे येभ्यः तव आशङ्का ये अवस्थिताः  
प्रत्यनीकेषु अनीकम् अनीकं प्रति प्रत्यनीकेषु  
प्रतिपक्षभूतेषु अनीकेषु योधा योद्धारः ॥ ३२ ॥

मैं लोकोंका नाश करनेवाला बड़ा हुआ कृत्  
हूँ । मैं जिसलिये बड़ा हूँ वह सुन, इस समय मैं  
लोकोंका संहार करनेके लिये प्रवृत्त हुआ हूँ, इससे  
तेरे बिना भी ( अर्थात् तेरे युद्ध न करनेपर भी )  
ये सब भीष्म, द्रोण और कर्ण प्रभृति शूरवीर-जो  
लोग जिनसे तुझे आशंका हो रही है एवं जो  
प्रतिपक्षियोंकी प्रत्येक सेनामें अलग-अलग डटे हुए  
हैं—नहीं रहेंगे ॥ ३२ ॥

यस्माद् एवम्—

। क्योंकि ऐसा है—

तस्मात्त्वमुत्तिष्ठ यशो लभस्व जित्वा शत्रून्मुङ्क्ष्व राज्यं समृद्धम् ।

मयैवैते निहताः पूर्वमेव निमित्तमात्रं भव सन्वसाचिन् ॥ ३३ ॥

तस्मात् त्वम् उत्तिष्ठ भीष्मद्रोणप्रभृतयः  
अतिरथा अजेया देवैः अपि अर्जुनेन जिता  
इति यशो लभस्व केवलं पुण्यैः हि तत् प्राप्यते ।  
जित्वा शत्रून् दुर्योधनप्रभृतीन् मुङ्क्ष्व राज्यं  
समृद्धम् असप्तम् अफष्टम् ।

इसलिये तू खड़ा हो और 'देवोंसे भी न जीते  
जानेवाले भीष्म, द्रोण आदि महारथियोंको अर्जुनने  
जीत लिया' ऐसे निर्मल यशको लाभ कर । ऐसा यश  
पुण्योंसे ही मिला करता है । दुर्योधनादि शत्रुओं-  
को जीतकर समृद्धिसम्पन्न निष्कण्टक राज्य भोग ।

मया एव एते निहता निश्चयेन हताः प्राणैः  
वियोजिताः पूर्वम् एव । निमित्तमात्रं भव त्वं हे  
सम्यसाचिन् सव्येन वामेन अपि हस्तेन शराणां  
क्षेपात् सम्यसाची इति उच्यते अर्जुनः ॥३३॥

ये सब ( शूरवीर ) मेरेद्वारा निःसन्देह पहले ही  
मारे हुए हैं अर्थात् प्राणविहीन किये हुए हैं । हे  
सम्यसाचिन् ! तू केवल निमित्तमात्र बन जा । बायें  
हाथसे भी बाण चलाकेका अभ्यास होनेके कारण  
अर्जुन 'सम्यसाची' कहल्यता है ॥ ३३ ॥

द्रोणं च भीष्मं च जयद्रथं च कर्णं तथान्यानपि योधवीरान् ।  
मया हतास्त्वं जहि मा व्यथिष्ठा युध्यस्व जेतासि रणे सपत्नान् ॥ ३४ ॥

द्रोणं च येषु येषु योधेषु अर्जुनस्य आशङ्का  
तान् तान् व्यपदिशति भगवान् मया हतान्  
ति ।

तत्र द्रोणभीष्मयोः तावत् प्रसिद्धम् आशङ्का-  
कारणं द्रोणो धनुर्वेदाचार्यो दिव्यास्त्रसम्पन्न  
तमनः च विशेषतो गुरुः गरिष्ठो भीष्मः  
चञ्चलदृष्ट्युः दिव्यास्त्रसम्पन्नः च परशुरामेण  
हृद्युद्धम् अगमद् न च पराजितः ।

तथा जयद्रथो यस्य पिता तपः चरति  
पुत्रस्य शिरो भूमौ पातयिष्यति यः तस्य  
पे शिरः पतियिष्यति इति ।

कर्णः अपि वासवदत्तया शक्त्या तु  
गोपया सम्पन्नः धर्मपुत्रः कानीनो यतः अतः  
तासा एव निर्देशः ।

मया हतान् त्वं जहि निमित्तमात्रेण मा व्यथिष्ठाः  
मयं मा कार्षीः । युध्यस्व जेतासि  
यनप्रभृतीन् रणे युद्धे सततम् शत्रून् ॥३४॥

द्रोण आदि जिन-जिन शूरवीरोंसे अर्जुनको आशङ्का  
थी ( जिनके कारण पराजय होनेका डर था )  
उन-उनका नाम लेकर भगवान् कहते हैं कि 'तू  
मुझसे मारे हुआँको मार' इत्यादि ।

उनमेंसे द्रोण और भीष्मसे भय होनेका कारण  
प्रसिद्ध ही है । क्योंकि द्रोण तो धनुर्वेदके आचार्य  
दिव्य अस्त्रोंसे युक्त और विशेषरूपसे अपने सर्वोत्तम  
गुरु हैं तथा भीष्म सबसे बड़े स्वेच्छा-भ्रातृ और दिव्य  
अस्त्रोंसे सम्पन्न हैं जो कि परशुरामजीके साथ इन्द्र  
युद्ध धरनेपर भी उनसे पराजित नहीं हुए ।

वैसा ही जयद्रथ भी है जिसका पिता इस उद्देश्यमे  
तप कर रहा है कि 'जो कोई मेरे पुत्रका शिर  
भूमिपर गिरावेगा, उसका भी शिर गिर जायगा ।'

कर्ण भी ( बड़ा शूरवीर है ) क्योंकि यह इन्द्रद्वारा  
दी हुई अमोघ शक्तिसे युक्त है और कल्पामे जन्मा  
हुआ सूर्यका पुत्र है, इसलिये उसके नामपर भी  
निर्देश किया गया है ।

( अभिप्राय यह कि द्रोण, भीष्म, जयद्रथ  
और कर्ण, तथा अन्यत्र शूरवीर योद्धा ) जो कि  
मेरेद्वारा मारे हुए हैं, उनको तू निमित्तमात्रमे मार,  
उनसे मर मन कर । युद्ध कर, तू सम्पन्नमे दुर्घोषनादि  
शत्रुओंको जेत्य ॥ ३४ ॥

संजय उवाच—

संजय बोला—

एतच्छ्रुत्वा वचनं केशवस्य कृताञ्जलिर्वेपमानः किरीटी ।

नमस्कृत्वा भूय एवाह कृष्णं सगद्गदं भीतभीतः प्रणम्य ॥ ३५ ॥

एतत् श्रुत्वा वचनं केशवस्य पूर्वोक्तं कृताञ्जलिः

सन् वेपमानः कम्पमानः किरीटी नमस्कृत्वा भूयः

पुनः एव आह उक्तवान् कृष्णं सगद्गदम् ।

भयाविष्टस्य दुःखाभिघातात् स्नेहाविष्टस्य

च हर्षोद्भवाद् अश्रुपूर्णनेत्रत्वे सति श्लेष्मणा

कण्ठावरोधः ततः च वाचः अपाटवं मन्दशब्द-

त्वं यत् स गद्गदः तेन सह वर्तते इति सगद्गदं

वचनम् आह इति । वचनक्रियाविशेषणम् एतत् ।

भीतभीतः पुनः पुनः भयाविष्टचेताः सन्

प्रणम्य प्रह्वी भूत्वा आह इति व्यवहितेन

सम्बन्धः ।

अत्र अबसरे संजयवचनं सामिप्रायम् ।

कथम्, द्रोणादिषु अर्जुनेन निहतेषु अजेयेषु

चतुर्षु निराश्रयो दुर्योधनो निहत एव इति

मत्वा धृतराष्ट्रो जयं प्रति निराशः सन् सन्धिं

करिष्यति ततः शान्तिः उभयेषां भविष्यति

इति । तद् अपि न अर्थापीद् धृतराष्ट्रो

भवितव्यवशात् ॥ ३५ ॥

केशवके इन—उपर्युक्त वचनोंसे सुनकर अर्जुन कोपता हुआ हाथ जोड़कर नमस्कार करके फिर श्रीकृष्णसे इस प्रकार गद्गद वाणीसे बोला ।

जब दुःख प्राप्त होनेके कारण भयभर्त पुरुषके और हर्षोत्पत्तिके कारण स्नेहयुक्त पुरुषके नेत्र आँसुओंसे परिपूर्ण हो जाते हैं और कण्ठ कठोर रुक जाता है, उस समय जो वाणीमें अद्भुत और शब्दमें मन्दता हो जाती है, उसका नाम गद्गद है, जो उससे युक्त थे ऐसे सगद्गद वचन बोले । यहाँ 'सगद्गद' शब्द बोलनात्मक क्रियाका विशेषण है । इस प्रकार भयभीत—भयने बाँधे विह्वलचित्त हुआ प्रणाम करके अत्यन्त न होकर बोला ।

यहाँपर संजयके वचन इस गूढ़ अभिप्रायसे भेजे हैं कि द्रोणादि चार अजेय शूरवीरों पर अर्जुनके द्वारा नाश हो जानेपर आश्चर्यचकित दुर्कृत तो मरा हुआ ही है, ऐसा मानकर विजयमें निराश हुआ धृतराष्ट्र सन्धि कर लेगा और उसने दोनों पक्षबालोंकी शान्ति हो जायगी । परन्तु मारीके बतने होकर धृतराष्ट्रने ऐसे वचन भी नहीं सुने ॥ ३५ ॥

अर्जुन उवाच—

अर्जुन बोला—

स्थाने हृषीकेश तव प्रकीर्त्या जगत्प्रहृष्यत्यनुरज्यते च ।

रक्षांसि भक्तानि दिशो द्रवन्ति सर्वे नमस्यन्ति च सिद्धसंधाः ॥ ३६ ॥

स्थाने युक्तं किं तव, तव प्रकीर्त्या त्व-

न्माहात्म्यकीर्तनेन श्रुतेन हे हृषीकेश यद् जगत्

प्रहृष्यति प्रहर्षम् उपैति स्थाने तद् युक्तम् इत्यर्थः ।

यह उचित ही है । यह कहा कि हे हृषीकेश ! आपकी कीर्तिते अर्थात् आशीर्वादकी कीर्तनेन और धन्य कर देनेमें जो जगत् इति हो रहा है सो उचित ही है ।

अथवा विषयविशेषणं स्थाने इति, युक्तो  
हर्षादिविषयो भगवान् । यत ईश्वरः सर्वात्मा  
सर्वभूतसुहृत् च इति ।

तथा अनुरज्यते अनुरागं- च उपैति तत्  
च विषये इति व्याख्येयम् । किं च रक्षासि  
मीतानि मयाविष्टानि दिशो द्रवन्ति गच्छन्ति  
तत् च स्थाने विषये । सर्वे नमस्यन्ति  
नमस्कुर्वन्ति च सिद्धसंघाः सिद्धानां समुदायाः  
पिलादीनां तत् च स्थाने ॥ ३६ ॥

भगवतो हर्षादिविषयत्वे हेतुं दर्शयति—

कस्माच्च ते न नमरेन्महात्मन् गरीयसे ब्रह्मणोऽप्यादिकर्त्रे ।

अनन्त देवेश जगन्निवास त्वमक्षरं सदसत्त्वरं यत् ॥ ३७ ॥

कस्मात्- च हेतोः ते तुभ्यं न नमरेन् न  
नमस्कुर्वुः हे महात्मन् गरीयसे गुरुतराय यतो  
णो हिरण्यगर्भस्य अपि आदिकर्ता कारणम्  
तः तस्माद् आदिकर्त्रे कथम् एते न  
नमस्कुर्वुः । अतो हर्षादीनां नमस्कारस्य च  
न त्वम् अहो विषय इत्यर्थः ।

हे अनन्त देवेश जगन्निवास त्वम् अक्षरं तत्  
यद् वेदान्तेषु श्रूयते ।

किं तत्, सद् असद् विद्यमानम् असत् च  
नास्ति इति बुद्धिः ते उपधानभूते सदसती  
अक्षरस्य, यद्द्वारेण सद् असद् इति

यति । परमार्थतः तु सदसतः परं तद्

अथवा 'स्थाने' यह शब्द विषयका विशेषण भी  
समझा जा सकता है । भगवान् हर्ष आदिके  
विषय हैं, यह मानना भी ठीक ही है । क्योंकि ईश्वर  
सबका आत्मा और सब मूर्तोंका सुहृद् है ।

यहाँ ऐसी व्याख्या करनी चाहिये कि जगत् जो  
भगवान्में अनुराग—प्रेम करता है, यह उसका  
अनुराग करना उचित विषयमें ही है, तथा राक्षसगण  
भयसे युक्त हुए सब दिशाओंमें भाग रहे हैं, यह भी  
ठीक-ठिकानेकी ही बात है । एवं समस्त कपिलादि  
सिद्धोंके समुदाय जो नमस्कार कर रहे हैं, यह भी  
उचित विषयमें ही है ॥ ३६ ॥

भगवान् हर्षादि मात्रोंके योग्य स्थान किस प्रकार  
हैं ? इसमें कारण दिखाते हैं—

हे महात्मन् । आप जो अतिशय गुरुतर हैं  
अर्थात् सबसे बड़े हैं, उनको ये सब किसलिये  
नमस्कार न करें, क्योंकि आप हिरण्यगर्भके भी  
आदिकर्ता—कारण हैं अतः आप आदिकर्ताको  
कैसे नमस्कार न करें । अभिप्राय यह कि उपर्युक्त  
कारणसे आप हर्षादिके और नमस्कारके योग्य  
पात्र हैं ।

हे अनन्त ! हे देवेश ! हे जगन्निवास ! यह परम  
अक्षर (ब्रह्म) आप ही हैं, जो वेदान्तोंमें सुना जाता है ।  
यह क्या है ? सत् और असत्—जो विद्यमान  
है वह सत् और जिसमें 'नहीं है' ऐसी बुद्धि  
होती है वह असत् है । वे दोनों सत् और असत्  
जिस अक्षरकी उपाधि हैं, जिनके कारण वह ब्रह्म  
उपचारसे 'सत् और  
जाता है परन्तु  
दोनोंमें लगे ३

पुनः अपि स्तौति—

अर्जुन फिर भी स्तुति करता है—

त्वमादिदेवः पुरुषः पुराणस्त्वमस्य विश्वस्य परं निधानम् ।

वेत्तासि वेद्यं च परं च धाम त्वया ततं विश्वमनन्तरूप ॥ ३८ ॥

एवम् आदिदेवो जगतः सृष्टृत्वान् पुरुषः पुरि  
शयनान्, पुराणः चिरन्तनः एव एव अयम्  
विश्वस्य परं प्रकृष्टं निधानं निधीयते अस्मिन्  
जगत् सर्वं महाप्रलयार्द्रा इति ।

किं च वेत्ता असि वेदिता असि सर्वस्य एव  
वेद्यजातस्य । यत् च वेद्यं वेदनाहं तत् च  
असि । परं च धाम परमं पदं वैष्णवम् । त्वया  
ततं व्याप्तं विश्वं समस्तम् अनन्तरूप अन्तो न  
विद्यते तव रूपाणाम् ॥ ३८ ॥

आज जगत् के रचयिता होने के कारण आदिदेव हैं  
और शरीररूप पुरमें रहने के कारण सनातन पुरुष हैं  
तथा आप ही इस विश्व के परम उत्तम स्थान हैं  
अर्थात् महाप्रलयादिमें समस्त जगत् जिसमें स्थित  
होता है वह ( जगत्का आधार ) आप ही हैं ।

तथा समस्त ज्ञाननेयोग्य वस्तुओं के आप ज्ञानने  
वाले हैं और जो ज्ञाननेयोग्य हैं वह भी आप ही  
हैं । आप ही परम धाम—परम वैष्णवर हैं । हे  
अनन्तरूप ! समस्त विश्व आपसे परिपूर्ण है—व्याप्त  
है । आपके रूपोंका अन्त नहीं है ॥ ३८ ॥

किं च—

तथा—

वायुर्यमोऽग्निर्वरुणः शशाङ्कः प्रजापतिस्त्वं प्रपितामहश्च ।

नमो नमस्तेऽस्तु सहस्रकृत्वः पुनश्च भूयोऽपि नमो नमस्ते ॥ ३९ ॥

वायुः त्वं यमः च अग्निः वरुणः अपां पतिः  
शशाङ्कः चन्द्रमाः प्रजापतिः त्वं कश्यपादिः  
प्रपितामहः च पितामहस्य अपि पिता प्रपितामहो  
ब्रह्मणः अपि पिता इत्यर्थः । नमो नमः ते तुभ्यम्  
अस्तु सहस्रकृत्वः पुनः च भूयः अपि नमो नमः ते ।

आप ही वायु, यम, अग्नि, जलके राजा वरुण  
चन्द्रमा और कश्यपादि प्रजापति हैं और आप  
ही पितामह के भी पिता प्रपितामह हैं अर्थात्  
ब्रह्मा के भी पिता हैं । आपको हजारों बार नमस्कार  
हो, नमस्कार हो; फिर भी बारंबार आपको  
नमस्कार हो, नमस्कार हो ।

सहस्र शब्दसे 'कृत्वसुच' प्रत्यय कर देनेसे  
अनेकों बार नमस्कार क्रियाके अभ्यास और आहुति-  
की गणनाका प्रतिपादन हो जाता है, परन्तु फिर भी  
'पुनश्च' 'भूयोऽपि' इन शब्दोंसे अर्जुन अतिशय धन्य  
और भक्तिके कारण 'नमस्कार' करता-करता 'वेद तव  
नहीं हुआ है' ऐसा अपना भाव दिखाना है ॥ ३९ ॥

बहुशो नमस्कारक्रियाभ्यासावृत्तिगणनं

कृत्वसुचा उच्यते । पुनः च भूयः अपि इति

श्रद्धामक्त्यतिशयाद् अपरितोषम् आत्मनो  
दर्शयति ॥ ३९ ॥

तथा—

तथा—

नमः पुरस्तादथ पृष्ठतस्ते नमोऽस्तु ते सर्वत एव सर्व ।

अनन्तवीर्यामितविक्रमस्त्वं सर्वं समाप्नोषि ततोऽसि सर्वः ॥ ४० ॥

नमः पुरस्तात् पूर्वस्थां दिशि तुभ्यम् अपि पृष्ठतः ते पृष्ठतः अपि च ते । नमः अस्तु ते सर्वत एव सर्वासु दिक्षु सर्वत्र स्थिताय हे सर्व अनन्तवीर्यामितविक्रमः अनन्तं वीर्यम् अस्य अमितो विक्रमः अस्य ।

वीर्यं सामर्थ्यं विक्रमः पराक्रमः । वीर्यवान् अपि कश्चित् शस्त्रादिविषये न पराक्रमते मन्दपराक्रमो वा । त्वं तु अनन्तवीर्यः अमितविक्रमः च इति अनन्तवीर्यामितविक्रमः ।

सर्वं समस्तं जगत् समाप्नोषि सम्यग् एकेन आत्मना च्याप्नोषि यतः तस्माद् अस्ति भवति सर्वः, त्वया विना भूतं न किञ्चिद् अस्ति इत्यर्थः ॥ ४० ॥

आपको आगेसे अर्थात् पूर्वदिशामें और पीछेसे भी नमस्कार है । हे सर्वरूप ! आपको सब ओरसे नमस्कार ॥ अर्थात् सर्वत्र स्थित हुए आपको सब दिशाओंमें नमस्कार है । आप अनन्तवीर्य और अपार पराक्रमवाले हैं ।

वीर्यं सामर्थ्यको कहते हैं और विक्रम पराक्रमको । कोई व्यक्ति सामर्थ्यवान् होकर भी शस्त्रादि चलायेंमें पराक्रम नहीं दिखा सकता, अथवा मन्दपराक्रमी होता है । परन्तु आप तो अनन्त वीर्य और अमित पराक्रमसे युक्त हैं । इसलिये आप अनन्तवीर्य और अमितपराक्रमी हैं ।

आप अपने एक स्वरूपसे सारे जगत्को व्याप्त किये हुए स्थित हैं, इसलिये आप सर्वरूप हैं, अर्थात् आपसे अतिरिक्त कुछ भी नहीं है ॥ ४० ॥

यतः अहं त्वन्माहात्म्यापरिज्ञानापराधी अतः—

क्योंकि मैं आपकी महिमाको न जाननेका अपराधी रहा हूँ, इसलिये—

सखेति मत्वा प्रसभं यदुक्तं हे कृष्ण हे यादव हे सखेति ।

अजानता महिमानं तवेदं मया प्रमादात्प्रणयेन वापि ॥ ४१ ॥

सखा समानवयवा इति मत्वा ज्ञात्वा विपरीत- बुद्ध्या प्रसभम् अभिभूय प्रसन्नं यद् उक्तं हे कृष्ण हे यादव हे सखे इति च अजानता अज्ञानिना भूतेन । किम् अजानता, इति आह महिमानं माहात्म्यं तव इदम् ईश्वरस्य विश्वरूपम् ।

तव इदं महिमानम् अजानता इति

वैयधिकरण्येन संबन्धः । तव इमम् इति पाठो

यदि अस्ति तदा सामानाधिकरण्यम् एव ।

आपकी महिमाको अर्थात् आप ईश्वरके इस विश्वरूपको न जाननेवाले मुझ मूढ़द्वारा विपरीत बुद्धिसे आपको मित्र—समान अवस्थावाला समझकर जो अपमानपूर्वक हटसे हे कृष्ण ! हे यादव ! हे सखे ! इत्यादि वचन कहे गये हैं—

‘तव इदं महिमानम् अजानता’ इस पाठमें ‘इदम्’ शब्द नपुंसक लिंग है और ‘महिमानम्’ शब्द पुल्लिङ्ग है, अतः इनका आपसमें वैयधिकरण्यसे विशेष-विशेषगमाव-सम्बन्ध है । यदि ‘इदम्’ की जगह ‘इमम्’ पाठ हो तो सामानाधिकरण्यसे सम्बन्ध हो सकता है ।

मया प्रमादाद् विक्षिप्तचित्ततया प्रणयेन वा  
अपि प्रणयो नाम स्नेहनिमित्तो विश्रम्भः तेन  
अपि कारणेन यद् उक्तवान् असि ॥ ४१ ॥

इसके सिवा प्रमादसे कानी  
कारण अथवा प्रणयसे भी—  
विश्वासका नाम प्रणय है, उसके कारण  
कुछ कहा है ॥ ४१ ॥

यच्चावहासार्थमसत्कृतोऽसि

विहारशय्यासनभोजनेषु ।

एकोऽयवाप्यच्युत तत्समक्षं तत्क्षामये त्वामहमप्रमेयम् ॥ ४२ ॥

यत् च अवहासार्थं परिहासप्रयोजनाय  
असत्कृतः परिभूतः असि भवसि, क, विहारशय्या-  
सनभोजनेषु, विहरणं विहारः पादच्युतायामः,  
शयनं शय्या, आसनम् आस्यायिका, भोजनम्  
अदनम् इति एतेषु विहारशय्यासनभोजनेषु ।  
एकः परोक्षः सन् असत्कृतः असि परिभूतः  
असि अथवा अपि हे अच्युत तत् समक्षं तत्  
शब्दः क्रियाविशेषणार्थः प्रत्यक्षं वा असत्कृतः  
असि तत् सर्वम् अपराधजातं क्षामये क्षमां कारये  
त्वाम् अहम् अप्रमेयं प्रमाणातीतम् ॥ ४२ ॥

तथा जो हँसीके छिपे भी का  
असत्कृत—अपमानित हुए हैं; कहाँ! विहार  
आसन और भोजनादिमें । विचाराकर बैठने  
फिरनेकी क्रियाका नाम विहार है, शय्या  
शय्या है, स्थित होने—बैठनेका नाम आसन  
भक्षण करनेका नाम भोजन है । इन सब प्रसंगों  
करतेसमय (समय) अकेलेमें—आपके सामने  
आपके सामने आपका जो कुछ अपमान—क्रिया  
हुआ है; हे अच्युत । उस समस्त अपराधके  
को मैं आप अप्रमेयसे अर्थात् प्रमाणातीत  
क्षमा कराता हूँ । 'समक्षम्' शब्दके पहिले  
शब्द क्रियाविशेषण है ॥ ४२ ॥

यतः त्वम्—

क्योंकि आप—

पितासि लोकस्य चराचरस्य त्वमस्य पूज्यश्च गुरुर्गरीयात् ।

न त्वत्समोऽस्त्यभ्यधिकःकुतोऽन्यो लोकत्रयेऽप्यप्रतिमप्रभाव ॥ ४३ ॥

पितासि जनयिता असि लोकस्य  
पितासि जनयिता असि लोकस्य  
पितासि जनयिता असि लोकस्य  
पितासि जनयिता असि लोकस्य

इस स्वरूप-जगत्का सारा प्रभाव  
प्राप्तिपात्रके उत्पन्न करनेवाले पिता हैं । केवल पिता  
ही नहीं आप पूजनीय भी हैं, क्योंकि आप ही  
वही गुरु हैं ।

कस्माद् गुरुतरः त्वम् इति आह—

न च त्वत्समः त्वत्तुल्यः अन्यः अस्ति । न हि ईश्वरद्वयं संभवति अनेकेश्वरत्वे व्यवहारानुपपत्तेः । त्वत्सम एव तावद् अन्यो न संभवति कुत एव अन्यः अम्यधिकः स्यात् । लोकत्रये अरि सर्वस्मिन् अप्रतिमप्रभाव ।

प्रतिमीयते यथा सा प्रतिमा, न विद्यते प्रतिमा यस्य तव प्रभावस्य स त्वम् अप्रतिम-प्रभावः, हे अप्रतिमप्रभाव निरतिशयप्रभाव इत्यर्थः ॥ ४३ ॥

यत एवम्—

तस्मात्प्रणम्य प्रणिधाय कार्यं प्रसादये त्वामहमीदमीड्यम् ।

पितेव पुत्रस्य सखेव सख्युः प्रियः प्रियायार्हसि देव सोढुम् ॥ ४४ ॥

तस्मात् प्रणम्य नमस्कृत्य प्रणिधानं प्रकर्षणं नीचैः धृत्वा कार्यं शरीरं प्रसादये प्रसादं कारये त्वाम् अहम् ईशम् ईशितारम् इत्थं स्तुत्यम् । त्वं पुनः पुत्रस्य अपराधं पिता यथा क्षमते सर्वं सखा इव च सख्युः अपराधं यथा वा प्रियाया अपराधं प्रियः क्षमते एवम् अहंसि हे देव सोढुं प्रसहितुं शक्नुम् इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

आप कैसे गुरुतर हैं सो (अर्जुन) बतलता है—

हे अप्रतिमप्रभाव ! सारी त्रिलोकीमें आपके समान दूसरा कोई नहीं है; क्योंकि अनेक ईश्वरमान लेनेपर व्यवहार सिद्ध नहीं हो सकता । इसलिये ईश्वर दो नहीं हो सकते । जब कि सारे त्रिवनमें आपके समान ही दूसरा कोई नहीं है, फिर अधिक तो कोई हो ही कैसे सकता है !

जिससे किसी वस्तुकी समानता धरी जाय उसका नाम 'प्रतिमा' है, जिन आपके प्रभावकी कोई प्रतिमा नहीं है, वह आप अप्रतिमप्रभाव हैं । इस प्रकार हे अप्रतिमप्रभाव ! अर्थात् हे निरतिशयप्रभाव ॥ ४३ ॥

जब कि यह बात है—

इसीलिये मैं अपने शरीरको भली प्रकार नीचा करके अर्थात् आपके चरणोंमें रखकर प्रणाम करके स्तुति करनेयोग्य शासनकर्ता आप ईश्वरको प्रसन्न करता हूँ । अर्थात् आपसे अनुग्रह करता हूँ । जैसे पुत्रका समस्त अपराध पिता क्षमा करता है तथा जैसे मित्रका अपराध मित्र अपना प्रियाकर अपराध प्रिय (पति) क्षमा करता है—सहन करता है, वैसे ही हे देव ! आपको भी (मेरे समस्त अपराधोंको सर्वथा) सहन करना अर्थात् क्षमा करना उचित है ॥ ४४ ॥

अदृष्टपूर्वं हपितोऽस्मि दृष्ट्वा भयेन च प्रच्ययितं मनो मे ।

तदेव मे दर्शय देव रूपं प्रसीद देवेश जगन्निवासा ॥ ४५ ॥

अदृष्टं न कदाचिद् अपि दृष्टव्यम् इदं विस्मरुपं तव मया अन्यैः वा तद् अहं दृष्ट्वा हपितः अस्मि भयेन च प्रच्ययितं मनो मे ।

अनके जिस विस्मरूपसे देने वा अन्य किन्तिने पहिले कभी नहीं देखा, देवे पहिले न देखे हुए इस रूपको देखकर मैं हर्षित हो रहा हूँ । तथा साथ ही मेरा मन भयने व्याकुल भी हो रहा है ।



अतः तद् एव मे मम दर्शय हे देव रूपं यद्  
मत्सखं प्रसीद देवेश जगन्निवास जगतो निवासो  
जगन्निवासो हे जगन्निवास ॥ ४५ ॥

इसलिये हे देव ! मुझे अपना वही रूप दिखा  
जो मेरा मित्ररूप है । हे देवेश ! हे जगन्निवास  
आप प्रसन्न होइये । जगत्के निवासमान  
नाम जगन्निवास है ॥ ४५ ॥

किरीटिनं गदिनं चक्रहस्तमिच्छामि त्वां द्रष्टुमहं तथैव ।

तेनैव रूपेण चतुर्भुजेन सहस्रबाहो भव विश्वमूर्ते ॥ ४६ ॥

किरीटिनं किरीटवन्तं तथा गदिनं गदावन्तं  
चक्रहस्तम् इच्छामि त्वां प्रार्थये त्वां द्रष्टुम् अहं तथा  
एव पूर्ववद् इत्यर्थः ।

मैं आपको वैसे ही अर्थात् पहिलेकी सी  
शिरपर मुकुट धारण किये, हाथों में गदा और चक्र  
धिये हुए देखना चाहता हूँ ।

यत एवं तस्मात् तेन एव रूपेण वसुदेव-  
पुत्ररूपेण चतुर्भुजेन सहस्रबाहो वार्तमानिकेन  
विश्वरूपेण भव विश्वमूर्ते उपसंहृत्य विश्वरूपं तेन  
एव रूपेण वसुदेवपुत्ररूपेण भव इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

जब कि यह बात है तो हे सखे !  
हे विश्वमूर्ते ! अर्थात् वर्तमान विश्वरूपसे (हुए)  
भगवन् ! आप उसी अपने वसुदेव-पुत्ररूप चतुर्भु-  
खरूपसे युक्त होइये । अर्थात् इस विश्वरूप  
उपसंहार करके आप वसुदेव-पुत्र—श्रीकृष्णके  
स्वरूपसे स्थित होइये ॥ ४६ ॥

अर्जुनं भीतम् उपलभ्य उपसंहृत्य विश्वरूपं  
प्रियवचनेन आश्वासयन्—  
श्रीभगवानुवाच—

अर्जुनको भयभीत देखकर, विश्वरूप  
उपसंहार करके प्रिय वचनोंसे धैर्य देने हुए  
श्रीभगवान् बोले—

मया प्रसन्नेन तवार्जुनेदं रूपं परं दर्शितमात्मयोगात् ।

तेजोमयं विश्वमनन्तमाद्यं यन्मे त्वदन्येन न दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

मया प्रसन्नेन प्रसादो नाम त्वयि अनुग्रहबुद्धिः  
तद्वता प्रसन्नेन मया तव हे अर्जुन इदं परं रूपं  
विश्वरूपं दर्शितम् आत्मयोगाद् आत्मन ऐश्वर्यस्य  
सामर्थ्यात् तेजोमयं तेजःप्राप्यं विश्वं समस्तम्  
अनन्तम् अन्तरहितम् आदौ भवम् आद्यं यद् रूपम्  
मे मम त्वदन्येन त्वत्तः अन्येन केनचिद् न  
दृष्टपूर्वम् ॥ ४७ ॥

हे अर्जुन ! प्रसन्न हुए मुझ परममानने—  
तुझपर जो अनुग्रहबुद्धि है उसका नाम प्रसाद है  
उससे युक्त मुझ परमेश्वरने—आने देखा  
सामर्थ्यसे यह परम श्रेष्ठ तेजोमय—तेजसे परिपूर्ण  
अनन्त—अन्तरहित सबसे पहले होनेवाला अनन्त  
विश्वरूप तुझे दिखाया है, जो मेरा रूप तो तब  
पहले और किसीसे भी नहीं देखा गया ॥ ४७ ॥

आत्मनो मम रूपदर्शनेन कृतार्थ एव त्वं  
संशुच इति तत् स्तीति—

मेरूपका दर्शन करके तू निःसन्देह कृतार्थ हो गया  
हे । इस प्रकार उस रूप-दर्शनकी स्तुति करते हैं—

न वेदयज्ञाध्ययनैर्न दानैर्न च क्रियामिर्न तपोभिरग्नैः ।

एवंरूपः शक्य अहं नृलोके द्रष्टुं त्वदन्येन कुरुप्रवीर ॥४८॥

न वेदयज्ञाध्ययनैः न दानैः चतुर्णाम् अपि

वेदानाम् अध्ययनैः यथावद् यज्ञाध्ययनैः च ।

वेदाध्ययनैः एव यज्ञाध्ययनस्य सिद्धत्वात्

पृथग् यज्ञाध्ययनग्रहणं यज्ञविज्ञानोप-  
लक्षणार्थम् ।

तथा न दानैः तुलापूरुषादिभिः न च क्रियामिः  
अग्निहोत्रादिभिः श्रौतादिभिः न अपि तपोभिः  
उग्रैः चान्द्रायणादिभिः उग्रैः घोरैः एवंरूपो  
यथादर्शितं विश्वरूपं यस्य सः अहम् एवंरूपः  
शक्यो न शक्यः अहं नृलोके मनुष्यलोके द्रष्टुं  
त्वदन्येन त्वत्तः अन्येन कुरुप्रवीर ॥ ४८ ॥

न तो वेद और यज्ञोंके अध्ययनद्वारा अर्थात् न  
तो चारों वेदोंका यथावत् अध्ययन करनेसे और न  
यज्ञोंका अध्ययन करनेसे ही ( मैं दर्शन दे सकता हूँ ) ।

वेदोंके अध्ययनसे ही यज्ञोंका अध्ययन सिद्ध हो  
सकता था, उसपर भी जो अलग यज्ञोंके अध्ययनका  
ग्रहण है, वह यज्ञविवेक विशेष विज्ञानके  
उपलक्षणके लिये है ।

वैसे ही न मनुष्यके बराबर तोलकर सुवर्णादि  
दान करनेसे, न श्रौतस्मार्तादि अग्निहोत्ररूप  
क्रियाओंसे और न चान्द्रायण आदि उग्र तपोसे ही  
मैं अपने ऐसे रूपका दर्शन दे सकता हूँ । हे  
कुरुप्रवीर । जैसा विश्वरूप तुझे दिखाया गया है  
वैसा मैं तेरे सिवा इस मनुष्यलोकमें और किसीके  
द्वारा नहीं देखा जा सकता ॥ ४८ ॥

मा ते व्यथा मा च विमूढभावो दृष्ट्वा रूपं घोरमीदृजमेदम् ।

व्यपेतभीः प्रीतमनाः पुनस्त्वं तदेव मे रूपमिदं प्रपश्य ॥४९॥

मा ते व्यथा मा भूत् ते मयं मा च विमूढभावो  
विमूढचित्तता दृष्ट्वा उपलभ्य रूपं घोरम् ईदम्  
यथादर्शितं मम इदम् । व्यपेतभीः विगतभयः  
प्रीतमनाः च सन् पुनः भूयः त्वं तद् एव  
चतुर्भुजं शंखचक्रगदाधरं तव इष्टं रूपम् इदं  
प्रपश्य ॥ ४९ ॥

जैसा पहले दिखाया जा चुका है, वैसे मेरे इस  
घोर रूपको देखकर तुझे भय न होना चाहिये,  
और विमूढभाव अर्थात् चित्तकी मूढ़ावस्था भी  
नहीं होनी चाहिये । तू मरदित और प्रसन्नमन  
हुआ वहीं अपना इष्ट यह शंख-चक्र-गदाधारी  
चतुर्भुजरूप फिर भी देख ॥ ४९ ॥

संजय उवाच—

संजय बोला—

इत्यर्जुनं वासुदेवस्तथोक्त्वा स्वकं रूपं दर्शयामास भूयः ।

आश्वासयामास च भीतमेनं भूत्वा पुनः सौम्यवपुर्महात्मा ॥५०॥

इति एवम् अर्जुनं वामदेवः तथा भूतं वचनम्  
उक्त्वा स्वकं वसुदेवगृहे जातं रूपं दर्शयामास  
दर्शितवान् । मूयः पुनः आश्वासयामास च  
आश्वासितवान् च भीतम् एनं भूत्वा पुनः सौम्य-  
पुः प्रसन्नदेहो महात्मा ॥ ५० ॥

इस प्रकार भगवान् वामदेवने पूर्वोक्त व  
कहकर अर्जुनको अपना-वसुदेवके घरने प्र  
हुआ रूप दिखलाया । फिर सौम्यमूर्ति होकर अर्जु  
प्रसन्न देहसे युक्त होकर महात्मा कृष्णने इस मय  
अर्जुनको पुनः-पुनः धैर्य दिया ॥ ५० ॥

अर्जुन उवाच—

अर्जुन बोला—

दृष्ट्वेदं मानुषं रूपं तव सौम्यं जनार्दन ।

इदानीमस्मि संवृत्तः सचेताः प्रकृतिं गतः ॥ ५१ ॥

दृष्ट्वा इदं मानुषं रूपं भस्मत्प्रसन्नं तव  
सौम्यं जनार्दन इदानीम् अधुना अस्मि संवृत्तः  
संजातः किं सचेताः प्रसन्नचित्तः प्रकृतिं स्वमात्रं  
गतः च अस्मि ॥ ५१ ॥

हे जनार्दन ! अब मैं अपने मित्रकी आह्वितिं  
आपके इस प्रसन्नमुख सौम्य मानुषरूपको देखकर  
सचेता यानी प्रसन्नचित्त हुआ हूँ और बली  
प्रकृतिको-वास्तविक स्थितिको प्राप्त हुआ हूँ ॥ ५१ ॥

श्रीभगवानुवाच—

श्रीभगवान् बोले—

सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम ।

देवा अप्यस्य रूपस्य नित्यं दर्शनकाङ्क्षिणः ॥ ५२ ॥

सुदुर्दर्शं सुष्ठु दुःखेन दर्शनम् अस्य इति  
सुदुर्दर्शम् इदं रूपं दृष्टवानसि यद् मम । देवा अपि  
अस्य मम रूपस्य नित्यं सर्वदा दर्शनकाङ्क्षिणः,  
दर्शनेप्सवः अपि न त्वम् इव दृष्टवन्तो न  
द्रक्ष्यन्ति च इति अमिप्रायः ॥ ५२ ॥

मेरे जिस रूपको तुने देखा है, वह ब  
दुर्दर्श है अर्थात् जिसका दर्शन बड़ी कठिनाय  
हो, ऐसा है । देवता लोग भी मेरे इस रूपका  
दर्शन करनेकी सदा इच्छा करते हैं । अनिया  
यह है कि दर्शनकी इच्छा करते हुए भी उन्हें  
तेरी मौलिक ( मेरा रूप ) देखा नहीं है और देखने  
भी नहीं ॥ ५२ ॥

कसाद्—

किस लिये ?—

नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥ ५३ ॥

न अहं वेदैः ऋग्यजुःसामाथर्ववेदैः चतुर्भिः  
 पि न तपसा उप्रेण चान्द्रायणादिना न  
 नेन गोभूहिरण्यादिना न च इय्या यज्ञेन  
 या वा शक्य एवंविधो यथादक्षितप्रकारो  
 दृष्टवान् असि मां यथा स्वम् ॥ ५३ ॥

जिस प्रकार मुझे देने देखा है ऐसे पहले दिखलाये  
 हुए रूपवाला मैं न तो ऋक्, यजु, साम और  
 अथर्व आदि चारों वेदोंसे, न चान्द्रायण आदि  
 उप्र तपोंसे, न गौ, भूमि तथा सुवर्ण आदिके  
 दानसे और न यजनसे ही देखा जा सकता  
 हूँ अर्थात् यज्ञ या पूजासे भी मैं ( इस प्रकार )  
 नहीं देखा जा सकता ॥ ५३ ॥

कथं पुनः शक्य इति उच्यते—

तो फिर आपके दर्शन किस प्रकार हो सकते  
 हैं ? इसपर कहते हैं—

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप ॥ ५४ ॥

भक्त्या तु किंविशिष्टया इति आह—

भक्तिसे दर्शन हो सकते हैं, सो किस प्रकारकी  
 भक्तिसे हो सकते हैं, यह बतलाते हैं—

अनन्यया अपृथग्भूतया मगवतः अन्यत्र  
 न कदाचिद् अपि या मवति सा तु  
 न्यया भक्तिः सर्वैः अपि करणैः धामुदेवाद्  
 रद् न उपलभ्यते यया सा अनन्यया भक्तिः  
 भक्त्या शक्यः अहम् एवंविधो विद्वद्रूप-  
 रो ह्ये अर्जुन ज्ञातुं शास्त्रतो न केवलं ज्ञातुं  
 ततो द्रष्टुं च साक्षात्कर्तुं तत्त्वेन तत्त्वतः  
 च मोक्षं च गन्तुं परंतप ॥ ५४ ॥

हे अर्जुन ! अनन्य भक्तिसे अर्थात् जो भगवान्-  
 को छोड़कर अन्य किसी पृथक् वस्तुमें कभी भी नहीं  
 होती वह अनन्य भक्ति है एवं जिस भक्तिके कारण  
 ( भक्तिमान् पुरुषको ) समस्त इन्द्रियोंद्वारा एक बाहु-  
 देव परमात्माके अतिरिक्त अन्य किसीकी भी उपलब्धि  
 नहीं होती, वह अनन्य भक्ति है । ऐसी अनन्य भक्ति-  
 द्वारा इस प्रकारके रूपवाला अर्थात् विश्वरूपवाला  
 मैं परमेश्वर शास्त्रोंद्वारा जाना जा सकता हूँ । केवल  
 शास्त्रोंद्वारा जाना जा सकता हूँ इतना ही नहीं, हे  
 परन्तप ! तत्त्वसे देखा भी जा सकता हूँ अर्थात्  
 साक्षात् भी किया जा सकता हूँ और प्राप्त भी  
 किया जा सकता हूँ अर्थात् मोक्ष भी प्राप्त करा  
 सकता हूँ ॥ ५४ ॥

अधुना सर्वस्य गीताशास्त्रस्य सारमृतः अर्थो  
 स्पष्टार्थः अनुष्ठेयत्वेन समुचित्य उच्यते—

अब समस्त गीताशास्त्रका सारमृत अर्थ संक्षेप-  
 में कल्याणप्राप्तिके लिये कर्तव्यरूपसे बतलाया  
 जाता है—



## द्वादशोऽध्यायः

द्वितीयप्रभृतिषु अध्यायेषु विमृत्यन्तेषु  
परमात्मनो ब्रह्मणः अक्षरस्य विध्वस्तसर्व-  
विशेषणस्य उपासनम् उक्तम् ।

सर्वयोगैश्वर्यसर्वज्ञानशक्तिमत्सत्त्वोपाधेः  
ईश्वरस्य तव च उपासनं तत्र तत्र उक्तम् ।

विश्वरूपाध्याये तु ऐश्वर्यम् आद्यं समस्त-  
जगदात्मरूपं विश्वरूपं त्वदीयं दर्शितम् उपास-  
नार्थम् एव त्वया, तत् च दर्शयित्वा उक्तवान्  
असि 'मत्कर्महृत्' इत्यादि, अतः अहम् अनयोः  
उभयोः पक्षयोः विशिष्टतरपुष्टतया त्वां  
पृच्छामि इति—

अर्जुन उवाच—

एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते ।

ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमाः ॥ १ ॥

एवम् इति अतीतानन्तरक्षोकेन उक्तम् अर्थं  
परामृशति, 'मत्कर्महृत्' इत्यादिना ।

एवं सततयुक्ता नैरन्तर्येण भगवत्कर्मार्थं  
ययोक्ते अर्थे समाहिताः सन्तः प्रवृत्ता इत्यर्थः ।  
ये भक्ता अनन्यश्रवणाः सन्तः त्वं यथादर्शितं  
विश्वरूपं पर्युपासते ध्यायन्ति ।

दूसरे अध्यायसे लेकर विभूतियोगतक अर्थात्  
दसवें अध्यायतक समस्त विशेषणोंसे रहित  
अक्षर ब्रह्म परमात्माको उपासनाका वर्णन किया  
गया है ।

तथा उन्हीं अध्यायोंमें स्थान-स्थानपर सम्पूर्ण  
योग-ऐश्वर्य और सम्पूर्ण ज्ञान-शक्तिसे युक्त, सत्त्व-  
गुणरूप उपाधिकाके आप परमेश्वरकी उपासनाका  
भी वर्णन किया गया है ।

तथा विश्वरूप ( एकदश ) अध्यायमें आगे  
उपासनाके लिये ही मुझे सम्पूर्ण ऐश्वर्ययुक्त, सबका  
आदि और समस्त जगत्का आत्मारूप भगना  
विश्वरूप भी दिखलाया है और वह रूप दिग्व्यापक  
आगे 'मेरे ही लिये कर्म करनेवाला हो' इत्यादि  
वचन भी कहे हैं । इसलिये इन दोनों  
पक्षोंमें कौन-सा पक्ष श्रेष्ठतर है, यह जाननेकी  
इच्छासे मैं आगेसे पूछता हूँ । इस प्रकार  
अर्जुन बोला—

'एवम्' शब्दसे जिसके आदिमें 'मत्कर्महृत्'  
यह वह है, उस पासमें ही कहे हुए श्लोकके  
अर्थका अर्थात् एकादश अध्यायके अन्तिम श्लोकमें  
कहे हुए अर्थका ( अर्जुन ) निर्देश करना है ।

इस प्रकार निरन्तरनामे उपर्युक्त कारणोंसे अर्थात्  
भगवत्कर्म कर्म करने के लिये दक्षचित्त हुए-होने हुए  
जो भक्त, अनन्य भावने रहित होकर पूर्णदर्शन  
विश्वरूपकी भाँति परमेश्वरकी उपासना करने हैं—  
उसीका ध्यान किया करते हैं ।

ये च अन्ये अपि त्यक्तसर्वपणाः संन्यस्त-  
सर्वकर्माणो यथाविशेषितं ब्रह्म अक्षरं निरस्त-  
सर्वोपाधित्वाद् अव्यक्तम् अकरणगोचरम् । यद्  
हि लोके करणगोचरं तद् व्यक्तम् उच्यते  
अब्जेः धातोः तत्कर्मकत्वाद् इदं तु अक्षरं  
तद्विपरीतम्, शिष्टैः च उच्यमानैः विशेषणैः  
विशिष्टं तद् ये च अपि पर्युपासते ।

तेषाम् उभयेषां मध्ये के योगवित्ताः के  
अतिशयेन योगविद इत्यर्थः ॥ १ ॥

श्रीभगवानुवाच—

ये तु अक्षरोपासकाः सम्यग्दर्शिनो  
निष्ठचैषणाः ते तावत् तिष्ठन्तु तान् प्रति यद्  
वक्तव्यं तद् उपरिष्टाद् वक्ष्यामः । ये तु इतरे—

मय्यावेक्ष्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः ॥ २ ॥

अपि विद्यरूपे परमेश्वरे आवेश्य समाधाय  
मनो ये मक्ताः सन्तः, मां सर्वयोगेश्वराणाम्  
अधीश्वरं सर्वज्ञं विमुक्तरागादिक्लेशविमिर-  
दृष्टिम्, नित्ययुक्ता अतीतानन्तराध्यायान्तोक्त-  
श्लोकार्थन्यायेन सततयुक्ताः सन्त उपासते  
श्रद्धया परमा प्रकृष्टया उपेताः, ते मे मम मया  
अभिप्रेता युक्ततमा इति ।

नैरन्तर्येण हि मे मन्त्रितया अहोरात्रम्  
अन्यो युक्तं तान् प्रति युक्ततमा  
इति वक्तुम् ॥ २ ॥

तथा दूसरे जो समस्त वासनाओंका त्याग करने-  
वाले, सर्वकर्म-संन्यासी ( ज्ञानीजन ) उपर्युक्त  
विशेषणोंसे युक्त परम अक्षर, जो समस्त उपाधियोंसे  
रहित होनेके कारण अव्यक्त है, ऐसे इन्द्रियादि करणों-  
से अतीत ब्रह्मकी उपासना किया करते हैं । संसारमें  
जो इन्द्रियादि करणोंसे जाननेमें आनेवाला पदार्थ है  
वह व्यक्त कहा जाता है क्योंकि 'अज्ञ' धातुका अर्थ  
इन्द्रियगोचर होना ही है और यह अक्षर उससे विपरीत  
अकरणगोचर है एवं महापुरुषोंद्वारा कहे हुए  
विशेषणोंसे युक्त हैं, ऐसे ब्रह्मकी जो उपासना करते हैं ।

उन दोनोंमें श्रेष्ठतर योगवेत्ता कौन हैं ! अर्थात्  
अधिकतासे योग जाननेवाले कौन हैं ! ॥ १ ॥

श्रीभगवान् बोले—

जो कर्मनाओंसे रहित पूर्णज्ञानी अक्षरब्रह्मके  
उपासक हैं उनको अभी रहने दो, उनके प्रति  
जो कुछ कहना है वह आगे कहेंगे, परन्तु जो  
दूसरे हैं—

मय्यावेक्ष्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

मे युक्ततमा मताः ॥ २ ॥

जो भक्त मुझ विद्यरूप परमेश्वरमें मनको समाधिराज  
करके सर्व योगेश्वरोंके अधीश्वर रागादि पक्षकरो-  
रूप अज्ञानदृष्टिसे रहित मुझ सर्वज्ञ परमेश्वरकी निष्ठ  
( एकग्रदश ) अध्यायके अन्तिम श्लोकके अर्थन्याय  
निरन्तर तत्पर हुए उत्तम श्रद्धासे युक्त होकर उपासना  
करने हैं, वे श्रेष्ठतम योगी हैं, यह मैं मानता हूँ ।

क्योंकि वे अग्रतः मुझमें ही चित्त लगा  
राम-दिन व्यतीत करने हैं, अतः उनको युक्ततमा  
कहना उचित ही है ॥ २ ॥





दिवि सूर्यसहस्रस्य भवेद्युगपदुत्थिता ।

यदि भाः सदृशी सा स्याद्भासस्तस्य महात्मनः ॥ १२ ॥

दिवि अन्तरिक्षे तृतीयस्यां वा दिवि सूर्याणां  
सहस्रं सूर्यसहस्रं तस्य युगपदुत्थितस्य वा  
युगपत् उत्थिता भाः सा यदि सदृशी स्यात् तस्य  
महात्मनो विश्वरूपस्य एव भासो यदि वा न  
स्यात् ततः अपि विश्वरूपस्य एव भा  
अतिरिच्यते इति अमिप्रायः ॥ १२ ॥

शुद्धोक्तं अर्थात् आकाशमें या तीसरे स्वर्गलोकमें  
एक साथ उदय हुए हजारों सूर्योंका जो एक साथ  
उत्पन्न हुआ प्रकाश हो, वह प्रकाश उस  
महात्मनो विश्वरूपके सदृश कदाचित् हो  
तो हो, श्री हो अर्थात् उससे भी  
॥ १२ ॥

किम् इतरे युक्ततया न भवन्ति, न, किं तु  
तान् प्रति यद् वक्तव्यं तत् शृणु—

ये त्वक्षरमनिर्देश्यमव्यक्तं पर्युपासते ।

सर्वत्रगमचिन्त्यं च कूटस्थमचलं ध्रुवम् ॥ ३ ॥

ये तु अक्षरम् अनिर्देश्यम् अव्यक्तत्वाद् अशब्द-  
गोचरम् इति न निर्देश्यं शक्यते अतः अनिर्देश्यम्  
अव्यक्तं न केन अपि प्रमाणेन व्यज्यते इति  
अव्यक्तं पर्युपासते परि समन्ताद् उपासते ।

उपासनं नाम यथाशास्त्रम् उपास्यस्य  
विषयीकरणेन सामीप्यम् उपगम्य  
समानप्रत्ययप्रवाहेण दीर्घकालं  
आसनं तद् उपासनम् आचक्षते ।

विशेषणम् आह—

व्योमवद् व्यापि, अचिन्त्यम् च  
अचिन्त्यम् । यद् हि करण-  
तद् मनसा अपि चिन्त्यं तद्विपरीतत्वाद्  
अक्षरम् कूटस्थम् ।

अन्तर्दोषं वस्तु कूटं

कूटसाक्ष्यम् इत्यादौ कूटशब्दः प्रसिद्धो

तथा च अविद्यादि अनेकसंसारबीजम्

मायाव्याकृतादिशब्दवाच्यं

प्रकृतिं विद्याभाविनं तु महेश्वरम्

उ० ५ । १० ) 'यम माया दुरत्या'

प्रसिद्धं यत् तत् कूटम् । तस्मिन् कूटे

कूटस्थं तदव्यक्षतया ।

तो क्या दूसरे युक्ततम नहीं हैं ! यह बात  
नहीं, किन्तु उनके विषयमें जो कुछ कहना है  
सो सुन—

परन्तु जो पुरुष उस अक्षरकी—जो कि अव्यक्त होने-  
के कारण शब्दका विषय न होनेसे किसी प्रकार भी  
बतलाया नहीं जा सकता इसलिये अनिर्देश्य है और  
किसी भी प्रमाणसे प्रत्यक्ष नहीं किया जा सकता  
इसलिये अव्यक्त है—सब प्रकारसे उपासना करते हैं ।

उपास्य वस्तुको शास्त्रोक्त विधिसे मुद्रिका विषय  
बनाकर उसके समीप पहुँचकर तैलभाराके तुल्य  
समान दृष्टियोंके प्रवाहसे जो दीर्घकालक उसमें  
स्थित रहना है, उसको 'उपासना' कहते हैं—

उस अक्षरके विशेषण बतलाते हैं—

यह आकाशके समान सर्वव्यापक है और अव्यक्त  
होनेसे अचिन्त्य है, क्योंकि जो वस्तु इन्द्रियादि  
धरणोंसे जाननेमें आती है उसीका मनसे भी  
चिन्तन किया जा सकता है । परन्तु अक्षर उससे  
विपरीत होनेके कारण अचिन्त्य और कूटस्थ है ।

जो वस्तु ऊपरसे गुणयुक्त प्रतीत होती हो  
और भीतर दोषोंसे भरी हो उसका नाम 'कूट' है ।  
संसारमें भी 'कूटरूप' 'कूटसाक्ष्य' इत्यादि प्रयोगों-  
में कूट शब्द ( इसी अर्थमें ) प्रसिद्ध है । वैसे ही जो  
अविद्यादि अनेक संसारोंकी बीजभूत अन्तर्दोषोंसे  
युक्त प्रकृति 'माया—अव्याकृत' आदि शब्दोंद्वारा  
कही जाती है एवं 'प्रकृतिको तो माया  
और महेश्वरको मायापति समझना  
चाहिये' 'मेरी माया दुस्तर है' इत्यादि  
धृति-स्पृष्टिके वचनोंमें जो माया नामसे प्रसिद्ध है,  
उसका नाम कूट है उस कूट ( नामक माया ) में  
जो उसका अधिष्ठातारूपसे स्थित हो रहा हो  
उसका नाम कूटस्थ है ।

अथवा राशिः इव स्थितं कूटस्थम् अत एव

अचलं यस्माद् अचलं तस्माद् ध्रुवं नित्यम्

इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अथवा राशि—ढेरकी भौति जो ( कुछ भी बि  
न करता हुआ ) स्थित हो उसका नाम कूटस्थ  
इस प्रकार कूटस्थ होनेके कारण जो अचल  
और अचल होनेके कारण ही जो ध्रुव अचल  
नित्य है ( उस ब्रह्मकी जो लोग उपासना  
हैं ) ॥ ३ ॥

संनियम्येन्द्रियग्रामं सर्वत्र समबुद्धयः ।

ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः ॥ ४ ॥

संनियम्य सम्यग् नियम्य संहत्य इन्द्रियग्रामं  
इन्द्रियसमुदायम्, सर्वत्र सर्वस्मिन् काले समबुद्धयः  
समा तुल्या बुद्धिः येषाम् इष्टानिष्टप्राप्तौ ते  
समबुद्धयः ते ये एवंविधाः ते प्राप्नुवन्ति माम्  
एव सर्वभूतहिते रताः ।

तथा जो इन्द्रियोंके समुदायकी भली प्रक  
संयम करके—उन्हें विषयोंसे रोककर, सर्वत्र—स  
समय सम-बुद्धिवाले होते हैं अर्थात् इष्ट और अनिष्टक  
प्राप्तिमें जिनकी बुद्धि समान रहती है, ऐसे के  
समस्त भूतोंके हितमें तत्पर अक्षरोपासक मुझे ही  
प्राप्त करते हैं ।

न तु तेषां वक्तव्यं किंचिद् मां ते प्राप्नु-  
वन्ति इति । 'ज्ञानी त्वालेव मे मतम्' इति हि  
उक्तम् । नहि भगवत्स्वरूपाणां सतां युक्त-  
तमत्वम् अयुक्ततमत्वं वा वाच्यम् ॥ ४ ॥

उन अक्षर-उपासकोंके सम्बन्धमें 'वे मुझे प्राप्त  
होते हैं' इस विषयमें तो कहना ही क्या है क्योंकि  
'ज्ञानीको तो मैं अपना आत्मा ही समझता हूँ'  
यह पहले ही कहा जा चुका है । जो भगवत्-  
स्वरूप ही हैं उन संतजनोंके विषयमें युक्ततम वा  
अयुक्ततम कुछ भी कहना नहीं बन सकता ॥ ४ ॥

किं तु—

। किन्तु—

क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्विरवाप्यते ॥ ५ ॥

क्लेशः अधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् ।  
क्लेशः अधिक एव क्लेशः अधिकतरः तु  
अक्षरात्मनां परमार्थदर्शिनां देहाभिमान-  
विनाशिनः । अव्यक्तासक्तचेतसाम् अव्यक्ते  
चेता येषां ते अव्यक्तासक्तचेतसः  
तेषाम् अव्यक्तासक्तचेतसाम् ।

( उनको ) क्लेश अधिकतर होता है । परन्ति मेरे  
ही लिये क्लेशादि करनेमें ठगे हुए साधकोंकी भी बहुत  
क्लेश होना है, परन्तु जिनका चित्त अव्यक्त  
आसक्त है, उन अशुचिचित्तक परमार्थदर्शियोंके लिये  
देहाभिमानका परित्याग करना पड़ता है इसलिए  
उन्हें और भी अधिक क्लेश उठाना पड़ता है ।

अन्यथा हि यस्माद् या गतिः अक्षरात्मिका  
दुःखं सा देहवद्भिः देहामिमानवद्भिः अवाप्यते  
अतः क्लेशः अधिकतरः । अक्षरोपासकानां  
यद् वर्तनं तद् उपरिष्टाद् वक्ष्यामः ॥ ५ ॥

क्योंकि जो अक्षरात्मिका अव्यक्तगति है वह  
देहामिमानयुक्त पुरुषोंको बड़े कष्टसे प्राप्त होती है,  
अतः उनको अधिकतर क्लेश होता है । उन अक्षरो-  
पासकोंका जैसा आचार-विचार-व्यवहार होता है  
वह आगे ('अद्वैता' इत्यादि श्लोकोंसे) बतलायेंगे ॥ ५ ॥

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते ॥ ६ ॥

ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि ईश्वरे संन्यस्य  
मत्परा अहं परो येषां ते मत्पराः सन्तः अनन्येन  
एव अविद्यमानम् अन्यद् आलम्बनं विश्वरूपं  
देवम् आत्मानं मुक्त्वा यस्य स अनन्यः तेन  
अनन्येन एव केवलेन योगेन समाधिना मां  
ध्यायन्तः चिन्तयन्त उपासते ॥ ६ ॥

परन्तु जो समस्त कर्मोंको मुझ ईश्वरके समर्पण  
करके मेरे परायण होकर अर्थात् मैं ही जिनकी  
परमगति हूँ ऐसे होकर केवल अनन्ययोगसे अर्थात्  
विश्वरूप आत्मदेवको छोड़कर जिसमें अन्य  
अलम्बन नहीं है, ऐसे अनन्य समाधियोगसे ही  
मेरा चिन्तन करते हुए मेरी उपासना करते हैं ॥ ६ ॥

तेषां किम्—

उनका क्या होता है—

तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ।

भवामि न चिरात्पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ॥ ७ ॥

तेषां ममुपासनैकपराणाम् अहम् ईश्वरः  
समुद्धर्ता । कुत इति आह मृत्युसंसारसागरात्,  
मृत्युयुक्तः संसारो मृत्युसंसारः स एव सागर  
इव सागरो दुरुत्तरत्वात् तस्माद् मृत्युसंसार-  
सागराद् अहं तेषां समुद्धर्ता भवामि न चिरात् किं  
सहिं क्षिप्रम् एव हे पार्थ मयि आवेशितचेतसां  
मयि विश्वरूपे आवेशितं समाहितं प्रवेशितं  
चेतो येषां ते मयि आवेशितचेतसः तेषाम् ॥ ७ ॥

हे पार्थ ! मुझ विश्वरूप परमेश्वरमें ही जिनका  
चित्त समाहित है ऐसे केवल एक मुझ परमेश्वरकी  
उपासनामें ही लगे हुए उन भक्तोंका मैं ईश्वर  
उद्धार करनेवाला होता हूँ । किससे ( उनका  
उद्धार करते हैं ) ? सो कहते हैं कि मृत्युयुक्त  
संसार-समुद्रसे । मृत्युयुक्त संसारका नाम मृत्युसंसार  
है, वही पार उतरनेमें कठिन होनेके कारण सागरकी  
भौति सागर है, उससे मैं उनका बिलम्बसे नहीं,  
किन्तु शीघ्र ही उद्धार कर देता हूँ ॥ ७ ॥

यत एवं तस्मात्—

जब कि यह बात है तो—

मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय ।

निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः ॥ ८ ॥

मयि एव विश्वरूपे ईश्वरे मनः संकल्प-  
विकल्पात्मकम् आभक्ष स्यापय, मयि एव अच्य-  
यरायं कुर्वतीं बुद्धिम् आघत्स्व निवेशय ।

ततः ते किं स्याद् इति शृणु—

निवसिष्यसि निवत्स्यसि निश्चयेन मदात्मना

मयि निवासं करिष्यसि एव अतः शरीरपाताद्

कथं न संशयः संशयः अत्र न कर्त्तव्यः ॥८॥

तु मुञ्च विश्वरूप ईश्वरमें ही अपने संकल्प-  
विकल्पात्मक मनको स्थिर कर और मुझमें ही निश्च-  
यकरनेवाली बुद्धिको स्थिर कर—छगा ।

उससे तेरा क्या ( लाभ ) होगा सो सुन—

इसके पश्चात् अर्थात् शरीरका पतन होनेके  
उपरान्त तू निःसन्देह एकालमात्रसे मुझमें ही  
निवास करेगा, इसमें कुछ भी संशय नहीं है  
अर्थात् इस विषयमें संशय नहीं करना चाहिये ॥८॥

अथ चित्तं समाधातुं न शक्नोषि मयि स्थिरम् ।

अभ्यासयोगेन ततो मामिच्छाप्तुं धनंजय ॥ ९ ॥

अथ एवं यथा अवोचाम तथा मयि चित्तं  
समाधातुं स्यापयितुं स्थिरम् अचलं न शक्नोषि  
चेत् ततः पश्चाद् अभ्यासयोगेन चित्तस्य  
एकसिन् आलम्बने सर्वतः समाहृत्य पुनः  
पुनः स्थापनम् अभ्यासः तत्पूर्वको योगः  
समाधानलक्षणः तेन अभ्यासयोगेन मां  
विश्वरूपम् इच्छ प्रार्थयस्व आप्तुं प्राप्तुं हे  
धनंजय ॥ ९ ॥

यदि इस प्रकार यानी जैसे मैंने बतलाया है  
उस प्रकार तू मुझमें चित्तको अवलम्ब स्थापित नहीं  
कर सकता, तो फिर हे धनंजय । तू अभ्यासयोगके  
द्वारा—चित्तको सब ओरसे खींचकर बारंबार एक  
अवलम्बनमें छगानेका नाम अभ्यास है उससे  
युक्त जो समाधानरूप योग है, ऐसे अभ्यास-  
योगके द्वारा—मुझ—विश्वरूप परमेश्वरको प्राप्त  
करनेकी इच्छा कर ॥ ९ ॥

अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भव ।

मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन्सिद्धिमवाप्स्यसि ॥ १० ॥

अभ्यासे अपि असमर्थः असि अशक्तः असि  
तर्हि मत्कर्मपरमो भव, मदर्थं कर्म मत्कर्म तत्परमो  
मत्कर्मप्रधान इत्यर्थः । अभ्यासेन विना  
मदर्थम् अपि कर्माणि केवलं कुर्वन् सिद्धिं सत्त्व-  
शुद्धियोगाज्ञानप्राप्तिद्वारेण अवाप्स्यसि ॥ १० ॥

( यदि तू ) अभ्यासमें भी असमर्थ है तो मेरे  
छिये कर्म करनेमें तत्पर हो—मदर्थकर्म इस नाम  
मत्कर्म है, उसमें तत्पर हो अर्थात् मेरे छिये कर्म  
करनेको ही प्रधान सम्पन्ननेवाला हो । अभ्यासमें  
विना केवल मेरे छिये कर्म करता हुआ भी तू  
अन्तःकरणकी शुद्धि और ज्ञानयोगकी प्राप्ति  
परमसिद्धि प्राप्त कर लेगा ॥ १० ॥

अर्थतदप्यशक्तोऽसि कर्तुं मद्योगमाश्रितः ।

सर्वकर्मफलत्यागं ततः कुरु यतात्मवान् ॥ ११ ॥

अथ पुनः एतद् अपि यद् उक्तं मत्कर्म-  
परमत्वं तत् कर्तुम् अशक्तः असि मद्योगम् आश्रितो  
मयि क्रियमाणानि कर्माणि संन्यस्य यत्करणं  
तेषाम् अनुष्ठानं स मद्योगः तम् आश्रितः सन्  
सर्वकर्मफलत्यागं सर्वेषां कर्मणां फलसंन्यासं  
सर्वकर्मफलत्यागं ततः अनन्तरं कुरु यतात्मवान्  
न्यतचित्तः सन् इत्यर्थः ॥ ११ ॥

परन्तु यदि त् ऐसा करनेमें भी अर्थात् जैसा  
ऊपर कहा है उस प्रकार मेरे लिये कर्म करनेके  
परायण होनेमें भी असमर्थ है तो फिर मद्योगके  
आश्रित होकर-किये जानेवाले समस्त कर्मोंको मुझमें  
समर्पण करके उनका अनुष्ठान करना मद्योग है ।  
उसके आश्रित होकर-और संयतात्मा होकर अर्थात्  
वशीभूत मनवाला होकर समस्त कर्मोंके फलका  
त्याग कर ॥ ११ ॥

इदानीं सर्वकर्मफलत्यागं स्तौति—

अब सर्व कर्मोंके फलत्यागकी स्तुति करते हैं—

श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासाज्ज्ञानाद्ध्यानं विशिष्यते ।

ध्यानात्कर्मफलत्यागस्त्यागाच्छान्तिरनन्तरम् ॥ १२ ॥

श्रेयो हि प्रशस्यतरं ज्ञानम् कसात्, अविवेक-  
पूर्वकाद् अभ्यासाद् तसाद् अपि ज्ञानाद् ज्ञान-  
पूर्वकं ध्यानं विशिष्यते । ज्ञानवतो ध्यानाद् अपि  
कर्मफलत्यागो विशिष्यते इति अनुपपद्यते ।\*

एवं कर्मफलत्यागाद् पूर्वविशेषणवतः शान्तिः  
प्रथमः सहेतुकस्य संसारस्य अनन्तरम् एव  
न तु कालान्तरम् अपेक्षते ।

अहस्य कर्मणि प्रवृत्तस्य पूर्वोपदिष्टोपा-  
नुष्ठानाशक्तौ सर्वकर्मणां फलत्यागः श्रेयः-  
यानम् उपदिष्टम् न प्रथमम् एव, अतः च श्रेयो  
ज्ञानम् अभ्यासाद् इति उच्चरोत्तरविशिष्टत्वा-  
त्तेन सर्वकर्मफलत्यागः स्तूपते सम्पन्न-  
नानुष्ठानाशक्तौ अनुष्ठेयत्वेन श्रुतत्वात् ।

निःसन्देह ज्ञान श्रेष्ठतर है । किन्तु! अविवेक-  
पूर्वक किये हुए अभ्याससे; उस ज्ञानसे  
भी ज्ञानपूर्वक ध्यान श्रेष्ठ है, और ( इसी प्रकार )  
ज्ञानयुक्त ध्यानसे भी कर्मफलका त्याग अधिक  
श्रेष्ठ है ।

पहले बतलाये हुए विशेषणोंसे युक्त पुरुषको  
इस कर्म-फल-त्यागसे तुरंत ही शान्ति हो जाती है,  
अर्थात् हेतुसहित समस्त संसारकी निवृत्ति तात्का-  
ल ही हो जाती है । कालान्तरकी अपेक्षा नहीं रहती ।

कर्ममें लगे हुए अज्ञानीके लिये, पूर्वोक्त उपायों-  
का अनुष्ठान करनेमें असमर्थ होनेपर ही, सर्व-  
कर्मोंके फलत्यागरूप कल्याणसाधनका उपदेश  
किया गया है, सबसे पहले नहीं । इसलिये  
'श्रेयो हि ज्ञानमभ्यासाद्' इत्यादिसे उच्चरोत्तर श्रेष्ठता  
बतलाकर सर्वकर्मोंके फलत्यागकी स्तुति करते  
हैं । क्योंकि उत्तम साधनोंका अनुष्ठान करनेमें  
असमर्थ होनेपर यह साधन भी अनुष्ठान करने  
योग्य माना गया है ।

\* कर्मफलत्यागके साथ 'विशिष्यते' किंवा 'अपि' कहकर कर्मसे बंधा गया है ।

केन साधर्म्येण स्तुतिः ।

‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते’ ( क० उ० ६ । १४ )

इति सर्वकामप्रहाणाद् अमृतत्वम् उक्तं तत्  
प्रसिद्धम् । कामाः च सर्वे श्रौतस्मार्तसर्वकर्मणां  
फलानि । तत्त्यागे च विदुषो ज्ञाननिष्ठस्य

अनन्तरा एव शान्तिः इति ।

सर्वकामत्यागसामान्यम् अज्ञकर्मफल-  
त्यागस्य अस्ति इति तत्सामान्यात् सर्वकर्मफल-  
त्यागस्तुतिः इयं प्ररोचनार्था ।

यथा अगस्त्येन ब्राह्मणेन समुद्रः पीत  
इति इदानींतना अपि ब्राह्मणा ब्राह्मणत्व-  
सामान्यात् स्तूयन्ते ।

एवं कर्मफलत्यागात् कर्मयोगस्य श्रेयः-  
साधनत्वम् अभिहितम् ॥ १२ ॥

अत्र च आत्मेश्वरभेदम् आश्रित्य विश्वरूपे  
ईश्वरे चेतःसमाधानलक्षणो योग उक्त ईश्वरार्थ  
कर्मानुष्ठानादि च ।

‘अथैतदप्यशक्तोऽसि’ इति अज्ञानकार्य-  
सूचनाद् न अभेददर्शिनः अक्षरोपासकस्य  
कर्मयोग उपपद्यते इति दर्शयति । तथा कर्म-  
योगिनः अक्षरोपासनानुपपत्तिं दर्शयति  
भगवान् ।

‘ते प्राप्नुयन्ति मामेव’ इति अक्षरोपासकानां  
कैवल्यप्राप्तां स्वातन्त्र्यम् उक्त्वा इतरेषां  
पारतन्त्र्यम् ईश्वराधीनतां दर्शितवान् ‘तिसामहं  
समुद्वर्ग इति ।

५०—कौन-सी समानताके कारण यह  
की गयी है ?

उ०—जब (‘इसके हृदयमें स्थित’) स  
कामनाएँ नष्ट हो जाती हैं’ इस श्रुतिसे स  
कामनाओंके नाशसे अमृतत्वकी प्राप्ति बतलाई  
है, यह प्रसिद्ध है । समस्त श्रौत-स्मार्त-कर्मोंके फ  
का नाम ‘काम’ है, उनके त्यागसे ज्ञाननिष्ठ विदु  
को तुरंत ही शान्ति मिलती है ।

अज्ञानीके कर्मफलत्यागमें भी सर्व कामना  
का त्याग है ही, अतः इस सर्व कामनाओंके त्या  
की समानताके कारण रुचि उत्पन्न करनेके लि  
यह सर्वकर्म-फलत्यागकी स्तुति की गयी है ।

जैसे ‘अगस्त्य ब्राह्मणेन समुद्र पी लिया था’  
इसलिये आजकलके ब्राह्मणोंके भी ब्राह्मण-  
की समानताके कारण स्तुति की जाती है ।

इस प्रकार कर्मफलके त्यागसे कर्मयोगकी  
कल्याणसाधनता बतलायी गयी है ॥ १२ ॥

यहाँ आत्मा और ईश्वरके भेदको खीरर करते  
विश्वरूप ईश्वरमें चित्तका समाधान करना एक योग  
कहा है और ईश्वरके लिये कर्म करने आदिवा भी  
उपदेश किया है ।

परन्तु ‘अथैतदप्यशक्तोऽसि’ ॥॥ करनेके इच्छा  
( कर्मयोगको ) अज्ञानका कार्य सूचित करते हुए  
भगवान् यह दिखाने लगे हैं कि जो अत्यन्त अक्षरकी  
उपासना करनेवाले अभेददर्शी हैं उनके लिये कर्म-  
योग सम्भव नहीं है । साथ ही कर्मयोगियोंके लिये  
अक्षरकी उपासना असम्भव दिखाने लगे हैं ।

इसके सिवाय ( उन्होंने ) ‘ते प्राप्नुयन्ति मामेव’  
इस कथनसे अक्षरकी उपासना करनेवालोंके लिये  
मोक्षप्राप्तिमें स्वतन्त्रता बतलाकर ‘तिसामहं समुद्वर्ग’  
इस कथनसे दूसरोंके लिये पारतन्त्र्यता बतला  
ईश्वराधीनता दिखाने लगे हैं ।

यदि हि ईश्वरस्य आत्मभूताः ते मता  
अभेददर्शित्वाद् अक्षररूपा एव ते इति  
समुद्धरणकर्मवचनं तान् प्रति अपेक्षलं स्यात् ।

यस्मात् च अर्जुनस्य अत्यन्तम् एव हितैषी  
भगवान् तस्य सम्यग्दर्शनानन्वितं कर्मयोगं  
भेददृष्टिमन्तम् एव उपदिशति ।

न च आत्मानम् ईश्वरं प्रमाणतो बुद्ध्वा कस्य-  
चिद् गुणमात्रं जिगमिषति कश्चिद् विरोधात् ।

तस्माद् अक्षरोपासकानां सम्यग्दर्शन-  
निष्ठानां संन्यासिनां त्यक्तसर्वेणानाम् 'अद्वेष्टा  
सर्वभूतानाम्' इत्यादिधर्मभूतं साक्षाद् अमृतत्व-  
कारणं यस्यामि इति प्रवर्तते—

अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्रः करुण एव च ।

निर्ममो निरहंकारः समदुःखसुखः क्षमी ॥ १३ ॥

अद्वेष्टा सर्वभूतानां न द्वेष्टा आत्मनो दुःखहेतुम्  
अपि न किञ्चिद् द्वेष्टि सर्वाणि भूतानि  
आत्मत्वेन हि पश्यति ।

मैत्रो मित्रभावो मैत्री मित्रतया वर्तते इति  
मैत्रः । करुण एव च करुणा कृपा दुःखितेषु दया  
तद्वान् करुणः सर्वभूतामयप्रदः संन्यासी  
इत्यर्थः ।

निर्ममो ममप्रत्ययवर्जितो निरहंकारो  
निर्गताहंप्रत्ययः समदुःखसुखः समे दुःखसुखे  
प्रेमरागयोः अप्रवर्तके यस्य स समदुःखसुखः ।

क्योंकि यदि वे (कर्मयोगी भी) ईश्वरके स्वरूप  
ही माने गये हैं तब तो अभेददर्शी होनेके कारण  
वे अक्षरस्वरूप ही हुए, फिर उनके लिये उद्धार  
करनेका कयन असंगत होगा ।

भगवान् अर्जुनके अत्यन्त ही हितैषी हैं, इसलिये  
उसको सम्पूज्यमानसे जो मिश्रित नहीं है, ऐसे भेद-  
दृष्टियुक्त केवल कर्मयोगका ही उपदेश करते हैं ।  
(ज्ञानकर्मके समुच्चयका नहीं) ।

तथा (यह भी युक्तिसिद्ध है कि) ईश्वरभाव और  
सेवकभाव परस्परविरुद्ध है इस कारण प्रमाणद्वारा  
आत्माको साक्षात् ईश्वररूप जान लेनेके बाद, कोई  
भी, किसीका सेवक बनना नहीं चाहता ।

इसलिये जिन्होंने समस्त इच्छाओंका त्याग कर  
दिया है, ऐसे अक्षरोपासक यथार्थ ज्ञाननिष्ठ  
संन्यासियोंका जो साक्षात् मोक्षका कारणरूप  
'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्' इत्यादि धर्मसमूह है उसका  
वर्णन कहेंगे, इस उद्देश्यसे भगवान् कहना आरम्भ  
करते हैं—

जो सब भूतोंमें द्वेषभावसे रहित है अर्थात्  
अपने लिये दुःख देनेवाले भी किसी प्राणीसे  
द्वेष नहीं करता, समस्त भूतोंको अहंभावरूपसे ही  
देखना है ।

तथा जो मित्ररूपसे युक्त है अर्थात् सबके साथ मित्र-  
भावसे वर्तना है और करुणामय है—हीन-दुखियोंपर  
दया करना करुणा है, उससे युक्त है अभिप्राय यह  
कि जो सब भूतोंको अमय देनेवाला संन्यासी है ।

तथा जो ममतासे रहित और अहंकरसे रहित है,  
एवं सुख-दुःखों से सम है अर्थात् सुख और दुःख  
विसर्गे अन्तःकरणमें राग-द्वेष उत्पन्न नहीं कर सकते ।



क्षणी क्षमावान् आकृष्टः अमिहतो वा  
अविक्रिय एव आस्ते ॥ १३ ॥

जो क्षमावान् है अर्थात् किसीके द्वारा गाली  
दी जानेपर या पीटे जानेपर भी जो विकार-  
रहित ही रहता है ॥ १३ ॥

संतुष्टः सततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः ।

मय्यर्पितमनोबुद्धिर्यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १४ ॥

संतुष्टः सततं नित्यं देहस्थितिकारणस्य  
लामे अलामे च उत्पन्नालंप्रत्ययः, तथा  
गुणवृद्धामे विपर्यये च संतुष्टः सततम्, योगी  
समाहितचित्तो यतात्मा संयतस्वभावो दृढ-  
निश्चयो दृढः स्थितो निश्चयः अध्यवसायो  
यस्य आत्मतत्त्वविषये स दृढनिश्चयः ।

तथा जो सदा ही संतुष्ट है अर्थात् देह-स्थिति-  
के कारणरूप पदार्थोंकी लाभ-हानिमें जिसके 'जो  
कुछ होता है वही ठीक है' ऐसा 'अलम्' भाव हो  
गया है, इस प्रकार जो गुणयुक्त वस्तुके लाभमें और  
उसकी हानिमें सदा ही संतुष्ट रहता है । तथा  
जो समाहितचित्त, जीते हुए स्वभाववाला और दृढ़  
निश्चयवाला है अर्थात् आत्मतत्त्वके विषयमें जिसका  
निश्चय स्थिर हो चुका है ।

मयि अर्पितमनोबुद्धिः संकल्पात्मकं मनः  
अध्यवसायलक्षणा बुद्धिः ते मयि एव अर्पिते  
स्थापिते यस्य संन्यासिनः स मयि अर्पित-  
मनोबुद्धिः । य ईदृशो मद्भक्तः स मे प्रियः ।

तथा जो मुझमें अर्पण किये हुए मन-बुद्धि-  
वाला है अर्थात् जिस संन्यासीका संकल्प-विकल्पात्मक  
मन और निश्चयात्मिका बुद्धि ये दोनों मुझमें  
समर्पित हैं—स्थापित हैं । जो ऐसा मेरा भक्त है  
वह मेरा प्रिय है ।

'प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः'  
इति सप्तमेऽध्याये सूचितं तद् इह  
प्रपञ्च्यते ॥ १४ ॥

'ज्ञानीको मैं अत्यन्त प्रिय हूँ और वह  
मुझे प्रिय है' इस प्रकार जो सप्तम अध्यायमें सूचित  
किया गया था उसीका यहाँ विस्तारपूर्वक वर्णन  
किया जाता है ॥ १४ ॥

यस्मान्नोद्विजते लोको लोकाज्जोद्विजते च यः ।

हर्षामर्षभयोद्वेगैर्मुक्तो यः स च मे प्रियः ॥ १५ ॥

यस्मात् संन्यासिनो न उद्विजते न उद्वेगं  
गच्छति न संतप्यते न संक्षुभ्यते लोकः ।  
तथा लोकाद् न उद्विजते च यः ।

जिस संन्यासीसे संसार उद्वेगको प्राप्त नहीं  
होता अर्थात् संतप्त—क्षुब्ध नहीं होता और जो  
स्वयं भी संसारसे उद्वेगयुक्त नहीं होता ।

हर्षामर्षभयोद्वेगैः हर्षः च अमर्षः च भयं  
च उद्वेगः च तैः हर्षामर्षभयोद्वेगैः मुक्तः ।

जो हर्ष, अमर्ष, भय और उद्वेगसे रहित है—  
प्रिय वस्तुके लाभसे अन्तःकरणमें जो उत्साह होता है,

पुं: प्रियतामे अन्तःकरणस्य उत्कर्षो  
।माञ्चनाश्रुपातादिलिङ्गः अमर्षः असहिष्णुता  
।पं प्राप्त उद्वेग उद्विगता तैः मुक्तो यः  
। च मे प्रियः ॥ १५ ॥

तोमाञ्च और अश्रुपात आदि जिसके चिह्न हैं  
उसका नाम 'हर्ष' है, असहिष्णुताको 'अमर्ष' कहते  
हैं, प्राप्तका नाम 'मय' है और उद्विगता ही 'उद्वेग' है  
। इन सबसे जो मुक्त है वह मेरा प्यारा है ॥ १५ ॥

अनपेक्षः शुचिर्दक्ष उदासीनो गतव्ययः ।

सर्वारम्भपरित्यागी यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

देहेन्द्रियविषयसम्बन्धादिषु अपेक्षाविषयेषु  
अनपेक्षो निःस्पृहः, शुचिः चाद्येन आभ्यन्तरेण  
च शौचेन सम्पन्नः, दक्षः प्रत्युत्पन्नेषु कार्येषु  
उद्यो यथावत् प्रतिपद्युं समर्थः ।

उदासीनो न कस्यचिद् मित्रादेः पक्षं भजते  
यः स उदासीनो यतिः, गतव्ययो गतमयः ।

सर्वारम्भपरित्यागी, आरम्भ्यन्ते इति आरम्भा  
इहाद्युक्तफलभोगार्थानि कामहेतुनि कर्माणि  
सर्वारम्भाः तान् परित्यक्तं शीलम् अस्य इति  
सर्वारम्भपरित्यागी, यो मद्भक्तः स मे प्रियः ॥ १६ ॥

जो शरीर, इन्द्रिय, विषय और उनके सम्बन्ध  
आदि स्पृहाके विषयोंमें अपेक्षारहित—निःस्पृह  
है, बाहर-भीतरकी शुद्धिसे सम्पन्न है, और चतुर  
अर्थात् अनेक कर्तव्योंके प्राप्त होनेपर उनमेंसे तुरंत  
ही यथार्थ कर्तव्यको निश्चित करनेमें समर्थ है ।

तथा जो उदासीन अर्थात् किसी मित्र आदिका  
पक्षपात न करनेवाला संयासी है और गतव्यय  
यानी निर्मय है ।

तथा जो समस्त आरम्भोंका त्याग करनेवाला  
है—जो आरम्भ किये जायें उनका नाम आरम्भ  
है, इसके अनुसार इस लोक और परलोकके  
फलभोगके लिये किये जानेवाले समस्त कामनाहेतुक  
कर्मोंका नाम सर्वारम्भ है, उन्हें त्यागनेका  
जिसका स्वभाव है ऐसा जो मेरा भक्त है वह  
मेरा प्यारा है ॥ १६ ॥

किं च—

। तथा—

यो न हृष्यति न द्वेष्टि न शोचति न काङ्क्षति ।

शुभाशुभपरित्यागी भक्तिमान्यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

यो न हृष्यति इष्टप्राप्तौ, न द्वेष्टि अनिष्टप्राप्तौ,  
न शोचति प्रियविद्योगे, न च अप्राप्तं काङ्क्षति ।

शुभाशुभे कर्मणी परित्यक्तुं शीलम् अस्य इति  
शुभाशुभपरित्यागी, भक्तिमान् यः स मे प्रियः ॥ १७ ॥

जो इष्ट वस्तुकी प्राप्तिमें हर्ष नहीं मानता,  
अनिष्टकी प्राप्तिमें द्वेष नहीं करता, प्रिय वस्तुका  
वियोग होनेपर शोक नहीं करता और अप्राप्त  
वस्तुकी आकाङ्क्षा नहीं करता, ऐसा जो शुभ और  
अशुभ कर्मोंका त्याग कर देनेवाला भक्तिमान् पुरुष है  
वह मेरा प्यारा है ॥ १७ ॥

समः शत्रौ च मित्रे च तथा मानापमानयोः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु समः सङ्गविर्वर्जितः ॥ १८ ॥

समः शत्रौ च मित्रे च तथा मानापमानयोः  
पूजापरिमयोः शीतोष्णसुखदुःखेषु समः सर्वत्र  
सङ्गविर्वर्जितः ॥ १८ ॥

जो शत्रु-मित्रमें और मानापमानमें अर्थात् स्व  
और तिरस्कारमें समान रहता है एवं शीत-उ  
और सुख-दुःखमें भी समभाववाला है ।  
सर्वत्र आसक्तिमें रहित हो चुका है ॥ १८ ॥

किं च—

तथा—

तुल्यनिन्दास्तुतिर्मौनी संतुष्टो येन केनचित् ।

अनिकेतः स्थिरमतिर्मक्तिमान्मे प्रियो नरः ॥ १९ ॥

तुल्यनिन्दास्तुतिः निन्दा च स्तुतिः च  
निन्दास्तुती ते तुल्ये यस्य स तुल्यनिन्दा-  
स्तुतिः, मौनी मौनवान् संयतवाक्, संतुष्टो  
येन केनचित् शरीरस्थितिमात्रेण ।

जिसके लिये निन्दा और स्तुति दोनों बराबर हो  
गयी हैं, जो मुनि संयतवाक् है अर्थात् वाणी  
जिसके वशमें है । तथा जो जिस किसी प्रकारसे भी  
शरीरस्थितिमात्रसे सन्तुष्ट है ।

तथा च उक्तम्—

‘येन केनचिदाष्टुष्टो येन केनचिदासितः ।

यत्र कचनसायी स्यात्तं देवा वासपुत्रं विदुः ॥’

कहा भी है कि ‘जो जिस किसी (अन्य)  
मनुष्यद्वारा ही बलादिसे ढका जाता है,  
एवं जिस किसी (दूसरे) के द्वारा ही जिसको  
भोजन कराया जाता है और जो जहाँ कहीं भी  
सोनेवाला होता है उसको देखता लोग ब्राह्मण  
समझते हैं ।’

(महा० शान्ति० २४५ । १२) इति ।  
किं च अनिकेतो निकेत आश्रयो निवासो  
नियतो न विद्यते यस्य सः अनिकेतः ‘अनागारः’  
इत्यादिस्मृत्यन्तरात् । स्थिरमतिः स्थिरा  
परमार्थवस्तुविषया मतिः यस्य स स्थिरमतिः  
भक्तिमान् मे प्रियो नरः ॥ १९ ॥

तथा जो स्थानसे रहित है अर्थात् जिसका कोई  
नियत निवासस्थान नहीं है, अन्य स्तुतिमें भी  
‘अनागारः’ इत्यादि वचनोंसे यही कहा है, तथा जो  
स्थिरबुद्धि है—जिसकी परमार्थविरयक बुद्धि स्थिर हो  
चुकी है, ऐसा भक्तिमान् पुरुष मेरा प्रिय है ॥ १९ ॥

‘अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्’ इत्यादिना अक्षरस्य  
उपासकानां निवृत्तसर्वेष्णानां संन्यासिनां  
परमार्थज्ञाननिष्ठानां धर्मजातं प्रक्रान्तम्  
उपसंहियते—

समस्त तृष्णासे निवृत्त इष्ट, परमार्थज्ञाननिष्ठ  
अक्षरोपासक संन्यासियोंके ‘अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्’  
इस श्लोकद्वारा प्रारम्भ किये हुए धर्मसमूह  
उपसंहार किया जाता है—

ये तु धर्म्यामृतमिदं यथोक्तं पर्युपासते ।

श्रद्धाधाना मत्परमा भक्तास्तेऽतीव मे प्रियाः ॥ २० ॥



## त्रयोदशोऽध्यायः

सप्तमे अध्याये सूचिते द्वे प्रकृती ईश्वरस्य ।  
त्रिगुणात्मिका अप्टधा भिन्ना अपरा संसार-  
हेतुत्वात् परा च अन्या जीवभूता क्षेत्रज्ञ-  
लक्षणा ईश्वरात्मिका ।

याम्यां प्रकृतिभ्याम् ईश्वरो जगदुत्पत्ति-  
स्थितिलयहेतुत्वं प्रतिपद्यते । तत्र क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-  
लक्षणप्रकृतिद्वयनिरूपणद्वारेण तद्वद् ईश्वरस्य  
तत्त्वनिर्धारणार्थं क्षेत्राध्याय आरम्भ्यते ।

अतीतानन्तराध्याये च 'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्'  
इत्यादिना यावद् अध्यायपरिसमाप्तिः तावत्  
तत्त्वज्ञानिनां संन्यासिनां निष्ठा यथा ते  
वर्तन्ते इति एतद् उक्तम्, केन पुनः ते तत्त्वज्ञानेन  
युक्ता यथोक्तधर्माचरणाद् भगवतः प्रिया  
भवन्ति इति एवमर्थः च अयम् अध्याय  
आरम्भ्यते ।

प्रकृतिः च त्रिगुणात्मिका सर्वकार्यकरण-  
विषयाकारेण परिणता पुरुषस्य भोगापवर्गार्थ-  
कर्तव्यतया देहेन्द्रियाद्याकारेण संहन्यते सः  
अयं संघात इदं शरीरं तद् एतद्—

श्रीभगवानुवाच—

इदं शरीरं कौन्तेय क्षेत्रमित्यभिधीयते ।

भूतयो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञ इति तद्विदः ॥ १ ॥

सातवें अध्यायमें ईश्वरकी दो प्रकृतियों बतला-  
यी हैं—पहली आठ प्रकारसे विभक्त त्रिगुणात्मिका  
प्रकृति जो संसारका कारण होनेसे 'अपरा' है । औ-  
दूसरी 'परा' प्रकृति जो कि जीवभूत, क्षेत्रज्ञरूपा  
ईश्वरात्मिका है ।

जिन-दोनों प्रकृतियोंसे युक्त हुआ ईश्वर  
जगत्की उत्पत्ति, स्थिति और प्रलयका कारण  
होता है, उन क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप दोनों  
प्रकृतियोंके निरूपणद्वारा उन प्रकृतियोंवाले ईश्वर  
तत्त्व निश्चित करनेके लिये यह 'क्षेत्रमित्य' अध्याय आरम्भ किया जाता है ।

इसके पहले बारहवें अध्यायमें 'मद्वेष्टा सर्व-  
भूतानाम्' से लेकर अध्यायकी समाप्तिपर्यन्त  
तत्त्वज्ञानी संन्यासियोंकी निष्ठा अर्थात् वे जिस प्रकार  
वर्तान करते हैं, सो कहा गया । उपर्युक्त धर्मका  
आचरण करनेसे फिर वे कौन-से तत्त्व-ज्ञानसे युक्त  
होकर भगवान्‌के प्यारे हो जाते हैं, इस आशयकी  
समझानेके लिये भी यह तेरहवाँ अध्याय आरम्भ  
किया जाता है ।

समस्त कार्य, करण और विषयोंके आकारमें  
परिणत हुई त्रिगुणात्मिका प्रकृति पुरुषके लिये  
भोग और अपवर्गका सम्पादन करनेके निमित्त  
देह-इन्द्रियादिके आकारसे संहत (वर्तमान) होती  
है, यह संघात ही यह शरीर है, उसका वर्णन  
करनेके लिये श्रीभगवान् बोले—

इदम् इति सर्वनाम्ना उक्तं विश्विनष्टि  
शरीरम् इति ।

हे कौन्तेय क्षतव्राणात् क्षयात् क्षरणात्  
क्षत्रवद् वा अस्मिन् कर्मफलनिर्वृत्तेः क्षेत्रम्  
इति । इतिशब्द एवंशब्दपदार्थकः क्षेत्रम् इति  
एवम् अभिधीयते कथ्यते ।

एतत् शरीरं क्षेत्रम् यो वेत्ति विजानाति  
आपादतलमस्तर्कं ज्ञानेन विपयीकरोति  
स्वाभाविकेन औपदेशिकेन वा वेदनेन विपयी-  
करोति विभागशः तं वेदितारं प्राहुः कथयन्ति  
क्षेत्रज्ञ इति ।

इतिशब्द एवंशब्दपदार्थक एव पूर्ववत्  
क्षेत्रज्ञ इति एवम् आहुः । के, तद्विदः तौ  
क्षेत्रक्षेत्रज्ञौ ये विदन्ति ते तद्विदः ॥ १ ॥

एवं क्षेत्रक्षेत्रज्ञौ उक्तौ किम् एतावन्मात्रेण  
ज्ञानेन ज्ञातव्यौ इति न इति उच्यते—

क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ।  
क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम ॥ २ ॥

क्षेत्रज्ञं यथोक्तलक्षणं च अपि मां परमेश्वरम्  
असंसारिणं विद्धि जानीहि सर्वक्षेत्रे यः क्षेत्रज्ञो  
ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानेकक्षेत्रोपाधिप्रविभक्तः तं  
निरस्तसर्वोपाधिभेदं सदसदादिशब्दप्रत्यया-  
योचरं विद्धि इति अभिप्रायः ।

‘इदम्’ इस सर्वनामसे कही हुई वस्तुको  
‘शरीरम्’ इस विशेषणसे स्पष्ट करते हैं ।

हे कुन्तीपुत्र ! शरीरको चोट आदिसे बचाया  
जाता है इसलिये, या यह शनैः-शनैः क्षीण-नष्ट  
होता रहता है इसलिये, अथवा क्षेत्रके समान इसमें  
कर्मफल प्राप्त होते हैं इसलिये, यह शरीर ‘क्षेत्र’  
है इस प्रकार कहा जाता है । यहाँ ‘इति’ शब्द  
‘एवम्’ शब्दके अर्थमें है ।

इस शरीररूप क्षेत्रको जो जानता है—वरणोंसे  
लेकर मस्तकपर्यन्त ( इस शरीरको ) जो ज्ञानसे  
प्रत्यक्ष करता है अर्थात् स्वाभाविक या उपदेश-  
द्वारा प्राप्त अनुभवसे विभागपूर्वक स्पष्ट जानता  
है उस जाननेवालेको ‘क्षेत्रज्ञ’ कहते हैं ।

यहाँ भी ‘इति’ शब्द पहिलेकी भाँति ‘एवम्’  
शब्दके अर्थमें ही है अतः ‘क्षेत्रज्ञ’ ऐसा कहते  
हैं । कौन कहते हैं ? उनको जाननेवाले अर्थात्  
उन क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ दोनोंको जो जानते हैं वे  
ज्ञानी पुरुष ( कहते हैं ) ॥ १ ॥

इस प्रकार कहे हुए क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ क्या  
इतने ज्ञानसे ही जाने जा सकते हैं ! इसपर कहते  
हैं कि नहीं—

य समस्त क्षेत्रमें उपर्युक्त लक्षणोंसे युक्त क्षेत्रज्ञ  
भी, मुझ असंसारी परमेश्वरको ही जान । अर्थात्  
समस्त शरीरमें जो ब्रह्मासे लेकर स्तम्बपर्यन्त  
अनेक शरीररूप उपाधियोंसे विभक्त हुआ क्षेत्रज्ञ  
है, उसको समस्त उपाधि-भेदसे रहित एवं सत्  
और असत् आदि शब्द-प्रतीतिसे जाननेमें न  
आनेवाला ही समझ ।

हे भारत यस्मात् क्षेत्रक्षेत्रज्ञेश्वरयाथात्म्य-  
व्यतिरेकेण न ज्ञानगोचरम् अन्यद् अवशिष्टम्  
अस्ति तस्मात् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः ज्ञेयभूतयोः यद्  
ज्ञानं क्षेत्रक्षेत्रज्ञौ येन ज्ञानेन विषयीक्रियेते  
तद् ज्ञानं सम्यग् ज्ञानम् इति मतम् अमिप्रायो  
मम ईश्वरस्य विष्णोः ।

ननु सर्वक्षेत्रेषु एक एव ईश्वरो न अन्यः  
तद्व्यतिरिक्तो मोक्ता विद्यते चेत् तत् ईश्वरस्य  
संसारित्वं प्राप्तम् ईश्वरव्यतिरेकेण वा संसारिणः  
अन्यस्य अभावात् संसारामावप्रसङ्गः तत् च  
उभयम् अनिष्टं बन्धमोक्षतद्देतुशास्त्रानर्थक्य-  
प्रसङ्गात् प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधात् च ।

प्रत्यक्षेण तावत् सुखदुःखतद्देतुलक्षणः  
संसार उपलभ्यते । जगद्वैचित्र्योपलब्धेः च  
धर्माधर्मनिमित्तः संसारः अनुमीयते । सर्वम्  
एतद् अनुपपन्नम् आत्मेश्वरैकत्वे ।

न, ज्ञानाज्ञानयोः अन्यत्वेन उपपत्तेः ।

‘दूरमेते विपरीते विपूची अविद्या या च विधेति  
ज्ञाता ।’ ( क० उ० १ । १ । ४ ) तथा च तयोः  
विद्याविद्याविषययोः फलभेदः अपि विरुद्धो  
निर्दिष्टः श्रेयः च प्रेयः च इति । विद्याविषयः  
श्रेयः प्रेयः तु अविद्याकार्यम् इति ।

तथा च व्यासः—‘द्राविमापय पन्थानो’  
( महा० शान्ति० २४१ । ६ ) इत्यादि, ‘इमो द्रावेव  
पन्थानो’ इत्यादि च । इह च द्वे निष्ठे उक्ते ।

हे भारत । जब कि क्षेत्र, क्षेत्रज्ञ और ईश्वर  
पर्याय स्वरूपसे अतिरिक्त अन्य कोई ज्ञानका  
क्षेत्र नहीं रहता, इसलिये क्षेत्रस्वरूप क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ  
जो ज्ञान है—जिस ज्ञानसे क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ  
क्रिये जाते हैं, वही ज्ञान पर्याय ज्ञान है ।  
ईश्वर—विष्णुका यही मत—अभिप्राय है ।

पू०—यदि समस्त शरीरोंमें एक ही ईश्वर  
उससे अतिरिक्त अन्य कोई मोक्षा नहीं है, तो  
माने, तो ईश्वरको संसारी मानना हुआ नहीं  
ईश्वरसे अतिरिक्त अन्य संसारीका अभाव होने  
संसारके अभावका प्रसङ्ग आ जाता है । यह दोनो  
ही अनिष्ट हैं, क्योंकि ऐसा मान लेनेपर बन्ध  
मोक्ष और उनके कारणका प्रतिपादन करनेवाले  
शास्त्र व्यर्थ हो जाते हैं और प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे  
भी इस मान्यताका विरोध है ।

प्रत्यक्ष प्रमाणसे तो, सुख-दुःख और उनका  
कारणरूप यह संसार दीख ही रहा है । तब  
सिवा जगत्की विचित्रताको देखकर पुण्य-पाप-  
हेतुक संसारका होना अनुमानसे भी सिद्ध होता  
है, परन्तु आत्मा और ईश्वरकी एकता मान लेनेपर  
ये सब-के-सब अयुक्त ठहरते हैं ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि ज्ञान  
और अज्ञानका भेद होनेसे यह सब सम्भव है ।

( श्रुतिमें भी कहा है कि ) ‘प्रसिद्ध जो अविद्या  
और विद्या हैं वे अत्यन्त विपरीत और मित्र  
समशी गयी हैं’ तथा ( उसी जगह ) उन विद्या और  
अविद्याका फल भी श्रेय और प्रेय इस प्रकार परस्पर-  
विरुद्ध दिखलाया गया है, इनमें विद्याका फल श्रेय  
( मोक्ष ) और अविद्याका प्रेय ( इष्ट भोगोंकी प्राप्ति ) है ।

वैसे ही श्रीव्यासजीने भी कहा है कि ‘यद् योगो  
ही मार्ग ई’ इत्यादि तथा ‘यद् योगो ही मार्ग ई’  
इत्यादि और यहाँ गीताशास्त्रमें भी दो निष्कर्ष  
बतलायी गयी हैं ।

अविद्या च सह कार्येण विद्यया हातव्या  
इति श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः अवगम्यते ।

श्रुतयः तावत्—‘इह चेद्वेदीदय सत्यमस्ति  
न चेदिहावेदीन्महती विमृष्टः’ (के० उ० २।५)  
‘तमेवं विद्वानमृत इह भवति’ (बृ० पू० उ० ६) ‘नान्यः  
पन्था विद्यतेऽन्याय’ (श्वे० उ० ३।८) ‘विद्वान्न विमेति  
कुतश्चन’ (तै० उ० २।४) अविदुषस्तु—‘अय तस्य  
भयं भवति’ (तै० उ० २।७) ‘अविद्यायामन्तरे वर्त-  
मामा’ (क० उ० १।२।५) ‘यस्य वेद प्रज्ञैव भवति’  
(मु० उ० ३।२।९) ‘अन्योऽज्ञावन्योऽहमस्मीति  
न स वेद यथा पशुरेष स देवानाम्’ आत्मविद्यः—‘स  
इदं सर्वं भवति’ (बृह० उ० १।४।१०) ‘यदा चर्मवत्’  
(श्वे० उ० ६।२०) इत्याद्याः सहस्रशः ।

स्मृतयः च—‘अज्ञानेनापृतं ज्ञानं तेन  
मलान्ति जन्तवः’ ‘इहैव तैर्वितः तमो येषां साम्ये  
स्थितं मनः’ ‘समं पश्यन्ति सर्वत्र’ इत्याद्याः ।

न्यायतः च—‘सर्वान्कुशामाणि तथोदधानं  
हात्वा मनुष्याः परिचर्जयन्ति । अज्ञानतस्तत्र पतन्ति  
‘वेचिष्णाने फलं पश्य तथा विनिष्टम् ॥’ (महा०  
शा० २०१।१६)

तथा च देहादिषु आत्मबुद्धिः अविद्वान्  
रागद्वेषादिप्रयुक्तो धर्माधर्मानुष्ठानकृद् जायते  
म्रियते च इति अवगम्यते, देहादिव्यतिरिक्ता-  
त्मदर्शिनो रागद्वेषादिप्रहाणापेक्षधर्माधर्म-  
प्रवृत्त्युपशमाद् मुच्यन्ते इति न केनचित्  
प्रत्याख्यातुं शक्यं न्यायतः ।

इसके सिवा श्रुति, स्मृति और न्यायसे भी यही  
सिद्ध होता है कि विद्याके द्वारा कार्यसहित अविद्या-  
का नाश करना चाहिये ।

इस विषयमें ये श्रुतियाँ ‘यहाँ यदि ज्ञान लिया  
तो बहुत ठीक है और यदि यहाँ नहीं जाना तो  
बड़ी भारी हानि है’ ‘उसको इस प्रकार जानने-  
वाला यहाँ अमृत हो जाता है’ ‘परमपदकी  
प्राप्तिके लिये ( विद्याके सिवा ) अन्य मार्ग नहीं  
है’ ‘विद्वान् किसीसे भी भयभीत नहीं होता ।’  
किन्तु अज्ञानिके विषयमें ( कहा है कि ) ‘उसको  
भय होता है’ ‘जो कि अविद्याके बीजमें ही पड़े  
हुए हैं’ ‘जो ब्रह्मको जानता है वह ब्रह्म ही हो  
जाता है’ ‘यह देव अन्य है और मैं अन्य हूँ इस  
प्रकार जो समझता है वह आत्मतत्त्वको नहीं  
जानता जैसे ( मनुष्योंका ) पशु होता है वैसे  
ही यह देवताओंका पशु है’ किन्तु जो आत्मज्ञानी  
है ( उसके विषयमें ) ‘वह यह सब कुछ हो  
जाता है’ ‘यदि आकाशको धर्मके समान लपेटा  
जा सके’ इत्यादि सहस्रों श्रुतियाँ हैं ।

तथा ये स्मृतियाँ भी हैं—‘ज्ञान भ्रान्तसे ढँका  
हुआ है, इसलिये जीव मोहित हो रहे हैं’  
‘जिनका चित्त समतामें स्थित है उन्होंने यही  
संसारको जीत लिया है’ ‘सर्वथ समानभावेसे  
देखता हुआ’ इत्यादि ।

शुक्तिसे भी यह बात सिद्ध है । जैसे कहा है  
कि ‘सर्प, कुश-कण्टक और तालावको जान  
लेनेपर मनुष्य उनसे बच जाते हैं । किन्तु दिना  
जाने कई एक उनमें गिर जाते हैं, इस भावसे  
ज्ञानका जो विशेष फल है उसको समझ ।’

इस प्रकार अपर्युक्त प्रमाणोंसे यह ज्ञात होता है  
कि देहादिमें आत्मबुद्धि करनेवाला अज्ञानी राग-  
द्वेषादि दोषोंसे प्रेरित होकर धर्म-अधर्मरूप कर्मोंकर  
अनुष्ठान करता हुआ जन्मता और मरता रहता है,  
किन्तु देहादिसे अतिरिक्त आत्माका साक्षात् करने-  
वाले पुरुषोंके राग-द्वेषादि दोष निवृत्त हो जाते हैं,  
इससे उनकी धर्मोपनिषदक प्रवृत्ति शान्त हो  
जातेसे वे मुक्त हो जाते हैं । इस बातका कोई भी  
न्यायानुसार विरोध नहीं कर सकता ।



तत्र एवं सति क्षेत्रज्ञस्य ईश्वरस्य एव सतः  
अविद्याकृतोपाधिमेदतः संसारित्वम् इव भवति ।  
यथा देहाद्यात्मत्वम् आत्मनः । सर्वजन्तूनां हि  
प्रसिद्धो देहादिषु अनात्मसु आत्मभावो  
निश्चितः अविद्याकृतः ।

यथा स्याणौ पुरुषनिश्चयो न च एतावता  
पुरुषधर्मः स्याणोः भवति स्याणुधर्मो वा  
पुरुषस्य तथा न चैतन्यधर्मो देहस्य देहधर्मो वा  
चेतनस्य ।

सुखदुःखमोहात्मकत्वादिः आत्मनो न  
युक्तः अविद्याकृतत्वाविशेषाद् जरामृत्युवत् ।

न अतुल्यत्वाद् इति चेत्, स्याणुपुरुषौ  
ज्ञेयौ एव सन्तौ ज्ञात्रा अन्योन्यसिन्  
अध्यस्ती अविद्यया देहात्मनोः तु ज्ञेयज्ञात्रोः  
एव इतरेतराध्यास इति न समो दृष्टान्तः अतो  
देहधर्मो ज्ञेयः अपि ज्ञातुः आत्मनो भवति  
इति चेत् ।

न अचैतन्यादिप्रसङ्गात् । यदि हि ज्ञेयस्य  
देहादेः क्षेत्रस्य धर्माः सुखदुःखमोहेच्छादयो  
ज्ञातुः भवन्ति तर्हि ज्ञेयस्य क्षेत्रस्य धर्माः  
केचन आत्मनो भवन्ति अविद्याध्यारोपिता  
जगमरणादयः तु न भवन्ति इति विशेषहेतुः  
वक्तव्यः ।

न भवन्ति इति अग्नि अनुमानम् अविद्या-  
ध्यारोपितत्वाद् जगदिवद् इति हेतुत्वाद्  
इत्यादि ।

अतः यह सिद्ध हुआ कि जो वास्तवमें  
ही है उस क्षेत्रज्ञको अविद्याद्वारा आरोपित उपा-  
धिसे संसारित्व प्राप्त-सा हो जाता है, जैसे  
जीवको देहादिमें आत्मबुद्धि हो जाती है; स्व-  
समस्त जीवोंका जो देहादि अनात्म-पर्यायोंमें आ-  
भाव प्रसिद्ध है, वह निःसन्देह अविद्याकृत ही है ।

जैसे सत्त्वमें मनुष्यबुद्धि हो जाती है, पर-  
इतनेहीसे मनुष्यके धर्म सत्त्वमें और सत्त्वके धर्म  
मनुष्यमें नहीं आ जाते, वैसे ही चेतनके धर्म देह  
और देहके धर्म चेतनमें नहीं आ सकते ।

जरा और मृत्युके समान ही अविद्याके कारण  
होनेसे सुख-दुःख और अज्ञान आदि भी उन्हींकी  
मौलि आत्माके धर्म नहीं हो सकते ।

५०—यदि ऐसा मानें कि विषम होनेके कारण  
यह दृष्टान्त ठीक नहीं है अर्थात् सत्त्व और ज्ञा-  
त्रोंमें ज्ञेय वस्तु हैं, उनमें अविद्याका कारण  
एकमें एकका अध्यास किया गया है; परन्तु देह  
और आत्मामें तो ज्ञेय और ज्ञाताका ही एक दूसरेमें  
अध्यास होता है, इसलिये यह दृष्टान्त सम नहीं  
है, अतः यह सिद्ध होता है कि देहका क्षेत्रत्व  
( सुख-दुःखादि ) धर्म भी ज्ञाता-आत्मामें होता है ।

उ०—इसमें आत्माको जड़ मानने आदि का  
प्रसङ्ग आ जाता है, इसलिये ऐसा मानना ठीक  
नहीं है, क्योंकि यदि क्षेत्रत्व शरीरादि—क्षेत्रके  
सुख, दुःख, मोह और इच्छादि धर्म ज्ञाता ( आत्मा )  
के भी होते हैं, तो यह वाक्याना आदिसे कि क्षेत्रत्व  
क्षेत्रके अविद्याद्वारा आरोपित कुछ धर्म तो आत्ममें  
होते हैं और कुछ—जग-मरणादि—नहीं होते, का  
निराकरण करना पड़ता है ।

अतः, देहका अनुमान जो कि जग आत्मा में  
कि जग आदिके समान अविद्याद्वारा आरोपित और  
इससे तब जग होनेके कारण वे धर्म ही नहीं  
( आत्मके धर्म ) नहीं हैं ।

तत्र एवं सति कर्तृत्वभोक्तृत्वलक्षणः संसारो  
ज्ञेयश्चो ज्ञातरि अविद्याया अप्यारोपित इति  
न तेन ज्ञातुः किञ्चिद् दुष्यति । यथा बालैः  
अप्यारोपितेन आकाशस्य तलमलवच्चादिना ।

एवं च सति सर्वक्षेत्रेषु अपि सतो मगवतः  
क्षेत्रज्ञस्य ईश्वरस्य संसारित्वगन्धमात्रम् अपि  
न आशङ्क्यम् । न हि किञ्चिद् अपि लोके  
अविद्याध्यस्तेन धर्मेण कस्यचिद् उपकारो  
अपकारो वा दृष्टः ।

यत् ॥ उक्तं न समो दृष्टान्त इति तद्  
असत् ।

कथम्—

अविद्याभ्यासमात्रं हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः  
साधर्म्यं विवक्षितम् । तद् न व्यभिचरति  
यत् तु ज्ञातरि व्यभिचरति इति मन्यसे तस्य  
अपि अनैकान्तिकत्वम् दर्शितं जरादिभिः ।

अविद्यावच्चाद् क्षेत्रज्ञस्य संसारित्वम् इति  
चेत् ।

न, अविद्यायाः तामसत्वात् । तामसो हि  
प्रत्यय आवरणात्मकत्वाद् अविद्या, विपरीत-  
प्रादुर्भावः संशयोपस्थापको वा अग्रहणात्मको  
वा । विवेकप्रकाशभावै तदभावात् । तामसे  
च आवरणात्मके तिमिरादिदोषे सति  
अग्रहणादेः अविद्यात्रयस्य उपलब्धेः ।

ऐसा होनेसे यह सिद्ध हुआ कि कर्तृत्व-भोक्तृत्व-  
रूप यह संसार ज्ञेय वस्तुमें स्थित हुआ ही अविद्याद्वारा  
ज्ञातामें अप्यारोपित है, अतः उससे ज्ञाताका कुछ भी  
नहीं बिगड़ता, जैसे कि गूखोंद्वारा अप्यारोपित तल-  
मलिनतादिसे आकाशका (कुछ भी नहीं बिगड़ता) ।

अतः सब शरीरोंमें रहते हुए भी भगवान् क्षेत्रज्ञ  
ईश्वरमें संसारीपनके गन्धमात्रकी भी शंका नहीं  
करनी चाहिये । क्योंकि संसारमें कहीं भी अविद्या-  
द्वारा आरोपित धर्मसे किसीका भी उपकार या  
अपकार होता नहीं देखा जाता ।

तुमने जो यह कहा था कि (स्वप्नमें मनुष्यके  
अवकाश) दृष्टान्त सम नहीं है सो (यह कहना)  
गूढ़ है ।

५०—कैसे !

उ०—अविद्याजन्य अभ्यासमात्रमें दृष्टान्त  
और दार्ष्टान्तकी समानता विवक्षित है । उसमें कोई  
दोष नहीं आता । परन्तु तुम जो यह मानते हो कि,  
ज्ञातामें दृष्टान्त और दार्ष्टान्तकी विषमताका दोष  
आता है, तो उसका भी अपवाद, जरा-भूयु आदिके  
दृष्टान्तसे दिखल दिया गया है ।

दू०—यदि ऐसा कहें कि अविद्या-युक्त होनेसे  
क्षेत्रज्ञकी ही संसारित्व प्राप्त हुआ, तो ?

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि अविद्या  
तामस प्रत्यय है । तामस प्रत्यय, चाहे विपरीत  
ग्रहण करनेवाला (विपर्यय) हो, चाहे संशय  
उत्पन्न करनेवाला (संशय) हो और चाहे कुछ  
भी ग्रहण न करनेवाला हो, आवरणरूप होनेके  
कारण वह अविद्या ही है; क्योंकि विवेकरूप  
प्रकाशके होनेपर वह दूर हो जाता है, तथा आवरण-  
रूप तमोमय तिमिरादि दोगोंके रहते हुए ही  
अग्रहण आदिरूप तीन प्रकारकी अविद्याका अस्तित्व  
उपलब्ध होता है ।

अत्र आह एवं तर्हि ज्ञातृधर्मः अविद्या ।

न करणे चक्षुषि तैमिरिकत्वादोपो-  
पलब्धेः यत् तु मन्यसे ज्ञातृधर्मः अविद्या  
तद् एव च अविद्याधर्मवच्चं क्षेत्रज्ञस्य  
संसारित्वम् । तत्र यद् उक्तम् ईश्वर एव क्षेत्रज्ञो  
न संसारी इति एतद् अयुक्तम् इति । तद् न,  
यथा करणे चक्षुषि विपरीतग्राहकादिदोषस्य  
दर्शनाद् न विपरीतादिग्रहणं तन्निमित्तो वा  
तैमिरिकत्वादोपो ग्रहीतुः ।

चक्षुषः संस्कारेण तिमिरे अपनीते ग्रहीतुः  
अदर्शनाद् न ग्रहीतुः धर्मो यथा तथा सर्वत्र  
एव अग्रहणविपरीतसंशयप्रत्ययाः तन्निमित्ताः  
करणस्य एव कस्यचिद् भवितुम् अर्हन्ति न  
ज्ञातुः क्षेत्रज्ञस्य ।

संवेद्यत्वाद् च तेषां प्रदीपप्रकाशवद् न  
ज्ञातृधर्मत्वम् । संवेद्यत्वाद् एव स्वात्म-  
व्यतिरिक्तसंवेद्यत्वम् ।

सर्वकरणवियोगे च कैवल्ये सर्ववादिभिः  
अविद्यादिदोषवच्छानभ्युपगमात् । आत्मनो  
यदि क्षेत्रज्ञस्य अग्न्युष्णवद् स्यो धर्मः सतो  
न कदाचिद् अपि तेन वियोगः स्यात् ।

अविच्छिन्नस्य च ध्यामवद् सर्वगतस्य  
अनूर्तस्य आत्मनः क्षेत्रचिद् संयोगवियोगा-  
नुत्पत्तेः । तद्वद् क्षेत्रज्ञस्य निन्दन् एव ईश्वरवन्दन् ।

५०-यदि यह बात है तब तो अविद्या धर्म हुआ ?

उ०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि तिमिर रोगादिजन्य दोष चक्षु आदि करणोंमें ही देखे हैं ( ज्ञाता आत्मामें नहीं ) । जो तुम ऐसा मानो कि 'अविद्या ज्ञातृका धर्म है और अविद्या धर्मसे युक्त होना ही उसका संसारित्व है इसलिये कहना ठीक नहीं है कि ईश्वर ही क्षेत्रज्ञ है और संसारी नहीं है' सो तुम्हारा ऐसा मानना युक्तियुक्त नहीं है, क्योंकि नेत्ररूप करणमें विपरीत ग्राहकता आदि दोष देखे जाते हैं तो भी वे विपरीतादि-ग्रहण या उन कारणरूप तिमिरादि दोष ज्ञाताके नहीं हो जाते (उक्त प्रकार देहके धर्म भी आत्माके नहीं हो सकते) ।

तथा जैसे आँखका संस्कार करके निमित्तदि प्रतिबन्धको हटा देनेपर प्रदीपता पुरुषमें वे दोष नहीं देखे जाते, इसलिये वे प्रदीपता पुरुषके धर्म नहीं हैं, वैसे ही अग्रहण, विपरीत-ग्रहण और संशय आदि प्रत्यय तथा उनके कारणरूप तिमिरादि दोष भी सर्वत्र किसी-न-किसी कारणके ही हो सकते हैं-ज्ञाता पुरुषके अर्थात् क्षेत्रज्ञके नहीं ।

इसके सिवाये जाननेमें आने वाले (ज्ञानके विना) होनेसे भी दीपकके प्रकाशकी भाँति ज्ञाताके धर्म नहीं हो सकते । क्योंकि वे क्षेत्र हैं इसलिये आनेमें अतिरिक्त किसी अन्यद्वारा जाननेमें आनेवाले हैं ।

सभी आत्मावादी समस्त करणोंमें आत्माका विद्यमान होनेके उपरान्त कैवल्य-आत्मामें आत्मको अविच्छिन्न दोषोंमें रहित मानने हैं, इसमें भी ( वास्तविक गिरान ही सिद्ध होता है ) क्योंकि यदि अतिरिक्त उपायके सम्पन्न वे ( सुप्त-दुःख-दि दोष ) क्षेत्रज्ञ आत्मके धर्म हैं तो उनमें उपायकारी विरोध नहीं हो सकता ।

इसके विना आत्मावादी ही ही संशयान्तर ही रहित, निर्विकार आत्माका विच्छिन्न होना ही ही विरोध होना सम्भव नहीं है, इसमें भी क्षेत्रज्ञ ही सिद्ध होता है ।

‘अनादित्वाधिर्गुणत्वात्’ इत्यादि ईश्वर-  
वनात् च ।

ननु एवं सति संसारसंसारित्वाभावे  
आत्मानर्थक्यादिदोषः स्याद् इति ।

न सर्वैः अभ्युपगम्यताम् । सर्वैः हि  
आत्मवादिभिः अभ्युपगतो दोषो न एकेन  
रिहर्तव्यो भवति ।

कथम् अभ्युपगत इति ।

मुक्तात्मनां संसारसंसारित्वव्यवहारमात्रः  
विः एष आत्मवादिभिः दृश्यते । न च तेषां  
आत्मानर्थक्यादिदोषप्राप्तिः अभ्युपगता ।

तथा नः क्षेत्रज्ञानाम् ईश्वरैकत्वे सति  
शास्त्रानर्थक्यं भवतु । अविद्याविषये च  
अर्थवत्त्वम् । यथा द्वैतिनां सर्वेषां बन्धावस्थायाम्  
एव शास्त्रार्थवत्त्वं न मुक्तावस्थायाम् एवम् ।

ननु आत्मनो बन्धमुक्तावस्थे परमार्थतः  
एव वस्तुभूते द्वैतिनां नः सर्वेषाम्, अतो  
हेयोपादेयतत्साधनसद्भावे शास्त्रार्थवत्त्वं  
स्यात्, अद्वैतिनां पुनः द्वैतस्य अपरमार्थत्वाद्  
अविद्याकृतत्वाद् बन्धावस्थायाः च आत्मनः  
अपरमार्थत्वे निर्विपर्ययात् शास्त्राद्यानर्थक्यम्  
इति चेत् ।

न, आत्मनः अवस्थामेदानुपपत्तेः । यदि  
तावद् आत्मनो बन्धमुक्तावस्थे युगपत् स्यात्  
क्रमेण वा ।

तथा ‘अनादित्वाधिर्गुणत्वात्’ इत्यादि भगवान्के  
वचनोसे भी क्षेत्रज्ञका नित्य ईश्वरत्व ही सिद्ध होता है ।

५०—ऐसा मान लेनेपर तो संसार और संसारित्वका  
अभाव हो जानेके कारण शास्त्रकी व्यर्थता आदि दोष  
उपस्थित होंगे ?

उ०—नहीं, क्योंकि यह दोष तो सभीने स्वीकार  
किया है । सभी आत्मवादियोंद्वारा स्वीकार किये  
हुए दोषका किसी एकके लिये ही परिहार करना  
आवश्यक नहीं है ।

५०—इसे सबने कैसे स्वीकार किया है ?

उ०—सभी आत्मवादियोंने मुक्त आत्मामें संसार  
और संसारीपनके व्यवहारका अभाव माना है,  
परन्तु (इससे) उनके मतमें शास्त्रकी अनर्थकता आदि  
दोषोंकी प्राप्ति नहीं मानी गयी ।

जैसे समस्त द्वैतवादियोंके मतसे बन्धावस्थामें  
ही शास्त्र आदिकी सार्थकता है मुक्त-अवस्थामें नहीं,  
वैसे ही हमारे मतमें भी जीवोंकी ईश्वरके साथ  
एकता हो जानेपर यदि शास्त्रकी व्यर्थता होती हो  
तो हो, अविद्यावस्थामें तो उसकी सार्थकता है ही ।

५०—इस सब द्वैतवादियोंके सिद्धान्तसे तो  
आत्माकी बन्धावस्था और मुक्तावस्था वास्तवमें ही  
सच्ची है । अतः वे हेय, उपादेय हैं और उनके सब  
साधन भी सत्य हैं इस कारण शास्त्रकी सार्थकता  
हो सकती है । परन्तु अद्वैतवादियोंके सिद्धान्तसे  
तो द्वैतभाव अविद्या-जन्य और मिथ्या है, अतः  
आत्मामें बन्धावस्था भी वास्तवमें नहीं है, इसलिये  
शास्त्रका कोई विषय न रहनेके कारण शास्त्र आदि-  
की व्यर्थताका दोष आता है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्माके  
अवस्थाभेद सिद्ध नहीं हो सकते, यदि (आमामें इनका  
होना) मान भी छे तो आत्माकी ये बन्ध और मुक्त  
दोनों अवस्थाएँ एक साथ होनी चाहिये या क्रमसे ?

युगपद् तावद् विरोधाद् न संभवतः  
स्थितिगती इव एकस्मिन् । क्रममावित्वे  
च निर्निमित्तत्वे अनिमोक्षप्रसङ्गः अन्य-  
निमित्तत्वे च स्वतः अभावाद् अपरमार्थ-  
त्वप्रसङ्गः । तथा च सति अम्युपगमहानिः ।

किं च घन्धमुक्तावस्थयोः पौर्वापर्य-  
निरूपणायां बन्धावस्था पूर्वं प्रकल्प्या अनादि-  
मती अन्तवती च तद् च प्रमाणविरुद्धं तथा  
मोक्षावस्था आदिमती अनन्ता च प्रमाणविरुद्धा  
एव अम्युपगम्यते ।

न च अवस्थावतः अवस्थान्तरं गच्छतो  
नित्यत्वम् उत्पादयितुं शक्यम् ।

अथ अनित्यत्वदोषपरिहाराय घन्धमुक्ता-  
वस्थामेदो न कल्प्यते अतो द्वैतिनाम् अपि  
शास्त्रानर्थक्यादिदोषः अपरिहार्य एव इति  
समानत्वाद् न अद्वैतवादिना परिहर्तव्यो दोषः ।

न च शास्त्रानर्थक्यं यथाप्रसिद्धा-  
विद्वन्मुखविपत्तवान् शास्त्रस्य । अविदुषां  
हि कल्हेभ्योः अनात्मनोः आत्मदर्शनम्, न  
विदुषाम् ।

विदुषां हि कल्हेतुम्याम् आत्मनः अन्यत्व-  
दर्शने मति तपोः अहम् इति आत्मदर्शना-  
मुत्पत्तेः ।

स्थिति और गतिकी भौति परस्पर  
होनेके कारण दोनों अवस्थाएँ एक साथ तो  
हो नहीं सकती । यदि क्रमसे होना मानें तो  
निमित्तके बन्धावस्थाका होना माननेसे तो उ-  
कमी छुटकारा न होनेका प्रसङ्ग आ जाता  
फिस्ती निमित्तसे उत्पन्न होना मानें तो स्वतः  
होनेके कारण वह मिथ्या टहरती है । ऐसा होना  
पर स्वीकार किया हुआ सिद्धांत कट जाता है ।

इसके सिवा बन्धावस्था और मुक्तारस्था का  
पीछा निरूपण किया जानेपर पहले बन्धावस्था  
होना माना जायगा तथा उसे आदिदिन और  
अन्तयुक्त मानना पड़ेगा; सो यह प्रमाणविरुद्ध है, ऐ-  
सी मुक्तारस्थाको भी आद्ययुक्त और अन्तदिन  
प्रमाणविरुद्ध ही मानना पड़ेगा ।

तथा आत्माको अवस्थायात्रा और एक भस्मी  
दूसरी अवस्थामें जानेवाला मानकर उसका निश्चय  
सिद्ध करना भी सम्भव नहीं है ।

जब कि आत्मामें अनित्यत्वे दोषों का परिप-  
क्वनेके त्रिये बन्धावस्था और मुक्तारस्थाके भेदही  
कल्पना नहीं की जा सकती । इसविषे ईश्वरविद्यो-  
के मनमें भी शास्त्रकी व्यर्थता आदि दोष उत्पन्न ही  
हैं । इस प्रकार दोनोंके त्रिये समान होनेके कारण  
इस दोषका परिहार केवल अद्वैतपरिचित्तान ही  
किया जाना आवश्यक नहीं है ।

(द्वन्द्वमेव भवानुपारतो कल्पमाने) शास्त्रकी प्रमाण  
है भी नहीं, क्योंकि शास्त्र भोक्तृप्रतिष्ठे अद्वैतता ही  
विशेष है । अद्वैतविज्ञान ही कल और हेतुका प्रमाण  
वस्तुओंमें आसना है, निमित्तों में नहीं ।

कलेति निमित्तकी बुद्धिमें कल और हेतुके प्रमाण  
का पृथक्त्व प्रमाण है, इसविषे उपनिषद् अ-  
(अन्त्यमयत्वे) के अर्थ है कि हेतु के अन्तर्गत  
नहीं हो सकता ।

न हि अत्यन्तमूढ उन्मत्तादिः अपि जलाग्न्योः छायाप्रकाशयोः वा ऐकात्म्यं पश्यति किमुत विवेकी ।

तस्माद् न विधिप्रतिषेधशास्त्रं तावत् फलहेतुभ्याम् आत्मनः अन्यत्वदर्शिना भवति ।

न हि देवदत्त त्वम् इदं कुरु इति कस्मिंश्चित् कर्मणि नियुक्ते विष्णुमित्रः अहं नियुक्त इति तत्रत्यो नियोगं शृण्वन् अपि प्रतिपद्यते । नियोगविषयविवेकाग्रहणात् तु उपपद्यते प्रतिपत्तिः तथा फलहेत्योः अपि ।

ननु प्राकृतसंबन्धापेक्षया युक्ता एव प्रतिपत्तिः शास्त्रार्थविषया फलहेतुभ्याम् अन्यात्मत्वदर्शने अपि सति इष्टफलहेतौ प्रवर्तितः अस्मि अनिष्टफलहेतोः च निवर्तितः अस्मि इति । यथा पितृपुत्रादीनाम् इतरेतरात्मान्यत्वदर्शने सति अपि अन्योन्यनियोगप्रतिषेधार्थ-प्रतिपत्तिः ।

न, व्यतिरिक्तात्मदर्शनप्रतिपत्तेः प्राग् एव फलहेत्योः आत्माभिमानस्य सिद्धत्वात् । प्रतिपन्ननियोगप्रतिषेधार्थं हि फलहेतुभ्याम् आत्मनः अन्यत्वं प्रतिपद्यते न पूर्वम्, तस्माद् विधिप्रतिषेधशास्त्रम् अविद्वद्विषयम् इति सिद्धम् ।

ननु 'स्वर्गकर्मो यजेत' 'फलजं न भक्षयेत्'

इत्यादीं आत्मव्यतिरेकदर्शनाम् अप्रवृत्तौ

अत्यन्त मूढ और उन्मत्त आदि भी जल और अग्निकी, या छाया और प्रकाशकी एकता नहीं मानते, फिर विवेकीकी तो बात ही क्या है !

सुतरां फल और हेतुसे आत्माको भिन्न समझ लेने-वाले ज्ञानीके लिये विधि-निषेध-विषयक शास्त्र नहीं है ।

जैसे 'हे देवदत्त ! तू अमुक कार्य कर' इस प्रकार किसी कर्ममें ( देवदत्तके ) नियुक्त किये जानेपर वही खड़ा हुआ विष्णुमित्र उस नियुक्तिको सुनकर भी, यह नहीं समझता कि मैं नियुक्त किया गया हूँ । हाँ, नियुक्तिविषयक विवेकका स्पष्ट ग्रहण न होनेसे तो ऐसा समझना ठीक हो सकता है, इसी प्रकार फल और हेतुमें भी (अज्ञानियोंकी आत्म-बुद्धि हो सकती है ) ।

५०—फल और हेतुसे आत्माके पृथक्त्वका ज्ञान हो जानेपर भी, सामाजिक सम्बन्धकी अपेक्षासे शास्त्रविषयक इतना बोध होना तो युक्तियुक्त ही है कि, 'मैं शास्त्रद्वारा अनुकूल फल और उसके हेतुमें तो प्रवृत्त किया गया हूँ और प्रतिकूल फल और उसके हेतुसे निवृत्त किया गया हूँ', जैसे कि पिता-पुत्र आदिको आपसमें एक दूसरेको भिन्न समझते हुए भी एक दूसरेके लिये किये हुए नियोग और प्रतिषेधको अपने लिये समझना देखा जाता है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्माके पृथक्त्वका ज्ञान होनेसे पहले-पहले ही फल और हेतुमें आत्माभिमान होना सिद्ध है । नियोग और प्रतिषेधके अभिप्रायकी भली प्रकार जानकारी ही मनुष्य फल और हेतुसे आत्माके पृथक्त्वको जान सकता है, उससे पहले नहीं । इससे सिद्ध हुआ कि विधि-निषेधरूप शास्त्र केवल अज्ञानियोंके लिये ही है ।

५०—( इस सिद्धान्तके अनुसार ) 'स्वर्गकी कामनावाला यज्ञ करे' 'मांस भक्षण न करे' इत्यादि विधि-निषेध-बोधक शास्त्र-वचनमें आत्माका पृथक्त्व जाननेवालोंकी और केवल देहान्तरादियोंकी

केवलदेहाद्यात्मदृष्टीनां च, अतः कर्तुः अमावात्  
शास्त्रानर्थक्यम् इति चेत् ।

न, यथाप्रसिद्धित एव प्रवृत्तिनिवृत्त्युपपत्तेः ।

ईश्वरक्षेत्रज्ञैकत्वदर्शी ब्रह्मवित् तावद् न  
प्रवर्तते । तथा नैरात्म्यवादी अपि न अस्ति  
परलोक इति न प्रवर्तते । यथाप्रसिद्धितः तु  
विधिप्रतिषेधशास्त्रश्रवणान्यथानुपपत्त्या अनु-  
मितात्मास्तित्व आत्मविशेषानभिज्ञः कर्मफल-  
संजातवृष्णः श्रद्धधानतया च प्रवर्तते इति  
सर्वेषां नः प्रत्यक्षम्, अतो न शास्त्रानर्थक्यम् ।

विवेकिनाम् अप्रवृत्तिदर्शनात् तदनुगामिनाम्  
अप्रवृत्तौ शास्त्रानर्थक्यम् इति चेत् ।

न, कस्यचिद् एव विवेकापपत्तेः । अनेकेषु  
हि प्राणिषु कश्चिद् एव विवेकी स्याद् यथा  
इदानीम् ।

न च विवेकिनम् अनुवर्तन्ते भूढा रागादि-  
दोषतन्त्रत्वात् प्रवृत्तेः । अभिचरणादौ च  
प्रवृत्तिदर्शनात् । सामान्यात् च प्रवृत्तेः ।  
'स्वभावः तु प्रवर्तते' इति हि उक्तम् ।

तस्माद् अविद्यामात्रं संसारो यथादृष्टविषय  
एव । न क्षेत्रज्ञस्य केवलस्य अविद्या तत्कार्यं च ।

भी प्रवृत्ति न होनेसे कर्ताका अभाव हो जानेसे  
कारण शास्त्रके व्यर्थ होनेका प्रसङ्ग आ जायगा !

उ०—यह कहना ठीक नहीं है; क्योंकि प्रवृत्ति  
और निवृत्तिका होना लोकप्रसिद्धिसे ही प्रत्यक्ष है ।

ईश्वर और जीवात्माकी एकता देखनेवाला  
ब्रह्मवेत्ता कर्ममें प्रवृत्त नहीं होता तथा आत्मसत्तारो  
न माननेवाला देहात्मवादी भी 'परलोक नहीं है' ऐसा  
समझकर शास्त्रानुसार नहीं बर्तता यह ठीक है;  
परन्तु लोकप्रसिद्धिसे यह तो हम सबको प्रत्यक्ष है ही  
कि विधि-निषेध-बोधक शास्त्र-श्रवणकी दूसरी तरह  
उपपत्ति न होनेके कारण जिसने आत्माके अस्तित्वका  
अनुमान कर लिया है, एवं जो आत्माके असत्ता तत्त्व-  
का ज्ञाता नहीं है; जिसकी कर्मोंके फलमें तृष्णा है,  
ऐसा मनुष्य श्रद्धालुताके कारण (शास्त्रानुसार कर्मों)  
प्रवृत्त होता है । अतः शास्त्रकी व्यर्थता नहीं है ।

प०—विवेकशील पुरुषोंकी प्रवृत्ति न देखनेसे  
उनका अनुकरण करनेवालोंकी भी ( शास्त्रविहित  
कर्मोंमें) प्रवृत्ति नहीं होगी अतः शास्त्र व्यर्थ हो जायगा ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि जिसने  
एकको ही विवेक-ज्ञान प्राप्त होता है । अर्थात्  
अनेक प्राणियोंमेंसे कोई एक ही विवेकी होता है  
जैसा कि आजकल ( देखा जाता है ) ।

इसके सिवा मूढ़लोग विवेकियोंका अनुकरण  
भी नहीं करते, क्योंकि प्रवृत्ति रागादि दोषोंके  
अधीन हुआ करती है । (प्रतिहिंसाके उद्देश्यमें किये  
जानेवाले जारण-मारण आदि ) अभिचारोंमें भी  
लोगोंकी प्रवृत्ति देखी जाती है, तथा प्रवृत्ति  
सामान्यिक है । यह यही भी है कि 'स्वभाव ही  
प्रवर्तता है ।'

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि संसार अविद्यामात्र ही  
है और यह अज्ञानियोंका ही विषय है । क्षेत्र-क्षेत्र-  
क्षेत्रज्ञमें अविद्या और उसके कारण दोनों ही  
नहीं हैं ।

न च मिथ्याज्ञानं परमार्थवस्तु दूषयितुं समर्थम् । न हि उपदेशं स्नेहेन पङ्कीकृतं शक्नोति मरीच्युदकं तथा अविद्या क्षेत्रज्ञस्य न किंचित् कर्तुं शक्नोति । अतः च इदमुक्तम् 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि, 'अज्ञानेनावृतं ज्ञानम्' इति च ।

अथ किम् इदम् संसारिणाम् इव अहम् एवं मम एव इदम् इति पण्डितानाम् अपि ।

शृणु इदं तत् पाण्डित्यं यत् क्षेत्रे एव आत्म-दर्शनम् । यदि पुनः क्षेत्रज्ञम् अविक्रियं पश्येयुः ततो न मोगं कर्म वा आकाङ्क्षेयुः मम स्याद् इति । विक्रिया एव मोगकर्मणी ।

अथ एवं सति फलार्थित्वाद् अविद्वान् प्रवर्तते । विदुषः पुनः अविक्रियात्मदर्शिनः फलार्थित्वामायाद् प्रवृत्त्यनुपपत्तौ कार्यकरण-

संघातव्यापारोपरमे निवृत्तिः उपचर्यते ।

इदं च अन्यत् पाण्डित्यं कस्यचिद् अस्तु क्षेत्रज्ञ ईश्वर एवं क्षेत्रं च अन्यत् क्षेत्रज्ञस्य विषयः । अहं तु संसारी सुखी दुःखी च । संसारोपरमः च मम कर्तव्यः क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-विज्ञानेन ध्यानेन च ईश्वरं क्षेत्रज्ञं साक्षात् कृत्वा तत्स्वरूपावस्थानेन इति ।

यः च एवं बुध्यते यः च बोधयति न असी क्षेत्रज्ञ इति । एवं भन्वानो यः स पण्डितापसदः संसारमोक्षयोः शास्त्रस्य च अर्थवचनं करोमि इति ।

तथा मिथ्याज्ञान परमार्थवस्तुको दूषित करनेमें समर्थ भी नहीं है । क्योंकि जैसे ऊसर भूमिको मृगतृष्णिकका जल अपनी आर्द्रतासे कीचड़युक्त नहीं कर सकता, वैसेही अविद्या भी क्षेत्रज्ञका कुछ भी (उपकार या अपकार) करनेमें समर्थ नहीं है, इसीलिये 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' और 'अज्ञानेनावृतं ज्ञानम्' यह कहा है ।

५०—तो फिर यह क्या बात है कि संसारी पुरुषोंको भोति पण्डितोंको भी 'मैं ऐसा हूँ' 'यह वस्तु मेरी ही है' ऐसी प्रतीति होती है ।

७०—सुनो, यह पाण्डित्य बस इतना ही है जो कि क्षेत्रमें ही आत्माको देखना है परन्तु यदि मनुष्य क्षेत्रज्ञको निर्विकारी समझ ले तो फिर 'मुझे अमुक मोग मिले' या 'मैं अमुक कर्म करूँ' ऐसी आकांक्षा नहीं कर सकता, क्योंकि मोग और कर्म दोनों विकार ही तो हैं ।

सुतरा यह सिद्ध हुआ कि फलेच्छुक होनेके कारण अज्ञानी कर्ममें प्रवृत्त होता है; परन्तु विकार-रहित आत्माका साक्षात् कर लेनेवाले ज्ञानीमें फलेच्छाका अभाव होनेके कारण, उसकी प्रवृत्ति सम्भव नहीं, अतः कार्य-करण-संघातके व्यापारकी निवृत्ति होनेपर उस (ज्ञानी) में निवृत्तिका उपचार किया जाता है ।

किसी-किसीके मतमें यह एक प्रकारकी विद्वत्ता और भी हो सकती है कि, क्षेत्रज्ञ तो ईश्वर ही है और उस क्षेत्रज्ञके ज्ञानका विषय क्षेत्र उससे अलग है तथा मैं तो (उन दोनोंसे भिन्न) संसारी और सुखी-दुःखी भी हूँ । मुझे क्षेत्र-क्षेत्रज्ञके ज्ञान और ध्यानद्वारा ईश्वररूप क्षेत्रज्ञका साक्षात् करके उसके स्वरूपमें स्थित होना-रूप साधनसे संसारकी निवृत्ति करनी चाहिये ।

जो ऐसा समझता है या दूसरेको ऐसा समझाना है कि 'वह (जीव) क्षेत्रज्ञ (वद्व) नहीं है' तथा जो यह मानता है कि मैं (इस प्रकारके सिद्धान्तसे) संसार, मोक्ष और शास्त्रकी सार्थकता सिद्ध करूँगा, वह पण्डितोंमें अधम है ।



महा स्वयं मूढः अन्यान् च व्यामोह-

शास्त्रार्थसंप्रदायरहितत्वात् श्रुतहानिम्

पनां च कुर्वन् ।

इदं असंप्रदायवित् सर्वशास्त्रविद् अपि

न उपेक्षणीयः ।

उक्तम् ईश्वरस्य क्षेत्रज्ञैकत्वे संसारित्वं

क्षेत्रज्ञानां च ईश्वरैकत्वे संसारिणः

संसाराभावप्रसङ्ग इति । एतौ दोषौ

विद्याविद्ययोः वैलक्षण्याभ्युपगमाद्

?

परिकल्पितदोषेण तद्विषयं वस्तु

न दुष्यति इति । तथा च दृष्टान्तो

वैज्यम्मसा उपरदेशो न पङ्कीक्रियते

रेणः अभावात् संसाराभावप्रसङ्ग-

संसारसंसारिणोः अविद्याकल्पि-

प्रत्युक्तः ।

धावच्चम् एव क्षेत्रज्ञस्य संसारित्व-

त्वं च दुःखित्वादि प्रत्यक्षम्

प क्षेत्रपर्यवत्याद् ज्ञातुः क्षेत्रज्ञस्य

पक्षेः ।

- तथा वह आत्महत्यारा, शास्त्रके अर्थही परम्परासे रहित होनेके कारण, श्रुतिविहित त्याग और वेद-विरुद्ध अर्थकी कल्पना व मोहित हो रहा है और दूसरोंको भी करता है ।

सुतरां जो शास्त्रार्थकी परम्पराको जान नहीं है, वह समस्त शास्त्रोंका ज्ञाता भी हो मूर्खोंके समान उपेक्षणीय ही है ।

और जो यह कहा या कि ईश्वरकी क्षेत्रज्ञता एकता माननेसे तो ईश्वरमें संसारीयन आ जा और क्षेत्रज्ञोंकी ईश्वरके साथ एकता माननेसे संसारी न रहनेके कारण संसारके अभावका आ जाता है, सो विद्या और अविद्याकी विच्छेद के प्रतिपादनसे इन दोनों दोषोंका ही परिहार दिया गया ।

५०-कैसे ?

उ०-अविद्याद्वारा कल्पित किये हुए दो तद्विषयक पारमार्थिक (असली) वस्तु दूषित नहीं होते इस कथनसे पहली शङ्काका निराकरण किया गया है वैसे ही यह दृष्टान्त भी दिखलाया कि मृगशृङ्गिण जलसे ऊसर भूमि पद्मयुक्त नहीं की जा सकती तथा संसारीका अभाव होनेसे संसारके अभाव प्रसङ्गका जो दोष बतलाया था, उसका भी संग संसारित्वकी अविद्याकल्पित उपपत्तियों से निराकरण कर दिया गया ।

५०-क्षेत्रज्ञका अविद्यायुक्त होना ही तो ईश्वरित्वरूप दोष है, क्योंकि उससे होनेवाले दुःख आदि दोष प्रत्यक्ष देखे जाते हैं ।

उ०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि जो दुःख क्षेत्र है—जाननेमें आता है, वह सब क्षेत्र ही धर्म है, इसलिये उसके किये हुए दोष क्षेत्रज्ञके नहीं हो सकते ।

यावत्किंचित् क्षेत्रज्ञस्य दोषजातम् अविद्य-  
मानम् आसन्नयसि तस्य ज्ञेयत्वोपपत्तेः क्षेत्र-  
धर्मत्वम् एव न क्षेत्रज्ञधर्मत्वम् । न च तेन  
क्षेत्रज्ञो दुष्यति ज्ञेयेन ज्ञातुः संसर्गावुपपत्तेः ।

यदि हि संसर्गः स्यात्क्षेत्रत्वम् एव न उपपद्येत ।

यदि आत्मनो धर्मः अविद्यावचं  
दुःखित्वादि च कथं मोः प्रत्यक्षम् उपलभ्यते ।

कथं वा क्षेत्रज्ञधर्मः । ज्ञेयं च सर्वं क्षेत्रं ज्ञाता

एव क्षेत्रज्ञ इति अवधारिते अविद्यादुःखित्वादेः

क्षेत्रज्ञधर्मत्वं तस्य च प्रत्यक्षोपलभ्यत्वम् इति

विरुद्धम् उच्यते अविद्यामात्रावष्टम्भात् कैवल्यम् ।

अत्र आह सा अविद्या कस्य इति ।

यस्य दृश्यते तस्य एव ।

कस्य दृश्यते इति ।

अत्र उच्यते अविद्या कस्य दृश्यते इति  
प्रश्नो निरर्थकः ।

कथम् ?

दृश्यते चेद् अविद्या तद्वन्तम् अपि पश्यसि ।

न च तद्वति उपलभ्यमाने सा कस्य इति

प्रश्नो युक्तः । न हि गोमति उपलभ्यमाने

गायः कस्य इति प्रश्नः अर्थवान् भवेत् ।

ननु विषमो दृष्टान्तो गवां तद्वतः च

प्रत्यक्षत्वाद् संबन्धः अपि प्रत्यक्ष इति प्रश्नो

निरर्थकः, न तथा अविद्या तद्वान् च प्रत्यक्षौ

यतः प्रश्नो निरर्थकः स्यात् ।

त क्षेत्रज्ञपर वास्तवमें बिना हुए ही जो कुछ  
भी दोष छद् रहता है, वे सब ज्ञेय होनेके कारण  
क्षेत्रके ही धर्म हैं, क्षेत्रज्ञके नहीं । उनसे क्षेत्रज्ञ  
( आत्मा ) दूषित नहीं हो सकता, क्योंकि ज्ञेयके  
साथ ज्ञाताका संसर्ग नहीं हो सकता । यदि उनका  
संसर्ग मान लिया जाय तो ( ज्ञेयका ) क्षेत्र ही  
सिद्ध नहीं हो सकता ।

अभिप्राय यह है कि यदि अविद्यायुक्त होना  
और दुखी होना आदि आत्मके धर्म हैं तो वे  
प्रत्यक्ष कैसे दीखते हैं ? और वे क्षेत्रज्ञके धर्म हो भी  
कैसे सकते हैं ? क्योंकि जो कुछ भी ज्ञेय वस्तु  
है वह सब क्षेत्र है और क्षेत्रज्ञ ज्ञाता है, ऐसा सिद्धान्त  
स्थापित किये जानेपर फिर अविद्यायुक्त होना और  
दुखी होना आदि दोनोंको क्षेत्रज्ञके धर्म बतलाना और  
उनकी प्रत्यक्ष उपलब्धि भी मानना, यह सब अज्ञान-  
मात्रके आप्रपसे केवल विरुद्ध प्रलाप करना है ।

५०—वह अविद्या किसमें है ?

उ०—जिसमें दीखती है उसीमें ।

५०—किसमें दीखती है ?

उ०—‘अविद्या किसमें दीखती है’—यह प्रश्न  
ही निरर्थक है ।

५०—किस प्रकार ?

उ०—यदि अविद्या दीखती है तो उससे जो  
युक्त है उसको भी त अवश्य देखता ही होगा ?  
फिर अविद्यावान्की उपलब्धि हो जानेपर वह  
अविद्या किसमें है, यह पूछना ठीक नहीं है ।  
क्योंकि गीबालेको देख लेनेपर ‘यह गौ किसकी  
है ?’ यह पूछना सार्थक नहीं हो सकता ।

५०—तुम्हारा यह दृष्टान्त विषम है । गौ और  
उसका स्वामी तो प्रत्यक्ष होनेके कारण उनका  
सम्बन्ध भी प्रत्यक्ष है इसलिये ( उनके सम्बन्धके  
विषयमें ) प्रश्न निरर्थक है, परन्तु उनकी भौति  
अविद्यावान् और अविद्या तो प्रत्यक्ष नहीं हैं,  
जिससे कि यह प्रश्न निरर्थक माना जाय ?

अप्रत्यक्षेण अविद्यावता अविद्यासंबन्धे  
ज्ञाते किं तव स्यात् ।

अविद्याया अनर्थहेतुत्वात् परिहर्तव्या  
स्यात् ।

यस्य अविद्या स तां परिहरिष्यति ।

ननु मम एव अविद्या ।

जानासि तर्हि अविद्यां तदन्तं च आत्मानम् ।

जानामि न तु प्रत्यक्षेण ।

अनुमानेन चेद् जानासि कथं संबन्ध-

ग्रहणम् । न हि तव ज्ञातुः शेषमूतया

अविद्याया तत्काले संबन्धो ग्रहीतुं शक्यते ।

अविद्याया विषयत्वेन एव ज्ञातुः उपपुक्तत्वात् ।

न च ज्ञातुः अविद्यायाः च संबन्धस्य

यो ग्रहीता ज्ञानं च अन्यत् तद्विषयं संभवति

अनवस्थाप्राप्तेः । यदि ज्ञाता अपि शेषसंबन्धो

ज्ञापेत् अन्यो ज्ञाता कल्प्यः स्यात् तस्य

अपि अन्यः तस्य अपि अन्य इति अनवस्था

अपदिहायां ।

यदि पुनः अविद्या शेषा अन्यत् वा शेषं

शेषम् एव तथा ज्ञाता अविद्याया एव न शेषं

भवति । यदा च एवम् अविद्यादुःखिन्वायैः

न ज्ञातुः शेषद्वयं द्विविद् भूष्यति ।

ननु अन्त एव दोषो ननु दोषसंबन्ध-

विशेषः ।

उ०—अप्रत्यक्ष अविद्यावान् के साथ अविद्या  
सम्बन्ध जान लेनेसे तुम्हें क्या मिलेगा ?

पू०—अविद्या अनर्थकारी हेतु है, इसलिये उसका  
त्याग किया जा सकेगा ।

उ०—जिसमें अविद्या है, वह उसका एवं  
त्याग कर देगा ।

पू०—मुझमें ही तो अविद्या है ।

उ०—तब तो तू अविद्या और उससे कुछ  
अपने आपको जानता है ।

पू०—जानता तो हूँ परन्तु प्रत्यक्षरूपसे नहीं ।

उ०—यदि अनुमानसे जानता है तो ( तुझ ज्ञान  
और अविद्याके ) सम्बन्धका ग्रहण कैसे हुआ ?  
क्योंकि उस समय ( अविद्याको अनुमानसे जाननेके  
कालमें ) तुझ ज्ञाताका शेषरूप अविद्याके साथ  
सम्बन्ध ग्रहण नहीं किया जा सकत, ज्ञाता  
यह है कि ज्ञाताका विषय मानकर ही अविद्या  
उपयोग किया गया है ।

तथा ज्ञाता और अविद्याके सम्बन्धों जो ग्रहण  
करनेवाला है वह तथा उस ( अविद्या और ज्ञानके  
सम्बन्ध ) को विषय करनेवाला कोई दूसरा ज्ञान  
ये दोनों ही सम्भव नहीं हैं । क्योंकि ऐसा होनेसे  
अनवस्थादोष प्राप्त होता है अर्थात् यदि ज्ञाता और  
शेष-ज्ञाताका सम्बन्ध ये भी ( किसीके ज्ञान ) को  
जाने हैं, ऐसा माना जाय तो उगाय ज्ञान ज्ञाता  
औरको मानना होगा । फिर उगाय भी दूसरा  
और उगाय भी दूसरा ज्ञान मानना होगा, जो  
प्रकार यह अनवस्था अनित्य हो जायेगी ।

यस्तु शेष चाहे अविद्या हो अथवा और कुछ ही  
शेष शेष ही रहेगा ( ज्ञान नहीं हो सकेगा ) और ही  
ज्ञाता भी ज्ञान ही रहेगा, शेष नहीं हो सकेगा, यह  
कि ऐसा है तो अविद्या या दूसरा ज्ञान ही  
ज्ञाता—दूसरा ज्ञान ही ज्ञान नहीं हो सकेगा ।

पू०—यही तर्क है कि जो ज्ञान शेष  
विशेष ज्ञान है ।

न, विज्ञानस्वरूपस्य एव अविक्रियस्य  
विज्ञातृत्वोपचारात् । यथा उष्णतामात्रेण अग्नेः  
तत्तिक्रियोपचारः तद्वत् ।

यथा अत्र भगवता क्रियाकारकफलात्म-  
त्वाभाव आत्मनि स्वत एव दर्शितः अविद्याध्या-  
रोपितैः एव क्रियाकारकादि आत्मनि उपचर्यते  
तथा तत्र तत्र 'य एनं वेति हन्तारम्' 'प्रकृतेः  
क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वज्ञाः' 'नादत्ते  
कस्यचित्तायम्' इत्यादिप्रकरणेषु दर्शितः तथा  
एव च व्याख्यातम् अस्माभिः उच्यते च  
प्रकरणेषु दर्शयिष्यामः ।

हन्त तर्हि आत्मनि क्रियाकारकफलात्म-  
तायाः स्वतः अभावे अविद्याया च अध्यारोपि-  
तत्वे कर्माणि अविद्वत्कर्तव्यानि एव न  
विदुषाम् इति प्राप्तम् ।

सत्यम् एवं प्राप्तम्, एतद् एव च 'न हि देहभृता  
ज्ञप्स्यन्' इति अत्र दर्शयिष्यामः । सर्वशास्त्रार्थो-  
पसंहारप्रकरणे च 'समासेनैव कौन्तेय निष्ठा  
ज्ञानस्य वा परा' इति अत्र विशेषतो दर्शयिष्यामः ।  
अलम् इह बहुप्रपञ्चेन इति उपसंहियते ॥ २ ॥

उ०—यह कहना ठीक नहीं । क्योंकि आत्मा  
विज्ञानस्वरूप और अविक्रिय है, उसमें (इस) ज्ञातापन-  
का उपचारमात्र किया जाता है, जैसे कि उष्णता-  
मात्र स्वभाव होनेसे अग्निमें तपानेकी क्रियाका  
उपचार किया जाता है ।

जैसे भगवान् ने यहाँ ( इस प्रकरणमें ) यह दिखाया  
है कि आत्मामें स्वभावसे ही क्रिया, कारक और  
फलात्मत्वका अभाव है, केवल अविद्याद्वारा अध्यारोपित  
होनेके कारण क्रिया, कारक आदि आत्मामें उपचरित  
होते हैं, जैसे ही, 'ओ इन्ने भग्नेषाला जानता  
है' 'प्रकृतिके गुणोंद्वारा ही सब कर्म किये जाते हैं'  
'(यह विष्णु) किसीके पाप-पुण्यको ग्रहण नहीं करता'  
इत्यादि प्रकरणोंमें जगह-जगह दिखाया गया है और  
इसी प्रकार हमने व्याख्या भी की है, तथा आगेके  
प्रकरणोंमें भी हम दिखावायेंगे ।

ए०—तब तो आत्मामें स्वभावसे क्रिया, कारक और  
फलात्मत्वका अभाव सिद्ध होनेसे तथा ये सब अविद्या-  
द्वारा अध्यारोपित सिद्ध होनेसे यही निश्चय हुआ  
कि कर्म अविद्वान्को ही कर्तव्य है, विद्वान्को नहीं ।

उ०—ठीक यही सिद्ध हुआ । इसी बातको हम  
'न हि देहभृता ज्ञप्स्यन्' इस प्रकरणमें और 'सारे  
गीता-शास्त्रके उपसंहार-प्रकरणमें दिखावायेंगे । तथा  
'समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य वा परा'  
इस श्लोकके अर्थमें विशेषरूपसे दिखायेंगे । बस,  
यहाँ अब और अधिक विस्तारकी आवश्यकता नहीं  
है, इसलिये उपसंहार किया जाता है ॥ २ ॥

'इदं शरीरम्' इत्यादि श्लोकोपदिष्टस्य क्षेत्रा-  
ध्यायार्थस्य संग्रहश्लोकः अप्युपन्यस्यते तत्  
क्षेत्रं यत् च इत्यादि व्याचिख्यासितस्य हि  
अर्थस्य संग्रहोपन्यासो न्याय्य इति—

'इदं शरीरम्' इत्यादि श्लोकोंद्वारा उपदेश किये  
हुए क्षेत्राध्यायके अर्थका संक्षेपस्वरूप यह श्लोक  
'यच्च' इत्यादि श्लोक कहा जाता है, क्योंकि जिस  
अर्थका विस्तारपूर्वक वर्णन करना हो, उसका  
संक्षेप पहले कह देना उचित ही है—

तत्क्षेत्रं यच्च यादृक्च यद्विकारि यतश्च यत् ।

स च यो यत्प्रभावश्च तत्समासेन मे शृणु ॥ ३ ॥

यद् निर्दिष्टम् इदं शरीरम् इति तत्

तच्छब्देन परामृशति ।

यत् ॥ इदं निर्दिष्टं क्षेत्रं तद् यादृग् यादृशं स्वकीयैः धर्मैः । च शब्दः समुच्चयार्थो यद्विकारि यो विकारः अस्य तद् यद्विकारि यतो यस्मात् च यत् कार्यम् उत्पद्यते इति वाक्यशेषः ।

स च यः क्षेत्रज्ञो निर्दिष्टः स यत्प्रमावो ये प्रमावा उपाधिकृताः शक्तयो यस्य स यत्प्रमावः च । तद् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः याथात्म्यं यथाविशेषितं समासेन संक्षेपेण मे मम वाक्यतः शृणु श्रुत्वा अवधारय इत्यर्थः ॥ ३ ॥

जिसका पहले 'इदं शरीरम्' इत्यादि (वाक्य) से वर्णन किया गया है, वहाँ 'तद्' शब्दसे उसका संकेत करते हैं ।

यह जो पूर्वोक्त क्षेत्र है वह जैसा है अर्थात् अपने धर्मोंके कारण वह जिस प्रकारका है तथा जैसे विकारोंवाला है और जिस कारणसे जो कार्य उत्पन्न होता है—यहाँ 'च' शब्द समुच्चयके है; और 'कार्य उत्पन्न होता है' यह वाक्यशेष

तथा जिसे क्षेत्रज्ञ कहा गया है वह भी प्रमाववाला अर्थात् जिन-जिन उपाधिकृत शक्तियोंवाला है, उन क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ दोनोंका उस विशेषणोंसे युक्त यथार्थ स्वरूप तु मुझसे संक्षेप अर्थात् सुनकर निश्चय कर ॥ ३ ॥

तत् क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः याथात्म्यं विवक्षितं स्तौति श्रोतुबुद्धिप्ररोचनार्थम् ।

अपिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् ।

ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव

हेतुमद्विर्विनिश्चितैः ॥ ४ ॥

अपिभिः षसिष्ठादिभिः बहुधा बहुप्रकारं गीतं कथितम्, छन्दोभिः छन्दांसि ऋगादीनि तैः छन्दोभिः विविधैः नानाप्रकारैः पृथग् विवेकतो गीतम् ।

किं च ब्रह्मसूत्रपदैः च एव, ब्रह्मणः सूत्रकानि वाक्यानि ब्रह्मसूत्राणि तैः पद्यते गम्यते ज्ञायते ब्रह्म इति तानि पदानि उच्यन्ते । तैः एव च क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः याथात्म्यं गीतम् इति अनुवर्तते । 'आत्मेत्येवोपासीत' (बृह० उ० १।४।७) इत्यादिभिः हि ब्रह्मसूत्रपदैः आत्मा ज्ञायते । हेतुमद्विः युक्तियुक्तैः विनिश्चितैः न संशयरूपैः निश्चित-प्रत्ययोत्पादकैः इत्यर्थः ॥ ४ ॥

श्रोताकी बुद्धिमें रुचि उत्पन्न करनेके लिये, वे कहे जानेवाले क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके यथार्थ स्वरूप स्तुति करते हैं—

( यह क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका तत्त्व ) ब्रह्मसूत्रादि ऋषियोंद्वारा बहुत प्रकारसे कहा गया है और ऋग्वेदादि नाना प्रकारके श्रुतिवाक्योंद्वारा भी पृथक् पृथक्—विवेचनपूर्वक कहा गया है ।

तथा संशयपरहित निश्चित ज्ञान उत्पन्न करनेके लिये विनिश्चित और युक्तियुक्त ब्रह्मसूत्रके पदोंसे भी कहा गया है । जो वाक्य ब्रह्मके सूचक हैं उसका नाम 'ब्रह्मसूत्र' है, उनके द्वारा ब्रह्म पाया जाता है—जाना जाता है, इसलिये उनको 'पद' कहते हैं । उनसे भी क्षेत्र और क्षेत्रज्ञका तत्त्व कहा गया है । क्योंकि 'केवल आत्मा ही सब कुछ है, देवी उपासना करनी चाहिये' इत्यादि ब्रह्मसूत्रके पदों से ही आत्मा जाना जाता है ॥ ४ ॥

स्तुत्या अमिमुखीभूताय अर्जुनाय आह—

इस प्रकार स्तुति सुनकर सम्मुख हुए अर्जुनसे  
मगवान् कहते हैं—

महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।

इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः ॥ ५ ॥

महाभूतानि महान्ति च तानि सर्वविकार-

व्यापकत्वाद् भूतानि च सूक्ष्माणि । स्थूलानि

इन्द्रियगोचरशब्देन अभिधायिष्यन्ते ।

अहंकारो महाभूतकारणम् अहंप्रत्ययलक्षणः ।

अहंकारकारणं बुद्धिः अध्यवसायलक्षणा ।

तत्कारणम् अव्यक्तम् एव च न व्यक्तम् अव्यक्तम्

अव्याकृतम् ईश्वरशक्तिः 'मम माया दुरत्यया'  
इति उक्तम् ।

एवशब्दः प्रकृत्यवधारणार्थ एतावती

एव अष्टधा भिन्ना प्रकृतिः । च शब्दो भेद-  
समुच्चयार्थः ।

इन्द्रियाणि दश श्रोत्रादीनि पञ्च बुद्ध्युत्पाद-  
कत्वाद् बुद्धीन्द्रियाणि वाक्पाण्यादीनि पञ्च  
कर्मनिर्वर्तकत्वाद् कर्मेन्द्रियाणि तानि दश ।  
एकं च किं तद् मन एकादशं संकल्पाद्यात्मकम् ।  
पञ्च च इन्द्रियगोचराः शुद्धादयो विषयाः ।  
तानि एतानि सांख्याः चतुर्विंशतितत्त्वानि  
आचक्षते ॥ ५ ॥

अथ इदानीम् आत्मगुणा इति यान् आचक्षते  
वैशेषिकाः ते अपि क्षेत्रधर्मा एव न तु क्षेत्रज्ञस्य  
इति आह भगवान्—

महाभूत यानी सूक्ष्मभूत, वे सब विकारोंमें  
व्यापक होनेके कारण महान् भी हैं और भूत भी हैं  
इसलिये वे महाभूत कहे जाते हैं । स्थूल पञ्चभूत तो  
इन्द्रियगोचर-शब्दसे कहे जायेंगे, इसलिये यहाँ  
महाभूत-शब्दसे सूक्ष्म पञ्चमहाभूतोंका ग्रहण है ।

महाभूतोंका कारण अहं-प्रत्ययरूप अहंकार  
तथा अहंकारकी कारणरूपा निश्चयात्मिका बुद्धि  
और उसकी भी कारणरूपा अव्यक्त प्रकृति; अर्थात्  
जो व्यक्त नहीं है ऐसी अव्यक्त नामक अव्याकृत-  
ईश्वर-शक्ति जो कि 'मम माया दुरत्यया' इत्यादि  
वचनोंसे बड़ी गयी है ।

यहाँ 'एव' शब्द प्रकृतिको विशेषरूपसे  
बतलानेके लिये है और 'च' शब्द सारे भेदका  
समुच्चय करनेके लिये है । अमिप्राय यह कि यही  
आठ प्रकारसे विभक्त हुई जगत् प्रकृति है ।

तथा दस इन्द्रियों अर्थात् श्रोत्रादि पाँच ज्ञान  
उत्पन्न करनेवाली होनेके कारण ज्ञानेन्द्रियों और  
वाणी आदि पाँच कर्म सम्पादन करनेवाली होनेसे  
कर्मेन्द्रियों और एक ग्यारहवों संवत्स-विकल्पात्मक  
मन तथा शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध—ये पाँच  
इन्द्रियोंके विषय । इन सबको ही सांख्य-मतावलम्बी  
चौबीस तत्त्व कहते हैं ॥ ५ ॥

इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संघातश्चेतना धृतिः ।

एतत्क्षेत्रं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥ ६ ॥

अब 'जिन इच्छा आदिको वैशेषिक-मतानुलम्बी  
आत्माके धर्म मानते हैं वे भी क्षेत्रके ही धर्म हैं  
कामाके नहीं' यह बात भगवान् कहते हैं—

इच्छा यजातीयं सुखहेतुम् अर्थम् उपलब्धवान्  
पूर्वं पुनः तजातीयम् उपलभमानः तम्  
आदातुम् इच्छति सुखहेतुः इति सा इयम् इच्छा  
अन्तःकरणधर्मो ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् ।

तथा द्वेषो यजातीयम् अर्थं दुःखहेतुत्वेन  
अनुभूतवान् पुनः तजातीयम् उपलभमानः  
तं द्वेष्टि सः अयं द्वेषो ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् एव ।

तथा सुखम् अनुकूलं प्रसन्नं सत्त्वात्मकं  
ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् एव । दुःखं प्रतिकूलात्मकं  
ज्ञेयत्वात् तद् अपि क्षेत्रम् ।

संघातो देहेन्द्रियाणां संहतिः तस्याम्  
अभिव्यक्ता अन्तःकरणवृत्तिः तस्मै इव  
लोहपिण्डे अग्निः आत्मचैतन्याभासरसविद्धा  
चेतना सा च क्षेत्रं ज्ञेयत्वात् ।

वृत्तिः यया अवसादप्राप्तानि देहेन्द्रियाणि  
ध्रियन्ते सा च ज्ञेयत्वात् क्षेत्रम् ।

सर्वान्तःकरणधर्मोपलक्षणार्थम् इच्छादि-  
ग्रहणम्, यत उक्तं तद् उपसंहरति—

एतत् क्षेत्रं सनासेन सन्निकरं सह विकारेण  
महदादिना उदाहृतम् उक्तम् । यस्य क्षेत्रमेद-  
जातस्य संहतिः इदं शरीरं क्षेत्रम् इति उक्तं  
तत् क्षेत्रं व्याख्यातं महाभूतादिमेदमिन्नं  
धृत्यन्तम् ॥ ६ ॥

इच्छा—जिस प्रकारके सुखदायक विषय  
पहले उपभोग किया हो, फिर वैसे ही पदार्थके प्राप्त  
होनेपर उसको सुखका कारण समझकर मनुष्य उसे  
लेना चाहता है, उस 'चाहका' नाम 'इच्छा' है, वह  
अन्तःकरणका धर्म है और ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र है ।

तथा द्वेष—जिस प्रकारके पदार्थको दुःखका कारण  
समझकर पहले अनुभव किया हो, फिर उसी वस्तुके  
पदार्थके प्राप्त होनेपर जो उससे मनुष्य द्वेष करता है,  
उस भावका नाम 'द्वेष' है, वह भी ज्ञेय होनेके  
कारण क्षेत्र ही है ।

उसी प्रकार सुख, जो कि अनुकूल, प्रसन्नारूप  
और सात्विक है, ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र ही है तथा  
प्रतिकूलारूप दुःख भी ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र  
ही है ।

देह और इन्द्रियोंका समूह संघात कहलाता है ।  
उसमें प्रकाशित हुई जो अन्तःकरणकी वृत्ति है  
जो कि 'अग्निसे प्रज्वलित लोहपिण्डकी भाँति' अन्त-  
चैतन्यके आभासरूप रससे व्याप्त है, ॥॥ चेतना भी  
ज्ञेय होनेके कारण क्षेत्र ही है ।

व्याकुल हुए शरीर और इन्द्रियादि प्रितसे  
धारण किये जाते हैं, वह धृति भी ज्ञेय होनेके  
क्षेत्र ही है ।

अन्तःकरणके समस्त धर्मोंका संज्ञित करनेके  
लिये यहाँ इच्छादि धर्मोंका ग्रहण किया गया है ।  
जो कुछ कहा गया है, उसका 'उपसंहर' करते हैं—

महत्त्वादि विषयोंके सङ्घित धोखा पर सत्ता  
संज्ञेयसे कहा गया । अर्थात् जिन समस्त क्षेत्रमेदोंका  
समूह 'यह शरीर क्षेत्र है' ऐसे कहा गया है,  
महाभूतोंसे लेकर धृतिपर्यन्त भेदोंके विभिन्न इ-  
उस क्षेत्रकी व्याख्या कर दी गयी ॥ ६ ॥

क्षेत्रज्ञो वक्ष्यमाणविशेषणो यस्य सप्रभावस्य  
क्षेत्रज्ञस्य परिज्ञानाद् अमृतत्वं भवति तं 'त्रेयं  
यत्तत्प्रवक्ष्यामि' इत्यादिना सविशेषणं स्वयम् एव  
वक्ष्यति भगवान् ।

अधुना तु तज्ज्ञानसाधनगणम् अमानित्वादि-  
लक्षणं यस्मिन् सति तज्ज्ञेयविज्ञाने योग्यः  
अधिकृतो भवति यत्परः संन्यासी ज्ञाननिष्ठ  
उच्यते, तम्, अमानित्वादिगणं ज्ञानसाधनत्वाद्  
ज्ञानशब्दवाच्यं विदधाति भगवान्—

अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा  
आचार्योपासनं शौचं

जो भागे कहे जानेवाले विशेषणोंसे युक्त क्षेत्रज्ञ  
है, जिस क्षेत्रज्ञको प्रभावसहित जान लेनेसे (भगुण्य)  
अमृतरूप हो जाता है, उसको भगवान् स्वयं  
आगे चलकर 'त्रेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि' इत्यादि वचनों-  
से विशेषणोंके सहित कहेंगे ।

यहाँ पहले उस (क्षेत्रज्ञ) के जाननेका उपायरूप  
जो अमानित्व आदि साधन-समुदाय है, जिसके होनेसे  
उस ज्ञेयको जाननेके लिये भगुण्य योग्य अधिकारी  
बन जाता है, जिसके परायण हुआ संन्यासी  
ज्ञाननिष्ठ कहा जाता है और जो ज्ञानका साधन  
होनेके कारण ज्ञान नामसे पुकारा जाता है, उस  
अमानित्वादि गुणसमुदायका भगवान् विधान  
करते हैं—

क्षान्तिरार्जवम् ।

स्थैर्यमात्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

अमानित्वं मानिनो भावो मानित्वम्  
आत्मनः श्लाघनं तदभावः अमानित्वम् ।

अदम्भित्वं स्वधर्मप्रकटीकरणं दम्भित्वं  
तदभावः अदम्भित्वम् ।

अहिंसा अहिंसनं प्राणिनाम् अपीडनम् ।  
क्षान्तिः परापराधप्राप्ती अविक्रिया । आर्जवम्  
ऋजुभावो अवक्रत्वम् ।

आचार्योपासनं मोक्षसाधनोपदेष्टुः आचार्यस्य  
शुश्रूषादिप्रयोगेण सेवनम् ।

शौचं कायमलानां मृज्जलाम्बां प्रक्षालनम्  
अन्तः च मनसः प्रतिपक्षभावनाया रागादि-  
मलानाम् अपनयनं शौचम् ।

अमानित्व—मानिका भाव अर्थात् अपना  
बहुपन प्रकट करना जो मानित्व है, उसका  
अभाव अमानित्व कहलता है ।

अदम्भित्व—अपने धर्मको प्रकट करना दम्भित्व  
है; उसका अभाव अदम्भित्व कहा जाता है ।

अहिंसा—हिंसा न करना अर्थात् प्राणियोंको  
कष्ट न देना । क्षमा—दूसरोंका अपने प्रति अपराध  
देखकर भी विकाररहित रहना । आर्जव—सरलता,  
अकुटिलता ।

आचार्यकी उपासना—मोक्षसाधनका उपदेश  
करनेवाले गुरुका शुश्रूषा आदि प्रयोगोंसे सेवन  
करना ।

शौच—शारीरिक मलोंको मिट्टी और जल  
आदिसे साफ करना और अन्तःकरणके राग-द्वेष  
आदि मलोंको प्रतिपक्ष-भावनासे दूर करना ।

● जिस दोषको दूर करना हो उसके विरोधी गुणकी भावना करनेका नाम 'प्रतिपक्ष-भावना' है ।



स्वैर्यं स्थिरभावो मोक्षमार्गे एव कृताध्य-  
वसायत्वम् ।

आत्मविनिग्रह आत्मनः अपकारकस्य आत्म-  
शब्दवाच्यस्य कार्यकरणसंघातस्य विनिग्रहः  
स्वभावेन सर्वतः प्रवृत्तस्य सन्मार्गे एव  
निरोध आत्मविनिग्रहः ॥ ७ ॥

स्थिरता—स्थिरभाव, मोक्ष-मार्गमें ही निश्चि-  
निष्टा कर लेना ।

आत्मविनिग्रह—आत्माका अपकार करनेवाला  
और आत्मा शब्दसे कहे जानेवाला, जो कार्य-करणका  
संघातरूप यह शरीर है, इसका निग्रह अर्थात् इसे  
स्वभाविक प्रवृत्तिसे हटाकर सन्मार्गमें ही निरुद्ध  
कर रखना ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

इन्द्रियार्थेषु वैराग्यमनहंकार एव च ।

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

इन्द्रियार्थेषु शब्दादिषु दृष्टादृष्टेषु भोगेषु  
विरागभावो वैराग्यम् । अनहंकारः अहंकाराभाव  
एव च ।

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनं जन्म च  
मृत्युः च जरा च व्याधयः च दुःखानि च  
तेषु जन्मादिदुःखान्तेषु प्रत्येकं दोषानुदर्शनम् ।

जन्मनि गर्भवासयोनिद्वारा निःसरणं  
दोषः तस्य अनुदर्शनम् आलोचनम्, तथा मृत्योर्  
दोषानुदर्शनम्, तथा जरायां प्रज्ञाशक्तितेजो-  
निरोधदोषानुदर्शनं परिमृता च इति । तथा  
व्याधिषु शिरोरोगादिषु दोषानुदर्शनम्, तथा  
दुःखेषु अप्यात्माधिभूताधिदैवनिमित्तेषु ।

अथवा दुःखानि एव दोषो दुःखदोषः  
तस्य जन्मादिषु पूर्ववद् अनुदर्शनम् । दुःखं  
जन्म दुःखं मृत्युः दुःखं जरा दुःखं व्याधयः ।  
दुःखनिमित्तत्वाद् जन्मादयो दुःखं न पुनः  
स्वभावेन एव दुःखम् इति ।

इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें वैराग्य करने  
ऐहिक और पारलौकिक भोगोंमें आसक्ति का हटा  
और अनहंकार—अहंकारका अभाव ।

तथा जन्म, मृत्यु, जरा, रोग और दुःखोंमें  
अर्थात् जन्मसे लेकर दुःखपर्यन्त प्रत्येकमें प्रत्येक  
अलग दोषोंका देखना ।

जन्ममें गर्भवास और योनिद्वारा बाहर निकलने  
रूप जो दोष है उसको देखना—उत्तर निवार  
करना । वैसे ही मृत्युमें दोष देखना, एवं दुर्गतिमें  
प्रज्ञा-शक्ति और तेजका निरोध और निरस्तगता  
दोष देखना, तथा शिर-पीड़ादि रोगरूप व्याधियों  
दोषोंका देखना, अप्यात्म, अधिभूत और अधिदैव  
निमित्तसे होनेवाले तीनों प्रकारके दुःखोंमें दोष  
देखना ।

अथवा ( यह भी अर्थ लिया जा सकता है कि )  
दुःख ही दोष है, इस दुःखरूप दोषको पहले बने  
इस प्रकारसे जन्मादिमें देखना अर्थात् इस  
दुःखमय है, माना दुःख है, दुर्गता दुःख है और  
सब रोग दुःख हैं—इस प्रकार देखना, मृत्यु ( या  
प्यान ग्रे दि. ) के अन्तर्गत दुःखों, जरा ( ग्रे  
ही दुःख है, स्वप्नमें दुःख नहीं है ।

एवं जन्मादिषु दुःखदोषानुदर्शनाद्  
देहेन्द्रियविषयभोगेषु वैराग्यम् उपजायते । ततः  
प्रत्यगात्मनि प्रवृत्तिः करणानाम् आत्म-  
दर्शनाय । एवं ज्ञानहेतुत्वाद् ज्ञानम् उच्यते  
जन्मादिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥ ८ ॥

इस प्रकार जन्मादिमें दुःखरूप दोषको बारंबार  
देखनेसे शरीर, इन्द्रिय और विषयभोगोंमें वैराग्य  
उत्पन्न हो जाता है । उससे मन-इन्द्रियादि करणों-  
की आत्मसाक्षात्कार करनेके लिये अन्तरात्मानमें प्रवृत्ति  
हो जाती है । इस प्रकार ज्ञानका कारण होनेसे  
जन्मादिमें दुःखरूप दोषकी बारंबार आलोचना  
करना 'ज्ञान' कहा जाता है ॥ ८ ॥

किं च—

तथा—

असक्तिरनभिष्वङ्गः

पुत्रदारगृहादिषु ।

नित्यं च

समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु ॥ ९ ॥

असक्तिः सक्तिः सङ्गनिमित्तेषु विषयेषु  
प्रीतिमात्रं तदभावः असक्तिः ।

अनभिष्वङ्गः अभिष्वङ्गाभावः । अभिष्वङ्गः  
नाम सक्तिविशेष एव अनन्यात्मभावनालक्षणः ।  
यथा अन्यस्मिन् सुखिनि दुःखिनि वा अहम्  
एव सुखी दुःखी च जीवति मृते वा अहम् एव  
जीवामि मरिष्यामि च इति ।

क, इति आह, पुत्रदारगृहादिषु, पुत्रेषु दारेषु  
गृहेषु, आदिग्रहणाद् अन्येषु अपि अत्यन्तेष्टेषु  
दासवर्गादिषु । तत् च उभयं ज्ञानार्थत्वाद्  
ज्ञानम् उच्यते ।

नित्यं च समचित्तत्वं तुल्यचित्तता, क, इष्टा-  
निष्टोपपत्तिषु, इष्टानाम् अनिष्टानां च उपपत्तयः  
संप्राप्तयः तासु इष्टानिष्टोपपत्तिषु नित्यम् एव  
तुल्यचित्तता, इष्टोपपत्तिषु न हृष्यति न  
कुप्यति च अनिष्टोपपत्तिषु । तत् च एतद्  
नित्यं समचित्तत्वं ज्ञानम् ॥ ९ ॥

असक्ति—असक्ति-निमित्तक विषयोंमें प्रीति-  
मात्रका नाम सक्ति है, उसका अभाव ।

अनभिष्वङ्ग—अभिष्वङ्गका अभाव । मोहपूर्वक  
अनन्य आत्मभावनारूप जो विशेष आसक्ति है उसका  
नाम अभिष्वङ्ग है । जैसे दूसरेके सुखी या  
दुःखी होनेपर यह मानना कि मैं ही सुखी-  
दुःखी हूँ । अथवा किसी अन्यके जीने-मरनेपर मैं  
ही जीता हूँ या मर जाऊँगा, ऐसा मानना ।

(ऐसा अभिष्वङ्ग) कहाँ होता है ? (सो कहते हैं—)  
पुत्र, स्त्री और घर आदिमें अर्थात् पुत्रमें, स्त्रीमें,  
घरमें तथा आदि शब्दका ग्रहण होनेसे अन्य जो  
कोई दासवर्ग आदि अत्यन्त प्रिय होते हैं उनमें भी ।  
असक्ति और अनभिष्वङ्ग ये दोनों ही ज्ञानके  
साधन हैं इसलिये इनको भी ज्ञान कहते हैं ।

तथा नित्य समचित्तता अर्थात् निरन्तर चित्तकी  
समानता—किसमें ? इष्ट अथवा अनिष्टकी प्राप्तिमें,  
अर्थात् प्रिय और अप्रियकी जो बारंबार प्राप्ति होती  
रहती है उसमें सदा ही चित्तका सम रहना । इस  
साधनवाला प्रियकी प्राप्तिमें हर्षित नहीं होता और  
अप्रियकी प्राप्तिमें क्रोधयुक्त नहीं होता । इस प्रकारकी  
जो चित्तकी नित्य समता है वह भी 'ज्ञान' है ॥ ९ ॥

मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी ।

विविक्तदेशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि

॥ १० ॥

मयि च ईश्वरे अनन्ययोगेन अपृथक्समाधिना  
न अन्यो भगवतो वासुदेवात् परः अस्ति अतः  
स एव नो गतिः इति एवं निश्चिता अव्यभि-  
चारिणी बुद्धिः अनन्ययोगः तेन भजनं भक्तिः  
न व्यभिचरणशीला अव्यभिचारिणी । सा च  
ज्ञानम् ।

विविक्तदेशसेवित्वं विविक्तः स्वभावतः

संस्कारेण वा अशुच्यादिभिः सर्पव्याघ्रादिभिः

च रहितः अरण्यनदीपुलिनदेवगृहादिभिः

विविक्तो देशः तं सेवितुं शीलम् यस्य इति

विविक्तदेशसेवी तद्भाषो विविक्तदेशसेवित्वम् ।

विविक्तेषु हि देशेषु चित्तं प्रसीदति यतः तत  
आत्मादिभाषना विविक्ते उपजायते अतो  
विविक्तदेशसेवित्वं ज्ञानम् उच्यते ।

अरतिः अरमणं जनसंसदि जनानां प्राकृतानां  
संस्कारशून्यानाम् अविनीतानां संसत् समवायो  
जनसंसत् न संस्कारवतां विनीतानां संसत्,  
तस्या ज्ञानोपकारकत्वात्, अतः प्राकृतजनसंसदि  
अरतिः ज्ञानार्थत्वाद् ज्ञानम् ॥ १० ॥

मुश्न ईश्वरमे अनन्य योगसे—एकत्वरूप समारि-  
योगसे अव्यभिचारिणी भक्ति । भगवान् वासुदेवसे पर  
अन्य कोई भी नहीं है, अतः वही हमारी परमगति है,  
इस प्रकारकी जो निश्चित अविच्छिन्न बुद्धि है वही  
अनन्य योग है, उससे मुक्त होकर भजन करना ही  
‘कभी विचलित न होनेवाली अव्यभिचारिणी भक्ति  
है, वह भी ज्ञान है ।

विविक्तदेशसेवित्व—एकान्त पवित्रदेश-सेवनका  
स्वभाव । जो देश स्वभावसे पवित्र हो या हाने-  
नुहारने आदि संस्कारोंसे शुद्ध किया गया हो तथा  
सर्प-व्याघ्र आदि जन्तुओंसे रहित हो, ऐसे  
वन, नदी-तीर या देवालय आदि विविक्त (एकान्त-  
पवित्र) देशको सेवन करनेका जिसका स्वभाव है  
वह विविक्तदेशसेवी कहलाता है, उसका भाव  
विविक्तदेशसेवित्व है ।

क्योंकि निर्जन-पवित्र देशमें ही चित्त प्रसन्न और  
सच्छ होता है, इसलिये विविक्तदेशमें आत्मादिकी  
भावना प्रकट होती है, अतः विविक्तदेश सेवन  
करनेके स्वभावको ‘ज्ञान’ कहा जाता है ।

तथा जनसमुदायमें अप्रीति । यहाँ विनय-भाव-  
रहित संस्कार-शून्य प्राकृत पुरुषोंके समुदायका  
नाम ही जनसमुदाय है । विनययुक्त संस्कारसम्पन्न  
मनुष्योंका समुदाय जनसमुदाय नहीं है, क्योंकि  
वह तो ज्ञानमें सहायक है । सुतरां प्राकृत-  
जनसमुदायमें प्रीतिकर अभाव ज्ञानका साधन होनेके  
कारण ‘ज्ञान’ है ॥ १० ॥

अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं

तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् ।

एतज्ज्ञानमिति

प्रोक्तमज्ञानं

यदतोऽन्यथा ॥ ११ ॥

अध्यात्मज्ञाननित्यकम् आत्मादिविषयं ज्ञानम्  
अध्यात्मज्ञानं तस्मिन् नित्यमावो नित्यत्वम् ।

अमानित्वादीनां ज्ञानसाधनानां भावना-  
परिपाकनिमित्तं तत्त्वज्ञानं तस्य अर्थो मोक्षः  
संसारोपरमः तस्य आलोचनं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम्,  
तत्त्वज्ञानफलालोचने हि सत्साधनानुष्ठाने  
प्रवृत्तिः स्याद् इति ।

एतद् अमानित्वादितत्त्वज्ञानार्थदर्शनान्तम्  
उक्तं ज्ञानम् इति प्रोक्तं ज्ञानार्थत्वात् ।

अज्ञानं यद् अतः अस्माद् यथोक्ताद् अन्यथा  
विपर्ययेण मानित्वं दम्भित्वं हिंसा अक्षान्तिः  
अनार्जवम् इत्यादि अज्ञानं विज्ञेयं परिहरणाय  
संसारप्रवृत्तिकारणत्वाद् इति ॥ ११ ॥

यथोक्तेन ज्ञानेन ज्ञातव्यं किम् इति  
आकाङ्क्षामाह ज्ञेयं यत् तद् इत्यादि ।

ननु यमा नियमाः च अमानित्वादयो न  
तैः ज्ञेयं ज्ञायते । न हि अमानित्वादि कस्यचिद्  
वस्तुनः परिच्छेदकं दृष्टम् । सर्वत्र एव च यद्  
विषयं ज्ञानं तद् एव तस्य ज्ञेयस्य परिच्छेदकं  
दृश्यते । न हि अन्यविषयेण ज्ञानेन अन्यद्  
उपलभ्यते । यथा घटविषयेण ज्ञानेन अग्निः ।

न एष दोषो ज्ञाननिमित्तत्वाद् ज्ञानम्  
उच्यते इति हि अवोचाम । ज्ञानसहकारिकारण-  
त्वात् च—

अध्यात्मज्ञाननित्यत्व—आत्मादिविषयकं ज्ञान-  
का नाम अध्यात्मज्ञान है, उसमें नित्यस्थिति ।

तत्त्वज्ञानके अर्थकी आलोचना अर्थात् अमा-  
नित्वादि ज्ञान-साधनोंकी परिपक्व भावनासे उत्पन्न  
होनेवाला जो तत्त्वज्ञान है उसका अर्थ जो संसारक  
उपरतिरूप मोक्ष है, उसकी आलोचना । क्योंकि  
तत्त्वज्ञानके फलकी आलोचना करनेसे ही उससे  
साधनोंमें प्रवृत्ति होगी ।

‘अमानित्व’ से लेकर तत्त्वज्ञानके अर्थकी आलो-  
चनापर्यन्त कहा हुआ समस्त साधनसमुदाय ज्ञानक  
साधन होनेके कारण ‘ज्ञान’ इस नामसे कहा गया है ।

इससे अर्थात् उपर्युक्त ज्ञानसाधनोंके समुदाय  
से विपरीत जो मानित्व, दम्भित्व, हिंसा, क्षमा  
का अभाव, कुटिलता इत्यादि अवगुणसमुदाय  
है वह संसारमें प्रवृत्त करनेका हेतु होनेसे  
उसे त्याग करनेके लिये अज्ञान समझन  
चाहिये ॥ ११ ॥

उपर्युक्त ज्ञानद्वारा जाननेयोग्य क्या है ? इस  
आकाङ्क्षापर ‘ज्ञेयं यत्तद्’ इत्यादि श्लोक फइते हैं—

१०—अमानित्व आदि गुण तो हम और  
नियम हैं, उनसे ज्ञेय वस्तु नहीं जानी जा सकती  
क्योंकि अमानित्वादि सदगुण किसी वस्तुके ज्ञापक  
नहीं देखे गये हैं । सभी जगह यह देखा जाता है  
कि जो ज्ञान जिस वस्तुको विषय करनेवाला होता  
है वही उसका ज्ञापक होता है, अन्य वस्तुविषयक  
ज्ञानसे अन्य वस्तु नहीं जानी जाती । जैसे  
घटविषयक ज्ञानसे अग्नि नहीं जाना जाता ।

उ०—यह दोष नहीं है । क्योंकि हम पहले ही  
कह चुके हैं कि यह अमानित्वादि सदगुण ज्ञानके  
साधन होनेसे और उसके सहकारी कारण होनेसे  
‘ज्ञान’ नामसे कहे गये हैं—

ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ॥ १२ ॥

ज्ञेयं ज्ञातव्यं यत् तत् प्रवक्ष्यामि प्रकर्षेण  
यथावद् वक्ष्यामि ।

किं फलं तद् इति प्ररोचनेन श्रोतुः अभि-  
मुखीकरणाय आह—

यद् ज्ञेयं ज्ञात्वा अमृतम् अमृतत्वम् अश्नुते न  
पुनः प्रियते इत्यर्थः ।

अनादिमद् आदिः अस्य अस्ति इति आदि-  
मद् न आदिमद् अनादिमद् । किं तद्, परं  
निरतिशयं मम ज्ञेयम् इति प्रकृतम् ।

अत्र केचिद् अनादि मत्परम् इति पदं  
छिन्दन्ति बहुव्रीहिणा उक्ते अर्थे मत्प  
आनर्थक्यम् अनिष्टं स्याद् इति ।

अर्थविशेषं च दर्शयन्ति अहं वासुदेवाख्या  
परा शक्तिः यस्य तद् मत्परम् इति ।

सत्यम् एवम् अपुनरुक्तं स्याद् अर्थः चेत्  
संभवति न तु अर्थः संभवति, ब्रह्मणः सर्व-  
विशेषप्रतिषेधेन एव विविक्षापिपितृवाद्  
न सन् तद् न अमद् उच्यते इति ।

विशिष्टशक्तिमत्त्वदर्शनं विशेषप्रतिषेधः च  
इति विप्रतिषिद्धम् । तस्माद् मनुष्यं बहुव्रीहिणा  
समानार्थत्वे अत्र विशेषः शब्दोक्त्यर्थः ।

जो जाननेयोग्य है उसको मली प्रकार दर्शन-  
रूपसे कहूँगा ।

वह ज्ञेय कैसे कहलाता है ! यह बात, श्रोतार्थ ही  
उत्पन्न करके उसे सम्मुख करनेके लिये कहते हैं—

जिस जाननेयोग्य ( परमात्माके स्वरूप ) को  
जानकर ( मनुष्य ) अमृतको अपना अनामारी  
लभ कर लेता है, फिर नहीं मरता ।

यह ज्ञेय अनादिमत् है । जिसकी आदि हो पर  
आदिमत् और जो आदिमत् न हो वह अनादिम  
कहलाता है । वह कौन है ! यही परम—मिलता  
ब्रह्म जो कि इस प्रकरणमें ज्ञेयरूपसे वर्णित है ।

यहाँ कई एक टीकाकार 'अनादि' 'मत्पर' का  
प्रकार पदच्छेद करते हैं । ( कारण यह बातों है  
कि ) बहुव्रीहि समासद्वारा मतलब यह है अर्थ 'मत्प'  
प्रत्ययके प्रयोगको निरर्थकता है, अतः वह अनिष्ट है ।

वे ( टीकाकार ऐसा पदच्छेद करते ) अत्र  
अर्थ भी दिखाते हैं कि 'मैं वासुदेव' तथा ही  
जिसकी परम शक्ति हूँ वह ज्ञेय मत्पर है ।

ठीक है, यदि तार्थ्य अर्थ समझ होता तो ऐसा  
पदच्छेद करनेमें पुनरुक्ति दोषा निवारण हो  
सकता था, परन्तु वह अर्थ ही सम्भव नहीं है, क्योंकि  
यहाँ ब्रह्मण व्यक्त्य 'न सत्तन्नामदुच्यते' अर्थात् ब्रह्म  
में सर्व विशेषणोंके प्रतिषेधार्थ ही वाच्यता है ।

ज्ञेयको किसी विशेष शक्तिवाला कहना और  
विवेकपूर्ण प्रतिषेध भी करने जगत् पर  
परम्परागत है । एतत् ( यही सम्भव नहीं  
है ) मनुष्य-व्यक्त्य और बहुव्रीहि-प्रत्यय  
मन्त्र अर्थ होनेपर भी यहाँ विशेषार्थ के लिये  
प्रयोग किया गया है ।

अमृतत्वफलं ज्ञेयं मया उच्यते इति  
प्ररोचनेन अभिमुखीकृत्य आह—

न सत् तद् ज्ञेयम् उच्यते इति न अपि  
असत् तद् उच्यते ।

ननु महता परिकरबन्धेन कण्ठरवेण उदुघुष्य

ज्ञेयं प्रवक्ष्यामि इति अनुरूपम् उक्तं न सत्  
तद् न असत् उच्यते इति ।

न, अनुरूपम् एव उक्तम् । कथं सर्वासु हि  
उपनिषत्सु ज्ञेयं ब्रह्म 'नेति नेति' (बृह० उ० ४।  
४।२२) 'अस्थूलमनणु' (बृह० उ० ३।३।८)  
इत्यादिविशेषप्रतिषेधेन एव निर्दिश्यते न इदं  
तद् इति वाच्यः अगोचरत्वात् ।

ननु न तद् अस्ति यद् वस्तु अस्तिसन्धेन  
न उच्यते । अथ अस्तिसन्धेन न उच्यते  
न अस्ति तद् ज्ञेयम् । विप्रतिषिद्धं च ज्ञेयं तद्  
अस्तिसन्धेन न उच्यते इति च ।

न तावद् न अस्ति नास्तिषुद्धयविषयत्वात् ।

ननु सर्वां शुद्धयः अस्तिनास्तिषुद्धयनुगता  
एव तत्र एवं सति ज्ञेयम् अपि अस्तिषुद्धयनुगत-  
प्रत्ययविषयं वा स्याद् नास्तिषुद्धयनुगतप्रत्यय-  
विषयं वा स्यात् ।

न, अतीन्द्रियत्वेन उभयषुद्धयनुगतप्रत्यया-  
विषयत्वात् ।

यद् हि इन्द्रियगम्यं वस्तु पटादिकं  
तद् अस्तिषुद्धयनुगतप्रत्ययविषयं वा स्याद्  
नास्तिषुद्धयनुगतप्रत्ययविषयं वा स्यात् ।

जिसका फल अमृतत्व है ऐसा ज्ञेय मेरेद्वारा  
कहा जाता है' इस कथनसे रुचि उत्पन्न कर  
( अर्जुनको ) समुख करके कहते हैं—

उस ज्ञेयको न सत् कहा जा सकता है और  
न असत् ही कहा जा सकता है ।

५०—कटिबद्ध होकर बड़े गम्भीर स्वरसे यह  
घोषणा करके कि 'यै ज्ञेय वस्तुको भली प्रकार  
बतलाऊँगा' फिर यह कहना कि 'वह न सत्  
कहा जा सकता है और न असत् ही' उस घोषणाके  
अनुरूप नहीं है ।

उ०—यह नहीं, भगवान्‌का कहना तो प्रविज्ञाके  
अनुरूप ही है, क्योंकि वाणीका विषय न होनेके  
कारण सब उपनिषदोंमें भी ज्ञेय ब्रह्म  
'वेत्ता नहीं, वेत्ता नहीं' 'स्थूल नहीं, सूक्ष्म नहीं'  
इस प्रकार विशेषोंके प्रतिषेधद्वारा ही लक्ष्य कराया  
गया है, ऐसा नहीं कहा गया कि वह ज्ञेय अनुक्त है ।

५०—जो वस्तु 'अस्ति' शब्दसे नहीं बन्नी जा  
सकती, वह है भी नहीं । यदि ज्ञेय 'अस्ति' शब्दसे  
नहीं कहा जा सकता तो वह भी वास्तवमें नहीं है ।  
फिर यह कहना अति विरुद्ध है कि वह 'ज्ञेय' है  
और 'अस्ति' शब्दसे नहीं कहा जा सकता ।

उ०—वह ( ब्रह्म ) नहीं है, सो नहीं क्योंकि  
वह 'नहीं है' इस ज्ञानका भी विषय नहीं है ।

५०—सभी ज्ञान 'अस्ति' या 'नास्ति' इन बुद्धियों-  
मेंसे ही किसी एकके अनुगत होते हैं । इसलिये  
ज्ञेय भी या तो 'अस्ति' ज्ञानसे अनुगत प्रतीतिरूप  
विषय होगा या 'नास्ति' ज्ञानसे अनुगत प्रतीतिरूप  
विषय होगा ।

उ०—यह बात नहीं है । क्योंकि वह ब्रह्म  
इन्द्रियोंसे अगोचर होनेके कारण दोनों प्रकारके  
ही ज्ञानियोंसे अनुगत प्रतीतिरूप विषय नहीं है ।

इन्द्रियोंद्वारा जाननेमें आनेवाले जो कोई पद  
आदि पदार्थ होते हैं, वे ही या तो 'अस्ति' इस ज्ञानसे  
अनुगत प्रतीतिके या 'नास्ति' इस ज्ञानसे अनुगत  
प्रतीतिके विषय होते हैं ।

इदं तु ज्ञेयम् अतीन्द्रियत्वेन 'शब्दैकप्रमाण-

गम्यत्वाद् न घटादिवद् उभयबुद्ध्यनुगत-  
प्रत्ययविषयम् इति अतो न सत् तद् न असद्  
इति उच्यते ।

यत् तु उक्तं विरुद्धम् उच्यते ज्ञेयं तद् न सत्  
तद् न असद् उच्यते इति । न विरुद्धम् ।  
'अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादधि'  
( के० उ० १ । ३ ) इति श्रुतेः ।

श्रुति अपि विरुद्धार्था इति चेद् यथा  
यज्ञाय शालाम् आरभ्य 'को हि तद् वेद  
यद्यमुष्मिँल्लोकेऽस्ति वा न वेति' ( तै० सं०  
६ । १ । १ ) एवम् इति चेत् ।

न, विदिताविदिताभ्याम् अन्यत्वश्रुतेः  
अवश्यविज्ञेयार्थप्रतिपादनपरत्वात् । 'यद्य-  
मुष्मिन्' इत्यादि तु विधिशेषः अर्थवादः ।

उपपत्तेः च सदसदादिशब्दैः ब्रह्म न  
उच्यते इति । सर्वो हि शब्दः अर्थप्रकाशनाय  
युक्तः श्रूयमाणः च श्रोतुमिः जातिक्रिया-  
गुणसंबन्धद्वारेण संकेतग्रहणसव्यपेक्षः अर्थ-  
व्यापयति । न अन्यथा अदृष्टत्वात् ।

तद् यथा गाः अश्व इति वा जातितः,  
चति पठति इति वा क्रियातः, शुक्रः कृष्ण इति  
गुणतः, धनी गोमान् इति वा संबन्धतः ।

परन्तु यह ज्ञेय ( वस्तु ) इन्द्रियातीत होनेके कारण,  
केवल एक शब्दप्रमाणसे ही प्रमाणित हो सकता है,  
इसलिये घट आदि पदार्थोंकी मौनियह 'है' 'नहीं है'  
इन दोनों प्रकारके ही ज्ञानोंके अनुगत प्रतीतिच  
विषय नहीं है, सुतरां वह न तो सद् कहा जा  
सकता है और न असद् ही कहा जा सकता है ।

तथा तुमने जो यह कहा कि ज्ञेय है किन्तु यह  
न सद् कहा जाना है और न असद् कहा जाना है,  
यह कहना विरुद्ध है, सो विरुद्ध नहीं है । क्योंकि  
'वह ग्रहण जाने हुएसे और न जाने हुएसे  
भी अन्य है' इस श्रुतिप्रमाणसे यह बात सिद्ध है ।

५०—यदि यह श्रुति भी विरुद्ध अर्थवाली हो तो !  
अर्थात् जैसे उनके लिये यहशास्त्र बनानेका विचार  
करके वहाँ कहा है कि 'उस बातको कौन जानता  
है कि परलोकमें यह सव है या नहीं' इस श्रुतिके  
समान यह श्रुति भी विरुद्धार्थयुक्त हो तो !

उ०—यह बात नहीं है । क्योंकि यह जाने  
हुएसे और न जाने हुएसे विच्छिन्नत्व प्रतिपादन  
करनेवाली श्रुति निस्सन्देह अवश्य ही ज्ञेय पदार्थका  
होना प्रतिपादन करनेवाली है और 'यह सव  
परलोकमें है या नहीं' इत्यादि श्रुति-वाक्य विभिन्ने  
अन्तर्का अर्थवाद है ( अतः उसके साथ इसकी  
समानता नहीं हो सकती ) ।

श्रुतिके भी यह बात सिद्ध है कि वस्तु सद्-असद्  
आदि शब्दोंद्वारा नहीं कहा जा सकता । क्योंकि  
अर्थका प्रकाश करनेके लिये वक्ताद्वारा बोले जानेवाले  
और श्रोताद्वारा सुने जानेवाले सभी शब्द जाति,  
क्रिया, गुण और सम्बन्धद्वारा संकेत ग्रहण करकर  
ही अर्थकी प्रतीति कराते हैं, अन्य प्रकारसे नहीं ।  
कारण, अन्य प्रकारसे प्रतीति होती नहीं देखी जाती ।

जैसे गी या घोड़ा यह जातिये, पकना वा  
पढ़ना यह क्रियासे, सफेद वा काला यह गुणसे और  
धनवान् या गौआँवाला यह सम्बन्धसे ( जाने जाने  
हैं । इसी तरह सबका ज्ञान होता है ) ।

न तु ब्रह्म जातिमद् अतो न सदादिशब्द-  
वाच्यं न अपि गुणवद् येन गुणशब्देन उच्येत  
निर्गुणत्वाद् न अपि क्रियाशब्दवाच्यं  
निष्क्रियत्वात् । 'निष्कृते निष्क्रियं शान्तम्'  
( स्वे० उ० ६ । १९ ) इति श्रुतेः ।

न च संबन्धि एकत्वाद् अद्वयत्वाद्  
अविषयत्वाद् आत्मत्वात् च न केनचित्  
शब्देन उच्यते इति युक्तम् 'यतो याचो निषर्तन्ते'  
( तै० उ० २ । ४ । ९ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः  
च ॥ १२ ॥

पान्तु ब्रह्म जातिवाच्य नही है, इसलिये सत् आदि  
शब्दोंद्वारा नहीं कहा जा सकता; निर्गुण होनेके  
कारण वह गुणवान् भी नहीं है, जिससे कि गुण-  
वाचक शब्दोंसे कहा जा सके और क्रियारहित होनेके  
कारण क्रियावाचक शब्दोंसे भी नहीं कहा जा सकता ।  
'ब्रह्म कष्टारहित, क्रियारहित और शान्त है'  
इति श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होती है ।

तथा एक, अद्वितीय, इन्द्रियोंका अविषय और  
आत्मरूप होनेके कारण (वह ब्रह्म) किसीका सम्बन्धी  
भी नहीं है । अतः यह कहना उचित ही है कि  
ब्रह्म किसी भी शब्दसे नहीं कहा जा सकता ।  
'अहाँसे वाणी निवृत्त हो जाती है' इत्यादि श्रुति-  
प्रमाणोंसे भी यही बात सिद्ध होती है ॥ १२ ॥

सच्छब्दप्रत्ययपाणिपयत्वाद् असत्त्वाशङ्कायां  
क्षेयस्य सर्वप्राणिकरणोपाधिद्वारेण तद-  
स्तित्वं प्रतिपादयन् तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थम्  
आह—

सर्वतःपाणिपादं  
सर्वतःश्रुतिमल्लोके

वह 'क्षेय' सत् शब्दद्वारा होनेवाली प्रतीतिका  
विषय नहीं है, इससे उसके न होनेकी आशंका  
होनेपर उस आशंकाको निवृत्तिके लिये, समस्त  
प्राणियोंको इन्द्रियादि उपाधियोंद्वारा उस क्षेयके  
अस्तित्वका प्रतिपादन करते हुए कहते हैं—

तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् ।  
सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥ १३ ॥

सर्वतःपाणिपादं सर्वतः पाणयः पादाः च  
अस्य इति सर्वतःपाणिपादं तद् क्षेयम् ।  
सर्वप्राणिकरणोपाधिभिः क्षेत्रज्ञास्तित्वं  
विमाच्यते । क्षेत्रज्ञः च क्षेत्रोपाधित उच्यते ।  
क्षेत्रं च पाणिपादादिभिः अनेकधा भिन्नम् ।  
क्षेत्रोपाधिभेदकृतं विशेषजातं मिथ्या एव  
क्षेत्रज्ञस्य इति तदपनयनेन क्षेयत्वम् उक्तम्  
'न सत्तवासदुच्यते' इति ।

यह क्षेत्र सब ओर हाथ-पैरवाला है अर्थात् उसके  
हाथ-पैर सर्वत्र फैले हुए हैं ।

सब प्राणियोंकी इन्द्रियरूप उपाधियोंद्वारा क्षेत्रज्ञ-  
का अस्तित्व प्रकट होता है । क्षेत्ररूप उपाधिके कारण  
ही वह क्षेत्र क्षेत्रज्ञ कहा जाता है । क्षेत्ररूप उपाधि,  
हाथ, पैर आदि भेदसे अनेक प्रकार भिन्न है ।

वास्तवमें, क्षेत्रकी उपाधियोंके भेदसे किये हुए  
समस्त भेद क्षेत्रज्ञमें मिथ्या ही हैं, अतः उनको  
हटाकर क्षेत्रका स्वरूप 'वह न सत् कहा जा  
सकता है और न असत् ही कहा जा सकता है'  
ऐसे बतलाया गया है ।



उपाधिकृतं मिथ्यारूपम् अपि अस्तित्वा-  
धिगमाय ज्ञेयधर्मवद् परिकल्प्य उच्यते  
सर्वतःपाणिपादम् इत्यादि ।

तथा हि सम्प्रदायविदां वचनम्—‘अध्यारो-  
पापयादाभ्यां निष्प्रपञ्चं प्रपञ्च्यते’ इति ।

सर्वत्र सर्वदेहाद्यवत्त्वेन गम्यमानाः  
पाणिपादादयो ज्ञेयशक्तिसद्भावनिमित्तस्वकार्या  
इति ज्ञेयसद्भावे लिङ्गानि ज्ञेयस्य इति  
उपचारत उच्यन्ते । तथा व्याख्येयम् अन्यत् ।

सर्वतःपाणिपादं तद् ज्ञेयम् । सर्वतोऽक्षि-  
शिरोमुखं सर्वत्र अक्षीणि शिरांसि मुखानि च  
यस्य तद् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् । सर्वतःश्रुतिमत्  
श्रुतिः श्रवणेन्द्रियं तद् यस्य तद् श्रुतिमद्  
लोके प्राणिनिकाये सर्वम् आहृत्य संव्याप्य तिष्ठति  
स्थितिं लभते ॥ १३ ॥

उपाधिभूतपाणिपादादीन्द्रियाध्यारोपणाद्  
ज्ञेयस्य तद्वत्ताशङ्का मा भूद् इति एवमर्थः  
श्लोकारम्भः—

सर्वेन्द्रियगुणामासं

असक्तं सर्वभृच्चैव

निर्गुणं गुणभोक्त्वा च ॥ १४ ॥

सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वाणि च तानि  
इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि बुद्धीन्द्रियकर्मैन्द्रिया-  
ख्यानि अन्तःकरणे च बुद्धिमनसी ज्ञेयो-  
पाधित्वस्य तुल्यत्वाद् सर्वेन्द्रियग्रहणेन  
गृह्यन्ते । अपि च अन्तःकरणोपाधिद्वारेण  
एव श्रोत्रादीनाम् अपि उपाधित्वम् इति ।

तथा ज्ञेयका अस्तित्व समझानेके लिये उपाधि-  
कृत मिथ्यारूपको भी उसको धर्मकी भाँति कल्पना  
करके उसको ‘सब ओरसे हाथ-पैरवाला’ है, इत्यादि  
प्रकारसे बतलाया जाता है ।

सम्प्रदाय-ग्रन्थोंको जाननेवालोंका भी यही  
कहना है कि ‘अध्यारोप और अपवादद्वारा  
प्रपञ्चरहित परमात्माको व्याख्या की जाती है ।’

सर्वत्र अर्थात् सब शरीरोंके अंगरूपसे स्थित हाथ,  
पैर आदि इन्द्रियों, ज्ञेय शक्तिकी सत्तासे ही स्वयं-  
में समर्थ हो रही हैं, अतः ये सब ज्ञेयकी सत्ताके  
चिह्न होनेके कारण उपचारसे ज्ञेयके ( धर्म ) कहे  
जाते हैं । ऐसे ही और सबकी भी व्याख्या  
लेनी चाहिये ।

वह ज्ञेय-सब ओर हाथ-पैरवाला है, तथा सब ओर  
नेत्र, शिर और मुखवाला है—जिसके आँव, शिर और  
मुख सर्वत्र हों, वह सर्वतोऽक्षिशिरोमुख कहलाता है  
तथा वह सब ओर कानवाला है—जिसके श्रुति अर्थात्  
श्रवणेन्द्रिय हो वह श्रुतिमत् ( कानवाला ) कहा जाता  
है । इस लोकमें—समस्त प्राणिसमुदायमें वह सबको  
व्याप्त करके स्थित है ॥ १३ ॥

उपाधिरूप हाथ, पैर आदि इन्द्रियोंके अपारोपने  
किसीको ऐसी शंका न हो कि ज्ञेय उन उपाधिविनाश  
है, इस अभिप्रायसे यह श्लोक कहते हैं—

सर्वेन्द्रियविवर्जितम् ।

वह ज्ञेय समस्त इन्द्रियोंके गुणोंसे अवभा-  
(प्रतीत) होनेवाला है । यहाँ श्रोत्रादि ज्ञानेन्द्रियों, शिर  
आदि कर्मेन्द्रियों तथा मन और बुद्धि ये दोनों अन्तः-  
करण—इन सबका सर्व इन्द्रियोंके नामसे प्रहृत है ।  
क्योंकि अन्तःकरण भी ज्ञेयकी उपाधिके रूपमें अन्य  
इन्द्रियोंके समान ही है, बल्कि श्रोत्रादि का भी  
उपाधि अन्तःकरणरूप उपाधिके द्वारा ही है ।

अतः अन्तःकरणवहिकरणोपाधिभूतैः  
सर्वेन्द्रियगुणैः अव्यवसायसंकल्पश्रवण-  
वचनादिभिः अवभासते इति सर्वेन्द्रियगुणभासं  
सर्वेन्द्रियव्यापारैः व्यापृतम् इव तद् ज्ञेयम्  
इत्यर्थः ।  
'व्याप्यतीव लेलायतीव' ( बृह० उ० ४ ।  
३ । ७ ) इति श्रुतेः ।

कस्मात् पुनः कारणाद् न व्यापृतम् एव  
इति गृह्यते इति अत आह—

सर्वेन्द्रियविवर्जितं सर्वकरणरहितम् इत्यर्थः ।  
अतो न करणव्यापारैः व्यापृतं तद् ज्ञेयम् ।

यः तु अयं मन्त्रः—'अथाणिपादो जग्नो  
महीता पश्यत्यचभुः स गृणोत्यकर्णः' ( श्वे० उ० ३ ।  
१९ ) इत्यादिः स सर्वेन्द्रियोपाधिगुणानुगुण-  
भजनशक्तिमत् तद् ज्ञेयम् इति एवं प्रदर्शनाभेन न  
तु साक्षाद् एव जयनादिक्रियावच्चप्रदर्शनार्थः ।

'अन्धो भजिमन्दिन' ( तै० जा० १ । ११ )  
इत्यादिमन्त्रार्थवत् तस्य मन्त्रस्य अर्थः ।

यस्मात् सर्वकरणवर्जितं ज्ञेयं यस्माद्  
असत् सर्वसंस्पृष्टवर्जितम् ।

यद्यपि एवं तथापि सर्वम् एव ।  
सदास्पदं हि सर्वं सर्वत्र सद्व्युदयतुगमान् ।  
न हि मृगवृष्णिष्ठादयः अपि निरास्पदा  
भवन्ति । अतः सर्वभूतं सर्वं विमर्ति इति ।

इसलिये यह अभिप्राय है कि उपाधिरूप अन्तः-  
करण और बाह्यकरण, इन सभी इन्द्रियोंके गुण  
जो निश्चय, संकल्प, श्रवण और भाषण आदि हैं,  
उनके द्वारा वह ज्ञेय प्रतिभासित होता है अर्थात्  
उन इन्द्रियोंकी क्रियासे वह क्रियावान्-सा दिखलायी  
देता है ।

'व्यापन करता हुआ-सा, चेष्टा करता हुआ-सा'  
इस श्रुतिसे भी यही सिद्ध होता है ।

तो फिर उस ज्ञेयको स्वयं क्रिया करनेवाला ही  
क्यों नहीं मान लिया जाता ! इसपर कहते हैं—

वह ज्ञेय समस्त इन्द्रियोंसे रहित है अर्थात् सब  
करणोंसे रहित है । इसलिये वह इन्द्रियोंके व्यापारसे  
( वास्तवमें ) व्यापारवाला नहीं होता ।

यह जो मन्त्र है कि 'वह ( ईश्वर ) बिना पैर  
और हाथके चलता और ग्रहण करता है, बिना  
बन्धुके देखता और बिना कानोंके सुनता है'  
तो इस अभिप्रायसे दिखानेके लिये है कि वह ज्ञेय  
समस्त इन्द्रियरूप उपाधियोंके गुणोंकी अनुसृतता  
प्राप्त करनेमें समर्थ है, उसे साक्षात् गमनादि क्रियाओं-  
से युक्त वस्तुत्वानेके लिये यह मन्त्र नहीं है ।

'अन्धेने भजि प्राप्त की' इत्यादि मन्त्रोंके अर्थकी  
भांति उस मन्त्रका अर्थ है ।

वह ज्ञेय समस्त इन्द्रियोंसे रहित है, इसलिये  
संगरहित है अर्थात् सब प्रसरके सम्बन्धोंसे  
रहित है ।

यद्यपि यह बात है तो भी वह ज्ञेय सबको धारण  
करनेवाला है । सर्व-सुख सर्वत्र व्याप्त है, अतः सर्व  
ही सबका अधिष्ठान है । मृगवृष्णिष्ठादि निम्न  
पदार्थ भी बिना अधिष्ठानके नहीं होते, इसलिये वह  
ज्ञेय सबका धारण करनेवाला है ।

स्याद् इदं च अन्यद् ज्ञेयस्य सत्त्वाधिगम-  
द्वारं निर्गुणं सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः तैः वर्जितं  
तद् ज्ञेयं तथापि गुणभोक्तृ च गुणानां  
सत्त्वरजस्तमसां शब्दादिद्वारेण सुखदुःख-  
मोहाकारपरिणतानां भोक्तृ च उपलब्ध तद्  
ज्ञेयम् इत्यर्थः ॥ १४ ॥

उस ज्ञेयकी सत्ताको बतलानेवाला यह दूसरा  
साधन भी है । वह ज्ञेय निर्गुण यानी सत्त्व, रज और तम  
इन तीनों गुणोंसे अतीत है तो भी गुणोंका भोक्ता है  
अर्थात् वह ज्ञेय सुख-दुःख और मोहके रूपमें परिणत  
हुए तीनों गुणोंका शब्दादिद्वारा भोग करनेवाला—  
उन्हें उपलब्ध करनेवाला है ॥ १४ ॥

किं च—

तथा—

बहिरन्तश्च भूतानामचरं चरमेव च ।

सूक्ष्मत्वात्तदविज्ञेयं दूरस्थं चान्तिके च तत् ॥ १५ ॥

बहिः स्वकर्षयन्तं देहम् आत्मत्वेन अविद्या  
कल्पितम् अपेक्ष्य तम् एव अवधिं कृत्वा बहिः  
उच्यते । तथा प्रत्यगात्मानम् अपेक्ष्य देहम् एव  
अवधिं कृत्वा अन्तः उच्यते ।

अविद्याद्वारा आत्मभावसे कल्पित शरीरको  
स्वचाप्यन्त अवधि मानकर उसीकी अपेक्षासे ज्ञेयको  
उसके बाहर बतलाते हैं । वैसे ही अन्तरात्माको  
करके तथा शरीरको ही अवधि मानकर ज्ञेय  
उसके भीतर ( व्याप्त ) बतलाया जाता है ।

बहिः अन्तः च इति उक्ते मध्ये अभावो  
प्राप्ते इदम् उच्यते—

बाहर और भीतर व्याप्त है—ऐसा कहनेसे मध्य  
उसका अभाव प्राप्त हुआ, इसलिये कहते हैं—

अचरं चरम् एव च यत् चराचरं देहमात्मम्  
अपि तद् एव ज्ञेयं यथा रज्जुसर्पाभासः ।

चर और अचररूप भी वही है अर्थात्  
रज्जुमें सर्पकी भ्रान्ति प्रतीत होनेवाले जो चर  
अचररूप शरीरके आभास हैं, वह भी उस ज्ञेय  
ही स्वरूप है ।

यदि अचरं चरम् एव च व्यवहारविषयं  
सर्वं ज्ञेयं किमर्थम् इदम् इति सर्वैः न विज्ञेयम्,  
इति उच्यते—

यदि चर और अचररूप समस्त व्यवहारार्थ कि  
वह ज्ञेय ( परमात्मा ) ही है, तो फिर वह 'यद्' है  
इस प्रकार सबसे क्यों नहीं जाना जा सकता ।  
इसपर कहते हैं—

सत्यम्, सर्वाभासं तत् तथापि व्योमवत्  
सूक्ष्मम् अतः सूक्ष्मेत्वात् स्वेन रूपेण तद् ज्ञेयम्  
अपि अविज्ञेयम् अविदुषाम् ।

ठीक है, सारा दृश्य उसीका स्वरूप है, तो भी  
वह ज्ञेय आकाशकी भ्रान्ति अति सूक्ष्म है । अतः  
यद्यपि वह आत्मरूपसे ज्ञेय है, तो भी सूत्र होनेके  
कारण अज्ञानियोंके लिये अविज्ञेय ही है ।

विदुषां तु 'आत्मेवेदं सर्वम्' (छा० उ० ७ ।  
१२) 'ब्रह्मेवेदं सर्वम्' (बृह० उ० २ । ५ । १२)  
... नित्यं विज्ञातम्—

ज्ञानी पुरुषोंके लिये तो, 'यह सब कुछ आत्मा  
ही है' 'यह सब कुछ ब्रह्म ही है' इत्यादि प्रमाणोंसे  
वह सदा ही प्राप्य रहता है ।

अविज्ञाततया दूरस्थं वर्षसहस्रकोटयापि  
अविदुषाम् अप्राप्यत्वाद् अन्तिके च तद्  
आत्मत्वाद् विदुषाम् ॥ १५ ॥

वह ज्ञेय अज्ञात होनेके कारण और हजारों-  
कोटों क्यौतक भी प्राप्त न हो सकनेके कारण  
अज्ञानियोंके लिये बहुत दूर है, किन्तु ज्ञानियोंका तो  
वह आत्मा ही है, अतः उनके निकट ही है ॥ १५ ॥

किं च—

तथा—

अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम् ।

भूतभर्तृ च तज्ज्ञेयं प्रसिष्यु प्रमविष्यु च ॥ १६ ॥

अविभक्तं च प्रतिदेहं व्योमवत् तद् एकं  
भूतेषु सर्वप्राणिषु विभक्तम् इव च स्थितं देहेषु  
एष विभाव्यमानत्वात् ।

वह ज्ञेय प्रत्येक शरीरमें आकाशके समान  
अविभक्त और एक है । तो भी समस्त प्राणियोंमें  
विभक्त हुआ-सा स्थित है, क्योंकि उसकी प्रतीति  
शरीरोंमें ही हो रही है ।

भूतभर्तृ च भूतानि विभक्तिं इति तद् ज्ञेयं  
भूतभर्तृ च स्थितिकाले । प्रलयकाले प्रसिष्यु  
प्रसनशीलम् । उत्पत्तिकाले प्रमविष्यु च  
प्रमवनशीलम् । यथा रज्ज्वादिः सर्पादिः  
मिथ्याकल्पितस्य ॥ १६ ॥

तथा वह ज्ञेय स्थितिकालमें भूतभर्तृ—भूतोंका  
धारण-पोषण करनेवाला, प्रलयकालमें प्रसिष्यु—  
सबका संहार करनेवाला और उत्पत्तिके समय  
प्रमविष्यु—सबको उत्पन्न करनेवाला है, जैसे कि  
मिथ्याकल्पित सर्पादिके ( उत्पत्ति, स्थिति और  
नाशके कारण ) रज्जु आदि होते हैं ॥ १६ ॥

किं च सर्वत्र विद्यमानं सद् न उपलभ्यते  
चेद् ज्ञेयं तमः तर्हि । न किं तर्हि—

यदि सर्वत्र विद्यमान होते हुए भी ज्ञेय प्रत्यक्ष  
नहीं होता, तो क्या वह अन्धकार है ! नहीं ।  
तो क्या है—

ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्तमसः परमुच्यते ।

ज्ञानं ज्ञेयं ज्ञानगम्यं हृदि सर्वस्य विष्ठितम् ॥ १७ ॥

ज्योतिषाम् आदित्यानाम् अपि तद् ज्ञेयं  
ज्योतिः । आत्मचैतन्यज्योतिषा इदानीं हि  
आदित्यादीनि ज्योतीषि दीप्यन्ते ।

वह ज्ञेय ( परमात्मा ) समस्त सूर्यादि ज्योतिषों-  
का भी परम ज्योति है, क्योंकि अन्तर्भवतन्पके  
प्रकाशसे देदीप्यमान होकर ही ये सूर्य आदि  
समस्त ज्योतिषों प्रकाशित हो रही हैं ।

‘येन सूर्यरतपति तेजसेदः’ ‘तस्य मासा  
सर्वमिदं विभाति’ ( स्वे० उ० ६ । १४ ) इत्यादि-  
ध्रुविम्यः । स्मृतेः च इह एव ‘यदादित्यगतं  
तेजः’ इत्यादेः ।

‘जिह तेजसे प्रदीप्त होकर सूर्य तपता है’  
‘उसीके प्रकाशसे यह सब कुछ प्रकाशित है’  
इत्यादि ध्रुविप्रमाणोंसे और यही कहे हुए  
‘यदादित्यगतं तेजः’ इत्यादि स्मृतिशक्तोंसे भी  
अनर्पक बात ही सिद्ध होती है ।

तमसः अज्ञानात् परम् अस्पृष्टम् उच्यते ।

ज्ञानादेः दुःसंपादनबुद्ध्या प्राप्तावसादस्य

उत्तम्मनार्थम् आह—

ज्ञानम् अमानित्वादि । ज्ञेयम् 'ज्ञेयं यत्तत्त्ववक्ष्यामि'

इत्यादिना उक्तम् ज्ञानगम्यं ज्ञेयम् एव ज्ञातं

सद् ज्ञानफलम् इति ज्ञानगम्यम् उच्यते ।

ज्ञापमानं तु ज्ञेयम् ।

तद् एतत् त्रयम् अपि हृदि बुद्धौ सर्वस्य प्राणिजातस्य विष्ठितं विशेषेण स्थितम् । तत्र एव हि त्रयं विभाव्यते ॥ १७ ॥

- तथा वह ज्ञेय अन्धकारसे—अज्ञानसे परे अर्द्ध अस्पृष्ट बतलाया जाता है ।

ज्ञान आदिका सम्पादन करना बहुत दुर्लभ है—ऐसी बुद्धिसे उत्साहहित—खिन्नचित्त आसन्नकर्मो उत्साहित करनेके लिये कहते हैं—

ज्ञान अर्थात् अमानित्व आदि ज्ञानके लक्षण, ज्ञेय अर्थात् 'ज्ञेयं यत्तत्त्ववक्ष्यामि' इत्यादि वाक्योंसे बतलाया हुआ परमात्माका स्वरूप और ज्ञानगम्य—ज्ञेय ही जान लिया जानेपर ज्ञानका फल होनेके कारण ( पहले ) ज्ञानगम्य कहा जाता है और वह जान लिया जाता है उस अवस्थामें ज्ञेय कहलाता है ।

ये तीनों ही समस्त प्राणिमात्रके अन्तःकरणमें विशेषरूपसे स्थित हैं । क्योंकि ये तीनों ही प्रकाशित होते हैं ॥ १७ ॥

यथोक्तार्थोपसंहारार्थः अयं श्लोक आरम्भ्यते—

इति क्षेत्रं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः ।

मद्वक्त एतद्विज्ञाय मद्वाचायोपपद्यते ॥ १८ ॥

इति एवं क्षेत्रं महामृतादि धृत्यन्तं तथा ज्ञानम् अमानित्वादि तच्चज्ञानार्थदर्शनवर्षन्तं

ज्ञेयं च 'ज्ञेयं यत्तत्' इत्यादि 'तमसः परमुच्यते'

इत्येवमन्तम् उक्तं मन्तव्यः संक्षेपतः ।

एतावान् सर्वो हि वेदार्थो गीतार्थः च उपमंहृत्य उक्तः । अस्मिन् सम्यग्दर्शने कः अधिक्रियते इति उच्यते—

मद्वक्तो मयि ईश्वरे सर्वज्ञे परमपुत्रौ वासुदेवे समन्ति सर्वज्ञानभावो यत् पश्यति मृनोति मृच्छति वा सर्वम् एव मगवान् वासुदेव इति सर्वज्ञादिबुद्धिः मद्वक्तः ।

उपर्युक्त समस्त अर्थस्य उपसंहार इत्येके निम्ने यह श्लोक आरम्भ किया जाता है—

इस प्रकार यह महामूर्तोंमें लेकर धृतिपूर्ण क्षेत्रका स्वरूप, 'अमानित्व' आदिमें लेकर ज्ञानार्थदर्शन' वर्षन्त ज्ञानका स्वरूप और 'ज्ञेयं यत्तत्' यहाँमें लेकर 'तमसः परमुच्यते' दर्शक ईश का स्वरूप, संक्षेपमें बत दिया गया ।

यह सब वेदोंस्य और गीतास्य अर्थ इत्यादि बतला गया है । इस वर्णन ज्ञानका अधिकारी कौन है, सो कहा जाता है—

मेरा मन्त्र अर्थात् मुझ मन्त्र, परमपुत्र, पुत्रों परमेश्वरमें आने सारे भक्तोंको मिलने आता है दिया है । जिस जिसके भी वक्तव्य देखना, सुनना और मनाना करना है, उस भक्तमें मन्त्र मुझ वक्तव्य कहलाता ही है—इसके निश्चित बुद्धिस्थान में मेरा मन्त्र है ।

स एतद् यथोक्तं सम्प्रदर्शनं विज्ञाय  
मद्भावाय मम भावो मद्भावः परमात्मभावः  
तस्मै मद्भावाय उपपद्यते मोक्षं गच्छति ॥१८॥

वह उपर्युक्त यथार्थ ज्ञानको समझकर मेरे भावको  
अर्थात् मेरा जो परमात्मभाव है, उसको प्राप्त करनेमें  
समर्थ होता है, अर्थात् मोक्ष-लाभ कर लेता है ॥१८॥

तत्र सप्तमे ईश्वरस्य द्वे प्रकृती उपन्यस्ते  
परापरे क्षेत्रक्षेत्रज्ञरूपे । एतद्योनीनि  
भूतानि इति च उक्तम् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञप्रकृतिद्वय-  
योनित्वं कथं भूतानाम् इति अयम् अर्थः अधुना  
उच्यते—

सातवें अध्यायमें ईश्वरकी क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप  
अपरा और परा दो प्रकृतियाँ बतलायी गयी हैं,  
तथा यह भी कहा गया है कि ये दोनों प्रकृतियाँ समस्त  
प्राणियोंकी योनि ( कारण ) हैं । अब यह बात  
बतलायी जाती है कि ये क्षेत्र और क्षेत्रज्ञरूप दोनों  
प्रकृतियाँ सब भूतोंकी योनि किस प्रकार हैं—

प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वचनादी उभावपि ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान् ॥ १९ ॥

प्रकृति पुरुषं च एष ईश्वरस्य प्रकृती तौ  
प्रकृतिपुरुषौ उभौ अपि अनादी विद्धि । न  
विद्यते आदिः ययोः तौ अनादी ।

नित्येश्वरत्वाद् ईश्वरस्य तत्प्रकृत्योः  
अपि युक्तं नित्यत्वेन भवितुम् । प्रकृतिद्वयवच्चम्  
एव हि ईश्वरस्य ईश्वरत्वम् ।

घात्पां प्रकृतिभ्याम् ईश्वरो जगदुत्पत्ति-  
मिति प्रलयहेतुः ते द्वे अनादी सत्यौ संसारस्य  
कारणम् ।

न आदी अनादी इति तत्पुरुषसमाप्तं  
केचिद् वर्णयन्ति । तेन हि किल ईश्वरस्य  
कारणत्वं सिध्यति । यदि पुनः प्रकृतिपुरुषौ  
एव नित्यौ स्यातां तत्कृतम् एव जगद् न  
ईश्वरस्य जगतः कर्तृत्वम् ।

तद् अमत्, प्राक् प्रकृतिपुरुषयोः उत्पत्तेः

ईशितव्याभावाद् ईश्वरस्य अनीश्वरत्वप्रसङ्गात् ।

प्रकृति और पुरुष जो कि ईश्वरकी प्रकृतियाँ  
हैं, उन दोनोंको ही व अनादि जान । जिनका  
आदि न हो उनका नाम अनादि है ।

ईश्वरका ईश्वरत्व नित्य होनेके कारण उसकी दोनों  
प्रकृतियोंका भी नित्य होना उचित ही है, क्योंकि  
इन दोनों प्रकृतियोंसे युक्त होना ही ईश्वरकी  
ईश्वरता है ।

जिन दोनों प्रकृतियोंद्वारा ईश्वर जगत्की  
उत्पत्ति, स्थिति और प्रलयका कारण है, वे  
दोनों अनादि-सिद्ध ही संसारकी कारण हैं ।

कोई-कोई टीकाकार 'जो आदि ( कारण )  
नहीं हैं वे अनादि कहे जाते हैं, इस प्रकर यहाँ तत्पुरुष-  
समाप्तका वर्णन करते हैं ( और कहते हैं कि ) इससे  
केवल ईश्वर ही जगत्का कारण है, यह बात सिद्ध  
होनी है । यदि प्रकृति और पुरुषको नित्य माना जाय  
तो संसार उन्हीका रचा हुआ माना जायगा, ईश्वर  
जगत्का कर्ता सिद्ध न होगा ।'

किन्तु ऐसा मानना ठीक नहीं, क्योंकि ( यदि प्रकृति  
और पुरुषको नित्य न मानें तो ) प्रकृति और पुरुषकी  
उत्पत्तिमें पूर्व शासन करने योग्य वस्तुका अभाव  
होनेसे ईश्वरने अनैश्वर्यताका प्रसङ्ग का जाता है ।

संसारस्य निर्निमित्तत्वे अनिमोदित्वप्रसङ्गान्  
शास्त्रानर्थव्यप्रसङ्गान् बन्धमात्रमावप्रसङ्गान्  
च ।

नित्यत्वे पुनः ईश्वरस्य प्रकृत्योः सर्वम्  
एतद् उपपन्नं भवेत् ।

कथम्—

विकारान् च गुणान् च एव वक्ष्यमाणान्

विकारान् पुद्गलादिदेहेन्द्रियान् तान् गुणान्

च सुखदुःखमोहप्रत्ययाकारपरिणतान् विदि

जानीहि प्रकृतिसंभवान् ।

प्रकृतिः ईश्वरस्य विकारकारणशक्तिः

त्रिगुणात्मिका माया सा संभवो येषां विकाराणां

गुणानां च तान् विकारान् गुणान् च विदि

प्रकृतिसंभवान् प्रकृतिपरिणामान् ॥ १९ ॥

तथा संसारको विना निमित्तके उत्पन्न हुआ करने  
मे उसके अन्तर्गत अभावका प्रसङ्ग, शास्त्रकी व्यर्थताका  
प्रसङ्ग और बन्ध-मोहके अभावका प्रसङ्ग प्राप्त होता है,  
( इसलिये भी तर्कयुक्त अर्थ ठीक नहीं है । )

परन्तु ईश्वरकी इन दोनों प्रकृतियोंको निव  
मान लेनेसे यह सब व्यवस्था ठीक हो जाती है ।

कैसे ? ( सो कहते हैं— )

विकारोंको और गुणोंको द् प्रकृतिसे उत्पन्न  
जान अर्थात् बुद्धिसे लेकर शरीर और इन्द्रि-  
तक अगले श्लोकमें बतलाये हुए विकारोंको तथा  
सुख-दुःख और मोह आदि वृत्तियोंके रूपमें  
परिणत हुए तीनों गुणोंको द् प्रकृतिसे उत्पन्न  
हुए जान ।

अभिप्राय यह है कि विकारोंकी कारणात्मकता जो  
ईश्वरकी त्रिगुणमयी माया शक्ति है उसका दान प्रकृति  
है । वह जिन विकारों और गुणोंको उत्पन्न करने-  
वाली है, उन विकारों और गुणोंको द् प्रकृति-  
जनित—प्रकृतिके ही परिणाम समझ ॥ १९ ॥

के पुनः ते विकारा गुणाः च प्रकृतिसंभवाः—

प्रकृतिसे उत्पन्न हुए वे विकार और गुण  
कौन-से हैं ?—

कार्यकरणकर्तृत्वे

हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।

पुरुषः सुखदुःखानां

भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते ॥ २० ॥

कार्यकरणकर्तृत्वे कार्यं शरीरं करणानि

कार्य शरीरको कहते हैं, और उसमें त्रि  
( मन, बुद्धि, अहंकार तथा दश इन्द्रियाँ—ये ) तत्त्व  
करण हैं । इनके कर्त्तापिनमें ( हेतु प्रकृति है ) ।

तत्त्वानि त्रयोदश ।

देहस्य आरम्भकाणि भूतानि विषयाः च

शरीरको उत्पन्न करनेवाले पाँच भूत और शब्द  
आदि पाँच विषय ये पहले कहे हुए प्रकृतिजन्य  
दश विकार तो यहाँ कार्यके प्रदूषणसे प्रदूषण किये  
जाते हैं और सुख-दुःख, मोह आदिके रूपमें  
परिणत हुए प्रकृतिजन्य समस्त गुण बुद्धि आदि  
करणोंके आश्रित होनेके कारण करणोंके प्रदूषण  
से प्रदूषण किये जाते हैं ।

प्रकृतिसंभवा विकाराः पूर्वोक्ता इह कार्यग्रहणेन

गृह्यन्ते, गुणाः च प्रकृतिसंभवाः सुखदुःख-

मोहात्मकाः करणाश्रयत्वात् करणप्रदूषणेन

गृह्यन्ते ।

तेषां कार्यकरणानां कर्तृत्वम् उत्पादकत्वं  
यत् तत् कार्यकरणकर्तृत्वं तस्मिन् कार्यकरण-  
कर्तृत्वे हेतुः कारणम् आरम्भकत्वेन, प्रकृतिः  
उच्यते । एवं कार्यकरणकर्तृत्वेन संसारस्य  
कारणं प्रकृतिः ।

कार्यकारणकर्तृत्वे इति अस्मिन् अपि पाठे  
कार्यं यद् यस्य विपरिणामः सत् तस्य कार्यं  
विकारो विकारि कारणं तयोः विकार-  
विकारिणोः कार्यकारणयोः कर्तृत्वे इति ।

अथवा षोडश विकाराः कार्यम्, सप्त प्रकृति-  
विकृतयः कारणम्, तानि एव कार्यकारणानि  
उच्यन्ते । तेषां कर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिः उच्यते  
आरम्भकत्वेन एव ।

पुरुषः च संसारस्य कारणं यथा स्वात्  
तद् उच्यते—

पुरुषो जीवः क्षेत्रज्ञो भोक्ता इति पर्यायः  
सुखदुःखानां भोग्यानां भोक्तृत्वे उपलब्धत्वे  
हेतुः उच्यते ।

कथं पुनः अनेन कार्यकरणकर्तृत्वेन सुख-  
दुःखभोक्तृत्वेन च प्रकृतिपुरुषयोः संसार-  
कारणत्वम् उच्यते इति ।

अत्र उच्यते । कार्यकरणसुखदुःखरूपेण  
हेतुफलात्मना प्रकृतेः परिणामाभावे पुरुषस्य  
चेतनस्य असति तदुपलब्धत्वे कृतः संसारः  
स्यात् । यदा पुनः कार्यकरणरूपेण हेतु-  
फलात्मना परिणतया प्रकृत्या भोग्यया  
पुरुषस्य तद्विपरीतस्य भोक्तृत्वेन अविद्यारूपः  
संयोगः स्यात् तदा संसारः स्याद् इति ।

‘उन कार्य और कारणोंका जो कर्तापन अर्थात्  
उनको उत्पन्न करनेका भाव है उसका नाम कार्य-  
करण-कर्तृत्व है, उन कार्य-कारणोंके कर्तृत्वमें  
आरम्भ करनेवाली होनेसे प्रकृति कारण कही जाती है ।  
इस प्रकार कार्य-कारणोंको उत्पन्न करनेवाली होनेसे  
प्रकृति संसारकी कारण है ।

‘कार्यकारणकर्तृत्वे’ ऐसा पाठ माननेसे भी यही  
अर्थ होगा कि जो जिसका परिणाम है, वह उसका  
कार्य अर्थात् विकार है, और कारण विकारी— विकृत  
होनेवाला— है । उन विकारी और विकाररूप कारण  
और कार्योंके उत्पन्न करनेमें ( प्रकृति हेतु है ) ।

अथवा सोलह विकार तो कार्य और सात  
प्रकृति-विकृति कारण हैं, इस प्रकार ये ( तीस सत्त्व )  
ही कार्यकारणके नामसे कहे जाते हैं । इनके  
कर्तापनमें आरम्भकत्वसे ही प्रकृति हेतु कही  
जाती है ।

पुरुष भी जिस प्रकार संसारका कारण होता है,  
सो कहा जाता है—

पुरुष अर्थात् जीव, क्षेत्रज्ञ, भोक्ता इत्यादि  
जिसके पर्याय शब्द हैं, वह सुख-दुःख आदि  
भोगोंके भोक्तापनमें अर्थात् उनका उपभोग करनेमें  
हेतु कहा जाता है ।

५०—परन्तु इस कार्य-कारणके कर्तापनसे और  
सुख-दुःखके भोक्तापनसे प्रकृति और पुरुष दोनोंको  
संसारका कारण कैसे बतलाया जाता है ?

उ०—कार्य-कारण और सुख-दुःखद्विरूप हेतु  
और फलके आकारमें प्रकृतिका परिणाम न होनेपर  
तथा चेतन पुरुषमें उन सबका भोक्तापन न  
होनेसे संसार कैसे सिद्ध होगा । जब कार्य-कारण-  
रूप हेतु और फलके आकारमें परिणत हुई भोग्यरूपा  
प्रकृतिके साथ उससे विपरीत धर्मवाले पुरुषका,  
भोक्ता-भावसे अविद्यारूप संयोग होगा, तभी  
संसार ( प्रतीत ) होगा ।



अतो यत् प्रकृतिपुरुषयोः कार्यकरणकर्तृत्वेन  
सुखदुःखमोक्त्वत्वेन च संसारकारणत्वम् उक्तं  
तद् युक्तम् ।

फः पुनः अयं संसारो नाम,

सुखदुःखसंमोगः संसारः पुरुषस्य च  
सुखदुःखानां संमोक्त्वत्वं संसारित्वम्  
इति ॥ २० ॥

इसलिये प्रकृतिके कार्य-करण-विषयक कर्ताप  
और पुरुषके सुख-दुःख-विषयक मोक्षापन्नको लेकर  
जो उन दोनोंका संसार-कारणत्व प्रतिपादन कि  
गया, वह उचित ही है ।

प०—तो यह संसारनामक वस्तु क्या है ?

उ०—सुख-दुःखोंका मोग ही संसार है और  
पुरुषमें जो सुख-दुःखोंका मोक्ष है, वही उक्त  
संसारित्व है ॥ २० ॥

यत् पुरुषस्य सुखदुःखानां मोक्त्वत्वं  
संसारित्वम् इति उक्तं तस्य तत् किंनिमित्तम्  
इति उच्यते—

यह जो कष्ट कि सुख-दुःखोंका मोक्ष ही  
पुरुषका संसारित्व है, सो वह उसमें किस कारणसे  
है ? यह बतलाने हैं—

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान्गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदसद्योनिजन्मसु ॥ २१ ॥

पुरुषो मोक्षा प्रकृतिस्थः प्रकृतौ अविद्या-  
लक्षणायां कार्यकरणरूपेण परिणतायां स्थितः  
प्रकृतिस्थः प्रकृतिम् आत्मत्वेन गत इति एतद्  
हि यस्मात् तस्माद् भुङ्क्ते उपलभते इत्यर्थः ।  
प्रकृतिजान् प्रकृतितो जातान् सुखदुःख-  
मोहाकारामिष्यक्तान् गुणान् सुखी दुःखी भूदः  
पण्डितः अहम् इति एवम् ।

क्योंकि पुरुष —जीवात्मा प्रकृतिमें स्थित  
अर्थात् कार्य और करणके रूपमें परिणत ।  
अविद्यारूपा प्रकृतिमें स्थित है—प्रकृतिको वह  
स्वरूप मानता है, इसलिये वह प्रकृतिसे उत्पन्न  
सुख दुःख और मोहरूपसे प्रकट गुणोंको लेता  
है, दुःखी है, मुद है, पण्डित है । इस प्रकार मानता  
हुआ भोगता है अर्थात् उनका उपभोग करता है ।

सत्याम् अपि अविद्यायां सुखदुःखमोहेषु  
गुणेषु भुज्यमानेषु यः सङ्ग आत्मभावः  
संसारस्य ॥ प्रधानं कारणं जन्मनः 'स यथा-  
कर्मो भवति तत्कतुर्भवति' (८६० उ = ४।४।५)  
इत्यादिश्रुतेः ।

यद्यपि जन्मका कारण अविद्या है तो भी  
भोगे जाते हुए सुख-दुःख और मोहरूप गुणों  
जो आसक्त हो जाना है—तद्रूप हो जाना है, वह  
जन्मरूप संसारका प्रधान कारण है । 'यह वैसी  
कामनावाला होता है वैसा ही कर्म करता है'  
इस श्रुतिसे भी वही बात सिद्ध होती है ।

तद् एतद् आह कारणं हेतुः गुणसङ्गो गुणेषु  
सङ्गः अस्य पुरुषस्य मोक्षः सदसद्योनिजन्मसु ।

इसी बातको मगत्रान् कहते हैं कि गुणोंका सङ्ग  
ही अर्थात् गुणोंमें जो आसक्ति है वही इस मोक्ष  
पुरुषके अष्टी-मुरा योनियोंमें जन्म लेनेका कारण है ।

सत्यः च असत्यः च धोनयः सदसद्योनयः  
तासु सदसद्योनिषु जन्मानि सदसद्योनि-  
जन्मानि तेषु सदसद्योनिजन्मसु विषयभूतेषु  
कारणं गुणसङ्गः ।

अथवा सदसद्योनिजन्मसु अस्य संसारस्य  
कारणं गुणसङ्ग इति संसारपदम् अध्याहार्यम् ।

सद्योनयो देवादियोनयः असद्योनयः  
पद्मादियोनयः । सामर्थ्याद् सदसद्योनयो  
मनुष्ययोनयः अपि अविरुद्धा दृष्टव्याः ।

एतद् उक्तं भवति प्रकृतिसत्त्वाख्या अविद्या  
गुणेषु स सङ्गः कामः संसारस्य कारणम् इति ।  
तत् च परिवर्जनाय उच्यते ।

अस्य च निवृत्तिकारणं ज्ञानैराग्ये स संन्यासे  
गीताशास्त्रे प्रसिद्धम् ।

तत् च ज्ञानं पुस्तकाद् उपन्यस्तं क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-  
विषयम् । 'यज्ज्ञात्वा मृतमस्तुते' इति उक्तं च

अन्यापोहेन प्रतद्रर्माध्यारोपेण च ॥ २१ ॥

अच्छी और बुरी योनियोंका नाम सदसत् योनि  
है, उनमें जन्मोंका होना सदसद्योनिजन्म है,  
इन भोग्यरूप सदसद्योनि-जन्मोंका कारण गुणोंका  
सङ्ग ही है ।

अथवा संसार-पदका अध्याहार यरके यह  
अर्थ कर लेना चाहिये कि अच्छी और बुरी  
योनिमें जन्म लेकर गुणोंका सङ्ग करना ही इस  
संसारका कारण है ।

देवादि योनियों सत् योनि हैं और पशु आदि  
योनिमें असत् योनि हैं । प्रकरणकी सामर्थ्यसे  
मनुष्य-योनिमेंको भी सत्-असत् योनिमें माननेमें  
( किसी प्रकारका ) विरोध नहीं समझना चाहिये ।

बहनेका तात्पर्य यह है कि प्रकृतिमें स्थित  
दीनारूप अविद्या और गुणोंका सङ्ग—आसक्ति  
ये ही दोनों संसारके कारण हैं, और वे छोड़नेके  
उपे ही बतलाये गये हैं ।

गीताशास्त्रमें इसी निवृत्तिके साधन संन्यासके  
सहित ज्ञान और वैराग्य प्रसिद्ध हैं ।

यह क्षेत्रक्षेत्रज्ञ-विषयक ज्ञान पहले बतलाया ही  
गया है । साथ ही ( 'न सत्त्वज्ञासदुद्धनेश्यादि कथनसे )  
अनों ( धर्मों ) का निषेध करके और ( 'सर्वतः पाणि-  
पादम्' इत्यादि कथनसे ) अनाम धर्मोंका अध्यारोप  
करके क्षेत्रके सत्त्वका भी 'यज्ज्ञात्वा मृतमस्तुते'  
आदि कथनमें प्रतिपादन किया गया है ॥ २१ ॥

तस्य एव पुनः साक्षाद् निर्देशः क्रियते— । तर्हि सा हि साक्षाद् निर्देशः किं कथा है—

उपदष्टानुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः ।

परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन्पुरुषः परः ॥ २२ ॥

उदयः समीपस्य सन् द्रष्टा स्वयम् अव्याहृतो

यथा श्रुतिग्न्यजमानेषु यज्ञकर्मन्व्याहृतेषु

तदस्यः अन्यः अव्याहृतो यज्ञविद्याहृतः

( यह आत्मा ) उदय है अर्थात् स्वयं किता  
न करना हुआ पासमें स्थित होकर देखनेवाला  
है । जैसे कोई यज्ञस्थानमें कुशल अन्य पुरुष सर्व  
यज्ञ न करना हुआ, यज्ञकर्ममें लगे हुए पुण्ड्रिक

अश्विग्यजमानव्यापारगुणदोषाणाम् ईक्षिता तद्वत् कार्यकरणव्यापारेषु अव्यापृतः अन्यो विलक्षणः तेषां कार्यकरणानां सव्यापाराणां सामीप्येन द्रष्टा उपद्रष्टा ।

अथवा देहचक्षुर्मनोबुद्ध्यात्मानो द्रष्टारः, तेषां बाह्यो द्रष्टा देहः, तत् आरम्भ्य अन्तरतमः च प्रत्यक्समीप आत्मा द्रष्टा यतः परो अन्तरो न अस्ति द्रष्टा स अतिशयसामीप्येन द्रष्टृत्वाद् उपद्रष्टा स्यात् ।

यक्षोपद्रष्टृवद् वा सर्वविषयीकरणाद् उपद्रष्टा ।

अनुमन्ता च अनुमोदनम् अनुमननं कुर्वत्सु तत्क्रियासु परितोषः तत्कर्ता अनुमन्ता च ।

अथवा अनुमन्ता कार्यकरणप्रवृत्तिषु स्वयम् अप्रवृत्तः अपि प्रवृत्त इव तदनुकूलो विभाव्यते तेन अनुमन्ता ।

अथवा प्रवृत्तान् स्वव्यापारेषु तत्साक्षिभूतः कदाचिद् अपि न निवारयति इति अनुमन्ता ।

भर्ता भरणं नाम देहेन्द्रियमनोबुद्धीनां संहतानां चैतन्यात्मपारार्थ्येन निमित्तभूतेन चैतन्यामासानां यत् स्वरूपधारणं तत् चैतन्यात्मकृतम् एव इति भर्ता आत्मा इति उच्यते ।

भोक्ता अग्न्युष्णवद् नित्यचैतन्यस्वरूपेण बुद्धेः सुखदुःखमोहात्मकाः प्रत्ययाः सर्वविषय-विषयाः चैतन्यात्मप्रस्ता इव जायमाना विभक्ता विभाव्यन्ते इति भोक्ता आत्मा उच्यते ।

और यज्ञमानोंद्वारा किये हुए कर्मसम्बन्धी गुण-दोषों को तटस्थ-भावसे देखता है, उसी प्रकार कार्य और करणोंके व्यापारमें स्वयं न लगा हुआ उनसे अव-विलक्षण आत्मा उन व्यापारयुक्त कार्य और करणोंके समीपस्थ भावसे देखनेवाला है ।

अथवा देह, चक्षु, मन, बुद्धि और आत्मा—ये समी द्रष्टा हैं, उनमें बाह्य द्रष्टा-शरीर है, और उससे लेकर उन सबकी अपेक्षा अन्तरतम—समीपस्थ द्रष्टा अन्तरात्मा है । जिसकी अपेक्षा और कोई आन्तरिक द्रष्टा न हो, वह अतिशय सामीप्य भावसे देखनेवाला होनेके कारण उपद्रष्टा होता है ( अतः आत्मा उपद्रष्टा है ) ।

अथवा ( यों समझो कि ) यज्ञके उपद्रष्टाकी भाँति सबका अनुभव करनेवाला होनेसे आत्मा उपद्रष्टा है ।

तथा यह अनुमन्ता है—क्रिया करनेमें जो इतना अन्तःकरण और इन्द्रियादिकी क्रियाओंके समीपस्थ अनुमोदनका नाम अनुमनन है, उसका करनेवाला है ।

अथवा यह इसलिये अनुमन्ता है कि कार्यकरण की प्रवृत्तिमें स्वयं प्रवृत्त न होता हुआ भी उनके अनुकूल प्रवृत्त हुआ-सा दीखता है ।

अथवा अपने व्यापारमें लगे हुए अन्तःकरण और इन्द्रियादिको उनका साक्षी होकर भी कभी निवारण नहीं करता, इसलिये अनुमन्ता है ।

तथा यह भर्ता है, चैतन्यस्वरूप आत्माके योग और अपवर्गकी सिद्धिके निमित्तसे संहत हुए चैतन्य-के आभासरूप शरीर, इन्द्रिय, मन और बुद्धि आदि-का स्वरूप धारण करना ही भरण है और चैतन्यरूप आत्माका ही किया हुआ है, इसलिये आत्माको भर्ता कहते हैं ।

आत्मा भोक्ता है । अग्निके उष्णत्वकी भाँति नित्य-चैतन्य आत्मसत्तासे समस्त विषयोंमें प्रवृत्त होकर प्रवृत्त होनेवाली जो बुद्धिकी सुलभ-द्रष्टा और मोक्षदा प्रतीतियों हैं, वे सब चैतन्य आत्माद्वारा प्रस्तुत की हुई-सी दीखती हैं, अतः आत्माको भोक्ता कहा जाता है ।

महेश्वरः सर्वात्मत्वात् स्वतन्त्रत्वात् च

आत्मा महेश्वर है। वह सबका आत्मा होनेके कारण और स्वतन्त्र होनेके कारण महान् ईश्वर है, इसलिये महेश्वर है।

महान् ईश्वरः च इति महेश्वरः।

परमात्मा देहादीनां बुद्ध्यन्तानां प्रत्यगात्म-

वह परमात्मा है। अविद्याद्वारा प्रत्यक् आत्मा-रूप माने हुए जो शरीरसे लेकर बुद्धिपर्यन्त (आत्मशब्दवाच्य पदार्थ) हैं। उन सबसे उपद्रष्टा आदि लक्षणोंवाला आत्मा परम (श्रेष्ठ) है—इसलिये वह परमात्मा है।

त्वेन कल्पितानाम् अविद्यया परम उपद्रष्टृ-

श्रुतिमें भी 'यह भीतर व्यापक परमात्मा है' इन शब्दोंसे उसका वर्णन किया गया है।

त्वादिलक्षण आत्मा इति परमात्मा।

'सोऽन्तः परमात्मा' इति अनेन शब्देन च अपि उक्तः कथितः श्रुतौ।

क असौ, अस्मिन् देहे पुरुषः परः अव्यक्तात्।

ऐसा आत्मा कहाँ है; वह अव्यक्तसे पर पुरुष इसी शरीरमें है जो कि 'उत्तमः पुरुषस्तथान्यः परमात्मेत्युदाहृतः' इस प्रकार आगे कहा जाया और जो 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इस प्रकार पहले कहा जा चुका है तथा जिसकी व्याख्या करके उपसंहार किया गया है ॥ २२ ॥

'उत्तमः पुरुषस्तथान्यः परमात्मेत्युदाहृतः' इति यो

वक्ष्यमाणः 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इति

उपन्यस्तो व्याख्याय उपसंहृतः च ॥ २२ ॥

तम् एवं यथोक्तलक्षणम् आत्मानम्—

इस प्रकार उस उपर्युक्त लक्षणोंसे युक्त आत्मा से—

य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह।

सर्वथा वर्तमानोऽपि न स भूयोऽभिजायते ॥ २३ ॥

य एवं यथोक्तप्रकारेण वेत्ति पुरुषं साक्षाद् अहम् इति प्रकृतिं च यथोक्ताम् अविद्यालक्षणां गुणैः स्वविकारैः सह निवर्तिताम् अभावम् आपादितां विद्या।

उस पुरुषको जो मनुष्य उपर्युक्त प्रकारसे अर्थात् साक्षात् आत्ममार्गसे कि 'यही मैं हूँ' इस प्रकार जानता है और उपर्युक्त अविद्यारूप प्रकृति-को भी, अपने विकाररूप गुणोंके सहित, विद्याद्वारा निवृत्त की हुई—अभावको प्राप्त की हुई जानता है।

सर्वथा सर्वप्रकारेण वर्तमानः अपि स मूयः पुनः पतिते अस्मिन् विद्वच्छरीरे देहान्तराय न अभिजायते न उत्पद्यते देहान्तरं न गृह्णाति इत्यर्थः।

वह सब प्रकारसे वर्तता हुआ भी, इस विद्वत्-शरीरके नाश होनेपर फिर दूसरे शरीरमें जन्म नहीं लेता अर्थात् दूसरे शरीरको ग्रहण नहीं करता।

अपिशब्दात् किमु वक्तव्यं स्ववृत्तस्यो न

जायते इति अभिप्रायः ।

ननु यद्यपि ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं पुन-  
र्जन्ममात्र उक्तः तथापि प्राग् ज्ञानोत्पत्तेः  
कृतानां कर्मणाम् उत्तरकालमाविनां च यानि  
च अतिक्रान्तानेकजन्मकृतानि तेषां फलम्  
अदत्त्वा नाशो न युक्त इति स्युः श्रीणि जन्मानि ।

कृतविप्रणाशो हि न युक्त इति यथा फले  
प्रवृत्तानाम् आरब्धजन्मनां कर्मणाम् । न च  
कर्मणां विशेषः अवगम्यते । तस्मात्  
त्रिप्रकाराणि अपि कर्माणि श्रीणि जन्मानि  
आरमेरन् संहतानि वा सर्वाणि एकं जन्म  
आरमेरन् ।

अन्यथा कृतविनाशे सति सर्वत्र अनाघात-  
प्रसङ्गः शास्त्रानर्थक्यं च स्याद् इति अत इदम्  
अयुक्तम् उक्तं न स भूयः अभिजायते इति ।

न, 'धीयन्ते वाग्य कर्माणि' (मु० उ० १।१।८)  
'मन्त्र वेद मन्त्रैव मर्याते' (मु० उ० ३।१।९) 'तस्य  
तावदेव विरम्' (छा० उ० ६।१।१२) 'धीयन्तु वक्त-  
व्यं कर्माणि शूद्रयन्ते' (छा० उ० ५।१।१३)  
इत्यादिभूतिप्रत्यये उक्तो विदुषः सर्वकर्म-  
दारः ।

इह अपि च उक्तः 'दक्षिणं' इत्यादिना  
सर्वकर्मद्वारेण वक्ष्यते च ।

उत्पत्तेः च । अविद्याकामकल्मषादिति-  
त्यसि हि कर्माणि जन्मान्गणान् आरमन्ते ।

'अपि' शब्दसे यह अभिप्राय है कि बने  
वर्णाश्रम-धर्मके अनुकूल वर्तनेवाला पुनः उत्पन्न नही  
होता, इसमें तो कहना ही क्या है ?

पू०—यद्यपि ज्ञान उत्पन्न होनेके पश्चात् पुन-  
र्जन्मका अभाव बतलाया गया है, तथापि इस  
उत्पन्न होनेसे पहले किये हुए, ज्ञानोत्पत्तिके पश्चात्  
किये जानेवाले और अनेक भूतपूर्व जन्मों से  
हुए जो कर्म हैं, फल प्रदान किये बिना उनका  
नाश मानना युक्तियुक्त नहीं है, अतः (ज्ञान प्राप्त  
होनेके बाद भी) तीन जन्म और होने चाहिये ।

अभिप्राय यह है कि सभी कर्म समान हैं, उनके  
कोई भेद प्रतीत नहीं होता, अतः फल देनेके लिये  
प्रवृत्त हुए जन्मारम्भ करनेवाले प्राणों के  
समान ही किये हुए अन्य कर्मोंका भी (फल दत्त  
दिये) नाश (मानना) उचित नहीं, क्योंकि तीनों  
प्रकारके कर्म तीन जन्मोंका आरम्भ होने पर  
सब मिलकर एक जन्मका ही आरम्भ होने  
(ऐसा मानना चाहिये) ।

नहीं तो किये हुए कर्मोंका (बिना फल दिये)  
नाश माननेसे, सर्वत्र अभिधासका प्रसङ्ग आ जाता  
और शास्त्रकी व्यर्थता सिद्ध हो जायगी । अतः यह  
कहना कि 'मन्त्र विर जन्म नहीं लेता' ठीक नहीं है ।

उ०—यह बात नहीं । क्योंकि 'इतने सारे  
कर्म क्षय हो जाते हैं' 'प्रत्यक्षों जातेवाला क्षय  
ही हो जाता है' 'उसके (मोक्षमें) लीन हो  
देर है' 'अन्तिमें स्वयंके अन्तर्भावकी भाँति उनके  
समस्त कर्म समाप्त हो जाते हैं' इत्यादि शब्दोंसे  
शुनियोग्य सिद्धान्तके सब कर्मोंका नाश हो  
कर जाता है ।

यहाँ लिखा है कि भी 'कर्मयोग' इत्यादि शब्दोंसे  
जन्मकर्मोंका नाश कहा गया है और जो भी कर्म हैं ।

शुनियोग्य भी यही बात सिद्ध होती है, क्योंकि अन्तिमें  
कर्मोंका नाश होकर स्वयंके अन्तर्भावकी भाँति उनके  
समस्त कर्म समाप्त हो जाते हैं, इत्यादि शब्दोंसे  
शुनियोग्य सिद्धान्तके सब कर्मोंका नाश हो  
कर जाता है ।

इह अपि च साहंकाराभिसंधीनि कर्माणि  
लारम्भकाणि न इतराणि इति तत्र तत्र  
गयता उक्तम् ।

‘वीजान्यग्न्युपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

। नश्चेतया हेतुर्नामा संपद्यते पुनः’—इति च ।

अस्तु सायद् ज्ञानोत्पत्त्युत्तरकालकृतानां  
कर्मणां ज्ञानेन दाहो ज्ञानसहमावृत्तिवात् । न  
इह जन्मानि ज्ञानोत्पत्तेः प्राक्कृतानाम्  
प्रतीतानेकजन्मान्तरकृतानां च दाहो युक्तः ।

न, ‘सर्वकर्माणि’ इति विशेषणात् ।

ज्ञानोत्तरकालभाविनाम् एव सर्वकर्मणाम्  
इति चेत् ।

न, संकोचे कारणानुपपत्तेः । यत् तु उक्तं  
यथा वर्तमानजन्मारम्भकाणि कर्माणि न  
क्षीयन्ते फलदानाय प्रवृत्तानि एव सति अपि  
ज्ञाने, तथा अनारब्धफलानाम् अपि कर्मणां  
क्षयो न युक्त इति । तद् असत् ।

कथम्, तेषां मुक्तेषुवत् प्रवृत्तफलत्वात् ।

यथा पूर्वं लक्ष्यवेधाय मुक्त इषुः धनुषो  
लक्ष्यवेधोत्तरकालम् अपि आरब्धवेगक्षयान्  
पतनेन एव निवर्तते एवं शरीरारम्भकं कर्म  
शरीरस्थितिप्रयोजने निवृत्ते अपि आसंस्कार-  
वेगक्षयान् पूर्ववद् वर्तते एव ।

यद्यौ गीताशास्त्रमें भी भगवान्ने जगद्-जगद्  
कहा है कि अहंकार और फलसाक्षात्कर्म ही  
फलका आरम्भ करनेवाले होते हैं, अन्य नहीं ।

तथा ‘जैसे अग्निमें दग्ध हुए बीज फिर नहीं  
उगते, वैसे ही ज्ञानसे दग्ध हुए फलेशोद्भावा  
आत्मा पुनः शरीर ग्रहण नहीं करता’  
ऐसा भी ( शास्त्रोंका वचन है ) ।

५०—ज्ञान होनेके पश्चात् किये हुए कर्मोंका  
ज्ञानद्वारा दाह हो सकता है, क्योंकि वे ज्ञानके साप  
होते हैं । परन्तु इस जन्ममें ज्ञान उत्पन्न होनेसे  
पहले किये हुए और मृतपूर्व अनेक जन्मोंमें किये  
हुए कर्मोंका, ज्ञानद्वारा नाश मानना उचित नहीं ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि ‘सारे कर्म  
( दग्ध हो जाते हैं )’ ऐसा विशेषण दिया गया है ।

५०—यदि ऐसा मानें कि, ज्ञानके पश्चात् होने-  
वाले सब कर्मोंका ही ( ज्ञानद्वारा दाह होता है तो ? )

उ०—यह बात नहीं है । क्योंकि ( इस प्रकारके )  
संकोचकर ( कोई ) कारण नहीं सिद्ध होता । और  
तुमने जो कहा कि जैसे ज्ञान हो जानेपर भी, वर्तमान  
जन्मका आरम्भ करनेवाले, फल देनेके लिये प्रवृत्त  
हुए प्रारब्धकर्म नष्ट नहीं होने, वैसे ही जिनका  
फल आरम्भ नहीं हुआ है, उन कर्मोंका भी नाश  
( मानना ) युक्तियुक्त नहीं है, सो ऐसा कहना भी  
ठीक नहीं ।

क्योंकि वे प्रारब्ध कर्म छोड़े हुए बाणकी मूर्ति  
फल देनेके लिये प्रवृत्त हो चुके हैं, इसलिये ( उनका  
फल अवश्य होता है, पर अत्यन्त नहीं ) । जैसे  
पहले लक्ष्यका वेध करनेके लिये धनुषसे छोड़ा हुआ  
बाण, लक्ष्यवेध हो जानेके पश्चात् भी आरम्भ हुए  
वेगका नाश होनेपर फिर भी शान्त होता है,  
वैसे ही शरीरका आरम्भ करनेवाले प्रारब्ध कर्म  
भी, शरीर-स्थितिरूप प्रयोजनके निवृत्त हो जानेपर  
भी, जबतक संस्कारोंका वेग क्षय नहीं हो जाता,  
तबतक पहलेकी मूर्ति वर्तित ही रहते हैं ।

■ एष इषुः प्रवृत्तिनिमित्तानारब्धवेगः तु  
अमुक्तो धनुषि प्रयुक्तः अपि उपसंहियते तथा  
अनारब्धफलानि कर्माणि स्वाश्रयस्थानि एव  
ज्ञानेन निर्वीजीक्रियन्ते ।

इति पतिते अस्मिन् विद्वच्छरीरे 'न स  
भूयोऽभिजायते' इति युक्तम् एव उक्तम् इति  
सिद्धम् ॥ २३ ॥

वही बाण, जिसका प्रवृत्तिके लिये वेग आत्म  
नहीं हुआ है—जो छोड़ा नहीं गया है, वही  
धनुषपर चढ़ा भी लिया गया हो तो भी उससे  
रोका जा सकता है, वैसे ही जिन कर्मों  
फलका आरम्भ नहीं हुआ है, वे अपने आरम्भ  
स्थित हुए ही ज्ञानद्वारा निर्वीज किये जा  
सकते हैं ।

अतः इस विद्वत्-शरीरके शिरनेके पीछे यह  
फिर उत्पन्न नहीं होता' यह कहना उचित ही है।  
यह बात सिद्ध हुई ॥ २३ ॥

अत्र आत्मदर्शने उपायविकल्पा इमे  
ध्यानादय उच्यन्ते—

यहाँ आत्मदर्शनके विषयमें ये ध्यान और  
भिन्न-भिन्न साधन विरूपसे कहे जाते हैं—

ध्यानेनात्मनि पश्यन्ति केचिदात्मानमात्मना ।

अन्ये सांख्येन योगेन कर्मयोगेन चापरे ॥ २४ ॥

ध्यानेन ध्यानं नाम शब्दादिभ्यो विषयेभ्यः  
श्रोत्रादीनि करणानि मनसि उपसंहृत्य मनः  
य प्रत्यक् चेतयितरि एकाग्रतया यत् चिन्तनं  
तद् ध्यानम् । तथा 'ध्यायतीव एकः' 'ध्यायतीव  
पृथिवी ध्यायतीव पर्वताः' ( छा० उ० ७ । ६ । १ )  
इति उपमापादानात् तैलधारायन् संततः अवि-  
च्छिन्नप्रत्ययो ध्यानं तेन ध्यानेन आत्मनि बुद्धौ  
पश्यति आत्मानं प्रत्यक् चेतनम् आत्मना ध्यान-  
मंस्कृतेन अन्तःकरणेन केचिद् योगिनः ।

अन्ये सांख्येन योगेन सांख्यं नाम—इमे  
मन्त्रावन्मन्त्राणि गुणा मया दृश्या अहं नेभ्यः  
अन्यः तद्ब्रह्माणामाक्षिभूतो नित्यो गुण-  
विच्छेद आत्मा इति चिन्तनम् एष सांख्यो  
योगः तेन पश्यन्ति आत्मानम् आत्मना  
इति पश्यन्ते ।

शब्दादि विषयोंसे श्रोत्रादि इन्द्रियों से  
उनका मनमें निरोध करके और मनसे जन्म  
में ( निरोध करके ) जो एकाम-भावे में  
धरते रहना है, उसका नाम ध्यान है ।  
'जैसे बगुला ध्यान करता है' 'जैसे पृथिवी'  
करती है, जैसे पर्वत ध्यान करते हैं' इत्यादि  
दी जानेके कारण तैलधारा की भाँति नि-  
अविच्छिन्न-मात्रसे चिन्तन करनेका नाम ध्यान  
उस ध्यानद्वारा शिरने ही योगी ध्यान आत्मने-  
में, आत्माकी पानी प्रत्यक्ष-चेतनकी आत्मने-  
ध्यामद्वारा बुद्ध हुए अन्तःकरणमें-देखते हैं ।

अन्य कई योगीजन सांख्ययोगके द्वारा ( १ )  
हैं—'मनः, रज और तम—ये तीनों गुण धर्मों  
जनेकते हैं और मैं उनसे भिन्न उनके अलग  
माझी, उन गुणोंमें विच्छेदन और भिन्न ( धर्म )  
आत्मा हूँ' इस प्रकारके चिन्तनका नाम सांख्य  
योगी योग है, ऐसे सांख्ययोगीके द्वारा—  
आत्मको देखते हैं ।

कर्मयोगेन कर्म एव योग ईश्वरार्पणबुद्ध्या  
अनुष्ठीयमानं घटनरूपं योगार्थत्वाद् योग  
उच्यते गुणतः तेन सच्चिदुद्दिज्ञानोत्पत्ति-  
द्वारेण च अपरे ॥ २४ ॥

तथा अपर योगीजन कर्मयोगके द्वारा—  
ईश्वरार्पण-बुद्धिसे अनुष्ठान की हुई चेष्टाका नाम कर्म  
है, वही योगका साधन होनेके कारण गौणरूपसे योग  
कहा जाता है, उस कर्मयोगके द्वारा—अन्तःकरण-  
की शुद्धि और ज्ञानप्राप्तिके क्रमसे, (आत्मामें  
आत्माको देखते हैं) ॥ २४ ॥

अन्ये त्वेवमजानन्तः श्रुत्वान्येभ्य उपासते ।  
तेऽपि चातितरन्त्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः ॥ २५ ॥

अप्ये तु एषु विकल्पेषु अन्यत्तरेण अपि एवं  
यथोक्तम् आत्मानम् अजानन्तः अन्येभ्य  
आचार्येभ्यः श्रुत्वा इदम् एव चिन्तयन्ति इति  
उक्ता उपासते श्रद्धावानाः सन्तः चिन्तयन्ति ।

ते अपि च अतितरन्ति एव अतिक्रामन्ति  
एव मृत्युं मृत्युयुक्तं संसारम् इति एतत् । श्रुति-  
परायणाः श्रुतिः श्रवणं परम् अयनं गमनं मोक्ष-  
मार्गप्रवृत्तौ परं साधनं येषां ते श्रुतिपरायणाः  
केवलपरोपदेशप्रमाणाः स्वयं विवेकरहिता  
इति अभिप्रायः ।

किमु यत्तद्व्यं प्रमाणं प्रति स्वतन्त्रा विवे-  
किनो मृत्युम् अतितरन्ति इति अभिप्रायः ॥ २५ ॥

अन्य कई एक साधकजन उपर्युक्त विधियोंमेंसे  
किसी एकके भी द्वारा पूर्णतः आत्मतत्त्वको न जानते  
हुए अन्य आचार्योंसे सुनकर—उनकी ऐसी आज्ञा  
पाकर कि 'तुम इसीका चिन्तन किया करो' उपासना  
करते हैं—ग्रन्थापूर्वक चिन्तन करते हैं ।

वे केवल सुननेके पराएण हुए पुरुष भी अर्थात्  
जिनके मतमें श्रवण करना ही मोक्षमार्गसम्बन्धी  
प्रवृत्तिमें परम आश्रय—गति, परम साधन है, ऐसे  
केवल अन्य आचार्योंके उपदेशको ही प्रमाण मानने-  
वाले, स्वयं विवेकहीन श्रुतिपरायण पुरुष भी, मृत्युको  
यानी मृत्युयुक्त संसारको निःसन्देह पार कर जाते हैं ।

फिर प्रमाण करनेमें जो स्वतन्त्र हैं वे विवेकी  
पुरुष मृत्युयुक्त संसारसे तर जाते हैं, इसमें तो  
कहना ही क्या है ? यह अभिप्राय है ॥ २५ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञैकत्वविषयं ज्ञानं मोक्षसाधनं  
'यज्ज्ञात्वा मृतममृतते' इति उक्तम् तत् कस्माद्  
हेतोः इति तद्वेतुप्रदर्शनार्थं श्लोक आरम्भते—

क्षेत्रज्ञ और ईश्वरकी एकताविषयक ज्ञान मोक्ष-  
का साधन है, यह बात 'यज्ज्ञात्वा मृतममृतते' इस  
वाक्यसे कही, परन्तु वह ज्ञान किस कारणसे  
मोक्षका साधन है ? उस कारणसे दिखानेके लिये  
यह श्लोक आरम्भ किया जाता है—

यावत्संजायते किञ्चित्सत्त्वं स्यात्परजङ्गमम् ।  
क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगाच्चद्विद्धि भरतर्षभ ॥ २६ ॥



यावद् यत् किञ्चित् संजायते समुत्पद्यते सत्त्वं  
वस्तु किम् अविशेषेण इति आह स्यावरजतमं  
स्यावरं जन्मं च क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगात् तद् जायते  
इति एवं विद्धि जानीहि हे भरतर्षभ ।

कः पुनः अयं क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः संयोगः अमि-  
श्रितः । न तावद् रज्ज्वा इव घटस्य अवयवसंश्लेष-  
द्वारकः संचन्धविशेषः संयोगः क्षेत्रेण क्षेत्रज्ञस्य  
संभवति आकाशवद् निरवयवत्वात् । न अपि  
समवायलक्षणः तन्तुपटयोः इव क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः  
इतरेतरकार्यकारणभावानभ्युपगमाद् इति ।

उच्यते, क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः विषयविषयिणोः  
मिन्नस्वभावयोः इतरेतरतद्वर्माध्यासलक्षणः  
संयोगः क्षेत्रक्षेत्रज्ञस्वरूपविवेकाभावनिवन्धनः ।  
रज्जुशुक्तिकादीनां तद्विवेकज्ञानाभावाद्  
अध्यारोपितसर्परजतादिसंयोगवत् ।

सः अयम् अध्यासस्वरूपः क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगो  
मिथ्याज्ञानलक्षणः ।

यथाशास्त्रं क्षेत्रक्षेत्रज्ञलक्षणभेदपरिज्ञानपूर्वकं  
प्राग्दर्शितरूपात् क्षेत्राद् मुञ्जाद् इव इषीकां  
बंधोक्तलक्षणं क्षेत्रज्ञं प्रविमज्य 'न सत्तन्ना-  
सदुच्यते' इत्यनेन निरस्तसर्वोपाधिविशेषं क्षेत्रं  
ब्रह्मस्वरूपेण यः पश्यति ।

क्षेत्रं च मायानिर्मितहन्तिस्त्वप्नदृष्टवस्तु-  
गन्धर्वनगरादिवद् असद् एव सद्वद् इव

हे भरतश्रेष्ठ ! जो कुछ भी वस्तु उत्पन्न होती है,  
क्या यहाँ समानभावसे वस्तुमात्रका प्रश्न है ? इतर  
कहते हैं कि जो कुछ स्यावर-जंगम यानी च  
और अचर वस्तु उत्पन्न होती है, वह सब क्षेत्र  
और क्षेत्रज्ञके संयोगसे ही उत्पन्न होती है, इस  
प्रकार तू जान ।

५०-इस क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके संयोगसे क्या  
अभिप्राय है ? क्योंकि क्षेत्रज्ञ, आकाशके समान  
अवयवरहित है इसलिये उसका क्षेत्रके साथ रस्ती-  
से बंधेके सम्बन्धकी भाँति, अवयवोंके संसर्गसे होने-  
वाला सम्बन्धरूप संयोग नहीं हो सकता ।  
वैसे ही आपसमें एक-दूसरेका कार्य-कारणभाव  
न होनेसे सूत और कपड़ेकी भाँति, क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ  
समवाय-सम्बन्धरूप संयोग भी नहीं बन सकता ।

उ०-बताया जाता है, ( सुनो ) । क्षेत्र और  
क्षेत्रज्ञ, जो कि विषय और विषयी तथा भिन्न  
स्वभाववाले हैं, उनका, अन्यमें अन्यके धनैका  
अध्यासरूप संयोग है, यह संयोग रज्जु और सर्प अद्वि-  
उनके स्वरूपसम्बन्धी ज्ञानके अभावसे अध्यासीति  
सर्प और चौड़ी आदिके संयोगकी भाँति, क्षेत्र और  
क्षेत्रज्ञके वास्तविक स्वरूपको न जाननेके कारण है ।

ऐसा यह अध्यासस्वरूप क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ  
संयोग मिथ्या ज्ञान है ।

जो पुरुष, शास्त्रोक्त रीतिसे क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके  
लक्षण और भेदको जानकर, पहले विद्वान्  
स्वरूप दिखलाया गया है, उस क्षेत्रमें दूढ़नेने  
सीक अछा करनेकी भाँति पूर्वोक्त लक्षणोंसे पुनः  
क्षेत्रज्ञको अछा करके देखता है अर्थात् उस क्षेत्र-  
स्वरूप क्षेत्रज्ञको 'न सत्तन्नासदुच्यते' इस वाक्य-  
नुसार समस्त उपाधिरूप विशेषणाओंसे अर्थात्  
ब्रह्मस्वरूपसे देख लेता है ।

तथा जो क्षेत्रकी मायामे रचे हुए हाथों, तन्मनेदेके  
द्वारे वस्तु या गन्धर्वनगर आदिकी भाँति 'यद् वास्तवमे-  
नही है तो भी सत्यकी भाँति प्रतीत होता है', देते

अवमासते इति एवं निश्चितविज्ञानो यः तस्य यथोक्तसम्यग्दर्शनविरोधाद् अपगच्छति मिथ्याज्ञानम् ।

तस्य जन्महेतोः अपगमात्; 'य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह' इत्यनेन विद्वान् भूयो न अभिजायते इति यद् उक्तं तद् उपपन्नम् उक्तम् ॥ २६ ॥

निश्चयपूर्वक जान लेता है उसका मिथ्याज्ञान उपर्युक्त यथार्थ ज्ञानसे विरुद्ध होनेके कारण नष्ट हो जाता है ।

पुनर्जन्मके कारणरूप उस मिथ्याज्ञानका अभाव हो जानेपर 'य एवं वेत्ति पुरुषं प्रकृतिं च गुणैः सह' इस श्लोकेसे जो यह कहा गया है कि 'विद्वान् पुनः उत्पन्न नहीं होता' सो युक्तियुक्त ही है ॥ २६ ॥

'न त भूयोऽभिजायते' इति सम्यग्दर्शनफलम् अविद्यादिसंसारबीजनिवृत्तिद्वारेण जन्ममाय उक्तः । जन्मकारणं च अविद्या-निमित्तकः क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोग उक्तः । अतः तस्या अविद्याया निवर्तकं सम्यग्दर्शनम् उक्तम् अपि पुनः शब्दान्तरेण उच्यते—

समं सर्वेषु भूतेषु

विनश्यत्स्यविनश्यन्तं यः

समं निर्विशेषं निष्ठन्तं स्थितिं कुर्वन्तं क सर्वेषु भूतेषु प्रजादिस्वावशान्तेषु प्राणिषु कं परमेश्वरं देहेन्द्रियमनोबुद्धयम्पेक्षारहितः अपेक्ष्य परमेश्वरः तं सर्वेषु भूतेषु समं तिष्ठन्तम् ।

तानि विशिनष्टि विनश्यत्सु इति । तं च परमेश्वरम् अभिज्ञानम् इति भूतानां परमेश्वरस्य अत्यन्तवैलक्षण्यप्रदर्शनार्थम् ।

कथम्—

सर्वेषां हि भावविकारानां जनितघ्नो भावविकारो मूलम्, जन्मोत्तरमाविनः अन्ये सर्वे भावविकारा विनाशान्ताः । विनाशात्ततो न कश्चिद् अस्ति भावविकारो भावाभावात् । सति हि धर्मिणि धर्मा भवन्ति ।

'न स भूयोऽभिजायते' इस कथनसे पूर्णज्ञानका फल, अविद्या आदि संसारके बीजोंकी निवृत्ति-द्वारा पुनर्जन्मका अभाव बतलाया गया, तथा अविद्या-जनित क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके संयोगको जन्मका कारण बतलाया गया । इसलिये उस अविद्याको निवृत्ति करनेवाला पूर्ण ज्ञान, यद्यपि पहले कहा जा चुका है तो भी दूसरे शब्दोंमें फिर कहा जाता है—

तिष्ठन्तं परमेश्वरम् ।

पश्यति स पश्यति ॥ २७ ॥

( जो पुरुष ) ज्ञानसे लेकर स्थावरपर्यन्त समस्त प्राणियोंमें सबभाशसे स्थित—( ग्यात ) हुए परमेश्वरको अर्थात् शरीर, इन्द्रिय, मन, बुद्धि, अशक्त और आत्माकी अपेक्षा जो परम ईश्वर है, उस परमेश्वरको सब मूर्तोंमें समानासते स्थित देखना है ।

यहाँ भूतोंसे परमेश्वरकी अत्यन्त विद्वद्गुणा दिखानेके निमित्त मूर्तोंके लिये विनाशनीय और परमेश्वरके लिये अविनाश विरोध देने हैं ।

१०—इसने परमेश्वरकी विद्वद्गुणा कैसे दिख होती हैं ।

उ०—सभी भाव-विकारोंका जन्मरूप, भाव विनाशक है । अन्य सब भावविनाशक जन्मके पीछे होनेके और विनाशमें समाप्त होनेवाले हैं । भावका अभाव ही उनके बलसे विनाशके पश्चात् कोई भी भावविनाश नहीं रहता, क्योंकि धर्मके रहने ही धर्म रहने हैं ।

अतः अन्त्यभावविकारामावानुवादेन पूर्व-  
भाविनः सर्वे भावविकाराः प्रतिषिद्धा भवन्ति  
सह कार्यैः ।

तस्मात् सर्वभूतैः चैलक्षुण्यम् अत्यन्तम् एव  
परमेश्वरस्य सिद्धं निर्विशेषत्वम् एकत्वं च ।  
य एवं यथोक्तम् परमेश्वरं पश्यति स पश्यति ।

ननु सर्वः अपि लोकः पश्यति किं  
विशेषणने इति ।

सत्यं पश्यति किं तु विपरीतं पश्यति अतो  
विशिनष्टि स एव पश्यति इति ।

यथा तिमिरदृष्टिः अनेकं चन्द्रं पश्यति तम्  
अपेक्ष्य एकचन्द्रदर्शी विशिष्यते स एव पश्यति  
इति, तथा एव इह अपि एकम् अविभक्तं  
यथोक्तम् आत्मानं यः पश्यति स विभक्ता-  
नेकात्मविपरीतदर्शिभ्यो विशिष्यते, स एव  
पश्यति इति ।

इतरे पश्यन्तः अपि न पश्यन्ति विपरीत-  
दर्शित्वाद् अनेकचन्द्रदर्शिवद् इत्यर्थः ॥२७॥

इसलिये अन्तिम भाव-विकारके वना  
( 'अविनश्यन्तम्' इस पदके द्वारा ) अनुवाद कर  
पहले होनेवाले, सभी भाव-विकारोंका कार्यके सवि  
प्रतिषेध हो जाता है ।

सुतरां ( उपर्युक्त वर्णनसे ) परमेश्वरको स  
भूतोंसे अत्यन्त ही विलक्षणता तथा निर्विशेष  
और एकता भी सिद्ध होती है । अतः जो इस प्रकार  
उपर्युक्त भावसे परमेश्वरको देखता है वही देखता है ।

५०-सभी लोग देखते हैं कि वही देखा है  
इस विशेषणसे क्या प्रयोजन है ?

उ०-ठीक है, ( अन्य सब भी ) देखते हैं  
परन्तु विपरीत देखते हैं, इसलिये यह विशेषण दिया  
गया है कि वही देखता है ।

जैसे कोई तिमिर-रोगसे दूषित हुआ हो  
अनेक चन्द्रमाओंको देखता है, उसकी अपेक्षा  
चन्द्र देखनेवालेकी यह विशेषता बनानी है  
है कि वही ठीक देखता है । वैसे ही यहाँ भी  
आत्माको उपर्युक्त प्रकारसे विभक्तित  
देखता है, उसकी अलग-अलग अनेक आत्मा दे  
वाले विपरीतदर्शियोंकी अपेक्षा यह विशेष  
बतलायी जाती है कि वही ठीक-ठीक देखता है ।

अभिप्राय यह है कि दूसरे सब अनेक क  
देखनेवालेकी भौति विपरीत भावसे देखनेवाले होने  
कारण, देखते हुए भी वास्तवमें नहीं देखते ॥ २७ ॥

यथोक्तस्य सम्पददर्शनस्य फलवचनेन  
स्तुतिः कर्तव्या इति श्लोक आरम्भते—

उपर्युक्त यथार्थ ज्ञानका फल बतलाकर ऊपर  
स्तुति करनी चाहिये । इसलिये यह श्लोक आरम्भ  
किया जाता है—

समं पश्यन् हि सर्वत्र समवस्थितमीश्वरम् ।  
न हिनस्त्यात्मनात्मानं ततो याति परां गतिम् ॥ २८ ॥

समं पश्यन् उपलभमानो हि यस्मात् सर्वत्र  
सर्वभूतेषु समवस्थितं तुल्यपक्ष्या अवस्थितम् ईश्वरम्  
अतीतानन्तरश्लोकोक्तलक्षणम् इत्यर्थः । समं  
पश्यन् किं न हिनस्ति हिंसां न करोति आत्मना  
स्वेन एव स्वम् आत्मानं ततः तद् अहिंसनाद् याति  
परां प्रकृष्टां गतिं मोक्षारूपाम् ।

ननु न एव कश्चित् प्राणी स्वयं स्वम् आत्मानं  
हिनस्ति कथम् उच्यते अप्राप्तं न हिनस्ति इति ।  
यथा न पृथिव्याम् अग्निः चेतव्यो न अन्तरिक्षे  
इत्यादि ।

न एव दोषः अज्ञानाम् आत्मतिरस्करणोप-  
पत्तेः । सर्वो हि अज्ञः अत्यन्तप्रसिद्धं साक्षाद्  
अपरोक्षाद् आत्मानं तिरस्कृत्य अनात्मानम्  
आत्मत्वेन परिगृह्य तम् अपि धर्माधर्मौ कृत्वा  
उपात्तम् आत्मानं हत्वा, अन्यम् आत्मानम्  
उपादत्ते नवम्, तं च एवं हत्वा अन्यम्, एवं तम्  
अपि हत्वा अन्यम् इति एवम् उपात्तम् उपात्तम्  
आत्मानं हन्ति इति आत्महा सर्वः अज्ञः ।

यः तु परमार्थात्मा असौ अपि सर्वदा  
अविद्यया हत इव विद्यमानफलामावाद् इति  
सर्वे आत्महन एव अविदांसः ।

यः तु इतरो यथोक्तात्मदर्शी स उभयथा  
अपि आत्मना आत्मानं न हिनस्ति ततो  
याति परां गतिं यथोक्तं फलं तस्य भवति  
इत्यर्थः ॥ २८ ॥

क्योंकि सर्वत्र—सब भूतोंमें समभावसे स्थित हुए  
ईश्वरको अर्थात् उपरके श्लोकमें जिसके लक्षण बतलाये  
गये हैं, उस ( परमेश्वर ) को सर्वत्र समान भावसे देखने-  
वाला पुरुष स्वयं—अपने आप अपनी हिंसा नहीं  
करता, इसलिये अर्थात् अपनी हिंसा न करनेके  
कारण वह मोक्षरूप परम उत्तम गतिको प्राप्त  
होता है ।

५०—कोई भी प्राणी स्वयं अपनी हिंसा नहीं  
करता फिर यह अप्राप्तका निषेध क्यों किया जाता  
है कि 'वह अपनी हिंसा नहीं करता; जैसे कोई  
कहे कि 'पृथ्वीपर और अन्तरिक्षमें अग्नि नहीं  
जलानी चाहिये \* ।'

७०—यह दोष नहीं है । क्योंकि अज्ञानियोंसे स्वयं  
अपना तिरस्कार करना बन सकता है । सभी अज्ञानी  
अत्यन्त प्रसिद्ध साक्षाद्—प्रत्यक्ष आत्माका तिरस्कार  
करके अनारम्भा शरीरादिको आत्मा मानकर, तिर धर्म  
और अधर्मका आचरण कर, उस प्राप्त किये हुए  
( शरीररूप ) आत्माका नाश करके दूसरे नये  
( शरीररूप ) आत्माको प्राप्त करते हैं । फिर उसका  
भी इसी प्रकार नाश करके अन्यको और उसका भी वैसे  
ही नाश करके ( पुनः ) अन्यको पाते रहते हैं । इस प्रकार  
बारंबार शरीररूप आत्माको प्राप्त करके उसकी हिंसा  
करते जाते हैं, अतः सभी अज्ञानी आत्महत्यारे हैं ।

जो वास्तवमें आत्मा है वह भी अविद्याद्वारा ( अज्ञान  
होनेके कारण ) सदा मारा हुआ-सा ही रहता है, क्योंकि  
उनके लिये उसका विद्यमान फल भी नहीं होता ।  
सुतरां सभी अविद्वान् आत्माको हिंसा करनेवाले ही हैं ।

परन्तु जो इनसे अन्य उपर्युक्त आत्मस्वरूपको जानने-  
वाला है, वह दोनों प्रकारसे ही अपनेद्वारा अपना नाश  
नहीं करता है । इसलिये वह परमगति प्राप्त कर लेता  
है अर्थात् उसे पहले बताया हुआ ( परम गतिरूप )  
फल प्राप्त होता है ॥ २८ ॥

• यहाँ पृथ्वीपर अग्नि जलानेका निषेध करना तो इच्छित्वे अयुक्त है कि यदि पृथ्वीपर अग्नि न जलायी  
जाय तो क्यों बलादी जाय ? और अन्तरिक्षमें जलानेका निषेध इच्छित्वे ठीक नहीं कि यहाँ तो बर बलादी  
ही नहीं जा सकती ।

सर्वभूतस्थम् ईशं समं पश्यन् न हिनस्ति  
आत्मना आत्मानम् इति उक्तं तद् अनुपपन्नं  
स्वगुणकर्मवैलक्षण्यभेदमिन्नेषु आत्मसु इति  
एतद् आशङ्क्य आह—

यह जो कहा कि, ईशको सब भूतमें सब  
भावसे स्थित देखता हुआ पुरुष, आत्मा द्वारा आत्म-  
का नाश नहीं करता, यह युक्ति सङ्गत नहीं है; क्योंकि  
अपने गुण और कर्मोंकी विद्वक्षणासे विभिन्न हुए  
जीवोंमें इस प्रकार देखना नहीं बन सकता, ऐसे  
शंका करके कहते हैं—

प्रकृत्यैव च कर्माणि कियमाणानि सर्वशः ।

यः पश्यति तथात्मानमकर्तारं स पश्यति ॥ २९ ॥

प्रकृत्या प्रकृतिः भगवतो माया त्रिगुणात्मिका,  
'माया ॥ प्रकृतिं वियात्' ( स्वे० उ० ४। १० )  
इति मन्त्रवर्णात् तथा प्रकृत्या एव च न अन्येन  
महदादिकार्यकरणाकारपरिणतया कर्माणि  
पाप्मानः कायारम्भाणि कियमाणानि निर्वर्त्य-  
मानानि सर्वशः सर्वप्रकारैः यः पश्यति उपलभते ।  
तथा आत्मानं क्षेत्रज्ञम् अकर्तारं सर्वोपाधि-  
विवर्जितं पश्यति स परमार्थदर्शी इति अभिप्रायः ।  
निर्गुणस्य अकर्तुः निर्विशेषस्य आकाशस्य  
इव भेदे प्रमाणानुपपत्तिः इत्यर्थः ॥ २९ ॥

'मायाको प्रकृति समग्रता चादिपे' इति  
मन्त्रोंके अनुसार भगवान्की त्रिगुणात्मिका माया  
नाम प्रकृति है, जो कि महत्त्व आदि कार्य-करणोंके  
आकारमें परिणत है; उस प्रकृतिद्वारा ही मन,  
वाणी और शरीरसे होनेवाले सारे कर्म, सब प्रकारके  
सम्पादन किये जाते हैं; अन्य किसी नहीं, इस  
प्रकार जो देखता है ।  
तथा आत्माको—क्षेत्रज्ञको जो समग्र उत्तरीयोंमें  
रहित अकर्ता देखता है, वही देखता है अर्थात् वही  
परमार्थदर्शी है, क्योंकि आकाशकी भाँति निर्गुण और  
विशेषनारहित अकर्ता आत्मामें, भेदभाव सब  
प्रमाणित नहीं हो सकता । यह अभिप्राय है ॥ २९ ॥

पुनरपि तद् एव सम्यग्दर्शनं शब्दान्तरेण  
प्रवक्ष्यामि—

फिर भी, वही वार्ता इनकी दूसरे शब्दोंमें  
व्याख्या करने हैं—

यदा भूतपृथग्भावमेकस्थमनुपपद्यति ।

तत एव च विस्तारं ब्रह्म संपद्यते तदा ॥ ३० ॥

यदा यस्मिन् काले भूतपृथग्भावं भूतानां  
वृक्षानां वृक्षत्वम् पशुत्वम् पक्षिणाम् आत्मनि  
स्थितम् एकत्वम् अनुभवति साक्षात्कार्योत्पत्तयः  
काला आत्मनोऽन्वयेन पश्यति 'अन्वयेन'  
एवं ( छ० उ० ७। २५। २ ) इति ।

जिस समय (यदा विना) भूतोंके अलग-अलग  
भावोंको—भूतोंकी वृक्षत्वाको, पशुत्वको ही  
देखता है अर्थात् एक और अलग-अलग  
भावोंको अलग-अलग । इस प्रकार प्रकृत्या ही  
देखे कि 'यदा एव तदा ब्रह्म ही है ।'

तत एव च तस्माद् एव च विस्तारम् उत्पत्तिं  
विकासम् 'आत्मतः प्राण आत्मत आत्मा-  
त्मतः स्मर आत्मत आकाश आत्मतस्तेज आत्मत  
आप आत्मत आविर्भावतिरोभावावात्मतोऽवम्'  
(छा० उ० ७।२६।१) इति एवम् आदिप्रकारैः  
विस्तारं यदा पश्यति ब्रह्म संपपते ब्रह्म एव  
भवति तदा तस्मिन् काले इत्यर्थः ॥ ३० ॥

तथा उस आत्मासे ही सारा विस्तार—सबकी  
उत्पत्ति—विकास देखता है अर्थात् जिस समय  
'आत्मासे ही प्राण, आत्मासे ही आशा, आत्मा-  
से ही संकल्प, आत्मासे ही आकाश, आत्मासे  
ही तेज, आत्मासे ही जल, आत्मासे ही अन्न,  
आत्मासे ही सबका प्रकट और छीन होना'  
इत्यादि प्रकारसे सारा विस्तार आत्मासे ही हुआ  
देखने लगता है, उस समय वह ब्रह्मको प्राप्त हो  
जाता है—ब्रह्मरूप ही हो जाता है ॥ ३० ॥

एकस्य आत्मनः सर्वदेहात्मत्वे तदोपसंख्ये  
प्राप्ते इदम् उच्यते—

एक ही आत्मा सब शरीरोंका आत्मा माना  
जानेसे, उसका उन सबके दोषोंसे सम्बन्ध होगा,  
ऐसी शंका होनेपर यह कहा जाता है—

अनादित्वाच्चिर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः ।

शरीरस्थोऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते ॥ ३१ ॥

अनादिवाद् अनादेः भावः अनादित्वम्  
आदिः कारणं तद् यस्य न अस्ति तद्  
अनादि । यद् हि आदिमत् तत् स्वेन आत्मना  
च्येति अयं तु अनादित्वाद् निरवयव इति  
कृत्वा न च्येति ।

आदि कारणको कहते हैं, जिसका कोई कारण  
न हो, उसका नाम अनादि है और अनादिके  
भावका नाम अनादित्व है, यह परमात्मा अनादि  
होनेके कारण अव्यय है; क्योंकि जो वस्तु  
आदिमान् होती है, यही अपने स्वरूपसे क्षीण  
होती है । किन्तु यह परमात्मा अनादि है, इसलिये  
अवयवरहित है । अतः इसका क्षय नहीं होता ।

तथा निर्गुणत्वाद् सगुणो हि गुणव्ययाद्  
च्येति अयं तु निर्गुणत्वाद् न च्येति इति  
परमात्मा अव्यय अव्ययो न अस्य व्ययो विद्यते  
इति अव्ययः ।

तथा निर्गुण होनेके कारण भी यह अव्यय है;  
क्योंकि जो वस्तु गुणयुक्त होती है, उसका गुणोंके  
क्षयसे क्षय होता है । परन्तु यह (आत्मा) गुणरहित है,  
अतः इसका क्षय नहीं होता । सुतरां यह परमात्मा  
अव्यय है, अर्थात् इसका व्यय नहीं होता ।

यत एवम् अतः शरीरस्यः अपि शरीरेषु  
आत्मन उपलब्धिः भवति इति शरीरस्य  
उच्यते तथा न करोति । तदकरणाद् एव  
तत्फलं न लिप्यते ।

ऐसा होनेके कारण यह आत्मा शरीरमें स्थित  
हुआ भी—शरीरमें रहता हुआ भी कुछ नहीं करता  
है, तथा कुछ न करनेके कारण ही उसके फलसे  
भी निश्चि नहीं होता है । आत्माकी शरीरमें प्रतीति  
होती है, इसलिये शरीरमें स्थित कहा जाता है ।

यो हि कर्ता स कर्मफलेन लिप्यते अयं

तु अकर्ता अतो न फलेन लिप्यते इत्यर्थः ।

कः पुनः देहेषु करोति लिप्यते च, यदि

तावद् अन्यः परमात्मनो देही करोति लिप्यते

च तत इदम् अनुपपन्नम् उक्तं क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वम्

‘क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि’ इत्यादि ।

अथ न अस्ति ईश्वराद् अन्यो देही कः

करोति लिप्यते च इति वाच्यं परो वा नास्ति

इति ।

सर्वथा दुर्विज्ञेयं दुर्वाच्यं च इति मगवत्-

प्रोक्तम् औपनिषदं दर्शनं परित्यक्तं वैशेषिकैः  
सांख्यार्हतबौद्धैः च ।

तत्र अयं परिहारो मगवता स्वेन एव उक्तः

‘स्वभावस्तु प्रवर्तते, इति । अविद्यामात्रस्वभावो

हि करोति लिप्यते इति व्यवहारो भवति न तु  
परमार्थत एकस्मिन् परमात्मनि तद् अस्ति ।

अत एतस्मिन् परमार्थसांख्यदर्शने

स्थितानां ज्ञाननिष्ठानां परमहंसपरिव्राजकानां

तिरस्कृताविद्याव्यवहाराणां कर्माधिकारो न

अस्ति इति तत्र तत्र दर्शितं मगवता ॥ ३१ ॥

किम् इव न करोति न लिप्यते इति अत्र

दृष्टान्तम् आह—

क्योंकि जो कर्ता होता है वही कर्मके फलसे  
लिप्त होता है । परन्तु यह अकर्ता है, इस  
लिये फलसे लिप्त नहीं होता, यह अभिप्राय है ।

५०—तो फिर शरीरमें ऐसा कौन है जो कर्म  
करता है और उसके फलसे लिप्त होता है ? यदि यह  
मान लिया जाय कि, परमात्मासे भिन्न कोई शरीर  
कर्म करता है और उसके फलसे लिप्त होता है तो  
तो ‘क्षेत्रज्ञ भी तू मुझे ही जान’ इस प्रकार जो क्षेत्रज्ञ  
और ईश्वरकी एकता कही है, वह अशुद्ध द्योतित ।

यदि यह माना जाय कि ईश्वरसे पृथक् क्व  
कोई शरीर नहीं है तो यह बतलाना चाहिये कि  
कौन करता और लिप्त होता है ? अथवा यह  
कह देना चाहिये कि ( इन सबसे ) पर कोई  
ईश्वर ही नहीं है ।

( वास्तव तो यह है कि ) मगवान्द्वारा कहा  
हुआ यह उपनिषद् रूप दर्शन सर्वथा दुर्विज्ञेय और  
दुर्वाच्य है, इसीलिये वैशेषिक, सांख्य, जैन और  
बौद्ध-मतवाल्गुम्बिर्वाङ्मयों द्वारा यह छोड़ दिया गया है ।

उ०—इसका उत्तर ‘स्वभाव ही वर्तते’  
ऐसा कहकर मगवान्ने स्वयं ही दे दिया  
क्योंकि अविद्यामात्र स्वभाववाला ही करता है,  
लिप्त होता है, इसीसे यह व्यवहार चल रहा  
वास्तवमें अद्वितीय परमात्मामें वे ( ‘कर्ता’  
'लिप्त होना' आदि ) नहीं हैं ।

सुतरां इस वास्तविक ज्ञानदर्शनमें स्थित  
ज्ञाननिष्ठ, परमहंस परिव्राजक संन्यासिन्  
जिन्होंने अविद्याकृत समस्त व्यवहारका निरसन  
दिया है, कर्ममें अधिकार नहीं है—यह बात जो  
जगद् मगवान्द्वारा दिखलायी गयी है ॥ ३१ ॥

परमात्मा किसकी भोजि न करता है और  
लिप्त होना है ? इसपर यहाँ दृष्टान्त कहते हैं—

यथा सर्वगतं सौम्यादाकाशं नोपलिप्यते ।

सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते ॥ ३२ ॥

यथा सर्वगतं व्यापि अपि सत् सौम्यात्  
सूक्ष्मावाद् आकाशं खं न उपलब्धते न  
संवध्यते सर्वत्र अवस्थितो देहे तथा आत्मा न  
उपलब्धते ॥ ३२ ॥

जैसे आकाश, सर्वत्र व्याप्त हुआ भी सूक्ष्म  
होनेके कारण छिप्त नहीं होता—सम्बन्धयुक्त नहीं  
होता, वैसे ही आत्मा भी शरीरमें सर्वत्र स्थित रहता  
हुआ भी (उसके गुण-दोषोंसे) छिप्त नहीं होता ॥ ३२ ॥

किं च—

तथा—

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।

क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥ ३३ ॥

यथा प्रकाशयति अग्रमासयति एकः कृत्स्नं  
लोकम् इमं रविः सचिता आदित्यः तथा तद्वद्  
ह्यभूतादिभूत्यन्तं क्षेत्रम् एकः सन् प्रकाशयति  
॥ क्षेत्री परमात्मा इत्यर्थः ।

रविदृष्टान्तः अत्र आत्मन उभयार्थः अपि  
वर्तित रविवत् सर्वक्षेत्रेषु एक आत्मा अलेपकः  
इति ॥ ३३ ॥

जैसे एक ही सूर्य इस समस्त लोकको प्रकाशित  
करता है, वैसे ही, महामूर्तोसे लेकर पृथि-  
पर्यन्त बतलाये हुए समस्त क्षेत्रको वह एक होते  
हुए भी प्रकाशित करता है। कौन करता है ?  
क्षेत्रज्ञ—परमात्मा ।

यहाँ अग्रमामें सूर्यका दृष्टान्त दोनों प्रकारसे  
ही घटता है, आत्मा सूर्यकी भाँति समस्त शरीरोंमें  
एक है और अलिप्त भी है ॥ ३३ ॥

समस्ताध्यायार्थोपसंहारार्थः अयं श्लोकः—

सारे अध्यायके अर्थका उपसंहार करनेके लिये  
यह श्लोक ( कहा जाता है )—

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवमन्तरं

ज्ञानचक्षुषा ।

भूतप्रकृतिमोक्षं च ये विदुर्यान्ति ते परम् ॥ ३४ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः यथाध्याख्यातयोः एवं यथा-  
र्शितप्रकारेण अन्तरम् इतरेतरवैलक्षण्यविशेषं  
बभूव शास्त्राचार्योपदेशजनितम् आत्म-  
परिकल्पानं चक्षुः तेन ज्ञानचक्षुषा भूतप्रकृति-  
मोक्षं च भूतानां प्रकृतिः अविद्यालक्षणा  
पक्षोक्त्या तस्या भूतप्रकृतेः मोक्षणम्  
विगमनं च ये विदुः विजानन्ति यान्ति  
उन्ति ते परं परमार्थतत्त्वं ब्रह्म न पुनः देहम्  
दत्ते इत्यर्थः ॥ ३४ ॥

जो पुरुष शास्त्र और आचार्यके उपदेशसे  
उत्पन्न आत्मसाक्षात्काररूप ज्ञाननेत्रोद्घात, पहले  
बतलाये हुए क्षेत्र और क्षेत्रज्ञके अन्तरको,—उनकी  
पारस्परिक विद्वद्भगनाको, इस पूर्वदर्शित प्रकारसे  
जान लेते हैं, और वैसे ही अन्यत्र नामक अनिष्टकार  
मूर्त्तोंकी प्रकृतिके मोक्षको, यानी उसका अभाव कर  
देनेको भी जानते हैं, वे परमार्थानुत्पन्नरूप ब्रह्मको  
प्राप्त हो जाते हैं, पुनर्जन्म नहीं पाते ॥ ३४ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्र्यां संहितायां बैयामिक्यां मीम्पपर्वणि  
श्रीमद्भगवद्गीताप्रणिपत्यु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-  
संवादे क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोगो नाम त्रयोदशोऽध्यायः ॥ १३ ॥



## चतुर्दशोऽध्यायः

सर्वम् उत्पद्यमानं क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोगाद्  
उत्पद्यते इति उक्तं तत् कथम् इति तत्प्रदर्शनार्थं  
'परं भूयः' इत्यादिः अध्याय आरम्भ्यते ।

अथवा ईश्वरपरतन्त्रयोः क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोः  
जगत्कारणत्वं न तु सांख्यानाम् इव  
स्वतन्त्रयोः इति एवम् अर्थम् ।

प्रकृतिसत्त्वं गुणेषु च सङ्गः संसारकारणम्  
इति उक्तं कस्मिन् गुणे कथं सङ्गः के वा  
गुणाः कथं वा ते घञ्जन्ति इति गुणेभ्यः च  
मोक्षणं कथं स्याद् मुक्तस्य च लक्षणं  
वक्तव्यम् इति एवम् अर्थं च—

श्रीभगवानुवाच—

परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम् ।

यज्ज्ञात्वा मुनयः सर्वे परां सिद्धिमितो गताः ॥ १ ॥

परं ज्ञानम् इति व्यवहितेन सम्बन्धः ।

भूयः पुनः पूर्वेषु सर्वेषु अध्यायेषु असकृद्  
उक्तम् अपि प्रवक्ष्यामि । तत् च परं परवस्तु-  
विषयत्वात्, किं तत्, ज्ञानं सर्वेषां ज्ञानानाम्  
उत्तमम् उत्तमफलत्वात् ।

उत्पन्न होनेवाली सभी वस्तुएँ, क्षेत्र और  
क्षेत्रज्ञके संयोगसे उत्पन्न होती हैं, यह बात कही  
गयी । सो यह किस प्रकारसे (उत्पन्न होती है ?)  
यह दिखानेके लिये 'परं भूयः' इत्यादि श्लोकोंने  
चतुर्दश अध्यायका आरम्भ किया जाता है ।

अथवा ईश्वरके अधीन रहकर ही क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ  
जगत्के कारण हैं, सांख्यवादियोंके मतानुसार  
स्वतन्त्रतासे नहीं । यह बात दिखानेके लिये  
( यह अध्याय आरम्भ किया जाता है ) ।

तथा जो यह कहा कि प्रकृतिमें लीन होना  
और गुणविषयक आसक्ति—यही संसारका कारण  
है, सो किस गुणमें किस प्रकारसे आसक्ति होती  
है ? गुण कौन-से हैं ? वे कैसे बँधते हैं ? गुणों  
छूटकरा कैसे होता है ? तथा मुक्तका लक्षण  
क्या है ? यह सब बातें बतलानेके लिये भी  
अध्यायका आरम्भ किया जाता है—

श्रीभगवान् बोले—

'परम्' इस पदका दूरस्थ 'ज्ञानम्' पदके साथ  
सम्बन्ध है ।

समस्त ज्ञानोंमें उत्तम परम ज्ञानको अर्थात् जो  
पर-वस्तुविषयक होनेसे परम है और उत्तम फलप्राप्त  
होनेके कारण समस्त ज्ञानोंमें उत्तम है, उस परम  
उत्तम ज्ञानको, यद्यपि पहलेके सब अध्यायोंमें  
... हैं, तो भी फिर मर्ल्यप्रशार हैं ।

ज्ञानानाम् इति न अमानित्वादीनां किं तर्हि  
यज्ञादिज्ञेयवस्तुविषयाणाम् इति ।

तानि न मोक्षाय इदं ॥ मोक्षाय इति  
परोक्षमशब्दाम्नां स्तीति श्रोतृबुद्धिरुत्पत्ताद-  
नार्थम् ।

यद् ज्ञात्वा यद् ज्ञानम् ज्ञात्वा प्राप्य मुनयः  
संन्यासिनो मननशीलाः सर्वे परां सिद्धिं  
मोक्षाख्याम् इतः अस्माद् देहबन्धनाद् ऊर्ध्वं  
गताः प्राप्ताः ॥ १ ॥

यहाँ 'ज्ञानोमिसे' इस शब्दसे अमानित्वादि ज्ञान-  
साधनोंका ग्रहण नहीं है । किन्तु यज्ञादि ज्ञेय-  
वस्तुविषयक ज्ञानोंका ग्रहण है ।

वे यज्ञादि विषयक ज्ञान मोक्षके लिये उपयुक्त नहीं  
हैं और यह ( जो इस अध्यायमें बतलाया जाता है वह )  
मोक्षके लिये उपयुक्त है, इसलिये 'परम' और  
'उत्तम' इन दोनों शब्दोंसे श्रोताकी बुद्धिमें कवि  
उत्पन्न करनेके लिये इसकी स्तुति करते हैं ।

जिस ज्ञानको जानकर-पाकर सब मननशील  
संन्यासीजन इस देहबन्धनसे मुक्त होनेके बाद  
मोक्षरूप परम सिद्धिकी प्राप्ति हुए हैं, ( ऐसा परम  
ज्ञान कहेंगे ) ॥ १ ॥

अस्याः च सिद्धेः ऐकान्तिकत्वं दर्शयति—

इस (ज्ञानप्राप्तिप्राप्तहुई) सिद्धिकी अन्वभिचारिता-  
भिपत्ति दिखाने हैं—

इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः ।

सर्वेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्ययन्ति च ॥ २ ॥

इदं ज्ञानं यथोक्तम् उपाश्रित्य ज्ञानसाधनम्  
अनुष्ठाय इति एतत् । मम परमेश्वरस्य साधर्म्यं  
मत्स्वरूपताम् आगताः प्राप्ता इत्यर्थो न तु  
समानधर्मतां साधर्म्यं क्षेत्रज्ञेश्वरयोः भेदान-  
भ्युपगमाद् गीताशास्त्रे । कलदादः च  
अयं स्तुत्यर्थम् उच्यते । सर्वे अपि सृष्टिकाले  
अपि न उपजायन्ते न उत्पद्यन्ते प्रलये प्रलयः  
अपि विनाशकाले न व्ययन्ति च व्यथां न  
आपद्यन्ते न व्ययन्ति इत्यर्थः ॥ २ ॥

इस उपर्युक्त ज्ञानका भलीभाँति आश्रय लेकर, अर्थात्  
ज्ञानके साधनोंका अनुष्ठान करके, मुझ परमेश्वरकी  
समानताकी-मेरे साथ एकत्वरूपताकी प्राप्ति हुए पुरुष  
सृष्टिके उत्पत्तिकालमें भी, तब उत्पन्न नहीं होते और  
प्रलयकालमें-प्रलयके विनाशकालमें भी व्यथाकी प्राप्ति  
नहीं होते, अर्थात् गिने नहीं । यह पदवाच्य बर्तन  
ज्ञानकी स्तुतिके लिये किया गया है । यहाँ 'साधर्म्य' का  
अर्थ 'समानधर्मता' नहीं है; क्योंकि गीताशास्त्रमें क्षेत्रज्ञ  
और ईश्वरका भेद स्वीकार नहीं किया गया ॥ २ ॥

क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंयोग ईदृशो भूतकारणम् इति  
आह—

अब यह बताने हैं कि इस प्रकारका क्षेत्र और  
क्षेत्रज्ञका संयोग भूतोंका कारण है—

मम योनिर्महद्गम तस्मिन्गमं दयाम्यहम् ।

संभवः सर्वभूतानां ततो

मम स्वभूता मदीया माया त्रिगुणात्मिका  
प्रकृतिः योनिः सर्वभूतानां सर्वकार्येभ्यो  
महत्त्वाद् भरणाद् च स्वविकाराणां महद् ब्रह्म  
इति योनिः एव विशिष्यते ।

तस्मिन् महति ब्रह्मणि योनीं गर्भं हिरण्य-  
गर्भस्य जन्मनो बीजं सर्वभूतजन्मकारणं बीजं  
दधामि निक्षिपामि क्षेत्रक्षेत्रज्ञप्रकृतिद्वयशक्तिमान्  
ईश्वरः अहम् अविद्याकामकर्मोपाधिस्वरूपानुवि-  
धायिनं क्षेत्रज्ञं क्षेत्रेण संयोजयामि इत्यर्थः ।

संभव उत्पत्तिः सर्वभूतानां हिरण्यगर्भोत्पत्ति-  
द्वारेण ततः तस्माद् गर्भाधानाद् भवति हे  
भारत ॥ ३ ॥

मुझ ईश्वरकी माया—त्रिगुणमयी प्रकृति, समस्त  
भूतोंकी योनि अर्थात् कारण है। समस्त कार्योंसे यानी  
उत्पत्तिशील वस्तुओंसे बड़ी होनेके कारण और अपने  
विकारोंको धारण करनेवाली होनेसे प्रकृति ही 'भरद्  
ब्रह्म' इस विशेषणसे विशेषित की गयी है।

उस महत् ब्रह्मरूप योनिमें, मैं-क्षेत्र और क्षेत्रज्ञ  
इन दो प्रकृतिरूप शक्तियोंवाला ईश्वर, हिरण्यगर्भके  
जन्मके बीजरूप गर्भको, यानी सब भूतोंकी उत्पत्तिके  
कारणरूप बीजको, स्थापित किया करता हूँ। अर्थात्  
अविद्या, कामना, कर्म और उपाधिके स्वरूपका अनुवर्तन  
करनेवाले क्षेत्रज्ञको क्षेत्रसे संयुक्त किया करता हूँ।

हे भारत ! उस गर्भाधानसे हिरण्यगर्भकी उत्पत्ति-

द्वारा समस्त भूतोंकी उत्पत्ति होती है ॥ ३ ॥

सर्वयोनिषु कौन्तेय मूर्तयः संभवन्ति याः ।

तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः पिता ॥ ४ ॥

देवपितृमनुष्यपशुमृगादिसर्वयोनिषु कौन्तेय  
मूर्तयो देहसंस्थानलक्षणा मूर्छिताङ्गावयवा भूतयः  
संभवन्ति याः तासां मूर्तीनां ब्रह्म महत् सर्वावस्थं  
योनिः कारणम् अहम् ईशो बीजप्रदो गर्भाधानस्य  
कर्ता पिता ॥ ४ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! देव, पितृ, मनुष्य, पशु और  
आदि समस्त योनियोंमें जो मूर्तियाँ, अर्थात् शरीर  
अलग-अलग अङ्गोंके अवयवोंकी रचनायुक्त र्था  
उत्पन्न होती हैं, उन सब मूर्तियोंकी सब प्रकारसे  
महत् ब्रह्मरूप मेरी माया तो, गर्भ धारण करने  
योनि है, और मैं ईश्वर बीज प्रदान करनेवाला व  
गर्भाधान करनेवाला पिता हूँ ॥ ४ ॥

के गुणाः कथं बभूवन्ति इति उच्यते—

वे गुण कौन-कौन-से हैं और कैसे बँटते हैं।  
सो कहते हैं—

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंभवाः ।

निवर्धन्ति महाबाहो देहे देहिनमव्ययम् ॥ ५ ॥

सत्त्वं रजः तम इति एवं नामानः, गुणा इति  
पारिभाषिकः शब्दो न रूपादिवद्द्रव्याश्रिताः ।  
न च गुणगुणिनोः अन्यत्वम् अत्र विवक्षितम् ।

सत्त्व, रज और तम—येसे नामोंवाले वे तीन गु  
हैं। 'गुण' शब्द पारिभाषिक है। यहाँ रूप, र  
आदिकी भाँति किसी द्रव्यके आश्रित गुणोंका प्र  
नहीं है, तथा 'गुण' और 'गुणवान्' (शक्ति) का  
भेद भी यहाँ विवक्षित नहीं है।

तस्माद् गुणा इव नित्यपरतन्त्राः क्षेत्रज्ञं प्रति अविद्यात्मकत्वात् क्षेत्रज्ञं निबध्नन्ति इव तम् आस्पदीकृत्य आत्मानं प्रतिलमन्ते इति निबध्नन्ति इति उच्यते ।

ते च प्रकृतिसंभवा भगवन्मायासंभवा निबध्नन्ति इव हे महाबाहो महान्तौ समर्थतरी आजानु-प्रलम्बौ बाहू यस्य स महाबाहुः हे महाबाहो देहे शरीरे देहिने देहवन्तम् अव्ययम् अव्ययत्वं च उक्तम् 'अनादित्वात्' इत्यादिश्लोके ।

ननु देही न लिप्यते इति उक्तं तत् कथम् इह निबध्नन्ति इति अन्यथा उच्यते,

परिहृतम् अस्माभिः इवशब्देन निबध्नन्ति इव इति ॥ ५ ॥

जैसे रूपादि गुण द्रव्यके अधीन होते हैं वैसे ही ये सत्त्वादि गुण सदा क्षेत्रज्ञके अधीन हुए ही अविद्यात्मक होनेके कारण माने क्षेत्रज्ञको बाँध लेते हैं । उस (क्षेत्रज्ञ) को आश्रय बनाकर ही (ये गुण) अपना स्वरूप प्रकट करनेमें समर्थ होते हैं, अतः 'बाँधते हैं' ऐसा कहा जाता है ।

जिसकी मुजार्ह अतिशय सामर्थ्ययुक्त और जालु (घुटनों) तक खंबी हों, उसका नाम महाबाहु है । हे महाबाहो ! भगवान्की मायासे उत्पन्न ये तीनों गुण इस शरीरमें शरीरधारी अविनाशी क्षेत्रज्ञको माने बाँध लेते हैं । क्षेत्रज्ञका 'अविनाशित्व' 'अनादित्वात्' इत्यादि श्लोकमें कहा ही है ।

६०—पहले यह कहा है कि देही—आत्मा लिप्त नहीं होता, फिर यहाँ यह विपरीत बात कैसे कही जाती है कि उसको गुण बाँधते हैं ।

उ०—'इव' शब्दका अप्याहार करके हमने इस शंकाका परिहार कर दिया है । अर्थात् वास्तवमें नहीं बाँधते, बाँधते हुए-से प्रतीत होते हैं ॥ ५ ॥

तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम् ।

सुखसङ्गेन चक्षति ज्ञानसङ्गेन चानघ ॥ ६ ॥

तत्र सत्त्वादीनां सत्त्वस्य एव तावद् लक्षणम् उच्यते—

निर्मलत्वात् स्फटिकमणिः इव प्रकाशकम् अनामयं निरुपद्रव्यं सत्त्वं तद् निबध्नाति ।

कथम्, सुखसङ्गेन सुखी अहम् इति विषयभूतस्य सुखस्य विषयिणि आत्मनि संश्लेषापादानं मृषा एव सुखे सञ्जनम् इति । सा एषा अविद्या ।

न हि विषयधर्मो विषयिणो भवति । इच्छादि च धृत्यन्तं क्षेत्रस्य एव विषयस्य धर्म इति उक्तं भगवता ।

उन सत्त्व आदि तीन गुणोंमेंसे पहले, सत्त्व-गुणका लक्षण बतलाया जाता है—

सत्त्वगुण स्फटिक-मणिकी भाँति निर्मल होनेके कारण, प्रकाशशील और उपद्रव रहित है ( तो भी ) वह बाँधता है ।

कैसे बाँधता है ? सुखकी आसक्तिसे । ( वास्तवमें ) विषयरूप सुखका विषयी आत्माके साथ धर्म सुखी है इस प्रकार सम्बन्ध जोड़ देना यह आत्माको मिथ्या ही सुखमें नियुक्त कर देना है । यही अविद्या है ।

क्योंकि विषयके धर्म विषयीके ( कमी ) नहीं होते और इच्छासे लेकर धृतिपर्यन्त सब धर्म विषयरूप क्षेत्रके ही हैं—ऐसा भगवान्ने कहा है ।

अतः अविद्यया एव स्वकीयधर्मभूतया  
विषयविषयविधेकलक्षणया अस्वात्मभूते सुखे  
सञ्जयति इव सक्तम् इव करोति असुखिनं  
सुखिनम् इव । तथा ज्ञानसङ्गेन च ।

ज्ञानम् इति सुखसाहचर्यात् क्षेत्रस्य एव  
अन्तःकरणस्य धर्मो न आत्मनः आत्म-  
धर्मत्वे सङ्गानुपपत्तेः बन्धानुपपत्तेः च ।  
सुखे इव ज्ञानादौ सङ्गो मन्तव्यो हे  
अनघ अव्यसन ॥ ६ ॥

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि जो आरोपितभावसे  
आत्माकी स्वकीय धर्मरूपा हो रही है और विद-  
विषयीका अज्ञान ही जिसका स्वरूप है, ऐसी अविद्या-  
द्वारा ही सत्त्वगुण अनात्मस्वरूप सुखमें ( आत्माको )  
मानो नियुक्त—आसक्त कर देता है, यानी जो  
( वास्तवमें ) सुखके सम्बन्धसे रहित है, उसे सुखी-  
सा कर देता है । इसी प्रकार ( यह सत्त्वगुण उसे )  
ज्ञानके सङ्गसे भी ( बँधता है ) ।

ज्ञान भी सुखका साथी होनेके कारण, क्षेत्र  
अर्थात् अन्तःकरणका ही धर्म है, आत्माका नहीं,  
क्योंकि आत्माका धर्म मान लेनेपर उसमें आसक्त  
होना और उसका बँधना नहीं बन सकता ।  
इसलिये हे निष्पाप ! अर्थात् व्यसन-बोध-रहित  
अर्जुन ! सुखकी भाँति ही ज्ञान आदिके 'सङ्ग' को  
भी ( बन्धन करनेवाला ) समझना चाहिये ॥ ६ ॥

रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवम् ।  
तन्निबध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम् ॥ ७ ॥

रजो रागात्मकं रञ्जनाद् रागो गैरिकादिवद्  
रागात्मकं विद्धि जानीहि तृष्णासङ्गसमुद्भवं  
तृष्णा अप्राप्तमिलाप आसङ्गः प्राप्ते विषये  
मनसः प्रीतिलक्षणः संश्लेषः, तृष्णासङ्गयोः  
समुद्भवं तृष्णासङ्गसमुद्भवम् ।

तद् निबध्नाति तद् रजः कौन्तेय कर्मसङ्गेन  
दृष्टादृष्टार्थेषु कर्मसु सञ्जनं उत्परता कर्मसङ्गः  
तेन निबध्नाति रजो देहिनम् ॥ ७ ॥

अप्राप्त वस्तुकी अभिलाषाका नाम 'तृष्णा' ।  
और प्राप्त विषयोंमें मनकी प्रीतिरूप स्नेहका नाम  
'आसक्ति' है, इन तृष्णा और आसक्तिकी उत्पत्तिके  
कारणरूप रजोगुणको रागात्मक जान । अर्थात्  
गेह आदि रंगोंकी भाँति ( पुरुषको विषयके साथ )  
उनमें आसक्त करके तद्रूप करनेवाला होनेसे,  
इसको तू रागरूप समझ ।

हे कुन्तीपुत्र ! यह रजोगुण, इस शरीरधारी  
क्षेत्रज्ञको कर्मासक्तिके बँधता है । दृष्ट और अदृष्ट  
फल देनेवाले जो कर्म हैं उनमें आसक्ति—तत्परता  
नाम कर्मासक्ति है, उसके द्वारा बँधता है ॥ ७ ॥

तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम् ।

प्रमादालस्यनिद्रामिस्तन्निबध्नाति

भारत ॥ ८ ॥

तमः तृतीयो गुणः अज्ञानजम् अज्ञानाद् जातम्  
अज्ञानजं विद्धि मोहनं मोहकरम् अविवेककरं  
सर्वदेहिनां सर्वेषां देहवतां प्रमादालस्यनिद्राभिः  
प्रमादः च आलस्यं च निद्रा च प्रमादालस्य-  
निद्राः तामिः तद् तमो निबध्नाति भारत ॥ ८ ॥

और समस्त देहधारियोंको मोहित करनेवाले  
तमोगुणको, यानी जीवोंके अन्तःकरणमें मोह—  
अविवेक उत्पन्न करनेवाले तम नामक तीसरे गुणको,  
वह अज्ञानसे उत्पन्न हुआ जान । हे भारत ! वह  
तमोगुण, ( जीवोंके ) प्रमाद, आलस्य और निद्राके  
द्वारा बाँधा करता है ॥ ८ ॥

पुनः गुणानां व्यापारः संक्षेपत उच्यते—

फिर भी उन गुणोंका व्यापार संक्षेपसे बतलाया  
जाता है—

सत्त्वं सुखे संजयति रजः कर्मणि भारत ।

ज्ञानमावृत्य तु तमः प्रमादे संजयत्युत ॥ ९ ॥

सत्त्वं सुखे संजयति संश्लेषयति रजः कर्मणि  
हे भारत संजयति इति धर्तते॥ ज्ञानं सत्त्वकृतं  
विवेकम् आवृत्य आच्छाद्य तु तमः स्वेन  
आवरणात्मना प्रमादे संजयति उत प्रमादो नाम  
प्राप्तकर्तव्याकरणम् ॥ ९ ॥

हे भारत ! सत्त्वगुण सुखमें निपुण करता है और  
रजोगुण कर्ममें निपुण किया करता है तथा तमोगुण,  
सत्त्वगुणसे उत्पन्न हुए विवेक-ज्ञानको, अपने  
आवरणात्मक स्वभावसे आच्छादित करके, फिर  
प्रमादमें निपुण किया करता है । प्राप्त कर्तव्यको न  
करनेका नाम प्रमाद है ॥ ९ ॥

उक्तं कार्यं कदा कुर्वन्ति गुणा इति उच्यते—

ये तीनों गुण उपर्युक्त कार्यं करे करते हैं ! सो  
बहते हैं—

रजस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारत ।

रजः सत्त्वं तमदचैव तमः सत्त्वं रजस्तया ॥ १० ॥

रजः तमः च उर्मा अपि अभिभूय सत्त्वं  
भवति उद्भवति वर्धते यदा तदा लब्धात्मकं सत्त्वं  
स्वकार्यम् ज्ञानमुरादि आरमते हे भारत ।

हे भारत ! रजोगुण और तमोगुण—इन दोनोंको  
दबाकर जब सत्त्वगुण उत्पन्न होता है—बढ़ता है, तब  
यह अपने स्वकार्यको प्राप्त हुआ सत्त्वगुण अपने कार्य-  
ज्ञान और सुखदिकार आरम्भ किया करता है ।

तथा रजोगुणः सत्त्वं तमः च एव उर्मा अपि  
अभिभूय वर्धते यदा तदा कर्मवृत्त्यादि स्वकार्यम्  
आरमते ।

तथा सत्त्वगुण और तमोगुण—इन दोनोंको ही दबा-  
कर जब रजोगुण बढ़ता है तब वह भ्रममें निपुण  
आदि अपने कार्यका आरम्भ किया करता है ।

तन आत्मो गुणः सत्त्वं रजः च उर्मा अपि  
अभिभूय तथा एव वर्धते यदा तदा ज्ञानावरणादि  
स्वकार्यम् आरमते ॥ १० ॥

वैने ही सत्त्वगुण और रजोगुण इन दोनोंको दबाकर  
जब तम नामक गुण बढ़ता है तब वह भ्रमको आच्छा-  
दित करना आदि अन्तर्गत करने आरम्भ किया करता है ।

यदा यो गुणः उद्धृतो भवति तदा तस्य  
किं लिङ्गम् इति उच्यते—

जिस समय जो गुण बढ़ा हुआ रहता है, उस समय  
उसके क्या चिह्न होते हैं सो बतलते हैं—

सर्वद्वारेषु देहेऽस्मिन्प्रकाश उपजायते ।

ज्ञानं यदा तदा विद्याद्विवृद्धं सत्त्वमित्युत ॥ ११ ॥

सर्वद्वारेषु आत्मन उपलब्धिद्वाराणि श्रोत्रा-  
दीनि सर्वाणि करणानि तेषु सर्वद्वारेषु अन्तः-  
करणस्य बुद्धेः वृत्तिः प्रकाशो देहे अस्मिन्  
उपजायते । तद् एव ज्ञानं यदा एवंप्रकाशो  
ज्ञानाख्य उपजायते तदा ज्ञानप्रकाशेन लिङ्गेन  
विषाद् विवृद्धम् उद्धृतं सत्त्वम् इति उत अपि ॥ ११ ॥

जब इस शरीरके समस्त द्वारोंमें, यानी आन्तरिक  
उपलब्धिके द्वारभूत जो श्रोत्रादि सब इन्द्रियों हैं  
उनमें, प्रकाश उत्पन्न हो— अन्तःकरण यानी बुद्धिकी  
वृत्तिक नाम 'प्रकाश' है और यही 'ज्ञान' है । यह  
ज्ञान नामक प्रकाश जब शरीरके समस्त द्वारोंमें  
उत्पन्न हो— तब इस ज्ञानके प्रकाशरूप चिह्नमें ही  
समझना चाहिये कि सत्त्वगुण बढ़ा है ॥ ११ ॥

रजस उद्धृतस्य इदं चिह्नम्—

उत्पन्न हुए रजोगुणके चिह्न ये होते हैं—

लोभः प्रवृत्तिरारम्भः कर्मणामशमः स्पृहा ।

रजस्येतानि जायन्ते विवृद्धे भरतर्षभ ॥ १२ ॥

लोभः परद्रव्यादित्सा, प्रवृत्तिः प्रवर्तनं

हे भरतवंशिपोंमें श्रेष्ठ ! लोभ—परद्रव्यों प्राप्त

सामान्यचेष्टा, आरम्भः, कस्य, कर्मणाम् । अशमः

करनेकी इच्छा, प्रवृत्ति—सामान्यभावसे सांसारिक

अनुपशमः, हर्षरागादिप्रवृत्तिः, स्पृहा सर्व-

चेष्टा और कर्मोंका आरम्भ तथा अशान्ति—उत्प-

सामान्यवस्तुविषया तृष्णा, रजसि गुणे विवृद्धे

मताका अभाव, हर्ष और रागादिका प्रवृत्त होना

एतानि लिङ्गानि जायन्ते हे भरतर्षभ ॥ १२ ॥

तथा लालसा अर्थात् सामान्यभावसे समस्त वस्तुओं

में तृष्णा—ये सब चिह्न रजोगुणके बढ़नेपर उत्पन्न

होते हैं ॥ १२ ॥

अप्रकाशोऽप्रवृत्तिश्च प्रमादो मोह एव च ।

तमस्येतानि जायन्ते विवृद्धे कुरुनन्दन ॥ १३ ॥

अप्रकाशः अविषेकः अत्यन्तम् अप्रवृत्तिः च  
प्रवृत्त्यभावः तत्कार्यं प्रमादो मोह एव च  
अविषेको मूढता इत्यर्थः । तमसि गुणे विवृद्धे  
एतानि लिङ्गानि जायन्ते हे कुरुनन्दन ॥ १३ ॥

हे कुरुनन्दन । अप्रकाश अर्थात् अल्प अज्ञान  
प्रवृत्तिक अभाव, उसका कार्य प्रमाद और मोह  
अर्थात् अविषेकरूप मूढता—ये सब चिह्न तमोगुणकी  
वृद्धि होनेपर उत्पन्न होते हैं ॥ १३ ॥

मरणद्वारेण अपि यत्फलं प्राप्यते तद्  
अपि सङ्गरागहेतुकं सर्वं गौणम् एव इति  
दर्शयन् आह—

मरण-समयकी अवस्थाके द्वारा जो फल मिलता  
है, वह सब भी आसक्ति और रागसे ही होनेवाला  
तथा गुणजन्य ही होता है, यह दिखानेके लिये  
कहते हैं—

यदा सत्त्वे प्रवृद्धे तु प्रलयं याति देहभृत् ।

तदोत्तमविदां लोकानमलान्प्रतिपद्यते ॥ १४ ॥

यदा सत्त्वे प्रवृद्धे उद्भूते तु प्रलयं मरणं याति  
प्रतिपद्यते देहभृद् आत्मा तदा उत्तमविदां  
महदादितत्त्वविदाम् इति एतत् । लोकान् अमलान्  
मलरहितान् प्रतिपद्यते प्राप्नोति इति एतत् ॥ १४ ॥

जब यह शरीरधारी जीव, सत्त्वगुणकी वृद्धिमें  
मृत्युको प्राप्त होता है, तब उत्तम तत्त्वको जानने-  
वालोंके अर्थात् महत्तत्त्वादिको जाननेवालोंके  
निर्मल—मलरहित लोकोंको प्राप्त होता है ॥ १४ ॥

रजसि प्रलयं गत्वा कर्मसङ्गिषु जायते ।

तथा प्रलीनस्तमसि मूढयोनिषु जायते ॥ १५ ॥

रजसि गुणे विवृद्धे प्रलयं मरणं गत्वा प्राप्य  
कर्मसङ्गिषु कर्मासक्तिपुक्तेषु मनुष्येषु जायते  
तथा तद्वद् एव प्रलीनो मूढः तमसि विवृद्धे  
मूढयोनिषु पश्यादियोनिषु जायते ॥ १५ ॥

रजोगुणकी वृद्धिके सम्यक् मरनेपर कर्मसंगियोंमें  
अर्थात् कर्ममें आसक्त हुए मनुष्योंमें उत्पन्न होता  
है और वैसे ही तमोगुणके बढ़नेपर मरा हुआ  
मनुष्य मूढयोनियोंमें अर्थात् पशु आदि योनियोंमें  
उत्पन्न होता है ॥ १५ ॥

अतीतश्लोकार्थस्य एव संक्षेप उच्यते—

पहले कहे हुए श्लोकोंके अर्थका ही सार कहा  
जाता है—

कर्मणः सुकृतस्याहुः सात्त्विकं निर्मलं फलम् ।

रजसस्तु फलं दुःखमज्ञानं तमसः फलम् ॥ १६ ॥

कर्मणः सुकृतस्य सात्त्विकस्य इत्यर्थः । आहुः  
शिष्टाः सात्त्विकम् एव निर्मलं फलम् इति । रजसः  
तु फलं दुःखं राजसस्य कर्मण इत्यर्थः । कर्मा-  
धिकारात् फलम् अपि दुःखम् एव कारणात्  
रूप्याद् राजसम् एव । तथा अज्ञानं तमसः  
तमसस्य कर्मणः अधर्मस्य पूर्ववत् ॥ १६ ॥

श्रेष्ठ पुरुषोंने शुभ कर्मका, अर्थात् सात्त्विक  
कर्मका फल सात्त्विक और निर्मल ही बतलाया है,  
तथा राजस कर्मका फल दुःख बतलाया है अर्थात्  
कर्माधिकारसे राजस कर्मका, फल भी अपने कारण-  
के अनुसार दुःखरूप राजस ही होता है ( ऐसा  
कहा है ) और वैसे ही, तमसरूप अधर्मका—पाप-  
कर्मका फल अज्ञान बतलाया है ॥ १६ ॥



किं च गुणेष्वो भवति—

गुणोंसे क्या उत्पन्न होता है ? ( सो कहते हैं—

सत्त्वात्संजायते ज्ञानं रजसो लोभ एव च ।

प्रमादमोहौ तमसो भवतोऽज्ञानमेव च ॥ १७ ॥

सत्त्वाद् लब्धात्मकात् संजायते समुत्पद्यते  
ज्ञानम्, रजसो लोभ एव च प्रमादमोहौ च उभौ  
तमसो भवतः अज्ञानम् एव च भवति ॥ १७ ॥

उत्कर्षको प्राप्त हुए सत्त्वगुणसे ज्ञान उत्पन्न होता  
है, और रजोगुणसे लोभ होता है तथा तमोगुणसे  
प्रमाद और मोह—ये दोनों होते हैं और अज्ञान भी  
होता है ॥ १७ ॥

किं च—

तथा—

ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्था मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः ।

जघन्यगुणवृत्तस्था अधो गच्छन्ति तामसाः ॥ १८ ॥

ऊर्ध्वं गच्छन्ति देवलोकादिषु उत्पद्यन्ते  
सत्त्वस्थाः सत्त्वगुणवृत्तस्थाः । मध्ये तिष्ठन्ति  
मनुष्येषु उत्पद्यन्ते राजसाः ।

सत्त्वगुणमें यानी सात्विक मार्गमें स्थित पुरुष उच्च  
स्थानको जाते हैं अर्थात् देवलोक आदि उच्च लोकमें  
उत्पन्न होते हैं । और राजस पुरुष बीचमें रहते  
अर्थात् मनुष्य-योनियोंमें उत्पन्न होते हैं ।

जघन्यगुणवृत्तस्था जघन्यः च असौ गुणः  
च जघन्यगुणः तमः तस्य वृत्तं निद्रालसादि  
तस्मिन् स्थिता जघन्यगुणवृत्तस्था मूढा अधो  
गच्छन्ति पद्मादिषु उत्पद्यन्ते तामसाः ॥ १८ ॥

तथा जघन्य गुणके आचरणोंमें स्थित हुए अ  
जो जघन्य—निन्दनीय गुण है, उस तमोगु-  
ण-वृत्त—निद्रा और आलस्य आदिमें स्थित हुए मू-  
ढा तामसी पुरुष नीचे गिरते हैं—वे पद्म, पद्मी आ-  
दि योनियोंमें उत्पन्न होते हैं ॥ १८ ॥

पुरुषस्य प्रकृतित्वरूपेण मिथ्याज्ञानेन  
युक्तस्य भोग्येषु गुणेषु सुखदुःखमोहात्मकेषु  
सुखी दुःखी मूढः अहम् असि इति एवंप्रस-  
यः सङ्गः तत् कारणं पुरुषस्य सदसद्योनिजन्म-  
प्राप्तिरक्षणस्य संसारस्य, इति समासेन पूर्वा-  
ध्याये यद् उक्तं तद् इह 'सत्यं रजस्तम इति  
गुणाः प्रकृतिसंस्थाः' इत्यत आरम्य गुणस्वरूपं  
गुणवृत्तं स्मृत्तेन च गुणानां बन्धकत्वं गुण-

प्रकृतिमें स्थित होनारूप मिथ्याज्ञानसे दु-  
पुरुषका सुख-दुःख-मोहात्मक भोगरूप गुणोंमें  
सुखी, दुखी अपना मूढ़ हूँ इस प्रकारका जो ज्ञान है  
वह सङ्ग ही ॥ पुरुषकी अच्छी-बुरी योनियोंमें जन्म  
प्राप्तिरूप संसारका कारण है । यह बात जो पहले  
तेरहवें अध्यायमें संक्षेपसे कही थी, उसीको यहाँ  
'सत्यं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंस्थाः'  
इस श्लोकसे लेकर ( उपर्युक्त श्लोकक ) गुणोंका  
स्वरूप, गुणोंका कार्य, अपने कार्यद्वारा गुणोंका  
बन्धकत्व तथा गुणोंके कार्यद्वारा होने का

वृत्तनिबद्धस्य च पुरुषस्य या गतिः इति  
एतत्सर्वं मिथ्याज्ञानम् अज्ञानमूलं बन्धकारणं  
विस्तरेण उक्त्वा अधुना सम्यग्दर्शनाद् मोक्षो  
वक्तव्य इति आह मगवान्—

पुरुषकी जो गति होती है, इन सब मिथ्याज्ञानरूप  
अज्ञानमूलक बन्धनके कारणोंको, विस्तारपूर्वक  
बतलाकर, अब यथार्थ ज्ञानसे मोक्ष (कैसे होता है सो)  
बतलाना चाहिये इसलिये मगवान् बोले—

नान्यं गुणैः कर्तारं यदा द्रष्टुमर्हति ।

गुणैश्च परं वेत्ति मद्भावं सोऽधिगच्छति ॥ १९ ॥

नान्यं कार्यकरणविषयाकारपरिणतेभ्यो  
गुणैः कर्तारम् अन्यं यदा द्रष्टुं विद्वान् सन् न  
अनुपश्यति । गुणा एव सर्वविद्याः सर्वकर्मणां  
कर्तार इति एवं पश्यति । गुणैः च परं  
गुणव्यापारसाधिभूतं वेत्ति मद्भावं मम भावं  
स द्रष्टुं अधिगच्छति ॥ १९ ॥

जिस समय द्रष्टा पुरुष ज्ञानी होकर, कार्य, करण  
और विषयोंके आकारमें परिणत हुए गुणोंसे अतिरिक्त  
अन्य किसीको (भी) कर्ता नहीं देखता है, अर्थात्  
यही देखता है कि समस्त अवस्थाओंमें स्थित हुए  
गुण ही समस्त कर्मोंके कर्ता हैं तथा गुणोंके व्यापार-  
के साक्षीरूप आत्माको गुणोंसे पर जानता है, तब  
वह द्रष्टा मेरे भावको प्राप्त होता है ॥ १९ ॥

कथम् अधिगच्छति इति उच्यते—

कैसे प्राप्त होता है ? सो बतलाते हैं—

गुणानेतानतीत्य जीन्देही देहसमुद्भवान् ।

जन्ममृत्युजरादुःखैर्विमुक्तोऽमृतमश्नुते

॥ २० ॥

गुणान् एतान् यथोक्तान् अतीत्य जीवन्  
एव अतिक्रम्य मायोपाधिभूतान्, जीन् देही  
देहसमुद्भवान् देहोत्पत्तिबीजभूतान्, जन्ममृत्यु-  
जरादुःखैः, जन्म च मृत्युः च जरा च  
दुःखानि च तैः जीवन् एव विमुक्तः सन्  
विद्वान् अमृतम् अश्नुते । एवं मद्भावं  
अधिगच्छति इत्यर्थः ॥ २० ॥

देहोत्पत्तिके बीजभूत, इन मायोपाधिक पूर्वोक्त  
तीनों गुणोंका उच्छेदन कर, अर्थात् जीवितावस्थामें  
ही इनका अतिक्रम करके, यह देहधारी विद्वान्  
जीता हुआ ही जन्म, मृत्यु, सुषाणे और दुःखोंसे  
मुक्त होकर अमृतका अनुभव करता है । अभिप्राय  
यह कि इस प्रकार यह मेरे भावको प्राप्त हो  
जाता है ॥ २० ॥

जीवन् एव गुणान् अतीत्य अमृतम्  
अश्नुते इति प्रश्नबीजं प्रतिलभ्य—  
अर्जुन उवाच—

( शरीरधारी जीव ) 'जिता हुआ ही गुणोंको  
अतिक्रम करके अमृतका अनुभव करना है' इस  
प्रश्नबीजको पाकर अर्जुन बोला—

कैलैर्द्वैतैर्गुणानेतानतीतो भवति प्रमो ।

किमाचारः कथं चैतांस्तीन्गुणानतिवर्तते

कैः लिङ्गैः चिह्नैः श्रीन् एतान् व्याख्यातान्  
गुणान् अतीतः अतिक्रान्तो भवति प्रभो । किमाचारः  
कः अस्य आचार इति किमाचारः । कथं केन  
च प्रकारेण एतान् श्रीन् गुणान् अतिवर्तते ॥२१॥

हे प्रभो ! इन पूर्ववर्णित तीनों गुणोंसे अतीत—  
पार हुआ पुरुष किन-किन लक्षणोंसे युक्त होता है ?  
और वह कैसे आचरणवाला होता है अर्थात् उसके  
आचरण कैसे होते हैं ? तथा किस प्रकारसे  
( किस उपायसे ) मनुष्य इन तीनों गुणोंसे अर्जन  
हो सकता है ? ॥ २१ ॥

गुणातीतस्य लक्षणं गुणातीतत्वोपायं च  
अर्जुनेन पृष्टः अस्मिन् श्लोके प्रश्नद्वयार्थं  
प्रतिवचनम्—श्रीमन्वान् उवाच—यत् तावत्  
कैः लिङ्गैः युक्तो गुणातीतो भवति इति तत्  
शृणु—

इस ( उपर्युक्त ) श्लोकमें अर्जुनने गुणातीतके  
लक्षण और गुणातीत होनेका उपाय पूछा है, उन  
दोनों प्रश्नोंका उत्तर देनेके लिये श्रीमन्वान् बोले  
कि पहले गुणातीत पुरुष किन-किन लक्षणोंसे  
युक्त होता है उसे सुन—

प्रकाशं च प्रवृत्तिं च मोहमेव च पाण्डव ।

न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि न निवृत्तानि काङ्क्षति ॥ २२ ॥

प्रकाशं च सत्त्वकार्यं प्रवृत्तिं च रजःकार्यं  
मोहम् एव च तमःकार्यम् इति एतानि न द्वेष्टि  
संप्रवृत्तानि सम्यग्विषयभावेन उद्धृतानि ।

सत्त्वगुणका कार्य प्रकाश, रजोगुणका कार्य  
प्रवृत्ति और तमोगुणका कार्य मोह, ये तीनों प्राप्त  
होते हैं अर्थात् भली प्रकार विषयभावसे उपलब्ध  
होते हैं, तब वह उनसे द्वेष नहीं किया करता ।

मम तामसः प्रत्ययो जातः तेन अहं भूढः  
तथा राजसी प्रवृत्तिः मम उत्पन्ना दुःखात्मिका  
तेन अहं रजसा प्रवर्तितः प्रचलितः स्वरूपात्  
कष्टं मम वर्तते यः अयं मत्स्वरूपावस्थानाद्  
भ्रंशः तथा सात्त्विको गुणः प्रकाशात्मा मां  
विवेकित्वम् आपादयन् सुखे च संजयन्  
बध्नाति इति तानि द्वेष्टि असम्यग्दर्शित्वेन ।  
तद् एवं गुणातीतो न द्वेष्टि संप्रवृत्तानि ।

अभिप्राय यह कि भुक्तमें तामसभाव उत्पन्न  
हो गया, उससे मैं मोहित हो गया और दुःखरूप  
राजसी प्रवृत्ति मुझमें उत्पन्न हुई, उस राजसभावने मुझे  
प्रवृत्त कर दिया, इसने मुझे स्वरूपसे विचलित कर  
दिया, यह जो अपनी स्वरूप-स्थितिसे विचलित  
होना है, वह मेरे लिये बड़ा भारी दुःख है तथा  
प्रकाशमय सात्त्विक गुण, मुझे विवेकित्व प्रदान  
करके और सुखमें नियुक्त करके बाँधना है, इस  
प्रकार साधारण मनुष्य अपकार्यदर्शी होनेके कारण  
उन गुणोंसे द्वेष किया करते हैं, परन्तु गुणातीत  
पुरुष उनकी प्राप्ति होनेपर उनसे द्वेष नहीं करता ।

यथा च सात्त्विकादिपुरुषः सात्त्विकादि-  
कार्याणि आत्मानं प्रति प्रकाश्य निवृत्तानि  
काङ्क्षति न तथा गुणातीतो निवृत्तानि काङ्क्षति  
इत्यर्थः ।

तथा जैसे सात्त्विक, राजस और तामस पुरुष,  
जब सात्त्विक आदि भाव अपना स्वरूप प्रकाश  
करकर निवृत्त हो जाते हैं, तब ( पुनः ) उनके  
चाहते हैं । जैसे गुणातीत उन निवृत्त हुए पुरुषों  
का कोई नहीं चाहता वह अनिच्छा है ।

एतद् न परप्रत्यक्षं लिङ्गं किं तर्हि स्वात्म-  
प्रत्यक्षत्वाद् आत्मविषयम् एव एतद् लक्षणम् ।  
न हि स्वात्मविषयं द्वेषम् आकाङ्क्षां वा परः  
पश्यति ॥ २२ ॥

(परन्तु) ये सब लक्षण दूसरोंकी प्रत्यक्ष होनेवाले  
नहीं हैं । तो कैसे हैं ! अपने आपको ही प्रत्यक्ष  
होनेके कारण ये स्वसर्वेष ही हैं, क्योंकि अपने  
आपमें होनेवाले द्वेष या आकाङ्क्षाको दूसरा नहीं  
देख सकता ॥ २२ ॥

अथ इदानीं गुणातीतः किमाचार इति  
प्रश्नस्य प्रतिवचनम् आह—

अब, गुणातीत पुरुष किस प्रकारके आचरणवाला  
होता है, इस प्रश्नका उत्तर देते हैं—

उदासीनवदासीनो गुणैर्यो न विचाल्यते ।

गुणा वर्तन्त इत्येव योऽवतिष्ठति नेङ्गते ॥ २३ ॥

उदासीनवद् यथा उदासीनो न कस्यचित्  
पक्षं मज्जते तथा अयं गुणातीतत्वापचमार्गे  
अवस्थित आसीन आत्मविद् गुणैः यः संन्यासी  
न विचाल्यते विवेकदर्शनावस्थितः ।

उदासीनकी भाँति स्थित हुआ, अर्थात् जैसे  
उदासीन पुरुष किसीका पक्ष नहीं लेता, उसी  
भावसे गुणातीत होनेके उपायरूप मार्गमें स्थित हुआ  
जो आत्मज्ञानी—संन्यासी, गुणोंद्वारा विवेकज्ञानकी  
स्थितिसे विचलित नहीं किया जा सकता ।

तद् एतत् स्फुटीकरोति गुणाः कार्यकरण-  
विषयाकारपरिणता अन्योन्यसिन् वर्तन्ते  
इति यः अवतिष्ठति । छन्दोभङ्गमयात् परस्मै-  
पदप्रयोगः । यः अनुतिष्ठति इति वा  
पाठान्तरम् । न रक्षते न चलति स्वरूपावस्य  
एव भवति इत्यर्थः ॥ २३ ॥

इसीको स्पष्ट करते हैं, कि कार्य-करण और विषयों-  
के आकारमें परिणत हुए गुण ही एकमें एक बर्त रहे  
हैं—जो ऐसा समझकर स्थित रहता है, चलायमान  
नहीं होता अर्थात् अविचलभावसे स्वरूपमें ही स्थित  
रहता है । यहाँ छन्दोभङ्ग होनेके मयसे 'आत्मनेपद'  
( अवतिष्ठते ) के स्थानमें 'परस्मैपद' ( अवतिष्ठति ) का  
प्रयोग किया गया है अपना 'योऽवतिष्ठति' के स्थानमें  
'योऽनुतिष्ठति' ऐसा पाठान्तर समझना चाहिये ॥ २३ ॥

किं च—

तथा—

समदुःखसुखः स्वस्थः समलोष्टाश्मकाञ्चनः ।

तुल्यप्रियाप्रियो धीरस्तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

समदुःखसुखः समे दुःखसुखे यस्य स  
समदुःखसुखः । स्वस्थः स्वे आत्मनि स्थितः  
प्रसन्नः । समलोष्टाश्मकाञ्चनो लोष्टं च अश्मा  
च काञ्चनं च समानि यस्य स समलोष्टाश्म-  
काञ्चनः ।

जो सुख-दुःखमें समान है अर्थात् सुख और  
दुःख जिसको समान प्रतीत होते हैं, जो स्वस्थ  
अर्थात् अपने आत्म-स्वरूपमें स्थित—प्रसन्न  
है, जो समलोष्टाश्मकाञ्चन है अर्थात् मिट्टी, पत्थर  
और सुवर्ण जिसके ( विचारमें ) समान हो गये हैं,

तुल्यप्रियाप्रियः प्रियं च अप्रियं च प्रियाप्रिये  
तुल्ये समे यस्य सः अयं तुल्यप्रियाप्रियः ।  
धीरः धीमान् । तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः निन्दा च  
आत्मसंस्तुतिः च तुल्ये निन्दात्मसंस्तुती  
यस्य यतोः स तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः ॥ २४ ॥

जो तुल्यप्रियाप्रिय है अर्थात् प्रिय और अप्रिय दोनोंहीको जो समान समझता है और जो धीर बुद्धिमान् है तथा जो तुल्यनिन्दात्मसंस्तुति है जिसके विचारमें अपनी निन्दा और स्तुति हो गयी है, ऐसा अपनी निन्दा-स्तुतिसे समझनेवाला यति है ॥ २४ ॥

किं च—

। तथा—

मानापमानयोस्तुल्यस्तुल्यो मित्रारिपक्षयोः ।  
सर्वारम्भपरित्यागी गुणातीतः स उच्यते ॥ २५ ॥

मानापमानयोः तुल्यः समो निर्विकारः  
तुल्यो मित्रारिपक्षयोः, यद्यपि उदासीना भवन्ति  
केचिन् स्थामिश्रायेण तथापि परामिश्रायेण  
मित्रारिपक्षयोः इव भवन्ति इति तुल्यो  
मित्रारिपक्षयोः इति आह ।

जो मान और अपमानमें समान का निर्विकार रहता है तथा मित्र और शत्रुओं के उचिते तुल्य है । यद्यपि कहीं-कहीं उदासीन भिन्नारसे तो उदासीन होते हैं परन्तु समझते हैं कि जो मित्र या शत्रुपक्षोंमें ही होते हैं इसलिये कहते हैं कि जो मित्र और शत्रुओं के उचिते तुल्य है ।

सर्वारम्भपरित्यागी दृष्टादृष्टादीनि कर्माणि  
आरम्भन्ते इति आरम्भाः सर्वान् आरम्भान्  
परित्यक्तुं शीघ्रम् अस्य इति सर्वारम्भपरित्यागी  
देहाधारणमाश्रयिनिमित्तव्यतिरेकेण सर्वकर्मपरि-  
त्यागी इत्यर्थः । गुणातीतः स उच्यते ।

तथा जो सारे आरम्भोंका त्याग करनेवाला है । और अदृष्ट करने के लिये जानेवाले कर्मोंका नाम 'आरम्भ' है, ऐसे समान आरम्भोंको करनेवाला मित्रारिपक्षयोः इव सर्वारम्भपरित्यागी है अर्थात् जो केवल शरीरधारण के लिये आरम्भ करने के लिये सारे कर्मोंका त्याग कर देता है वह पुरुष 'गुणातीत' कहलाता है ।

'उदासीनवत्' इत्यादि 'गुणातीतः स उच्यते'  
इति पदद्वयं शब्दम् उक्तं यावद् यत्रमायं  
शब्दः संन्यासिनः अतुल्यं गुणातीतत्वमायं  
निर्दिष्टं ॥ अतएव सः गुणातीतः  
उच्यते इति ॥ २५ ॥

'उदासीनवत्' योनि लेता 'गुणातीत' गुणों  
ज्याँ तक जो त्याग करनेवाला है, वे सब गुणों  
प्रकारसे संन्यास करनेवाला रहता है, अतएव  
संन्यास—संन्यास के लिये अतुल्य करने  
गुणातीतत्वमायं शब्दः उक्तः है और जो गुणातीत  
हो जाता है, जो गुणातीत होनेवाला है  
उच्यते कहलाता है ॥ २५ ॥

अधुना कथं च त्रीन् गुणान् अतिवर्तते ।  
इति प्रश्नस्य प्रतिवचनम् आह—

मनुष्य इव तीनों गुणोंसे किस प्रकार अतीत होता है ? इस प्रश्नका उत्तर अब देते हैं—

मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते ।

स गुणान्समतीत्यैतान्ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ २६ ॥

मां च ईश्वरं नारायणं सर्वभूतहृदयाश्रितं  
यो यतिः कर्मा वा अव्यभिचारेण न कदाचिद्  
यो व्यभिचरति भक्तियोगेन भजनं भक्तिः  
सा एव योगः तेन भक्तियोगेन सेवते स गुणान्  
समतीत्य एतान् यथोक्तान् ब्रह्मभूयाय भवनं  
भूयो ब्रह्मभूयाय ब्रह्मभवनाय मोक्षाय कल्पते  
समर्थो भवति इत्यर्थः ॥ २६ ॥

जो संन्यासी या कर्मयोगी, सब भूतोंके हृदयमें स्थित मुझ परमेश्वर नारायणको, कभी व्यभिचरित ( विचलित ) न होनेवाले अव्यभिचारी भक्तियोगद्वारा सेवन करता है—भजनका नाम भक्ति है, वही योग है, उस भक्तियोगके द्वारा जो मेरी सेवा करता है—वह इन ऊपर कहे हुए गुणोंको अतिक्रमण करके ब्रह्मलोकको पानेके लिये, अर्थात् मोक्ष प्राप्त करनेके लिये योग्य समझा जाता है, अर्थात् ( मोक्ष प्राप्त करनेमें ) समर्थ होता है ॥ २६ ॥

कृत एतद् इति उच्यते—

| ऐसा क्यों होता है ? सो बतलाते हैं—

ब्रह्मणो हि प्रतिष्ठाहममृतस्याव्ययस्य च ।

शाश्वतस्य च धर्मस्य सुखस्यैकान्तिकस्य च ॥ २७ ॥

ब्रह्मणः परमात्मनो हि यस्मात् प्रतिष्ठा अहं  
प्रवृत्तिष्ठति अस्मिन् इति प्रतिष्ठा अहं  
प्रत्यगात्मा ।

कीदृशस्य ब्रह्मणः ।

अमृतस्य अविनाशिनः अव्ययस्य अवि-  
कारिणः शाश्वतस्य च नित्यस्य धर्मस्य ज्ञानयोग-  
धर्मप्राप्त्यस्य सुखस्य आनन्दरूपस्य ऐकान्तिकस्य  
अव्यभिचारिणः ।

अमृतादिसमावस्य परमात्मनः प्रत्य-  
गात्मा प्रतिष्ठा सम्यग्ज्ञानेन परमात्मतया  
निधीयते । तद् एतद् 'ब्रह्मभूयाय कल्पते' इति  
उक्तम् ।

क्योंकि ब्रह्म—परमात्माकी प्रतिष्ठा मैं हूँ । जिसमें प्रतिष्ठित हो वह प्रतिष्ठा है, इस व्युत्पत्तिके अनुसार मैं अन्तरात्मा ( ब्रह्मकी ) प्रतिष्ठा हूँ ।

कैसे ब्रह्मकी ? ( सो कहते हैं—)

जो अमृत—अविनाशी, अव्यय—निर्विकार, शाश्वत—नित्य, धर्मस्वरूप—ज्ञानयोगरूप धर्मद्वारा प्राप्तव्य और ऐकान्तिक सुखस्वरूप अर्थात् व्यभिचाररहित आनन्दमय है उस ब्रह्मकी मैं प्रतिष्ठा हूँ ।

अमृत आदि स्वभाववाले परमात्माकी प्रतिष्ठा अन्तरात्मा ही है, क्योंकि यथार्थ ज्ञानसे वही परमात्मा-रूपसे निश्चित होता है । यही बात 'ब्रह्मभूयाय कल्पते' इस पदसे कही गयी है ।

यथा च ईश्वरशक्त्या भक्तानुग्रहादि-  
प्रयोजनाय ब्रह्म प्रतिष्ठते प्रवर्तते सा शक्तिः  
ब्रह्म एव अहं शक्तिशक्तिमतोः अनन्यत्वाद्  
इति अभिप्रायः ।

अथवा ब्रह्मशब्दवाच्यत्वात् सविकल्पकं  
ब्रह्म तस्य ब्रह्मणो निर्विकल्पकः अहम् एव न  
अन्यः प्रतिष्ठा आश्रयः ।

किंविशिष्टस्य,

अमृतस्य अमरणधर्मकस्य अव्ययस्य  
व्ययरहितस्य ।

किं च शाश्वतस्य च नित्यस्य धर्मस्य  
ज्ञाननिष्ठालक्षणस्य सुखस्य तज्जनितस्य  
ऐकान्तिकस्य ऐकान्तनियतस्य च प्रतिष्ठा  
अहम् इति वर्तते ॥ २७ ॥

अभिप्राय यह है कि जिस ईश्वरीय शक्ति  
भक्तोंपर अनुग्रह आदि करनेके लिये ब्रह्म ब्रह्म  
होता है, वह शक्ति, मैं ब्रह्म ही हूँ, क्योंकि मैं  
और शक्तिमान्में भेद नहीं होता ।

अथवा ( ऐसा समझना चाहिये कि ) ब्रह्म  
शब्दका वाच्य होनेके कारण यहाँ सगुण ब्रह्म  
का ग्रहण है, उस सगुण ब्रह्मका मैं निर्विकल्प-  
निर्गुण ब्रह्म ही प्रतिष्ठा-आश्रय हूँ, दूसरा कोई नहीं

किन्ति विशेषणोंसे युक्त सगुण ब्रह्मका !

जो अमृत अर्थात् मरण-धर्मसे रहित है और  
अविनाशी अर्थात् क्षय होनेसे रहित है, उत्तम ।

तथा ज्ञाननिष्ठारूप शाश्वत-नित्य धर्मका और  
उससे होनेवाले ऐकान्तिक एवम् तज्जनित एवम्  
आनन्दका भी, मैं ही आश्रय हूँ । 'अहं प्रतिष्ठा' एवम्  
पद यहाँ अनुवृत्तिसे लिया गया है ॥ २७ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्रयां संहितायां वैयासिक्यां मीम्म-  
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे गुणत्रयविभागयोगो नाम  
चतुर्दशोऽध्यायः ॥ १४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजब्रह्मचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छंकरभगवतः  
वृत्तौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये गुणत्रयविभागयोगो नाम  
चतुर्दशोऽध्यायः ॥ १४ ॥

## पञ्चदशोऽध्यायः

यस्माद् मदधीनं कर्मिणां कर्मफलं ज्ञानिनां  
च ज्ञानफलम् अतो भक्तियोगेन मां ये सेवन्ते  
ते मत्प्रसादाद् ज्ञानप्राप्तिक्रमेण गुणातीता  
मोक्षं गच्छन्ति किमु वक्तव्यम् आत्मनः तत्त्वम्  
एव सम्यग् विजानन्त इति अतो भगवान्  
अर्जुनेन अपृष्टम् अपि आत्मनः तत्त्वं विबुधुः  
उवाच—ऊर्ध्वमूलम् इत्यादि ।

तत्र तावद् वृक्षरूपककल्पनया वैराग्यहेतोः  
संसारस्वरूपं वर्णयति विरक्तस्य हि संसाराद्  
भगवत्तत्त्वज्ञाने अधिकारो न अन्यस्य इति—

श्रीभगवानुवाच—

ऊर्ध्वमूलमधःशाखमभ्यर्त्यं

प्राहुरव्ययम् ।

छन्दांसि यस्य पर्णानि यस्तं वेद स वेदवित् ॥ १ ॥

ऊर्ध्वमूलं फालतः सूक्ष्मत्वाद् कारणत्वाद्  
नित्यत्वाद् महत्त्वाद् च ऊर्ध्वम् उच्यते ब्रह्म  
अव्यक्तभाषाशक्तिमद् तद् मूलम् अस्य इति सः  
अयं संसारवृक्ष ऊर्ध्वमूलः । श्रुतेः च—‘ऊर्ध्वमूलो-  
ऽर्वाक्पालः’ ( क० उ० २ । ६ । १ ) इति ।

पुराणे च—

‘अव्यक्तमूलाप्रभवस्तत्त्वैवानुमहोत्थितः ।

शुद्धिस्तन्मयदचैव इन्द्रियान्तरकोटरः ॥

महाभूतवितासश्च विषयैः

परमार्थमनुपुम्पय

क्योंकि कर्म करनेवालोंका कर्मफल और ज्ञानियों-  
का ज्ञानफल मेरे अधीन है । इसलिये जो भक्तियोगसे  
मुझे भजते हैं, वे भी मेरी कृपासे गुणातीत होकर  
ज्ञान-प्राप्तिके क्रमसे, मोक्षलभ करते हैं; तो फिर  
आत्मतत्त्वको यथार्थ जाननेवालोंके लिये तो कहना  
ही क्या है । सुतराम् अर्जुनके न पूछनेपर भी  
अपना तत्त्व कहनेकी इच्छासे भगवान् ‘ऊर्ध्वमूलम्’  
इत्यादि वचन बोले—

यहाँ पहले वैराग्यके लिये वृक्षस्वरूपकी कल्पना  
करके, संसारके स्वरूपका वर्णन करते हैं, क्योंकि  
संसारसे विरक्त हुए पुरुषको ही भगवान्का तत्त्व  
जाननेमें अधिकार है, अन्यको नहीं । अतः

श्रीभगवान् बोले—

(यह संसाररूप वृक्ष) ऊर्ध्वमूलवाला है । फालकी  
अपेक्षा भी सूक्ष्म, सबका कारण, नित्य और  
महान् होनेके कारण अव्यक्त-भाषाशक्तियुक्त ब्रह्म  
सबसे ऊँचा कहा जाता है, यही इसका मूल है,  
इसलिये यह संसारवृक्ष ऊपरकी ओर मूलवाला  
है । ‘ऊपर मूल और नीचे शाखावाला’ इस  
श्रुतिसे भी यही प्रमाणित होता है ।

पुराणमें भी कहा है—

‘अव्यक्तरूप  
अनुग्रहसे

इमाः उसीके

शाखासे

महा-

विषयरूप

रूप हैं ऐसा



आजीव्यः सर्वभूतानां ब्रह्मवृक्षः सनातनः ।  
 एतद्ब्रह्मचरं चैव ब्रह्माचरति नित्यज्ञः ॥  
 एतच्छ्रुत्वा च भित्त्वा च ज्ञानेन परमासिना ।  
 ततश्चात्मरतिं प्राप्य तस्माच्च वर्तते पुनः ॥'  
 इत्यादि ।

तम् ऊर्ध्वमूलं संसारमायामयं वृक्षम् अधःशाखं  
 महदहंकारतन्मात्रादयः शाखा इव अस्य  
 अधो भवन्ति इति सः अयम् अधःशाखः तम्  
 अधःशाखं न श्वः अपि स्यात्ता इति अयत्थः तं  
 क्षणप्रघ्वंसिनम् अन्वत्यं प्राहुः कथयन्ति अव्ययम् ।

संसारमायामयम् अनादिकालप्रवृत्तत्वात् सः  
 अयं संसारवृक्षः अव्ययः अनाद्यन्तदेहादि-  
 सन्तानाश्रयो हि सुप्रसिद्धः तम् अव्ययम् ।

तस्य एव संसारवृक्षस्य इदम् अन्यद्  
 विशेषणम् ।

छन्दांसि छादनाद् ऋग्यजुःसामलक्षणानि  
 यस्य संसारवृक्षस्य पर्णानि इव पर्णानि । यथा  
 वृक्षस्य परिरक्षणार्थानि पर्णानि तथा वेदाः  
 संसारवृक्षपरिरक्षणार्थं धर्मधर्मतद्देतुफल-  
 प्रकाशनार्थत्वात् ।

यथाव्याख्यातं संसारवृक्षं समूलं यः तं वेद  
 स वेदविद् वेदार्थविद् इत्यर्थः ।

न हि संसारवृक्षाद् अस्माद् समूलाद् ज्ञेयः  
 अन्यः अणुमात्रः अपि अवाग्निष्टः अग्नि अतः  
 सर्वज्ञः स यो वेदार्थविद् इति समूलवृक्ष-  
 ज्ञानं मीति ॥ १ ॥

यह सब भूतोंका आजीव्य\*सनातन ब्रह्मवृक्ष है।  
 यही ब्रह्मचरन है, इसीमें ब्रह्म सदा रहता है। ऐसे  
 इसी ब्रह्मवृक्षका ज्ञानरूप थोड़ा साङ्गद्वारा छेदन  
 भेदन करके और आत्मामें प्रीतिलाम करके फिर  
 यहाँसे नहीं लौटता\*इत्यादि ।

ऐसे ऊपर मूल और नीचे शाखावाले इस  
 मायामय संसारवृक्षको, अर्थात् महत्त्वर, बहंकर,  
 तन्मात्रादि, शाखाकी भाँति जिसके नीचे हैं, ऐसे  
 इस नीचेकी ओर शाखावाले और फलक भी न  
 रहनेवाले इस क्षणमग्नुर अद्वय वृक्षको भग्न  
 कहते हैं ।

यह मायामय संसार, अनादि काजसे बड़ा भा रहा  
 है, इसीसे यह संसारवृक्ष अव्यय माना जाता है तथा  
 यह आदि-अन्तसे रहित शरीर आदिकी परमात्मा  
 आश्रय सुप्रसिद्ध है, अतः इसको अव्यय कहते हैं ।

उस संसार-वृक्षका ही यह अन्य विशेषण  
 ( कहा जाता ) है ।

ऋक्, यजु और सामरूप वेद, जिस संसारवृक्षके  
 पत्तोंकी भाँति रक्षा करनेवाले होनेसे पते हैं। जैसे  
 पते वृक्षकी रक्षा करनेवाले होते हैं, वैसे ही वेद धर्म-  
 अधर्म, उनके कारण और फलको प्रकाशित करने-  
 वाले होनेसे, संसाररूप वृक्षकी रक्षा करनेवाले हैं ।

ऐसा जो यह विस्तारपूर्वक ब्रह्मज्ञान इस  
 संसारवृक्ष है, इसको जो मूलके सद्वित जानता  
 है, वह वेदको जाननेवाला अर्थात् वेदके अर्थको  
 जाननेवाला है ।

क्योंकि इस मूलसहित संसारवृक्षके अतिरिक्त  
 अन्य जाननेयोग्य वस्तु अणुमात्र भी नहीं है।  
 सुतरां जो इस प्रकार वेदार्थको जाननेवाला है वह  
 सर्वज्ञ है। इस प्रकार मूलसहित संसारवृक्षके ज्ञानको  
 वृत्ति करने हैं ॥ १ ॥

तस्य एव संसारवृक्षस्य अपरा अवयव-  
कल्पना उच्यते—

उसी संसारवृक्षके अन्य अङ्गोंकी कल्पना कही  
जाती है—

अधश्चोर्ध्वं प्रसृतास्तस्य शाखा गुणप्रवृद्धा विषयप्रवालाः ।

अधश्च मूलान्यनुसंततानि कर्मानुबन्धीनि मनुष्यलोके ॥ २ ॥

अथो मनुष्यादिभ्यो यावत् स्थावरम् ऊर्ध्वं  
च यावद् ब्रह्मा विश्वसृजो धर्म इति एतद्  
अन्तं यथाकर्म यथाश्रुतं ज्ञानकर्मफलानि  
तस्य वृक्षस्य शाखा इव शाखाः प्रसृताः  
प्रगता गुणप्रवृद्धा गुणैः सत्त्वरजस्तमोभिः  
प्रवृद्धा स्थूलसूक्ष्मा उपादानमूतैः विषयप्रवाला  
विषयाः शब्दादयः प्रवाला इव देहादिकर्म-  
फलेभ्यः शाखाम्यः अङ्गुरीभवन्ति इव तेन  
विषयप्रवालाः शाखाः ।

संसारवृक्षस्य परममूलम् उपादानं कारणं  
पूर्वम् उक्तम् अथ इदानीं कर्मफलजनितराग-  
द्वेषादिवासना मूलानि इव धर्माधर्मप्रवृत्ति-  
कारणानि अयान्तर्मावीनि तानि अधः च  
देवाद्यपेक्षया मूलानि अनुसंततानि अनुप्रविष्टानि  
कर्मानुबन्धीनि कर्म धर्माधर्मलक्षणम् अनुबन्धः  
पञ्चाङ्गावी येषाम् उद्भूतिम् अनुभवति इति  
तानि कर्मानुबन्धीनि मनुष्यलोके विशेषतः  
अत्र हि मनुष्याणां कर्माधिकारः प्रसिद्धः ॥२॥

अपने उपादान-कारणरूप सत्त्व, रज और तम—इन  
तीनों गुणोंसे बनी हुई—स्थूलभावको प्राप्त हुई  
और विषयरूपी कोंपलोंवाली, उस वृक्षकी बहुत-सी  
शाखाएँ, जो कि अपने-अपने कर्म और ज्ञानके  
अनुरूप—कर्म और ज्ञानकी फलस्वरूपा दोनों  
हैं, नीचेकी ओर मनुष्योंसे लेकर स्थावरपर्यन्त और  
ऊपरकी ओर धर्म यानी विश्वकर्ता ब्रह्मापर्यन्त, वृक्ष-  
की शाखाओंके समान फैली हुई हैं । कर्मफलरूप  
देहादि शाखाओंसे शब्दादि विषय, कोंपलोंके समान  
अङ्कुरित-से होते हैं, इसलिये वे शरीरादिरूप शाखाएँ  
विषयरूपी कोंपलोंवाली हैं ।

संसारवृक्षका परम मूल—उपादानकारण पहले  
बतलाया जा चुका है । अब कर्मफलजनित राग-द्वेष  
आदिकी वासनाएँ जो मूलके समान धर्माधर्मविषयक  
प्रवृत्तिका कारण और अवान्तरसे ( आगे-पीछे )  
होनेवाली हैं ( उनको कहते हैं ) । वे मनुष्यलोकमें  
कर्मानुबन्धीनी वासनारूप मूलें देवादिकी अपेक्षा  
नीचे भी, अविच्छिन्नरूपसे फैली हुई हैं । पुण्य-  
पापरूप कर्म निरन्तर अनुबन्ध यानी पीछे-पीछे  
होनेवाला है, अर्थात् निरन्तर उत्पत्तिकर अनुवर्तन  
करनेवाला है, वे कर्मानुबन्धी कहलाती हैं । यहाँ  
मनुष्योंका ही विशेषरूपसे कर्ममें अधिकार प्रसिद्ध  
है ( इसलिये वे मूलें मनुष्यलोकमें कर्मानुबन्धीनी  
बतलायी गयी हैं ) ॥ २ ॥

यः तु अयं वर्णितः संसारवृक्षः—

यह जो वर्णन किया हुआ संसारवृक्ष है—

न रूपमस्येह तथोपलभ्यते नान्तो न चादिर्न च संप्रतिष्ठा ।

अश्वत्थमेनं सुविरूढमूलमसङ्गशस्त्रेण दृढेन छित्त्वा ॥ ३ ॥

न रूपम् अथ इह यथा वर्णितं तथा न एव  
उपलभ्यते स्वप्नमरीच्युदकमायागन्धर्वनगर-  
समत्वाद् दृष्टनष्टस्वरूपो हि स इति अत एव  
न अन्तो न पर्यन्तो निष्ठा समाप्तिः वा विद्यते  
तथा न च आदिः इत आरम्भ अयं प्रवृत्त  
इति न केनचित् गम्यते । न च संप्रतिष्ठा

स्थितिः मध्यम् अथ न केनचित् उपलभ्यते ।

अन्वत्यम् एनं यथोक्तं सुविरूढमूलं सुष्ठु  
विरूढानि विरोहं गतानि मूलानि यस्य तम्  
एनं सुविरूढमूलम् असङ्गशस्त्रेण असङ्गः पुत्र-  
वित्तलोकौपणादिभ्यो व्युत्थानं तेन असङ्गशस्त्रेण  
दृढेन परमात्माभिमुख्यनिश्चयदृढीकृतेन पुनः  
पुनर्विवेकाभ्यासाश्मनिशितेन छित्वा संसार-  
वृक्षं सवीजम् उद्वृष्टव्य ॥ ३ ॥

इसका स्वरूप जैसा यहाँ वर्णन किया गया  
वैसा उपलब्ध नहीं होता । क्योंकि यह स्वप्नमरीच  
मृगनृणाके जल और मायावर्चित गन्धर्वनगर  
समान होनेसे, देखते-देखते नष्ट होनेवाला है । इ-  
कारण इसका अन्त अर्थात् अन्तिमावस्था-अस-  
या समाप्ति भी नहीं है ।

तथा इसका आदि भी नहीं है, अर्थात् पहले  
आरम्भ होकर यह संसार चला है, ऐसा किसीने  
नहीं जाना जा सकता और इसकी संप्रतिष्ठा-स्थिति  
भी नहीं है यानी आदि और अन्तके बीचकी आत्मा  
भी किसीको उपलब्ध नहीं होती ।

इस उपर्युक्त सुविरूढमूल यानी जिसकी धृ-वं-  
अत्यन्त दृढ़ हो गयी हैं—भारी प्रकार सशक्ति हो चुके  
हैं, ऐसे संसाररूप अवस्थायको, असङ्गराजने छेद  
करके यानी पुत्रवैषणा, वित्तवैषणा और लोकवैषणासे  
उपराम हो जाना ही 'असङ्ग' है, ऐसे असङ्गरूपमें  
जो कि परमात्माके सम्मुख होनारूप निश्चयने पर  
किया हुआ है और बारंबार विवेकाभ्यासरूप पण-  
पर विसरत पैना किया हुआ है, इस संसारवृक्षको  
बीजसहित उखाड़कर ॥ ३ ॥

ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं यस्मिन्गता न निवर्तन्ति भूयः ।

तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी ॥ ४ ॥

ततः पश्चात् पदं वैष्णवं तत्परिमार्गितव्यं  
परिमार्गणम् अन्वेषणं ज्ञातव्यम् इत्यर्थः  
यस्मिन् पदे गताः प्रविष्टा न निवर्तन्ति न आवर्तन्ते  
भूयः पुनः संसाराय ।

यत्थं परिमार्गितव्यम् इति आह—

तत् पदं च यः पदग्रहणेन उक्त आपन्न आर्द्रा  
मवं पुरुषं प्रपद्ये इति पदं परिमार्गितव्यं  
उच्छेदनवशा इत्यर्थः ।

उसके पश्चात् उस परम वैष्णवपदको  
चाहिये अर्थात् जानना चाहिये कि कि  
पहुँचे हुए पुरुष, तिर संसारमें नहीं लगे  
पुनर्जन्म ग्रहण नहीं करने ।

(उस पदको) कैसे छोटका करके  
करते हैं—

जो पदग्रहणमें बड़ा मता है, उन्हीं अर्थात्  
मैं शरण हूँ, इस नामसे अर्पण करने का  
देकर छोटका करिये ।

कः असौ पुरुष इति उच्यते—

यतो यस्मात् पुरुषात् संसारमायावृक्ष-  
प्रवृत्तिः प्रवृत्ता निःसृता ऐन्द्रजालिकाद् इव  
माया पुराणी चिरंतनी ॥ ४ ॥

वह पुरुष कौन है, सो बतलाते हैं—

जिस पुरुषसे बाजीगरकी मायाके समान इस  
मायावृक्ष संसारवृक्षकी समातन प्रवृत्ति विस्तार-  
को प्राप्त हुई है—प्रकट हुई है ॥ ४ ॥

कथंभूताः तत् पदं गच्छन्ति इति उच्यते—

उस परमपदको कैसे पुरुष प्राप्त करते हैं !  
सो कहते हैं—

निर्मानमोहा जितसङ्गदोषा अध्यात्मनित्या विनिवृत्तकामाः ।

द्वन्द्वैर्विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैर्गच्छन्त्यमूढाः पदमव्ययं तत् ॥ ५ ॥

निर्मानमोहा मानः च मोहः च मानमोहौ  
तौ निर्गतौ येभ्यः ते निर्मानमोहा मानमोह-  
वर्जिताः, जितसङ्गदोषाः सङ्ग एव दोषः सङ्गदोषो  
जितः सङ्गदोषो यैः ते जितसङ्गदोषाः, अध्यात्म-  
नित्याः परमात्मस्वरूपालोचननित्याः तत्पराः,  
विनिवृत्तकामा विशेषतो निर्लेपेन निवृत्ताः कामा  
पां ते विनिवृत्तकामाः, यतयः संन्यासिनो  
न्दैः प्रियाप्रियादिभिः विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैः  
रित्यक्ता गच्छन्ति अमूढा मोहवर्जिताः पदम्  
व्ययं तत् यथोक्तम् ॥ ५ ॥

जो मान-मोहसे मुक्त हैं—जिनका अभिमान  
और अज्ञान नष्ट हो गया है, ऐसे जो मान-मोहसे  
रहित हैं, जो जित-सङ्ग-दोष हैं—जिन्होंने  
आस्तिकरूप दोषको जीत लिया है, जो नित्य  
अध्यात्मविचारमें लगे हुए हैं—सदा परमात्माके  
स्वरूपकी आलोचना करनेमें तत्पर हैं, जो कामनासे  
रहित हैं—जिनकी समस्त कामनाएँ निर्लेपभावसे  
( पृथक्स्थित ) निवृत्त हो गयी हैं, ऐसे पति—  
संन्यासी जो कि सुख-दुःख नामक प्रिय और अप्रिय  
आदि द्वन्द्वोंसे छूटे हुए हैं, वे मोह-रहित—शुद्ध, उस  
उपर्युक्त अविनाशी पदको पाते हैं ॥ ५ ॥

तद् एव पदं पुनः विशिष्यते—

। वही पद फिर अन्य विशेषणोंसे बतलाया जाता है—

न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः ।

यद्रत्ना न निर्वर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥ ६ ॥

तद् धाम इति व्यवहितेन धाम्ना सम्बन्धः ।

धाम तेजोरूपं पदं न भासयते सूर्य आदित्यः

विभासनशक्तिमत्त्वे अपि सति । तथा न

आहः चन्द्रो न पावको न अग्निः अपि ।

‘तद्’ शब्दका आगेवाले—व्यवधानपुत्र ‘धाम’  
शब्दके साथ सम्बन्ध है ।

उस तेजोमय धामके यानी परमपदके, सूर्य—  
आदित्य सबको प्रकाशित करनेकी शक्तिवाला  
होनेपर भी प्रकाशित नहीं कर सकता । वैसे ही  
चन्द्राह—चन्द्रमा और पावक—अग्नि भी प्रकाशित  
नहीं कर सकता ।

यद् धाम वैष्णवं पदं गत्वा प्राप्य न निवर्तते  
यत् च सूर्यादिः न मासयते तद् धाम पदं  
परमं मम विष्णोः ॥ ६ ॥

जिस परमधामको यानी वैष्णवपदको  
मनुष्य-पीछे नहीं छोड़ते और जिसको सूर्य  
ज्योतिषों प्रकाशित नहीं कर सकती, वह  
विष्णुका परमधाम—पद है ॥ ६ ॥

‘यद्गत्वा न निवर्तते’ इति उक्तम् । ननु  
सर्वा हि गतिः आगत्यन्ता संयोगा विप्र-  
योगान्ता इति हि प्रसिद्धं कथम् उच्यते  
तद्भागगतानां नास्ति निवृत्तिः इति ।

मृशु तत्र कारणम्—

ममैवांशो जीवल्लोके  
मनःपट्टानीन्द्रियाणि

मम एव परमात्मनः अंशो मागः अवयव  
एकदेश इति अनर्थान्तरं जीवल्लोके जीवानां  
लोके संसारे जीवभूतो मोक्षा कर्ता इति  
प्रसिद्धः सनातनः ।

यथा जलसर्पकः सर्पांशो जलनिमिच्छापाये  
सर्पम् एव गत्वा न निवर्तते तथा अयम् अपि  
अंशः तेन एव आत्मना संगच्छति एवम् एव ।

यथा वा पटाधुपाधिपरिच्छिन्नो पटाद्याकाश  
आकाशांशः सन् पटादिनिमिच्छापाये आकाशं  
प्राप्य न निवर्तते इति एवम् अत्र उपपन्नम्  
उक्तम् ‘यद्गत्वा न निवर्तते’ इति ।

ननु निवयवस्य परमात्मनः कुतः अवयव  
एकदेशः अंश इति । सावयवत्वे च विनाश-  
प्रसङ्गः अवयवविभागात् ।

५०—‘जहाँ जाकर फिर नहीं छोड़ते’ यह  
कही गयी । परन्तु सभी गतियाँ, अन्तमें पुनरात्म-  
युक्त होती हैं और सभी संयोग अन्तमें विच्छेद  
होते हैं, यह बात प्रसिद्ध है । फिर यह बात  
कैसे कही जाती है कि उस धामको प्राप्त हो  
पुरुषोंका पुनरात्मन नहीं होता !

उ०—उसमें जो कारण है वह सुन—

जीवभूतः सनातनः ।

प्रकृतिस्थानि कर्पति ॥ ७ ॥

जीवलोकमें ‘अर्थात्’ संसारमें, जो देवता  
शक्ति, मोक्षा, कर्ता इत्यादि नामोंसे प्रसिद्ध है, वह  
सुख परमात्माका ही सनातन अंश है, अर्थात् अंश,  
भाग, एकदेश जो भी कुछ कहो, एक ही  
अभिप्राय है ।

जैसे जड़में प्रतीत होनेवाला सूर्यका अंश—  
प्रतिबिम्ब, जलरूप निमित्तका भाग होनेवा, सूर्य  
को ही प्राप्त होकर फिर नहीं छोड़ता, वैसे ही उन  
परमात्माका यह अंश भी, उस परमात्माके ही  
संयुक्त हो जाता है । फिर नहीं छोड़ता ।

अथवा जैसे घट आदि वस्तुमें प्रतिबिम्ब  
घटादिका आकाश, आकाशाका ही अंश है और वा  
घट आदि निमित्तके भाग होनेवा, आकाशको ही  
प्राप्त होकर फिर नहीं छोड़ता, वैसे ही हमें  
निश्चयमें भी समझना चाहिये । एतन्ना ‘जहाँ जाकर  
नहीं छोड़ते’ यह वचन उचित ही है ।

५०—अवयवजिन परमात्मनका भाग, एक-  
देश अवयव अंश, वैसे ही सदाका है । जो ही  
हमने अवयवयुक्त कहें, सो उन अवयवोंका प्रत्येक  
होनेसे अवयवोंके आकाश प्रसङ्ग का प्रसङ्ग ।

न एष दोषः अविद्याकृतोपाधिपरिच्छिन्न

एकदेशः अंश इव कल्पितो यतः । दर्शितः च  
अयम् अर्थः क्षेत्राध्याये विस्तारः ।

उ०—यह दोष नहीं है । क्योंकि अविद्याकृत  
उपाधिसे परिच्छिन्न, एकदेश ही अंशकी भाँति माना  
गया है । यह बात क्षेत्राध्यायमें विस्तारपूर्वक  
दिखलायी गयी है ।

स च जीवो 'मदंशत्वेन' कल्पितः कथं

वह मेरा अंशरूप माना हुआ जीव, संसारमें कैसे  
आता है और कैसे शरीर छोड़कर जाता है, सो  
बतलाते हैं—

संसरति उत्क्रामति च इति उच्यते—

मनःपष्ठानि इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि प्रकृतिस्यानि  
स्वस्थाने कर्णशृङ्गकुल्यादी प्रकृतौ स्थितानि  
कर्षति आकर्षति ॥ ७ ॥

( यह जीवात्मा ) मन जिनमें छठा है, ऐसी  
कर्णछिद्रादि अपने-अपने गोलकरूप प्रकृतिधर्मोंमें स्थित  
हुए, श्रोत्रादि इन्द्रियोंको आकर्षित करता है ॥ ७ ॥

कस्मिन् काले—

किन्तु कालमें ( आकर्षित करता है ) :

शरीरं यदवाप्नोति

यच्चात्युत्क्रामतीश्वरः ।

गृहीत्वैतानि संयाति

वायुर्गन्धानिवाशयात् ॥ ८ ॥

यत् च अपि यदा च अपि उत्क्रामति ईश्वरो  
देहादिसंचातस्वामी जीवः तदा कर्षति इति  
श्लोकस्य द्वितीयपादः अर्थवशात् प्राथम्येन  
संबध्यते ।

यदा च पूर्वसात् शरीरात् शरीरान्तरम्  
गमोति तदा गृहीत्वा एतानि मनःपष्ठानि  
इन्द्रियाणि संयाति सम्यग् याति गच्छति ।

जब यह देहादि-संचातक स्वामी जीवात्मा, शरीरको  
छोड़कर जाता है तब ( इनको ) आकर्षित करता  
है । पहले और इस श्लोकके अर्थकी संगतिके बराबरे  
श्लोकके दूसरे पादकी व्याख्या पहले की गयी है ।

तथा जब यह जीवात्मा, पहले शरीरसे ( निकल-  
कर ) दूसरे शरीरको पाता है, तब मनसहित इन  
॥ इन्द्रियोंको साथ लेकर जाता है ।

कैसे लेकर जाता है ? सो बतलाते हैं—जैसे  
वायु गन्धके स्थानोंसे यानी पुष्पादिसे गन्धको  
लेकर जाता है, वैसे ही ॥ ८ ॥

कानि पुनः तानि इति—

वे ( मनसहित ॥ इन्द्रियों ) कौन-सी हैं !

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च ।

अधिष्ठाय मनश्चायं

विषयानुपसेवते ॥ ९ ॥

श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च त्वगिन्द्रियं रसनं  
गन्ध एव च मनः च पृष्ठं प्रत्येकम् इन्द्रियेण सह  
धेष्टाय देहस्य विषयान् शब्दादीन्  
सेवते ॥ ९ ॥

यह शरीरमें स्थित ( जीवात्मा ) श्रोत्र, चक्षु, त्वचा,  
रसना और नासिका इनमेंसे प्रत्येक इन्द्रियको  
और उसके साथ छठे मनको, आश्रय बनाकर,  
शब्दादि विषयोंपर सेवक किया करता है ॥ ९ ॥

एवं देहगतं देहात्—

इस प्रकार इस देहधारी (जीवन्ता) शरीरसे—

उत्क्रामन्तं स्थितं वापि मुञ्जानं वा गुणान्वितम् ।

विमूढा नानुपश्यन्ति पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः ॥ १० ॥

उत्क्रामन्तं परित्यजन्तं देहं पूर्वोपात्तं स्थितं वा देहे तिष्ठन्तं मुञ्जानं वा शब्दादीन् च उपलभमानं गुणान्वितं सुखदुःखमोहाख्यैः गुणैः अन्वितम् अनुगतं संयुक्तम् इत्यर्थः । एवंभूतम् अपि एनम् अत्यन्तदर्शनगोचरप्राप्तं विमूढा दृष्टादृष्टविषयभोगबलाकृष्टचेतस्तया अनेकधा मूढा न अनुपश्यन्ति अहो कष्टं वर्तते इति अनुक्रोशति च भगवान् ।

ये तु पुनः प्रमाणजनितज्ञानचक्षुषः ते एनं पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषो विधिकदृष्टय इत्यर्थः ॥ १० ॥

उत्क्रमण करते हुएको अर्थात् पहले प्राप्त विषयोंको छोड़कर जाते हुएको, अथवा शरीरमें स्थित रहते हुएको, या शब्दादि विषयोंका भोग करने इच्छते, या सुख-दुःख-मोह आदि गुणोंसे युक्त हुएको और यानी इस प्रकार अत्यन्त दर्शनगोचर होते हुए भी इस आत्माको मूढ़ लोग, जो कि दृष्ट और अदृष्ट विषयभोगोंकी छालसाके बलसे चित आकृष्ट हो जाने के कारण अनेक प्रकारसे मोहित हो रहे हैं, नहीं देखते, अहो ! यह बड़े दुःखी का है । इस प्रकार भगवान् करुणा प्रकट करते हैं ।

परन्तु जो प्रमाणजनित ज्ञानसे युक्त हैं अर्थात् विवेकदृष्टिवाले हैं, वे इसे देखते हैं ॥ १० ॥

केचिद् तु—

और कई एक—

यतन्तो योगिनश्चैनं पश्यन्त्यात्मन्यवस्थितम् ।

यतन्तोऽप्यकृतात्मानो नैनं पश्यन्त्यचेतसः ॥ ११ ॥

यतन्तः प्रयत्नं कुर्वन्तो योगिनः च समाहित-चित्ता एनं प्रकृतम् आत्मानं पश्यन्ति अयम् अहम् अस्मि इति उपलभन्ते अस्मानि स्वप्नां बुद्धौ अवस्थितम् ।

यतन्तः अग्नि शान्तादिप्रमाणैः अहम्-आत्मानः असंगृह्यमाणः नपुमा इन्द्रियजयेन च दूषयिताद् अनुपपन्ना अज्ञानदर्शनात्मानः प्रयत्नं कुर्वन्तः अग्नि न एनं पश्यन्ति अचेतसः अविचेकिनः ॥ ११ ॥

प्रयत्न करनेवाले, समाहितचित्त योगीश्वर, जो आत्माको, जिसका कि प्रकरण बत रहा है, अपने अन्तःकरणमें स्थित देखते हैं अर्थात् यही मैं हूँ । इस प्रकार अहम्-आत्माका साक्षात् चित्त करने हैं । परन्तु किन्हीं ता और इन्द्रियजनित साधनोंद्वारा करने अन्तःकरणका संशोधन नहीं किया है, जो बुरे आचरणोंसे उदात्त नहीं हुए हैं, जो अज्ञान और लोभवादी हैं, वे अविचेकिनों द्वारा साक्षात्-चित्त प्रमाणोंसे प्राप्त करने हुए हैं, जो आत्माको नहीं देख पाते ॥ ११ ॥

यत् पदं सर्वस्य अवभासकम् अपि  
अग्न्यादित्यादिकं ज्योतिः न अवभासयते,  
यत्प्राप्ताः च सुषुप्तवः पुनः संसारामिषुखा  
न निवर्तन्ते, यस्य च पदस्य उपाधिभेदम्  
अनुविधीयमाना जीवा घटाकाशादय इव  
आकाशस्य अंशाः, तस्य पदस्य सर्वात्मत्वं  
सर्वव्यवहारास्पदत्वं च विबुधुः चतुर्भिः  
श्लोकैः विवृतिसंक्षेपम् आह गगयान्—

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।

यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥ १२ ॥

यद् आदित्यगतम् आदित्याभ्यर्थं किं तत्,  
तेजो दीप्तिः प्रकाशो जगद् भासयते प्रकाशयति  
अखिलं समस्तम्, यद् चन्द्रमसि शशभृति तेजः  
अवभासकं वर्तते, यद् च अग्नौ हुतवहे तद्  
तेजो विद्धि विजानीहि मामकं मदीयं मम  
विष्णोः तद् ज्योतिः ।

अथवा यद् आदित्यगतं तेजः चैतन्यात्मकं  
ज्योतिः यद् चन्द्रमसि यद् च अग्नौ तद्  
तेजो विद्धि मामकं मदीयं मम विष्णोः तद्  
ज्योतिः ।

ननु स्थावरेषु जङ्गमेषु च तद् समानं  
चैतन्यात्मकं ज्योतिः तत्र कथम् इदं विशेषणं  
यद् आदित्यगतम् इत्यादि ।

न एष दोषः सत्त्वाधिक्याद् आधिक्यो-  
पपत्तेः । आदित्यादिषु हि सत्त्वम् अत्यन्त-  
प्रकाशम् अत्यन्तमास्त्रम् अतः तत्र एव  
आविस्तरं ज्योतिः इति तद् विनिश्चयते, न  
तु तत्र एष तद् अधिकम् इति ।

सबको प्रकाशित करनेवाली अग्नि, सूर्य आदि  
ज्योतियों भी जिस परमपदको प्रकाशित नहीं  
कर सकती, जिस परमपदको प्राप्त हुए सुषु-  
प्तजन फिर संसारकी ओर नहीं छोटते, जैसे घट  
आदिके आकाश महाकाशके अंश हैं, वैसे ॥  
उपाधिजनित भेदसे विभिन्न हुए जीव, जिस परम-  
पदके ( कल्पित-भावसे ) अंश हैं, उस परमपदका,  
सर्वात्मत्व और समस्त व्यवहारका आधारत्व, घटलाने-  
की इच्छासे गगयान् चार श्लोकोंद्वारा संक्षेपसे  
विमूर्तियोंका वर्णन करते हैं—

जो तेज-दीप्ति-प्रकाश, सूर्यमें स्थित हुआ  
अर्थात् सूर्यके आश्रित हुआ समस्त जगत्को प्रकाशित  
करता है, जो प्रकाश करनेवाला तेज शशाङ्क-  
चन्द्रमामें स्थित है और जो अग्निमें वर्तमान है, उस  
तेजको तू मुझ विष्णुकी अपनी ज्योति समझ ।

अथवा जो तेज यानी चैतन्यमय ज्योति, सूर्यमें  
स्थित है, तथा जो चन्द्रमा और अग्निमें स्थित है,  
उस तेजको तू मुझ विष्णुकी स्वकीय ( चैतन्यमयी )  
ज्योति समझ ।

१०—यह चैतन्यमयी ज्योति तो चराचर, सभी  
पदार्थोंमें समानभावसे स्थित है, फिर यह विशेषण  
कैसे बतलायी कि 'जो तेज सूर्यमें स्थित है' इत्यादि ।

उ०—सत्त्व—सत्त्वप्राई अधिकतासे उनमें  
अधिकता सम्भव होनेके कारण यह दोष नहीं है ।  
क्योंकि सूर्य आदिमें सत्त्व-अत्यन्त प्रकाश-अत्यन्त  
सत्त्वता है, अतः उनमें ही ब्रह्मज्योति अत्यन्त  
प्रत्यक्ष प्रतिमासित होती है, इसीसे उनकी विशेषता  
बतलायी गयी है । यह बात नहीं कि वही कुछ  
ब्रह्मज्योति अधिक है ।



यथा हि लोके तुल्ये अपि सुखसंस्थाने न  
काष्ठकुड्यादौ सुखम् आविर्भवति आदर्शादौ तु  
स्वच्छे स्वच्छतरे च तारतम्येन आविर्भवति  
तद्वत् ॥ १२ ॥

किं च—

गामाविश्य च भूतानि धारयाम्यहमोजसा ।

पुष्पामि चौषधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः ॥ १३ ॥

गं पृथिवीम् आविश्य प्रविश्य धारयामि भूतानि  
जगद् अहम् ओजसा बलेन यद् बलं कामराग-  
विवर्जितम् ऐश्वर्यं जगद्विधारणाय पृथिव्यां  
प्रविष्टं येन गुर्वी पृथिवी न अधः पतति न  
विदीर्यते च ।

तथा च मन्त्रवर्णः—‘येन चोक्तमा पृथिवी  
च हृदा’ (तै० सं० ४।१।८) इति । ‘स  
दाधार पृथिवीम्’ (तै० सं० ४।१।८) इत्यादिः  
च । अतो गाम् आविश्य च भूतानि चरा-  
चराणि धारयामि इति युक्तम् उक्तम् ।

किं च पृथिव्यां जाता ओषधीः सर्वा  
ग्रीह्यशाखाः पुष्पामि पुष्टिमती रसस्वादुमतीः  
च करोमि सोमो भूत्वा रसात्मकः सोमः सर्व-  
रसात्मको रसस्वभावः सर्वरसानाम् आकरः  
सोमः स हि सर्वा ओषधीः स्वात्मरसानुश्रवेणेन  
पुष्पाति ॥ १३ ॥

जैसे संसारमें देखा जाता है कि समान  
समुख—सामने स्थित होनेपर भी, काष्ठ या  
आदिमें मुखका प्रतिबिम्ब नहीं दीखता, पर  
आदि पदार्थोंमें, जो जितना स्वच्छ और सफ  
होता है उसमें उसी तारतम्यसे, स्वच्छ और सफ  
दीखता है, वैसे ही ( इस विषयमें समझो ) ॥ १२ ॥

तथा—

मैं पृथिवीमें प्रविष्ट होकर अपने उस शरीरमें, जो  
कि कामना और आसक्तिसे रहित मेरा देहवर्ण  
जगत्को धारण करनेके लिये पृथिवीमें प्रविष्ट है,  
जिस बलके कारण भारवती पृथिवी नीचे नहीं  
गिरती और फटती भी नहीं, सारे बन्धनों धारण  
करता हूँ ।

यही बात वेदमन्त्र भी कहते हैं कि  
‘जिससे शुलोक और भारवती पृथिवी रह गई है’  
तथा ‘यह पृथिवीको धारण करता है’ इत्यादि ।  
अतः यह बहना टीका ॥ है कि मैं पृथिवीमें प्रविष्ट  
होकर, चराचर समस्त भूतप्राणिनोंको धारण  
करता हूँ ।

तथा मैं ही रसात्मक चन्द्रमा होकर पृथिवीमें  
उत्पन्न होनेवाली धान, जो आदि समस्त ओषधीयों  
पोषण करता हूँ अर्थात् उनको पुष्ट और शरीर  
किया करता हूँ । जो सब शरीरोंका भोजन है, (यही  
जिसका समाव है, जो समस्त शरीरोंके लिये है स  
सोम है, बड़ी अपने रसका संचय करके, समस्त  
वनस्पतिनोंका पोषण किया करता है ॥ १३ ॥

किं च—

तथा—

अहं वैद्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।  
प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम् ॥ १४ ॥

अहम् एव वैश्वानर उदरस्यः अग्निः मूत्रा 'अयम्  
अग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमव पच्यते'  
(बृह० उ० ५।१।१) इत्यादिश्रुतेः वैश्वानरः सन्  
प्राणिनां प्राणवतां देहम् आश्रितः प्रविष्टः प्राणापान-  
समायुक्तः प्राणापानाभ्यां समायुक्तः संयुक्तः  
रक्षामि पक्तिं करोमि चतुर्विधं चतुष्प्रकारम् अन्नम्  
अशनं मोक्षं मत्स्यं चोष्यं लेह्यं च ।

भोक्ता वैश्वानरः अग्निः मोक्षयन् अन्नं सोमः  
तद् एतद् उभयम् अग्नीषोमी सर्वम् इति पश्यतः  
अन्नदोषलेपो न भवति ॥ १४ ॥

मैं ही, पेटमें रहनेवाला जठराग्नि होकर अर्थात्  
'यह अग्नि वैश्वानर है जो कि पुरुषके भीतर  
स्थित है और जिससे यह (खाया हुआ) अन्न  
पचता है' इत्यादि श्रुतियोंसे जिसका वर्णन किया  
गया है, वह वैश्वानर होकर, प्राणियोंके शरीरमें स्थित  
—प्रविष्ट होकर प्राण और अपानवायुसे संयुक्त  
हुआ मत्स्य, मोक्ष, लेह्य और चोष्य—ऐसे चार  
प्रकारके अन्नोंको पचता हूँ ।

वैश्वानर अग्नि खानेवाला है और सोम खाया  
जानेवाला अन्न है । सुतरां यह सारा जगत् अग्नि  
और सोमस्वरूप है, इस प्रकार देखनेवाला मनुष्य  
अन्नके दोषसे छिन्न नहीं होता ॥ १४ ॥

किं च—

तथा—

सर्वस्य चाहं हृदि सन्निविष्टो मत्तः स्मृतिर्ज्ञानमपोहनं च ।

वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यो वेदान्तकृद्वेदविदेव चाहम् ॥ १५ ॥

सर्वस्य प्राणिजातस्य अहम् आत्मा सन् इति  
पुद्गलौ सन्निविष्टः अतो मत्त आत्मनः सर्वप्राणिनां  
स्मृतिः ज्ञानं तदपोहनं च । येषां पुण्यकर्मिणां  
पुण्यकर्मानुरोधेन ज्ञानस्मृती भवतः तथा  
पापकर्मिणां पापकर्मानुरूपेण स्मृतिज्ञानयोः  
अपोहनं च अपायनम् अपगमनं च ।

वेदैः च सर्वैः अहम् एव परमात्मा वेद्यो  
वेदितव्यो वेदान्तकृद् वेदान्तार्थसम्प्रदायकृद्  
इत्यर्थः । वेदविद् वेदार्थविद् एव च अहम् ॥ १५ ॥

मैं समस्त प्राणिमात्रका आत्मा होकर उनके  
अन्तःकरणमें स्थित हूँ । इसलिये समस्त प्राणियों-  
के स्मृति, ज्ञान और उनका छीप भी मुझ अहंसासे  
ही किया जाता है, अर्थात् जिन पुण्यकर्मा  
प्राणियोंको उनके पुण्यकर्मके अनुसार ज्ञान और  
स्मृति प्राप्त होते हैं तथा जिन पापाचारियोंके  
ज्ञान और स्मृतिका उनके पापकर्मनुसार छीप  
होता है ( वह मुझसे ही होता है ) ।

समस्त वेदोंद्वारा मैं परमात्मा ही जाननेयोग्य  
हूँ । तथा वेदान्तका कर्ता, अर्थात् वेदान्तार्थके  
सम्प्रदायका कर्ता और वेदके अर्थको समझनेवाला  
भी मैं ही हूँ ॥ १५ ॥

भगवत् ईश्वरस्य नारायणारूपस्य विभूति-  
संक्षेप उक्तो विशिष्टोपाधिकृतो 'यदादित्यगतं  
तेजः' इत्यादिना ।

'यदादित्यगतं तेजः' इत्यादि चार श्लोकोंद्वारा  
नारायण नामक भगवान् ईश्वरकी, विशेष-उत्तम  
उपाधियोंसे होनेवाली विभूतियों, संक्षेपसे कही गयी ।

अथ अधुना तस्य एव क्षराक्षरोपाधिप्रवि-  
मक्ततया निरुपाधिकस्य केवलस्य स्वरूप-  
निर्दिधारयिष्या उत्तरश्लोका आरम्भ्यन्ते । तत्र  
स्वयम् एव अतीतानागतानन्तराध्यायार्थजातं  
त्रिधा राशीकृत्य आह—

अब, क्षर और अक्षर—इन दोनों उत्पत्ति  
अलग बतलाकर, उसी उपाधिरहित शुद्ध परमात्म-  
स्वरूपका निश्चय करनेकी इच्छासे, अगले श्लोक  
आरम्भ किया जाता है । उनमें पहलेके क्षर और  
अक्षरवाले सभी अध्यायोंके समस्त अभिप्रायसे, दो  
भेदोंमें विभक्त करके कहते हैं—

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।  
क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥ १६ ॥

द्वौ इमौ पृथग् राशीकृतौ पुरुषौ इति उच्येते  
लोके संसारे क्षरः च क्षरति इति क्षरो विनाशी  
एको राशिः अपरः पुरुषः अक्षरः तद्विपरीतो  
मगवतो मायाशक्तिः क्षराख्यस्य पुरुषस्य  
उत्पत्तिबीजम् अनेकसंसारिजन्तुकामकर्मादि-  
संस्काराश्रयः अक्षरः पुरुष उच्यते ।

कौ तौ पुरुषौ इति आह स्वयम् एव  
मगवान्—

क्षरः सर्वाणि भूतानि समस्तं विकारजातम्  
इत्यर्थः । कूटस्थः कूटो राशी राशिः इव स्थितः,  
अथवा कूटो माया वञ्चना जिघ्रता कुटिलता  
इति पर्याया अनेकमायादिप्रकारेण स्थितः  
कूटस्थः संसारबीजानन्त्याद् न क्षरति इति  
अक्षर उच्यते ॥ १६ ॥

समुदायरूपसे पृथक् किये हुए वेदों मात्र, संसार  
पुरुष नामसे कहे जाते हैं । इनमेंसे एक समुदाय क्षीण  
होनेवाला—नाशवान् क्षर पुरुष है और दूसरा वज्रो  
विपरीत अक्षर पुरुष है, जो कि भगवान्की मगवति  
है, क्षर पुरुषकी उत्पत्तिका बीज है, तथा अनेक संसारी  
जीवोंकी कामना और कर्म आदिके संसारोत्पत्ति  
आश्रय है, वह अक्षर पुरुष कहलाता है ।

वे दोनों पुरुष कौन हैं ? सो भगवान् तर्क ही  
बतलाते हैं—

समस्त भूत अर्थात् प्रकृतिमात्र क्षरा विकारही  
पुरुष है और कूटस्थ अर्थात् जो कूट—दृढ़स्थि में  
स्थित है अथवा कूट नाम मायाका है जिसमें सब  
छल, कुटिलता आदि पर्याय हैं, वगैरह मात्र  
अनेक प्रकारसे जो स्थित है, वह कूटस्थ है । क्षीण  
का बीज, अन्तरहित होनेके कारण वह कूट-  
मय नहीं होता, अतः अक्षर कहा जाता है ॥ १६ ॥

आम्नां क्षराक्षरान्मां विलक्षणः क्षराक्षरो-  
पाधिद्वयदोषेन अमृतो नित्यशुद्धबुद्ध-  
समावः—

तथा जो क्षर और अक्षर—इन दोनोंमें निश्चय  
है, और क्षर-अक्षररूप दोनों टाट-टिठके टाट-  
रहित हैं वह नित्य, शुद्ध, शुद्ध और शुद्धमाना होता है—

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मैत्युदाहृतः ।  
यो लोकप्रयमावित्य विमर्त्यव्यय ईश्वरः ॥ १७ ॥

उत्तम उत्कृष्टतमः पुरुषः तु अन्यः अत्यन्त-

विलक्षण आत्मा परमात्मा इति परमः च असौ देहाद्यविद्याकृतात्मन्य आत्मा च सर्वभूतानां प्रत्यक्चेतन इत्यतः परमात्मा इति उदाहृत उक्तो वेदान्तेषु ।

स एव विशेष्यते—

यो लोकत्रयं भूर्भुवःस्वराख्यं स्वकीयया चैतन्यचलशक्त्या आविश्य प्रविश्य विमर्ति स्वरूपसद्भावमात्रेण विमर्ति धारयति अव्ययो न अस्य व्ययो विद्यते इति अव्यय ईश्वरः सर्वज्ञो नारायणारूप ईश्वरशीलः ॥ १७ ॥

उत्तम—अतिशय उत्कृष्ट पुरुष तो अन्य ही है । अर्थात् इन दोनोंसे अत्यन्त विलक्षण है, जो कि परमात्मा नामसे कहा गया है । वह ईश्वर अविद्या-जनित शरीरादि आत्माओंकी अपेक्षा पर है और सब प्राणियोंका आत्मा यानी अन्तरात्मा है इस कारण वेदान्तवाक्योंमें वह 'परमात्मा' नामसे कहा गया है ।

उसीका विशेषरूपसे निरूपण करते हैं—

जो पृथ्वी, अन्तरिक्ष और स्वर्ग—इन तीनों लोकोंको, अपने चैतन्य-बलकी शक्तिसे उनमें प्रविष्ट होकर, केवल स्वरूप सत्तामात्रसे उनको धारण करता है और जो अविनाशी ईश्वर है, अर्थात् जिसका कमी नाश न हो, ऐसा नारायण नामक सर्वज्ञ और सबका शासन करनेवाला है ॥ १७ ॥

यथा व्याख्यातस्य ईश्वरस्य पुरुषोत्तम इति एतद् नाम प्रसिद्धं तस्य नामनिर्वचनप्रसिद्धया पर्यवश्यं नाम्नो दर्शयन् निरतिशयः अहम् ईश्वर इति आत्मानं दर्शयति भगवान्—

उपशुक्त ईश्वरका 'पुरुषोत्तम' यह नाम प्रसिद्ध है, उसका यह नाम किस कारणसे हुआ ? इसकी हेतुसहित उपपत्ति बतलाकर, नामकी सार्थकता दिखलाने हुए भगवान् अपने स्वरूपको प्रकट करते हैं कि 'मैं निरतिशय ईश्वर हूँ'—

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि

चोत्तमः ।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥ १८ ॥

यस्मात् क्षरम् अतीतः अहं संसारमायावृक्षम् अक्षराख्यम् अतिक्रान्तः अहम् अक्षराद् अपि संसारवृक्षशीजभूताद् अपि च उत्तम उत्कृष्टतमं ध्वस्तमो वा, अतः क्षराक्षराभ्याम् उत्तमत्वाद् अहं भवामि लोके वेदे च प्रथितः प्रख्यातः पुरुषोत्तम इति एवं मां भक्तजना विदुः कवयः व्यादिषु च इदं नाम निवध्नन्ति पुरुषोत्तमः अनेन अभिधानेन अमिष्टमन्ति ॥ १८ ॥

क्योंकि मैं क्षरभावसे अतीत हूँ अर्थात् अक्षराय नामक मायामय संसारवृक्षका अतिक्रमण किये हुए हूँ और संसारवृक्षके बीज-स्वरूप अक्षरसे ( मूल प्रकृतिसे ) भी उत्तम—अतिशय उत्कृष्ट अथवा अतिशय उच्च हूँ । इसीलिये अर्थात् क्षर और अक्षरसे उत्तम होनेके कारण, लोक और वेदमें, मैं पुरुषोत्तम नामसे विख्यात हूँ । भक्तजन मुझे इसी प्रकार जानते हैं और कविजन भी कथादिमें इसी नामका प्रयोग करते हैं अर्थात् 'पुरुषोत्तम' इसी नामसे ही मेरा वर्णन करते हैं ॥ १८ ॥

अथ इदानीं यथा निरुक्तम् आत्मानं यो वेद  
तस्य इदं फलम् उच्यते—

अब इस प्रकार बतलाये हुए आत्मत्वको  
जानता है उसके लिये यह फल बतलाया जाता है—

यो मामेवमसंमूढो जानाति पुरुषोत्तमम् ।

स सर्वविद्वज्जति मां सर्वभावेन भारत ॥ १९ ॥

यो माम् ईश्वरं यथोक्तविशेषणम् एवं  
यथोक्तेन प्रकारेण असंमूढः संमोहवर्जितः सन्  
जानाति अयम् अहम् अस्मि इति पुरुषोत्तमं स  
सर्वविद् सर्वात्मना सर्वं वेत्ति इति सर्वज्ञः  
सर्वभूतस्थं भजति मां सर्वभावेन सर्वात्मचित्ततया  
हे भारत ॥ १९ ॥

जो कोई अज्ञानसे रहित हुआ पुरुष, उपर्युक्त विशेष-  
णोंसे युक्त मुझ पुरुषोत्तम ईश्वरको, ऊपर कहे हुए  
प्रकारसे यह जानता है कि 'यह ( पुरुषोत्तम ) मैं हूँ'  
यह सर्वज्ञ है—यह सर्वात्मभावसे सबको जानता  
है, अतः सर्वज्ञ है और हे भारत ! ( यह ) सब  
भूतोंमें स्थित मुझ परमात्माको ही सर्वभावसे—  
सबका आत्मा समझकर भजता है ॥ १९ ॥

अस्मिन् अध्याये भगवत्तत्त्वज्ञानं मोक्षफलम्  
उक्त्वा अथ इदानीं तत् स्तौति—

इस अध्यायमें मोक्षरूप फलके देवताके भगवत्-  
तत्त्वज्ञानको कहकर अब उसकी स्तुति करते हैं—

इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ ।

एतद्बुद्ध्वा बुद्धिमान्स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ॥ २० ॥

इति एतद् गुह्यतमं गोप्यतमम् अत्यन्तरहस्यम्  
इति एतत् । किं तत्, शास्त्रम् ।

यह गुह्यतम—सबसे अधिक गोपनीय वर्णित  
अत्यन्त गूढ़ रहस्य है । यह क्या है ? शास्त्र ।

यद्यपि गीताख्यं समस्तं शास्त्रम् उच्यते तथापि  
अयम् एव अध्यायः शास्त्रम् इति उच्यते  
स्तुत्यर्थं प्रकरणात् । सर्वो हि गीताशास्त्रार्थः  
अस्मिन् अध्याये समासेन उक्तो न केवलं  
सर्वः च वेदार्थः १६ परिसमाप्तो 'यस्तं वेद स  
वेदविद्' 'वेदेषु सर्वैरहमेव वेद्यः' इति च उक्तम् ।

यद्यपि सारी गीताका नाम ही शास्त्र कह  
जाता है, परन्तु यहाँ स्तुतिके लिये प्रकरणमें  
( पंद्रहवाँ ) अध्याय ही 'शास्त्र' नामसे कहा गया है ।  
क्योंकि इस अध्यायमें केवल सारे गीताशास्त्रका अर्थ  
ही संक्षेपसे नहीं कहा गया है, किन्तु इसमें सनत्  
वेदोंका अर्थ भी समाप्त हो गया है । यह कहा भी है कि  
'जो उसे जानता है वही वेदको जाननेवाला है'  
'समस्त वेदोंसे मैं ही जाननेयोग्य हूँ' ।

इदम् उक्तं कथितं मया हे अनघ अपाप ।  
एतद् शास्त्रं यथादर्शितार्थं बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्याद्  
भवेद् न अन्यथा कृतकृत्यः च भारत ।

हे निष्पार अर्जुन ! ऐसा यह ( परम गोपनीय  
शास्त्र ) मैंने कहा है । हे भारत ! ऊपर दिखलाये  
हुए अर्थसे युक्त इस शास्त्रको जानकर ही, मनुष्य  
बुद्धिमान् और कृतकृत्य होता है, अन्य प्रकारसे नहीं ।

कृतं कृत्यं कर्तव्यं येन स कृतकृत्यो  
विशिष्टजन्मप्रसूतेन ब्राह्मणेन यत् कर्तव्यं तत्  
सर्वं भगवत्तत्त्वे विदिते कृतं भवेद् इत्यर्थः ।  
न च अन्यथा कर्तव्यं परिसमाप्यते कस्यचिद्  
इति अभिप्रायः ।

‘सर्वं कर्माहितं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते’ इति  
च उक्तम् ।

‘एतज्जि जन्मसामप्रथं ब्राह्मणस्य विशेषतः ।

प्राप्यैतत्कृतकृत्यो हि द्विजो भवति नान्यथा ॥

( मनुस्मृति १२।९३ ) इति च मानवं वचनम् ।

यत् एतत् परमार्थतत्त्वं भक्तः श्रुत्वान्  
असि ततः कृतार्थः त्वं भारत इति ॥ २० ॥

अभिप्राय यह है कि जिसने करनेयोग्य सब  
कुछ कर लिया हो, वह कृतकृत्य है, अतः श्रेष्ठ  
कुलमें जन्म लेनेवाले ब्राह्मणद्वारा जो कुछ किया  
जानेयोग्य है, वह सब भगवान्‌का तरफ जान  
लेनेपर किया हुआ हो जाता है । अन्य  
प्रकारसे किसीकी भी कर्तव्यकी समाप्ति नहीं होती ।

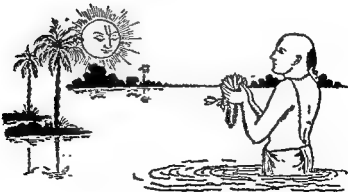
कहा भी है कि—‘हे पार्थ ! समस्त कर्म-  
समुदाय, ज्ञानमें सर्वथा समाप्त हो जाता है ।’

तथा मनुका भी वचन है कि ‘विशेषरूपसे  
ब्राह्मणके जन्मकी यही पूर्णता है। क्योंकि इसीको  
प्राप्त करके द्विज कृतकृत्य होता है अन्य  
प्रकारसे नहीं ।’

हे भारत ! क्योंकि तूने मुझसे यह परमार्थ  
सुना है, इसलिये तू कृतार्थ हो गया है ॥ २० ॥

इति श्रीमहाभारते दशसाहस्रथां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपर्वणि  
श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुन-  
संवादे पुरुषोत्तमयोगो नाम पञ्चदशोऽध्यायः ॥१५॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्यगोविन्दभगवत्पुण्यपादशिष्यश्रीमच्छंकर-  
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये पुरुषोत्तमयोगो नाम  
पञ्चदशोऽध्यायः ॥ १५ ॥



## षोडशोऽध्यायः

दैवी आसुरी राक्षसी च इति प्राणिनां  
प्रकृतयो नवमे अध्याये सूचिताः तासां  
विस्तरेण प्रदर्शनाय अमयं सत्त्वसंशुद्धिः  
इत्यादिः अध्याय आरम्भ्यते,

तत्र संसारमोक्षाय दैवी प्रकृतिः निबन्धनाय  
आसुरी राक्षसी च इति दैव्या आदानाय  
प्रदर्शनं क्रियते इतरयोः परिवर्जनाय,  
श्रीभगवानुवाच—

अमयं सत्त्वसंशुद्धिर्ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ।

दानं दमश्च यज्ञश्च स्वाध्यायस्तप आर्जवम् ॥ १ ॥

अमयम् अमीरुता सत्त्वसंशुद्धिः सत्त्वस्य  
अन्तःकरणस्य संव्यवहारेषु परवञ्चनमाया-  
नृतादिपरिवर्जनं शुद्धभावेन व्यवहार इत्यर्थः ।

ज्ञानयोगव्यवस्थितिः ज्ञानं शास्त्रत आचार्यतः  
च आत्मादिपदार्थानाम् अवगमः अवगतानाम्  
इन्द्रियाद्युपसंहारेण एकाग्रतया स्वात्मसंवेद्यता-  
पादनं योगः तयोः ज्ञानयोगयोः व्यवस्थितिः  
व्यवस्थानं तन्निष्ठता एषा प्रधाना दैवी  
सात्त्विकी संपत् ।

यत्र च येषाम् अधिकृतानां या प्रकृतिः  
संभवति सात्त्विकी सा उच्यते—

दानं यथाशक्ति संविभागः अन्नादीनाम्,

नये अध्यायमें प्राणिनोंकी दैवी, आसुरी और  
राक्षसी—ये तीन प्रकारकी प्रकृतियाँ बतलायी गयी हैं  
उन्हें विस्तारपूर्वक दिखानेके लिये 'अमयं सत्त्व-  
संशुद्धिः' इत्यादि ( श्लोकोंसे युक्त सोलहवाँ ) अध्याय  
आरम्भ किया जाता है ।

उन तीनोंमें दैवी प्रकृति संसारसे मुक्त करने-  
वाली है, तथा आसुरी और राक्षसी प्रकृतियाँ बन्धन  
करनेवाली हैं, अतः यहाँ दैवी प्रकृति स्मरण  
करनेके लिये और दूसरी दोनों त्यागनेके लिये  
दिखायी जाती हैं—श्रीभगवान् बोले—

अमय—निर्मयता, सत्त्वसंशुद्धि—बल-  
करणकी शुद्धि—व्यवहारमें दूसरेके साथ छर्ना,  
कपट और झूठ आदि अवगुणोंको छोड़कर शुद्ध  
भावसे आचरण करना ।

ज्ञान और योगमें निरन्तर स्थिति—शास्त्र ।  
आचार्यसे आत्मादि पदार्थोंको जानना 'ज्ञान' है ।  
उन जाने हुए पदार्थोंका इन्द्रियादिके निष्ठ  
( प्राप्त ) एकाग्रताद्वारा अपने आत्मामें प्रत्यक्ष अनु-  
भव करना 'योग' है । उन ज्ञान और योग दोनों  
स्थिति अर्थात् स्थिर हो जाना—तन्मय हो जाना, या  
प्रधान सात्त्विकी—दैवी संपत् है ।

और भी जिन अधिकारियोंकी विस विवरण में  
सात्त्विकी प्रकृति हो सकती है वह कही जाती है—  
दान—अपनी शक्तिके अनुसार अन्नादि  
वस्तुओंका विभाग करना ।

दमः च बाह्यकरणानाम् उपशमः अन्तः-  
करणस्य उपशमं शान्तिं वक्ष्यति ।

यज्ञः च श्रौतः अग्निहोत्रादिः, सार्तः च  
देवयज्ञादिः ।

साध्याय ऋग्वेदाद्यध्ययनम् अष्टशर्मम् ।

तपो वक्ष्यमाणं शरीरादि, आर्जवम् ऋजुत्वं  
सर्वदा ॥ १ ॥

दम—बाह्य इन्द्रियोक्तं संयम । अन्तःकरणकी  
उपरामता तो शान्तिके नामसे आगे कही जायगी ।

यज्ञ—अग्निहोत्रादि श्रौतयज्ञ और देवपूजनादि  
स्मार्तयज्ञ ।

साध्याय—अष्टछलमके लिये ऋक् आदि वेदोंका  
अध्ययन करना ।

तप—शारीरिक आदि तप जो आगे बतलाया  
जायगा और आर्जव अर्थात् सदा सरलता सीधायन ।

किं च—

तथा—

अहिंसा सत्यमक्रोधस्त्यागः शान्तिरपैशुनम् ।

दयाभूतेष्वलोलुप्त्वं मार्दवं हीरचापलम् ॥ २ ॥

अहिंसा अहिंसनं प्राणिनां पीडावर्जनम्,  
सत्यम् अप्रियावृत्तवर्जितं यथाभूतार्थवचनम् ।

अक्रोधः परैः आक्रुष्टस्य अमिहतस्य वा  
प्राप्तस्य क्रोधस्य उपशमनम्, त्यागः संन्यासः  
पूर्व दानस्य उक्तत्वात् ।

शान्तिः अन्तःकरणस्य उपशमः अपैशुनम्  
अपिशुनता परस्मै-परस्परप्रकटीकरणं पैशुनं  
सदमाद्यः अपैशुनम् ।

दया कृपा भूतेषु दुःखितेषु, अलोलुप्त्वं  
इन्द्रियाणां विषयसंनिधौ अविक्रिया, मार्दवं  
मृदुता अर्कोर्यम् ।

हीः लज्जा अचापलम् असति प्रयोजने  
वाक्प्राणिनादीनाम् अव्यापारविवृत्तम् ॥ २ ॥

अहिंसा—किसी भी प्राणीको कष्ट न देना,  
सत्य—अप्रियता और असत्यसे रहित यथार्थ वचन ।

अक्रोध—दूसरोंके द्वारा गाली दी जाने या  
ताड़ना दी जानेपर उत्पन्न हुए क्रोधवशे शान्त कर  
लेना । त्याग—संन्यास (दान नहीं) क्योंकि दान  
पहले कहा जा चुका है ।

शान्ति—अन्तःकरणका संकल्परहित होना,  
अपैशुन—अपिशुनता, किसी दूसरेके सामने पराये  
छिद्रोंको प्रकट करना पिशुनता (चुगली) है,  
उसका न होना अपिशुनता है ।

मृदोर्य दया—दुखी प्राणियोंपर कृपा करना,  
अलोलुप्ता—विषयोंके साथ संश्लेष होनेपर भी इन्द्रियो-  
में विकार न होना, मार्दवं—कोमलता अर्थात् अनुरता ।

ही—लज्जा और अचापलता—बिना प्रयोजन बाणी,  
हाथ, पैर आदिकी व्यर्थ क्रियाओंका न करना ॥ २ ॥

किं च—

तथा—

तेजः क्षमा घृतिः शौचमद्रोहो नातिमानिता ।

भवन्ति संपदं दैवीमभिजातस्य भाग्य ॥ ३ ॥



तेजः प्रागल्भ्यं न त्वग्गता दीप्तिः, क्षमा  
आक्रुष्टस्य ताडितस्य वा अन्तर्विक्रियानुत्पत्तिः  
उत्पन्नायां विक्रियायां प्रशमनम् अक्रोध इति  
अयोचाम, इत्थं क्षमाया अक्रोधस्य च विशेषः ।

धृतिः देहेन्द्रियेषु अवसादं प्राप्तेषु तस्य  
प्रतिषेधकः अन्तःकरणवृत्तिविशेषो येन  
उत्तम्भितानि करणानि देहः च न अवसीदन्ति ।

शौचं द्विविधं मृजलकृतं बाह्यम् आभ्यन्तरं  
च मनोमुद्धयोः नैर्मल्यं मायारागादिकालुष्या-  
भाव एवं द्विविधं शौचम् ।

अद्रोहः परजिघांसाभावः अहिंसनम् ।

नातिमानिता अत्यर्थं मानः अतिमानः ॥  
यस्य विद्यते सः अतिमानी तद्भावाः अतिमानिता  
तदभावो नातिमानिता आत्मनः पूज्यता-  
तिशयमायनाभाव इत्यर्थः ।

भवन्ति अमषादीनि एतदन्तानि संपदम्  
अभिज्ञानस्य किंविशिष्टां संपदम्, ईषी देवानां  
संपदम् अमिदस्य जातस्य दैवविभूत्यर्दस्य  
भाविजन्यपानस्य इत्यर्थो हे भारत ॥ ३ ॥

तेज—प्रागल्भ्य ( तेजस्विता ), चमड़ीसी  
नहीं । क्षमा—गल्टी दी जाने या ताड़ना दी  
भी अन्तःकरणमें विकार उत्पन्न न होना । उस  
विकारको शान्ति कर देना तो पहले अक्रोधके  
कह चुके हैं । क्षमा और अक्रोधका इतना ही भेद

धृति—शरीर और इन्द्रियारिमें थकावट  
होनेपर, उस थकावटको हटानेवाली जो अन्तःकरण  
वृत्ति है, उसका नाम 'धृति' है, जिसके द्वारा उस  
की हुई इन्द्रियों और शरीर कार्यमें नही पड़ने

शौच—दो प्रकारकी शुद्धि, अर्थात् भौतिक और  
आदिसे बाहरकी शुद्धि, एवं कपड़ और शरीर  
काष्ठिकाका अभाव होकर मन-शुद्धिरी निर्मलता  
भीतरकी शुद्धि, इस प्रकार दो तरहकी शुद्धि ।

अद्रोह—दूसरेका घात करनेकी भावना  
अभाव, यानी हिंसा न करना ।

अतिमानिताका अभाव—अत्यन्त मानना  
अतिमान है, वह जिसमें हो वह अतिमानी  
उसका भाव अतिमानिता है, उसका जो अभाव  
वह 'नातिमानिता' है, अर्थात् अपनेमें अतिमान  
भावनाका न होना ।

हे भारत ! 'अमय' से लेकर वस्तुतः के  
लक्षण, सम्पत्ति-युक्त उत्पन्न हुए पुरुषमें  
कैसी सम्पत्तिमें युक्त पुरुषमें होते हैं ।  
सम्पत्तिको साथ लेकर उत्पन्न हुआ है,  
देखनाओकी निवृत्तिवा योग्य पार है और  
जिमका कल्याण होना निमित्त है, उग  
लक्षण होते हैं ॥ ३ ॥

अथ इदानीम् आमुर्गि संपद् उपपत्ते—

अब आगे आमुर्गि संपत्ति पढ़ी जाए

दम्भो दर्पोऽतिमानश्च क्रोधः पापत्रयमेव च ।

अज्ञानं चाभिजातस्य पार्थ संपदमामुर्गिम ॥ ४ ॥

दम्भो धर्मध्वजित्वम्, दर्पो धनस्वप्ननादिनिमित्त  
उत्सेकः, अतिमानः पूर्वोक्तः, क्रोधः च पारुष्यम् एव  
च परुषवचनं यथा कार्णं चक्षुष्मान्, विरूपं  
रूपवान् हीनाभिजनम् उत्तमाभिजन इत्यादि ।

अज्ञानं च अविवेकज्ञानं मिथ्याप्रत्ययः  
कर्तव्याकर्तव्यादिविषयम् अभिजातस्य पार्यं ।  
किम् अभिजातस्य इति आह—असुराणां संपद  
आसुरी ताम् अभिजातस्य इत्यर्थः ॥ ४ ॥

दम्भ—धर्मध्वनीपन, दर्प—धन-परिवार आदिके  
निमित्तसे होनेवाला गर्व, अतिमान—पहले कही हुई  
अपनेमें अतिशय पूज्य भावना तथा क्रोध और पारुष्य  
यानी कठोर वचन जैसे ( आक्षेपसे ) कानेकी अच्छे  
नेत्रोंवाला, कुरूपको रूपवान् और हीन जातिवाले-  
को उत्तम जातिवाला बतलाना इत्यादि ।

अज्ञान अर्थात् अविवेक-कर्तव्य और अकर्तव्यादि-  
के विषयमें उलझा निश्चय करना । हे पार्यं । ये सब  
लक्षण, आसुरी सम्पत्तिको ग्रहण करके उत्पन्न हुए  
मनुष्यके हैं, अर्थात् जो असुरोंकी सम्पत्ति है  
उससे युक्त होकर उत्पन्न हुए मनुष्यके विद्व हैं ॥ ४ ॥

अनयोः संपदोः कार्यम् उच्यते—

इन दोनों सम्पत्तियोंका कार्य बतलाया जाता है—

दैवी संपद्विमोक्षाय निबन्धायासुरी मता ।

मा शुचः संपदं दैवीमभिजातोऽसि पाण्डव ॥ ५ ॥

दैवी संपद् या सा विमोक्षाय संसारबन्धनात्,  
निबन्धाय नियतो बन्धो निबन्धः तदर्थम् आसुरी  
संपद् मता अभिप्रेता तथा राक्षसी ।

जो दैवी सम्पत्ति है, वह तो संसार बन्धनसे  
मुक्त करनेके लिये है, तथा आसुरी और राक्षसी सम्पत्ति  
निःसन्देह बन्धनके लिये मानी गयी है । निश्चित  
बन्धनकहा नाम निबन्ध है, उसके लिये मानी गयी है ।

इतना कहनेके उपरान्त अर्जुनके अन्तःकरणमें  
यह संशययुक्त विचार उत्पन्न हुआ देखकर, कि  
'क्या मैं आसुरी सम्पत्तिसे युक्त हूँ अथवा दैवी  
सम्पत्तिसे' भगवान् बोले—

हे पाण्डव ! शोक मन कर, तू दैवी सम्पत्तिको  
लेकर उत्पन्न हुआ है । अर्थात् भविष्यमें तेरा  
कल्याण होनेवाला है ॥ ५ ॥

तत्र एवम् उक्ते अर्जुनस्य अन्तर्गतं भावं किम्  
अहम् आसुरसंपद्युक्तः किं वा दैवसंपद्युक्त इति  
एवम् आलोचनारूपम् आलक्ष्य आह भगवान्—

मा शुचः शोर्कं मा कार्पाः संपदं दैवीम्  
अभिजातः असि अमिलक्ष्य जातः असि  
भाविकल्याणः त्वम् असि इत्यर्थो हे पाण्डव ॥ ५ ॥

द्वौ भूतसर्गौ लोकेऽसिन्दैव आसुर एव च ।

दैवो विस्तरशः प्रोक्त आसुरं पार्य मे शृणु ॥ ६ ॥

द्वौ द्विसंख्याकौ भूतसर्गौ भूतानां मनुष्याणां  
सर्गौ सृष्टी भूतसर्गौ सृज्येते इति सर्गौ  
भूतानि एव सृज्यमानानि देवासुरसंपद्युक्तानि  
द्वौ भूतसर्गौ इति उच्येते ।

इस संसारमें मनुष्योंकी दो सृष्टियाँ हैं । जिसकी  
रचना की जाय वह सृष्टि है, अतः दैवी सम्पत्ति  
और आसुरी सम्पत्तिसे युक्त रहे हुए प्राणी  
ही, यहाँ मूल-सृष्टिके नामसे कहे जाते हैं ।

‘द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च’ (शृह० उ० १।३।१) इति श्रुतेः लोके अस्मिन् संसारे इत्यर्थः । सर्वेषां द्वैविध्योपपत्तेः ।

कौं ती भूतसर्गा इति, उच्येते प्रकृता एव

दैव आसुर एव च ।

उक्तयोः एव पुनरनुवादे प्रयोजनम् आह—

दैवो भूतसर्गः ‘अमयं सत्त्वसंशुद्धिः’  
इत्यादिना विस्तरशो विस्तरप्रकारैः प्रोक्तः  
कथितो न तु आसुरो विस्तरशः अतः  
तत्परिवर्जनार्थम् आसुरं पार्य मे मम वचनाद्  
उच्यमानं विस्तरशः शृणु अवधारय ॥ ६ ॥

आ अध्यायपरिसमाप्तेः आसुरी संपत्  
प्राणिविशेषणत्वेन प्रदर्श्यते प्रत्यक्षीकरणेन च  
शक्यते अस्याः परिवर्जनं कर्तुम् इति—

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना न विदुरासुराः ।

न शौचं नापि चाचारो न सत्यं तेषु विद्यते ॥ ७ ॥

प्रवृत्तिं च प्रवर्तनं यस्मिन् पुरुषार्थसाधने  
कर्तव्ये प्रवृत्तिः तां निवृत्तिं च तद्विपरीतां  
यस्माद् अनर्थहेतोः निवर्तितव्यं सा निवृत्तिः

तां च जना आसुरा न विदुः न जानन्ति ।

न केवलं प्रवृत्तिनिवृत्ती एव न विदुः न  
शौचं न अपि च आचारो न सत्यं तेषु विद्यते ।

अशौचा अनाचारा मायाविनः अनृतवादिनो  
हि आसुराः ॥ ७ ॥

‘प्रजापतिकी दो सन्तानें हैं देव और आसुर  
इस श्रुतिसे भी यही बात सिद्ध होनी है । क  
इस संसारमें सभी प्राणियोंके दो प्रकार हो सकते  
प्राणियोंको वे दो प्रकारकी सृष्टियों कौन-सी  
इसपर कहते हैं कि इस प्रकरणमें कही  
दैवी और आसुरी ।

कही हुई दोनों सृष्टियोंका पुनः अनु  
करनेका कारण बतलाते हैं—

दैवी सृष्टिका वर्णन तो ‘अमयं सत्त्वसंशुद्धिः’  
इत्यादि श्लोकोंद्वारा, विस्तारपूर्वक किया गया  
परन्तु आसुरी सृष्टिका वर्णन, विस्तारसे नहीं हुआ  
अतः हे पार्य ! उसका व्यापन करनेके लिये, उस  
आसुरी सृष्टिके, व मुझसे—मेरे वचनसे, विस्तार  
पूर्वक सुन, यानी सुनकर निश्चय कर ॥ ६ ॥

इस अध्यायकी समाप्तिपर्यन्त प्राणियोंके  
विशेषणोंद्वारा आसुरी सम्पत्ति दिखायी जाती है,  
क्योंकि प्रत्यक्ष कर लेनेसे ही उसका स्थापन  
बन सकता है—

आसुरी समाववाले मनुष्य, प्रवृत्तिके अर्थ  
जिस किसी पुरुषार्थके साधनरूप कर्तव्यकर्ममें  
प्रवृत्त होना उचित है, उसमें प्रवृत्त होनेकी  
और निवृत्तिकी, अर्थात् उससे विपरीत जिस शिष्ट  
अनर्थकारक कर्मसे निवृत्त होना उचित है, उसमें  
निवृत्त होनेको भी, नहीं जानते ।

केवल प्रवृत्ति-निवृत्तिको नहीं जानने, इतना ही  
नहीं, उनमें न शुद्धि होनी है, न सदाचार होता है,  
और न सत्य ही होता है । यानी आसुरी प्रवृत्ति  
के मनुष्य अनुद्ध, दुराचारी, कपटी और निर-  
वादी ही होते हैं ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

असत्यमप्रतिष्ठं ते  
अपरस्परसंभूतं

जगदाहुरनीश्वरम् ।

किमन्यत्कामहेतुकम् ॥ ८ ॥

असत्यं यथा वयम् अनृतप्रायाः तथा इदं जगत् सर्वम् असत्यम् अप्रतिष्ठं च न अस्य धर्माधर्मौ प्रतिष्ठा अतः अप्रतिष्ठं च इति ते आसुरा जना जगद् आहुः अनीश्वरं न च धर्माधर्म-सन्त्यपेक्षकः अस्य शासिता ईश्वरो विद्यते इति अतः अनीश्वरं जगद् आहुः ।

किं च अपरस्परसंभूतं कामप्रयुक्तयोः स्त्रीपुरुषयोः अन्योन्यसंयोगाद् जगत् सर्वं संभूतम् । किम् अन्यत् कामहेतुकं कामहेतुकम् एव कामहेतुकं किम् अन्यद् जगतः कारणं न किञ्चिद् अदृष्टं धर्माधर्मादि कारणान्तरं विद्यते जगतः काम एव प्राणिनां कारणम् इति लोकायतिकदृष्टिः इयम् ॥ ८ ॥

वे आसुर स्वभाववाले मनुष्य कदा करते हैं कि, जैसे हम झूठसे भरे हुए हैं, वैसे ही यह सारा संसार भी झूठा और प्रतिष्ठा रहित है, अर्थात् धर्म-अधर्म आदि इसका कोई आधार नहीं है, अतः निराधार है, तथा अनीश्वर है, अर्थात् पुण्य-पापकी अपेक्षासे इसका शासन करनेवाला कोई स्वामी नहीं है, अतः यह जगत् बिना ईश्वरका है ।

तथा कामसे प्रेरित हुए स्त्री-पुरुषोंका आपसमें संयोग हो जानेसे ही सारा जगत् उत्पन्न हुआ है, अतः इस जगत्का कारण काम ही है, दूसरा और क्या हो सकता है ! अर्थात् (इसका) धर्म-अधर्मादि कोई दूसरा अदृष्ट कारण नहीं है, केवल काम ही प्राणियोंका कारण है । यह लोकायतिकों की दृष्टि है ॥ ८ ॥

एतां दृष्टिमवष्टभ्य नष्टात्मानोऽल्पबुद्धयः ।

प्रभवन्त्युप्रक्रमोणः क्षयाय जगतोऽहिताः ॥ ९ ॥

एतां दृष्टिम् अवष्टभ्य आश्रित्य नष्टात्मानो नष्ट-स्वभावा विघ्नपरलोकसाधना अल्पबुद्धयो विषयविषया अस्या एव बुद्धिः येषां ते अल्प-बुद्धयः प्रभवन्ति उद्भवन्ति उपक्रमोणः शूरकर्मणो हिंसात्मकाः क्षयाय जगतः प्रभवन्ति इति सम्बन्धः । जगतः अहिताः क्षय इत्यर्थः । ९ ।

इस दृष्टिको अवलम्बन—आश्रय लेकर जिनका स्वभाव नष्ट हो गया है, जो परलोकसाधनसे भट हो गये हैं, जो अल्पबुद्धि हैं—जिनकी बुद्धि केवल भोगोंको ही विषय करनेवाली है, ऐसे वे अल्पबुद्धि, उपक्रमोण—मूर्ख कर्म करनेवाले, हिंसापरायण संसारके शत्रु, संसारका नाश करनेके लिये ही उत्पन्न होते हैं ॥ ९ ॥

ते च—

तथा वे—

काममाश्रित्य दुष्पूरं दुग्धमानमदान्विताः ।

मोहादग्दहीत्वास्तद्ग्राहान्प्रवर्तन्तेऽशुचिवताः

॥ १० ॥

● दृष्टिको ही आश्रय करनेवाले एक सम्प्रदायविरोधका नाम 'लोकायतिक' है ।

गी० टी० भा० ४९—

कामम् इच्छाविशेषम् आश्रित्य अवष्टम्भ्य  
दुष्पूरम् अशक्यपूरणं दम्भमानमदान्विता दम्भः  
च मानः च मदः च दम्भमानमदाः तैः  
अन्विता दम्भमानमदान्विता मोहाद् अविवेक्तो  
गृहीत्वा उपादाय असद्ग्राहान् अशुभनिश्चयान्  
प्रवर्तन्ते लोके अशुचित्रता अशुचीनि व्रतानि  
येषां ते अशुचित्रताः ॥ १० ॥

कभी पूर्ण न की जा सकनेवाली दुष्पूर कामना—  
इच्छाविशेषका आश्रय—अवष्टम्भन कर, पाउने,  
मान और मदसे युक्त हुए, अशुद्धाचारी—जिनके  
आचरण बहुत ही बुरे हैं ऐसे मनुष्य, मोहसे—  
अज्ञानसे मिथ्या आप्रहोको, अर्थात् अशुभ सिद्धान्तों—  
को ग्रहण करके—स्वीकार करके संसारमें बने  
हैं ॥ १० ॥

किं च—

तथा—

चिन्तामपरिमेयां च प्रलयान्तामुपाश्रिताः ।  
कामोपभोगपरमा एतावदिति निश्चिताः ॥ ११ ॥

चिन्ताम् अपरिमेयां च न परिमातुं शक्यते  
यस्याः चिन्ताया इयत्ता सा अपरिमेया ताम्  
अपरिमेयां प्रलयान्तां मरणान्ताम् उपाश्रिताः सदा  
चिन्तापरा इत्यर्थः कामोपभोगपरमाः काम्यन्ते  
इति कामाः शब्दादयः तदुपभोगपरमाः, अयम्  
एव परमः पुरुषार्थो यः कामोपभोग इति एवं  
निश्चितात्मान एतावद् इति निश्चिताः ॥ ११ ॥

जिसकी इयत्ता न जानी जा सके, ऐसी अरिमेय  
—अपार, प्रलयतक—मरणपर्यन्त रहनेवाली  
चिन्ताके आश्रित हुए, अर्थात् सदा चिन्ताग्रस्त हुए  
तथा कामोपभोगके परायण—जिनकी जानना की  
जाय वे शब्दादि विषय काम हैं, उनके उपभोगमें  
तत्पर हुए—तथा विषयोंका उपभोग करना, जो यही  
परम पुरुषार्थ है, ऐसा निश्चय रखनेवाले ॥ ११ ॥

आशापाशशतैर्वद्धाः कामक्रोधपरायणाः ।

ईहन्ते कामभोगार्थमन्यायेनार्थसञ्चयान् ॥ १२ ॥

आशापाशशतैः आशा एव पाशाः तच्छतैः  
आशापाशशतैः बद्धा नियन्त्रिता सन्तः सर्वत  
आकृष्यमाणाः कामक्रोधपरायणाः कामक्रोधी परम्  
अपनं पर आश्रयो येषां ते कामक्रोधपरायणाः,  
ईहन्ते चेष्टन्ते धर्मभोगार्थं कामभोगप्रयोजनाय  
न धर्मार्थम् अन्यायेन अर्थसञ्चयान् अर्थप्रचयान्  
अन्यायेन परस्पाहर्षणादिना इत्यर्थः ॥ १२ ॥

तथा सैरुद्धों आशास्वरूप पाशोंसे बँधे हुए—बन्धे  
हुए, सब ओरसे खींचे जाते हुए, काम-क्रोधी  
परायण हुए, अर्थात् काम-क्रोध ही जिनका पन  
अपन—आश्रय है, ऐसे काम-क्रोधपरायण पुरुष,  
धर्मके लिये नहीं, बल्कि भोग्य वस्तुओंका भोग  
करनेके लिये, अन्यायपूर्वक अर्थात् दूसरोंका हानि  
हरण करना आदि अनेक पापान्त्रय दुष्क्रियाएँ—  
समुदायको इकट्ठा करनेकी चेष्टा किया करते हैं ॥ १२ ॥

ईदृशः च तेषाम् अमिप्रायः—

इदमद्य मया लब्धमिदं प्राप्स्ये मनोरथम् ।

इदमस्तीदमपि मे भविष्यति पुनर्धनम् ॥ १३ ॥

इदं द्रव्यम् अद्य इदानीं मया लब्धम् इदम् अन्यत् प्राप्स्ये मनोरथं मनस्तुष्टिकरम् इदं च अस्ति इदम् अपि मे भविष्यति आगामिनि संवत्सरे पुनः धनं तेन अहं धनी विख्यातो भविष्यामि ॥ १३ ॥

आज इस समय तो मैंने यह द्रव्य प्राप्त किया है तथा अमुक मनोरथ—मनको स्तुष्टि करनेवाला पदार्थ और प्राप्त करूँगा । इतना धन तो मेरे पास है और यह इतना धन मेरे पास अगले वर्षमें फिर हो जायगा, उससे मैं धनवान् विख्यात हो जाऊँगा ॥ १३ ॥

असौ मया हतः शत्रुर्हनिष्ये चापरानपि ।

ईश्वरोऽहमहं भोगी सिद्धोऽहं बलवान्मुखी ॥ १४ ॥

असौ देवदत्तनामा मया हतो दुर्जयः शत्रुः, हनिष्ये च अन्यान् घराकान् अपरान् अपि किम् एते करिष्यन्ति तपस्विनः सर्वथा अपि न अस्ति मत्तुल्य ईश्वरः अहम् अहं भोगी सर्वप्रकारेण च सिद्धः अहं सम्पन्नः पुत्रैः पौत्रैः नष्टमित्रैः न केवलं मानुषः अहं बलवान् मुखी च अहम् एव मन्ये तु भूमिमाराय अवतीर्णाः ॥ १४ ॥

अमुक देवदत्त नामक दुर्जय शत्रु तो मेरेद्वारा मारा जा चुका, अब दूसरे पामर निर्बल शत्रुओंको भी मैं मार डालूँगा, यह वेष्टारे गरीब मेरा क्या करेंगे जो किसी तरह भी मेरे समान नहीं हैं । मैं ईश्वर हूँ, भोगी हूँ, सब प्रकारसे सिद्ध हूँ तथा पुत्र-पौत्र और नातिपौसे सम्पन्न हूँ । मैं केवल साधारण मनुष्य ही नहीं हूँ, बल्कि बड़ा बलवान् और मुखी भी मैं ही हूँ, दूसरे सब तो भूमिपर माररूप ही उत्पन्न हुए हैं ॥ १४ ॥

आढ्योऽभिजनवानसि कोऽन्योऽस्ति सदृशो मया ।

यद्ये दास्यामि मोदिष्य इत्यज्ञानविमोहिताः ॥ १५ ॥

आढ्यो धनेन अभिजनेन अभिजनवान् सप्त-रूपं श्रोत्रियत्वादिसम्पन्नः तेन अपि न मम लयः अस्ति कश्चित् कः अन्यः अस्ति सदृशः लयो मया किं च पश्ये यागेन अपि अन्यान् मिमविष्यामि दास्यामि नटादिभ्यो मोदिष्ये न च अतिशयं प्राप्स्यामि इति एवम् ज्ञानेन विमोहिता अज्ञानविमोहिता विविधम् विवेकभावम् आपन्नाः ॥ १५ ॥

मैं धनसे सम्पन्न हूँ और वंशकी अपेक्षासे अत्यन्त कुलीन हूँ, अर्थात् सात पीढ़ियोंसे श्रोत्रिय आदि गुणोंसे सम्पन्न हूँ । सुतरां धन और कुटुम्बे भी मेरे समान दूसरा कौन है । अर्थात् कोई नहीं है । मैं यज्ञ करूँगा अर्थात् यज्ञद्वारा भी दूसरोंका अपमान करूँगा, नट आदिको धन दूँगा और मोद—अतिशय हर्षको प्राप्त होऊँगा; इस प्रकार वे मनुष्य अज्ञानसे मोहित अर्थात् नाश प्रकरकी अविवेकभावनासे युक्त होते हैं ॥ १५ ॥

अनेकचित्तविभ्रान्ता

मोहजालसमावृताः ।

प्रसक्ताः कामभोगेषु

पतन्ति नरकेऽशुचौ ॥ १६ ॥

अनेकचित्तविभ्रान्ता उक्तप्रकारेः अनेकैः  
चित्तैः विविधं भ्रान्ता अनेकचित्तविभ्रान्ता  
मोहजालसमावृता मोहः अविवेकः अज्ञानं तद्  
एव जालम् इव आचरणात्मकत्वात् तेन  
समावृताः प्रसक्ताः कामभोगेषु तत्र एव निपण्णाः  
सन्तः तेन उपचितकल्मषाः पतन्ति नरके  
अशुचौ चैतत्पर्यादौ ॥ १६ ॥

उपर्युक्त अनेक प्रकारके विचारोंसे भ्रान्तचित्त  
हुए और मोहरूप जालमें फँसे हुए, अर्थात् अविवेक  
ही मोह है, वह जालकी भाँति फैलानेवाला होनेसे  
जाल है, उसमें फँसे हुए, तथा विषय-भोगमें  
अत्यन्त आसक्त हुए—उन्हीं गहरे डूबे हुए मनुष्य,  
उन भोगोंके द्वारा पापोंका सञ्चय करके, वैतरणी  
आदि अशुद्ध नरकोंमें गिरते हैं ॥ १६ ॥

आत्मसंभाविताः स्तब्धा धनमानमदान्विताः ।

यजन्ते नामयज्ञैस्ते

दम्भेनाविधिपूर्वकम् ॥ १७ ॥

आत्मसंभाविताः सर्वगुणविशिष्टतया आत्मना  
एव संभाविता आत्मसंभाविता न साधुभिः,  
स्तब्धा अप्रणतात्मानो धनमानमदान्विता धन-  
निमित्तो मानो मदः च ताभ्यां धनमान-  
मदाम्भ्याम् अन्विता यजन्ते नामयज्ञैः नाममात्रैः  
यज्ञैः ते दम्भेन धर्मध्वजितया अविधिपूर्वकं  
विहिताङ्गेति कर्तव्यतारहितैः ॥ १७ ॥

और वे अपने आपको सर्वगुणसम्पन्न मानकर  
आप ही अपनेको बड़ा माननेवाले, साधु पुरुषोंद्वारा  
श्रेष्ठ न माने हुए, स्तब्ध—विनयरहित, धनमान-  
मदान्वित—धनहेतुक मान और मदसे युक्त पुरुष,  
पाखण्डसे, अर्थात् धर्मध्वजीपनसे, अविधिपूर्वक—  
विहित अंगकी कर्तव्यताके ज्ञानसे रहित केवल  
नाममात्रके यज्ञोंद्वारा पूजन किया करते हैं ॥ १७ ॥

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं च संश्रिताः ।

मामात्मपरदेहेषु

प्रद्विपन्तोऽभ्यसूयकाः ॥ १८ ॥

अहंकारम् अहंकरणम् अहंकारो विद्यमानैः  
अविद्यमानैः च गुणैः आत्मनि अध्यारोपितैः  
विशिष्टम् आत्मानम् अहम् इति मन्यते सः  
अहंकारः अविद्यारूपः कष्टतमः सर्वदोषाणां  
मूलं सर्वानर्थप्रवृत्तीनां च तथा बलं परामिषव-  
निमित्तं कामरागान्धर्वं दर्पं दपों नाम यस्य  
उद्भवे धर्मम् अतिक्रामति सः अयम् अन्तः-  
करणाधरो दोषविशेषः ।

अहंकार—‘हम-हम’ करनेका नाम अहंकार  
है, जिसके द्वारा अपनेमें आंतरित करने हुए  
विद्यमान और अविद्यमान गुणोंसे अपनेसे कुछ  
मानकर मनुष्य ‘हम हैं’ ऐसा मानता है, उसे  
अहंकार कहते हैं । यह अविद्या नामका बड़ा  
कठिन दोष, समस्त दोषोंका और समस्त अनर्थका  
प्रवृत्तियोंका मूल कारण है । कामना और  
आसक्तिसे युक्त, दूसरेका पराभव करनेके श्रेष्ठ  
होनेवाला बल, दर्प—जिसके उगम होने पर  
मनुष्य धर्मको अतिक्रमण कर जाता है, अन्तःकरण  
के आश्रित उस दोषविशेषका नाम दर्प है ।

कामं स्रयादिविषयम् क्रोधम् अनिष्टविषयम्

एतान् अन्यान् च महतो दोषान् संश्रितः ।

किं च ते माम् ईश्वरम् आत्मपरदेहेषु स्वदेहे  
परदेहेषु च तद्व्युद्विग्नसाधिमूर्तं मां प्रदिप्यते  
मच्छासनातिवर्तित्यं प्रद्वेषः तं कुर्वन्तः  
अन्यस्यकाः सन्मार्गस्थानां गुणेषु असह-  
मानाः ॥ १८ ॥

तथा खी आदिके विषयमें होनेवाला काम और  
किस्ती प्रकारका अनिष्ट होनेसे होनेवाला क्रोध,  
इन सब दोषोंको तथा अन्यान्य महान् दोषोंको  
भी अवलम्बन करनेवाले होते हैं ।

इसके सिवा वे अपने और दूसरोंके शरीरमें  
स्थित, उनकी बुद्धि और कर्मके साक्षी, मुझ ईश्वरसे  
द्वेष करनेवाले होते हैं—मेरी आज्ञाको उल्लङ्घन करके  
चटनाही मुझसे द्वेष करना है, वे वैसा करनेवाले हैं  
और सन्मार्गमें स्थित पुरुषोंके गुणोंको सहन न  
करके, उनकी निन्दा करनेवाले होते हैं ॥ १८ ॥

तानहं द्विपतः क्रूरान्संसारेषु नराधमान् ।

क्षिपाम्यजसमशुभानासुरीष्वेव

योनिषु ॥ १९ ॥

तान् अहं सर्वान् सन्मार्गप्रतिपक्षभूतान्  
साधुद्वेषिणो द्विपतः च मां क्रूरान् संसारेषु एव  
नरकसंसारणमार्गेषु नराधमान् अधर्मदोषवच्चात्  
क्षिपामि प्रक्षिपामि अजसं संततम् अशुभान् अशुभ-  
कर्मकारिण आसुरीषु एव क्रूरकर्मप्रायासु व्याघ्र-  
सिंहादियोनिषु क्षिपामि इति अनेन सम्बन्धः ॥ १९ ॥

सन्मार्गके प्रतिपक्षी और मेरे तथा साधुपुरुषोंके  
साथ द्वेष करनेवाले उन सब अशुभकर्मकारी क्रूर  
नराधमोंको, मैं बारंबार संसारमें—नरक-प्राप्तिके  
मार्गमें जो प्रायः क्रूर कर्म करनेवाली व्याघ्र-सिंह  
आदि आसुरी योनियाँ हैं उनमें ही सदा गिराता हूँ  
क्योंकि वे पापादि दोषोंसे युक्त हैं । 'क्षिपामि' इस  
क्रियापदका, 'योनिषु' के साथ सम्बन्ध है ॥ १९ ॥

आसुरीं योनिमापन्ना मूढा जन्मनि जन्मनि ।

मामप्राप्यैव कौन्तेय ततो यान्त्यधमां गतिम् ॥ २० ॥

आसुरीं योनिम् आपन्नाः प्रतिपन्ना मूढा जन्मनि  
जन्मनि अविचेकिनः प्रतिजन्म तमोबहुलासु  
एव योनिषु जायमाना अधो गच्छन्तो मूढा  
माम् ईश्वरम् अप्राप्य अनासाद्य एव हे कौन्तेय ततः  
तस्मात् अपि यान्ति अधमां निकृष्टतमां  
गतिम् ।

माम् अप्राप्य एव इति न मत्प्राप्तौ काचिद्  
अपि आशङ्का अस्ति अतो मच्छिदसाधुमार्गम्  
अप्राप्य इत्यर्थः ॥ २० ॥

वे मूढ—अविचेकीजन, जन्म-जन्ममें यानी  
प्रत्येक जन्ममें आसुरी योनिकी पाते हुए अर्थात्  
जिनमें तमोगुणकी बहुलता है, ऐसी योनियोंमें  
जन्मते हुए, नीचे गिरते-गिरते मुझ ईश्वरको न पाकर,  
उन पूर्वप्राप्त योनियोंकी अपेक्षा भी अधिक अधम-  
गतिको प्राप्त होते हैं ।

'मुझे प्राप्त न होकर' ऐसा कहनेका तात्पर्य  
यह है कि मेरे द्वारा कहे हुए श्रेष्ठ मार्गको भी न  
पाकर, क्योंकि मेरी प्राप्तिकी तो उनके लिये कोई  
आशङ्का ही नहीं है ॥ २० ॥



सर्वस्या आसुर्याः संपदः संक्षेपः अयम्  
उच्यते, यस्मिन् त्रिविधे सर्व आसुरसंपद्भेदः  
अनन्तः अपि अन्तर्भवति यत्परिहारेण  
परिहृतः च भवति, यद् मूलं सर्वस्य अनर्थस्य  
तद् एतद् उच्यते—

अब यह समस्त आसुरी सम्पत्तिका संक्षेप कहा  
जाता है। जिन ( कामादि ) तीन भेदोंमें, असी  
सम्पत्तिके अनन्त भेद होनेपर भी सबका अन्तर्भव  
हो जाता है, जिन तीनोंका नाश करनेसे सब  
दोषोंका नाश करना हो जाता है और जो सब अनर्थके  
मूल कारण हैं, उनका वर्णन किया जाता है—

त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥ २१ ॥

त्रिविधं त्रिप्रकारं नरकस्य प्राप्तौ इदं द्वारं  
नाशनम् आत्मनो यद् द्वारं प्रविशन् एव नश्यति  
आत्मा कस्मैचित् पुरुषार्थाय योग्यो न भवति  
इति एतद् अत उच्यते द्वारं नाशनम् आत्मनः  
इति ।

आत्माका नाश करनेवाले, ये तीन प्रकारके  
दोष, नरकप्राप्तिके द्वार हैं । इनमें प्रवेश करनेवाले  
ही आत्मा नष्ट हो जाता है, अर्थात् किसी पुरुष-  
के योग्य नहीं रहता । इसलिये ये तीनों आत्मका  
नाश करनेवाले द्वार कहलाते हैं ।

किं तत्, कामः क्रोधः तथा लोभः तस्माद्  
एतद् त्रयं त्यजेत् । यत एतद् द्वारं नाशनम्  
आत्मनः तस्मात् कामादित्रयम् एतत् त्यजेत्  
त्यागस्तुतिः इयम् ॥ २१ ॥

वे कौन हैं ? काम, क्रोध और लोभ । इन्हें  
तीनोंका त्याग कर देना चाहिये । क्योंकि ये काम आदि  
तीनों नरकद्वार आत्माका नाश करनेवाले हैं, इसलिये इनका  
त्याग कर देना चाहिये । यह त्यागकी स्तुति है ॥ २१ ॥

एतैर्विमुक्तः कौन्तेय तमोद्वारैस्त्रिभिर्नरः ।

आचरत्यात्मनः श्रेयस्ततो याति परां गतिम् ॥ २२ ॥

एतैः विमुक्तः कौन्तेय तमोद्वारैः तमसो नरकस्य  
दुःखमोहात्मकस्य द्वाराणि कामादयः तैः एतैः  
त्रिभिः विमुक्तो नर आचरति अनुतिष्ठति । किम्,  
आत्मनः श्रेयो यत्प्रतिबद्धः पूर्वं नाचरति तद्-  
पगमाद् आचरति ततः तदाचरणाद् याति  
परां गतिं मोक्षम् अपि इति ॥ २२ ॥

हे कुन्तीपुत्र ! ये काम आदि दुःख और मोहका  
अन्धकारमय नरकके द्वार हैं इन तीनों असुखमें  
दृष्टा हुआ मनुष्य आचरण करता है—साधन करता  
है । क्या साधन करता है ? आत्मरक्षणका  
साधन, पहले जिन कामादिके बंधमें होनेसे नहीं  
करता था, अब उनका नाश हो जानेसे करता  
है, और उस साधनसे ( बड़ ) परमात्मके, अर्थात्  
मोक्षको भी प्राप्त कर लेता है ॥ २२ ॥

सर्वस्य एतस्य आसुरसंपत्परिवर्जनस्य  
श्रेयसाचरणस्य च शास्त्रकारणम्, शास्त्रप्रमाणाद्  
उभयं शक्यं कर्तुं न अन्यथा अतः—

इस समस्त आसुरी सम्पत्तिके त्यागका श्रे-  
यसाचरणमय आचरणसे, मूल कारण शक्य है, शास्त्र  
प्रमाणसे ही दोनों क्रियाएँ आसान हैं, अतः  
नहीं, अतः—

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तते कामकारतः ।

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम् ॥ २३ ॥

यः शास्त्रविधिं कर्तव्याकर्तव्यज्ञानकारणं विधि-  
प्रतिषेधाख्यम् उत्सृज्य त्यक्त्वा वर्तते कामकारतः  
कामप्रयुक्तः सन् न स सिद्धिं पुरुषार्थयोग्यताम्  
अवाप्नोति । न अपि अस्मिन् लोके सुखम्, न अपि  
परां प्रकृष्टां गतिं स्वर्गं मोक्षं वा ॥ २३ ॥

जो मनुष्य शास्त्रके विधानको, अर्थात् कर्तव्य-  
अकर्तव्यके ज्ञानका कारण जो विधि-निषेध-बोधक  
आदेश है उसको, छोड़कर कामनासे प्रयुक्त हुआ  
वर्तता है, वह न तो सिद्धिको-पुरुषार्थकी योग्यताको  
पाता है, न इस लोकमें सुख पाता है और न परम-  
गतिको अर्थात् स्वर्ग या मोक्षको ही पाता है ॥ २३ ॥

तस्माच्छास्त्रं प्रमाणं ते कार्याकार्यव्यवस्थितौ ।

ज्ञात्वा शास्त्रविधानोक्तं कर्म कर्तुमिहार्हसि ॥ २४ ॥

तस्मात् शास्त्रं प्रमाणं ज्ञानसाधनं ते सद्यः  
कार्याकार्यव्यवस्थितौ कर्तव्याकर्तव्यव्यवस्थायाम्  
अतो ज्ञात्वा शुद्ध्या शास्त्रविधानोक्तं विधिः  
विधानं शास्त्रेण विधानं शास्त्रविधानं कुर्याद् न  
कुर्याद् इति एवं लक्षणं तेन उक्तं स्व कर्म यत्  
तत् कर्तव्य इह अर्हसि । इह इति कर्माधिकार-  
भूमिप्रदर्शनार्थम् इति ॥ २४ ॥

सुतरां कर्तव्य और अकर्तव्यकी व्यवस्थाने तेरे  
लिये शास्त्र ही प्रमाण है, अर्थात् ज्ञान प्राप्त करनेका  
साधन है । अतः शास्त्र विधानसे कही हुई बातको  
समझकर यानी आज्ञाका नाम विधान है । शास्त्र-  
द्वारा जो ऐसी आज्ञा दी जाय कि 'यह कार्य कर,  
यह मत कर' वह शास्त्र-विधान है, उससे बताये  
हुए स्वकर्मको जानकर तूसे इस कर्म-क्षेत्रमें कार्य  
करना उचित है । 'इह' शब्द जिस भूमिमें कर्मोंका  
अधिकार है उसका लक्ष्य करवानेवाला है ॥ २४ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्म-  
पर्वणि श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे दैवासुरसंपद्विभागयोगो नाम  
षोडशोऽध्यायः ॥ १६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्यगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमच्छङ्कर-  
भगवतः कृतौ श्रीभगवद्गीताभाष्ये संपद्विभागयोगो नाम  
षोडशोऽध्यायः ॥ १६ ॥

## सप्तदशोऽध्यायः

‘तस्मात् शास्त्रं प्रमाणं ते’ इति मगवद्वाक्याद्  
लब्धप्रश्नवीजः—

अर्जुन उवाच—

‘तस्मात् शास्त्रं प्रमाणं ते’ इति मगवद्वाक्ये

जिसको प्रश्नका बीज मिला है वह अर्जुन बोले—

ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धयान्विताः ।

तेषां निष्ठा तु का कृष्ण सत्त्वमाहो रजस्तमः ॥ १ ॥

ये केचिद् अविशेषिता शास्त्रविधिं शास्त्र-  
विधानं श्रुतिस्मृतिशास्त्रचोदनाम् उत्सृज्य  
परित्यज्य यजन्ते देवादीन् पूजयन्ति श्रद्धया  
आस्तिक्ययुद्धया अन्विताः संयुक्ताः सन्तः ।

श्रुतिलक्षणं स्मृतिलक्षणं वा कश्चिन् शास्त्र-  
विधिम् अपश्यन्तो वृद्धव्यवहारदर्शनाद् एव  
अध्यानतया ये देवादीन् पूजयन्ति ते इह ‘ये  
शास्त्रविधिम् उत्सृज्य यजन्ते श्रद्धया अन्विताः’  
इति एवं गृह्यन्ते । ये पुनः कश्चिन् शास्त्रविधिम्  
उपलभमाना एव तम् उत्सृज्य अवधाविधि  
देवादीन् पूजयन्ति ते इह ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य  
यजन्ते’ इति न परिगृह्यन्ते ।

कस्मात्,

श्रद्धया अन्वितत्वमिच्छेयान् । देवादिपूजा-  
विधिपरं किंचिन् शास्त्रं पश्यन् एव तद्  
उत्सृज्य अध्यानतया तद्विहितायां देवादि-  
पूजायां भद्रया अन्विताः प्रवर्तन्ते इति न  
शक्यं कल्पयितुं यस्मात् तस्मात् पूर्वोक्ता एव  
‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते भद्रयान्विताः’  
इति अत्र गृह्यन्ते ।

जो कोई साधारण मनुष्य, शास्त्र-विधियों-शास्त्र-  
की आज्ञाको अर्थात् श्रुति-स्मृति आदि शास्त्रों  
विधानको छोड़कर श्रद्धासे अर्थात् आतिशयपूर्वक  
युक्त यानी सम्पन्न होकर देवताओं पूजन करने हैं ।

यहाँ ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते भद्रयान्विताः’  
इति कथनसे श्रुतिरूप वा स्मृतिरूप किसी भी  
शास्त्रके विधानको न जानकर, केवल इष्ट भावना  
को आदर्श मानकर, जो श्रद्धापूर्वक देवताओं  
पूजन करने हैं, वे ही मनुष्य प्रधान किये गये हैं ।  
किन्तु जो मनुष्य कुछ शास्त्रविधियों जानते हुए भी  
उससे छोड़कर अतिशयपूर्वक देवताओं पूजन करने  
हैं, वे ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते’ (न जानते  
प्रधान नहीं किये जा सकते) ।

१०—विमर्शिते (प्रधान नहीं किये जा सकते) ।

उ०—श्रद्धासे युक्त हुए (पूजन करने हैं) इस  
नियमके बिना क्या है इमर्शिते । क्योंकि देवताओं  
पूजाविधिका किसी भी शास्त्रकी मन्त्रों द्वारा ही  
अश्रद्धापूर्वक छोड़कर, उस समयका नियम की है  
देवताओं पूजनमें श्रद्धासे युक्त हुए करने हैं, इसी  
कारण मन्त्रों की जा सुननी । अतः यहाँ श्रद्धासे  
हूँ मनुष्य ही ‘ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते’  
श्रद्धा-अन्विताः’ इस कथनसे प्रधान किये गये हैं ।

तेषाम् एवंभूतानां निष्ठा ॥ का कृष्ण सत्त्वम्  
आहो रजः तमः किं सत्त्वं निष्ठा अवस्थानम्  
आहोस्विद् रजः अथवा तमः । एतद् उक्तं  
भवति या तेषां देवादिविषया पूजा सा किं  
सात्त्विकी आहोस्विद् राजसी उत तामसी  
इति ॥ १ ॥

हे कृष्ण ! इस प्रकारके उन मनुष्योंकी निष्ठाकीन-  
सी है ! सात्त्विक है ! राजस है अथवा तामस है !  
यानी उनकी स्थिति सात्त्विकी है या राजसी या  
तामसी है ! कहनेका अभिप्राय यह है कि उनकी  
जो देवादिविषयक पूजा है, वह सात्त्विकी है !  
राजसी है ! अथवा तामसी है ! ॥ १ ॥

सामान्यविषयः अयं प्रश्नो न अप्रतिभज्य  
प्रतिवचनम् अर्हति इति—  
श्रीभगवानुवाच—

यह प्रश्न साधारण मनुष्योंके विषयमें है अतः  
इसका उत्तर बिना विभाग किये देना उचित नहीं,  
इस अभिप्रायसे श्रीभगवान् बोले—

त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिनां सा स्वभावजा ।  
सात्त्विकी राजसी चैव तामसी चेति तां शृणु ॥ २ ॥

त्रिविधा त्रिप्रकारा भवति श्रद्धा । यस्यां  
निष्ठायां त्वं पृच्छसि देहिनां सा स्वभावजा  
जन्मान्तरकृता धर्मादिसंस्कारो मरणकाले  
अभिव्यक्तः स्वभाव उच्यते ततो जाता  
स्वभावजा । सात्त्विकी सत्त्वनिर्भूता देवपूजादि-  
विषया, राजसी रजोनिर्भूता यश्चरधःपूजादि-  
विषया, तामसी तमोनिर्भूता प्रेतपिशाचादि-  
पूजाविषया एवं त्रिविधा तान् उच्यमानां  
श्रद्धां शृणु ॥ २ ॥

जिस निष्ठाके विषयमें तू पूछता है, मनुष्योंकी वह  
स्वभावजन्य श्रद्धा अर्थात् जन्मान्तरमें किये हुए धर्म-अधर्म  
आदिके जो संस्कार मृत्युके समय प्रकट हुआ करते हैं  
उनके समुदायका नाम स्वभाव है, उससे उत्पन्न  
हई श्रद्धा-तीन प्रकारकी होती है । सत्त्वगुणसे  
उत्पन्न हई देवपूजादिविषयक श्रद्धा सात्त्विकी है,  
रजोगुणसे उत्पन्न हई यश्चरधस्तादिकी पूजा-  
विषयक श्रद्धा राजसी है और तमोगुणसे उत्पन्न  
हई प्रेत-पिशाच आदिकी पूजाविषयक श्रद्धा  
तामसी है । ऐसे तीन प्रकारकी श्रद्धा होती है । उस  
आगे कही जानेवाली ( तीन प्रकारकी ) श्रद्धाको  
तू शृणु ॥ २ ॥

सा एवं त्रिविधा भवति—

वह श्रद्धा इस तरह तीन प्रकारकी होती है—

सत्त्वानुरूपा सर्वस्य श्रद्धा भवति भारत ।  
श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धः स एव सः ॥ ३ ॥

सत्त्वानुरूपा त्रिनिष्टसंस्कारोपेतान्तः-  
करणानुरूपा सर्वस्य प्राणिजातस्य श्रद्धा  
भवति भारत ।

हे भारत ! सभी प्राणियोंकी श्रद्धा ( उनके )  
भिन्न-भिन्न संस्कारोंमें दृढ़ अन्तःकरणके अनुसर  
होती है ।

यदि एवं ततः किं स्याद् इति उच्यते—

यदि ऐसा है तो उसके क्या होगा ! मनुष्य कहने है—

श्रद्धामयः श्रद्धाप्रायः अयं पुरुषः संसारी जीवः । कथं यो यच्छ्रद्धो या श्रद्धा यस्य जीवस्य ॥ यच्छ्रद्धः स एव तच्छ्रद्धानुरूप एव स जीवः ॥ ३ ॥

यह पुरुष अर्थात् संसारी जीव श्रद्धामय है क्योंकि जो जिस श्रद्धावाला है अर्थात् जिस जीवकी जैसी श्रद्धा है, वह स्वयं भी वही है, अर्थात् उस श्रद्धाके अनुरूप ही है ॥ ३ ॥

ततः च कार्येण लिङ्गेन देवादिपूजया सत्त्वादिनिष्ठा अनुमेया इति आह—

इसलिये कार्यरूप विद्वत्से अर्थात् (उन श्रद्धाओंके कारण होनेवाली) देवादिकी पूजासे, सात्त्विक आदि निष्ठाओंका अनुमान कर लेना चाहिये, यह कहते हैं—

यजन्ते सात्त्विका देवान्यक्षरक्षांसि राजसाः ।

प्रेतान्भूतगणांश्चान्ये यजन्ते तामसा जनाः ॥ ४ ॥

यजन्ते पूजयन्ति सात्त्विकाः सत्त्वनिष्ठा देवान् यक्षरक्षांसि राजसाः, प्रेतान् भूतगणान् च सप्तमातृकादीन् च अन्ये यजन्ते तामसा जनाः ॥ ४ ॥

सात्त्विक निष्ठावाले पुरुष, देवोंका पूजन करते हैं, राजसी पुरुष यक्ष और राक्षसोंका तथा अन्य जो तामसी मनुष्य हैं, वे प्रेतों और सप्तमातृकादि भूतगणोंका पूजन किया करते ॥ ४ ॥

एवं कार्यतो निर्णीताः सत्त्वादिनिष्ठाः शास्त्रविध्युत्सर्गे तत्र कश्चिद् एव सहस्रेषु देवपूजादितत्परः सत्त्वनिष्ठो भवति बाहुल्येन तु रजोनिष्ठाः तमोनिष्ठाः च एव प्राणिनो भवन्ति, कथम्—

इस प्रकार कार्यसे जिनकी सात्त्विकादि निष्ठाओंका निर्णय किया गया है उन (स्वामात्मिक श्रद्धावाने) हजारों मनुष्योंमें कोई एक ही शास्त्रविधिका स्थान होनेपर देवपूजादिके पराधन, सात्त्विक निष्ठायुक्त होता है । अधिकांश मनुष्य तो राजसी और तामसी निष्ठावाले ही होते हैं । कैसे ! (तो क्या जाता है—)

अशास्त्रविहितं घोरं तप्यन्ते ये तपो जनाः ।

दम्भाहंकारसंयुक्ताः

कामरागबलान्विताः ॥ ५ ॥

अशास्त्रविहितं न शास्त्रविहितम् अशास्त्रविहितं घोरं पीडाकरं प्राणिनाम् आत्मनः च तपः तप्यन्ते निर्वर्तयन्ति ये तपो जनाः ते च दम्भाहंकारसंयुक्ता दम्भः च अहंकारः च दम्भाहंकारी ताम्प्यां संपुक्ता दम्भाहंकारसंयुक्ताः कामरागबलान्विताः कामः च रागः च कामरागी तत्कृतं बलं कामरागबलं तेन अन्विताः कामरागबलैः वा अन्विताः ॥ ५ ॥

जो मनुष्य, शास्त्रमें जिसका विधान नहीं है ऐसा, अशास्त्रविहित और घोर अर्थात् बन् प्राणियोंके और अपने शरीरकी भी पीडा पहुँचानेवाला, तप, दम्भ और अहंकार—एत दोनोंसे युक्त होकर तथा कामना और अहंकारजनित बलसे युक्त होकर, अपना कामना, अहंकार और बलसे युक्त होकर तपते हैं ॥ ५ ॥

कर्शयन्तः शरीरस्थं भूतग्राममचेतसः ।

मां चैवान्तःशरीरस्थं तान्विद्म्यासुरनिश्चयान् ॥ ६ ॥

कर्शयन्तः कुशीकुर्वन्तः शरीरस्थं भूतग्रामं  
करणसमुदायम् अचेतसः अविवेकिनो मां च एव  
तत्कर्मबुद्धिसाक्षिभूतम् अन्तःशरीरस्थं कर्शयन्तो  
मदनुशासनाकरणम् एव मत्कर्शयन् तान् विद्धि  
आसुरनिश्चयान् आसुरो निश्चयो येषां ते आसुर-  
निश्चयाः तान् परिहरणार्थं विद्धि इति  
उपदेशः ॥ ६ ॥

वे अविवेकी मनुष्य, शरीरमें स्थित इन्द्रियादि  
करणोंके रूपमें परिणत भूतसमुदायको और  
शरीरके भीतर अन्तरह्म्यारूपसे स्थित, उनके कर्म  
और बुद्धिके साक्षी, मुझ ईश्वरको भी, कृश ( तंग )  
करते हुए— मेरी आज्ञाको न मानना ही मुझे कृश  
करना है, इस प्रकार मुझे कृश करने हुए  
( घोर तप करते हैं ) उनको दू आसुरी निश्चयवाले  
जान । जिनका असुरोंका-सा निश्चय हो, वे आसुरी  
निश्चयवाले कहलाते हैं । उनका सह त्याग करनेके  
लिये दू, उनको जान, यह उपदेश है ॥ ६ ॥

आहाराणां च रसस्निग्धादिवर्गत्रयरूपेण  
भिन्नानां यथाक्रमं सात्त्विकराजसतामस-  
पुरुषप्रियत्वदर्शनम् इह क्रियते । रसस्निग्धा-  
दिषु आहारविशेषेषु आत्मनः प्रीत्यतिरेकेण  
लिङ्गेन सात्त्विकत्वं राजसत्वं तामसत्वं च  
बुद्ध्या रजस्तमोलिङ्गानाम् आहाराणां परिवर्ज-  
नार्थं सत्त्वलिङ्गानां च उपादानार्थम्, तथा  
यज्ञादीनाम् अपि सत्त्वादिगुणभेदेन त्रिविधत्व-  
प्रतिपादनम् इह राजसतामसान् बुद्ध्या  
कर्षं नु नाम परित्यजेत् सात्त्विकान् एव  
अनुविष्टेद् इति एवम् अर्थम्—

रसयुक्त और स्निग्ध आदि भोजनोंमें, अपनी  
रुचिकी अधिकता रूप लक्षणसे अपना सार्विकत्व,  
राजसत्व और तामसत्व जानकर, राजस और तामस  
बिहोवाले आहारका त्याग और सार्विक बिहयुक्त  
आहारका ग्रहण करनेके लिये, यहाँ रस-स्निग्ध  
आदि ( वाक्योंद्वारा वर्णित ) तीन वर्गोंमें विभक्त  
हुए आहारमें, कमसे सात्त्विक, राजस और तामस  
पुरुषोंकी ( पृथक्-पृथक् ) रुचि दिखलायी जाती  
है । जैसे ही सात्त्विक आदि गुणोंके भेदसे यज्ञादि-  
के भेदोंका प्रतिपादन भी यहाँ इसीलिये किया  
जाता है कि राजस और तामस यज्ञादिको  
जानकर किसी प्रकार लोग उनका त्याग कर दें  
और सात्त्विक यज्ञादिको अनुष्ठान किया करें—

आहारस्त्वपि सर्वस्य त्रिविधो भवति प्रियः ।

यज्ञस्तपस्तथा दानं तेषां भेदमिमं शृणु ॥ ७ ॥

आहारः तु अपि सर्वस्य मोक्षतुः त्रिविधो  
भवति प्रिय इष्टः तथा यज्ञः तथा तपः तथा  
दानं तेषाम् आहारादीनां भेदम् इमं वक्ष्यमाणं  
शृणु ॥ ७ ॥

भोजन करनेवाले सभी मनुष्योंको तीन प्रकारके  
आहार प्रिय—रुचिकर होते हैं । जैसे ही यज्ञ, तप और  
दान भी ( तीन-तीन प्रकारके होते हैं ) उन आहारादि-  
का यह आगे कहा जानेवाला भेद सुन ॥ ७ ॥

आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः ।

रस्याः स्निग्धाः स्थिरा हृद्या आहाराः सात्त्विकप्रियाः ॥ ८ ॥

आयुः च राश्वं च बलं च आरोग्यं च  
सुखं च प्रीतिः च तासां विवर्धना आयुः-  
सत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्धनाः ते च रस्या  
रसोपेताः स्निग्धाः स्नेहयन्तः स्थिराः चिरकाल-  
स्यायिनो देहे, हृद्या हृदयप्रिया आहाराः  
सात्त्विकप्रियाः सात्त्विकस्य इष्टाः ॥ ८ ॥

आयु, बुद्धि, बल, आरोग्यता, सुख और प्रीति,  
इन सबको बढ़ानेवाले तथा रस्य—रसदुग्ध,  
स्निग्ध—चिकने, स्थिर—शरीरमें बहुत कायम  
(साररूपसे) रहनेवाले और हृद्य—हृदयको प्रि-  
य करनेवाले ऐसे आहार (भोजन करनेके पदार्थ)  
सात्त्विक पुरुषको प्रिय—इष्ट होते हैं ॥ ८ ॥

कट्वम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः ।

आहारा राजसत्येष्टा दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

कटुः अम्लो लवणः अत्युष्णः अतिशब्दः  
कट्वादिषु सर्वत्र योज्यः अतिकटुः अतितीक्ष्ण  
इति एवं कट्वम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिन  
आहारा राजसत्य इष्टा दुःखशोकामयप्रदा  
दुःखं च शोकं च आमयं च प्रयच्छन्ति इति  
दुःखशोकामयप्रदाः ॥ ९ ॥

कड़वे, खट्टे, लवणयुक्त, अति उष्ण, तीक्ष्ण,  
रूखे और दाहकारक, एवं दुःख, विन्ता और  
रोगोंको उत्पन्न करनेवाले अर्थात् जो दुःख, शोक  
और रोगोंको उत्पन्न करते हों, ऐसे बाहर राजस  
पुरुषको प्रिय होते हैं । यहाँ अति शब्द सबके  
साथ जोड़ना चाहिये, जैसे अति कड़वे, अत्यन्त  
खट्टे, अति तीक्ष्ण इत्यादि ॥ ९ ॥

यातयामं गतरसं पूति पर्युषितं च यत् ।

उच्छिष्टमपि चामेध्यं भोजनं तामसप्रियम् ॥ १० ॥

यातयामं मन्दपक्वं निर्वीर्यस्य गतरसेन  
उक्तत्वाद् गतरसं रसविधुक्तं पूति दुर्गन्धं  
पर्युषितं च पक्वं सद् राज्यन्तरितं च यद्  
उच्छिष्टम् अपि च भुक्तशिष्टम् अपि अमेध्यम्  
अयज्ञार्हं भोजनम् ईदृशं तामसप्रियम् ॥ १० ॥

यातयाम—अधपक्व, गतरस—रसहीन  
पूति—दुर्गन्धयुक्त और बासी अर्थात् जिसको पां-  
इए एक रात बीत गयी हो, तथा उच्छिष्ट—  
खानेके पश्चात् बचा हुआ और अमेध्य—ब-  
यज्ञके योग्य न हो, ऐसा भोजन तामसी मनुष्यों  
प्रिय होता है । यहाँ, यातयामका अर्थ अधपक्व  
किया गया है; क्योंकि निर्वीर्य (सारहीन) भोजनको  
‘गतरस’ शब्दसे कहा गया है ॥ १० ॥

अथ इदानीं यज्ञः त्रिविध उच्यते—

अथ तीन प्रकारके यज्ञ बतलाये जाते हैं—

अफलाकाङ्क्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते ।

यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विकः ॥ ११ ॥

अफलाकाङ्क्षिभिः अफलार्थिभिः यज्ञो  
विधिदृष्टः शास्त्रचोदनादृष्टो यो यज्ञ इज्यते  
निर्वर्त्यते यद्व्यम् एव इति यज्ञस्वरूप-  
निर्वर्तनम् एव कार्यम् इति मनः समाधाय न  
अनेन पुरुषार्थो मम कर्तव्य इति एवं निश्चित्य  
स सात्विको यज्ञ उच्यते ॥ ११ ॥

फलकी इच्छा न करनेवाले पुरुषोंद्वारा, शास्त्रविधिसे  
नियत किये हुए जिस यज्ञका अनुष्ठान किया जाता है,  
तथा यज्ञ करना ही यानी यज्ञके स्वरूपका सम्पादन  
करना ही कर्तव्य है। इस प्रकार मनका समाधान करके  
अर्थात् इससे मुझे कोई पुरुषार्थ सिद्ध नहीं करना  
है। ऐसा निश्चय करके जो यज्ञ किया जाता है,  
वह सात्विक कहलाता है ॥ ११ ॥

अभिसंधाय तु फलं दम्भार्थमपि चैव यत् ।

इज्यते भरतश्रेष्ठ तं यज्ञं विद्धि राजसम् ॥ १२ ॥

अभिसंधाय उद्दिश्य फलं दम्भार्थम् अपि  
च एव यद् इज्यते भरतश्रेष्ठ तं यज्ञं विद्धि  
राजसम् ॥ १२ ॥

हे भरतकुलमें श्रेष्ठ अर्जुन ! जो यज्ञ फलके  
सुदृढ़देशसे और पाखण्ड करनेके लिये किया जाता है,  
उस यज्ञको तू राजसी समझ ॥ १२ ॥

विधिहीनमसृष्टान्नं

मन्त्रहीनमदक्षिणम् ।

श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं परिचक्षते ॥ १३ ॥

विधिहीनं कथाचोदितविपरीतम्, असृष्टान्नं  
प्राक्षणेभ्यो न सृष्टं न दत्तम् अन्नं यसिन् यज्ञे  
स असृष्टाद्यः तम् असृष्टान्नम्, मन्त्रहीनं मन्त्रतः  
स्वरतो वर्णतः च विपुक्तं मन्त्रहीनम्, अदक्षिणम्  
उक्तदक्षिणारहितं श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं  
परिचक्षते तमोनिर्वृतं कथयन्ति ॥ १३ ॥

जो यज्ञ शास्त्र-विधिसे रहित—शास्त्रोक्त  
प्रकारसे विपरीत और असृष्टाद्य होता है अर्थात्  
जिस यज्ञमें प्राक्षणोंको अन्न नहीं दिया जाना तथा  
जो मन्त्रहीन—मन्त्र, स्वर और वर्णसे रहित, एवं  
वतलकी हुई दक्षिणा और धन्यमे भी रहित होता  
है, उस यज्ञको ( श्रेष्ठ पुरुष ) तामसी—तमोगुणसे  
किया हुआ बनजाते हैं ॥ १३ ॥

अथ इदानीं तनः त्रिविधम् उच्यते—

अथ तीन प्रकारका तन कहा जाता है—

देवद्विजगुरुप्राज्ञपूजनं

शौचमार्जवम् ।

ब्रह्मचर्यमहिंसा च शरीरं तप उच्यते ॥ १४ ॥

देवाः च द्विजाः च गुरवः च प्राज्ञाः च  
देवद्विजगुरुप्राज्ञाः तेषां पूजनं देवद्विजगुरु-  
प्राज्ञपूजनं शौचम् आर्जवम् अजुतं ब्रह्मचर्यम्  
अहिंसा च शरीरनिर्वृतं शरीरं शरीरप्रधानैः

देव, ब्राह्मण, गुरु और बुद्धान्—इानी इन  
सबका पूजन, शौच—पवित्रता, आर्जव—सरलता,  
ब्रह्मचर्य और अहिंसा यह सब शरीरसम्बन्धी—  
शरीरद्वारा किये जानेवाले, तन कहे जाते हैं; अर्थात्  
शरीर श्रमसे प्रधान है, देहे सम्बन्ध कर्म और



सर्वैः एव कार्यकरणैः कर्त्रादिभिः साध्यं शरीरं  
तप उच्यते । 'यच्चेते तस्य हेतवः' इति हि  
वक्ष्यति ॥ १४ ॥

करणोसे जो कर्ताद्वारा किये जायें वे शरीरसम्बन्ध  
तप कहलाते हैं । आगे यह कहेंगे भी कि-  
(सब कर्मों) के ये पाँच कारण हैं' इत्यादि ॥ १४ ॥

अनुद्वेगकरं वाक्यं सत्यं प्रियहितं च यत् ।

स्वाध्यायाभ्यासनं चैव वाङ्मयं तप उच्यते ॥ १५ ॥

अनुद्वेगकरं प्राणिनाम् अदुःखकरं वाक्यं

जो वचन किसी प्राणीके अन्तःकरणमें उद्वेग-मुक्त

सत्यं प्रियहितं च यत् प्रियहिते दृष्टादृष्टार्थे ।

उत्पन्न करनेवाले नहीं हैं, तथा जो सत्य, प्रिय और

अनुद्वेगकरत्वादिभिः धर्मैः वाक्यं विशेष्यते ।

हितकारक हैं; अर्थात् इस लोक और परलोकमें

विशेषणधर्मसमुच्चयार्थः चशब्दः । परप्रत्याय-

सर्वत्र हित करनेवाले हैं । यहाँ 'उद्वेग न करनेवाले'

नार्थं प्रयुक्तस्य वाक्यस्य सत्यप्रियहितानु-

इत्यादि लक्षणोंसे वाक्यको विशेषित किया गया है

द्वेगकरत्वानाम् अन्यतमेन द्वाभ्यां त्रिभिः वा

और 'च' शब्द सब लक्षणोंका समुच्चय वाङ्मये

हीनता स्याद् यदि न तद् वाङ्मयं तपः ।

लिये है ( अतः समझना चाहिये कि ) इनमेंसे

यथा सत्यवाक्यस्य इतरेषाम् अन्यतमेन

किसी बातका बोध करानेके लिये कहे हुए वाक्यों

द्वाभ्यां त्रिभिः वा हीनतायां न वाङ्मय-

यदि सत्त्वता, प्रियता, हितकारिता और अनुद्वेग-

तपस्त्वम् । तथा प्रियवाक्यस्य अपि इतरेषाम्

इन सबका अपवा इनमेंसे किसी एक, दो या

अन्यतमेन द्वाभ्यां त्रिभिः वा हीनस्य न

तीनका अभाव हो तो वह वाणीसम्बन्धी तप नहीं है ।

वाङ्मयतपस्त्वम् । तथा हितवाक्यस्य अपि

जैसे सत्य वाक्य यदि अन्य एक, दो या तीन

विपुक्तस्य न वाङ्मयतपस्त्वम् ।

गुणोंसे हीन हो तो वह वाणीका तप नहीं है ॥ १४ ॥

ही प्रिय वचन भी यदि अन्य एक, दो या

गुणोंसे हीन हो तो वह वाणीसम्बन्धी तप न

तथा हितकरक वचन भी यदि अन्य एक, दो

तीन गुणोंसे हीन हो तो वह वाणीका तप नहीं

१०-तो फिर वह वाणीका तप हीन नहीं है

उ०-जो वचन सत्य हो और उद्वेग करनेवाला

हो तथा प्रिय और हितकर भी हो, वह वाणीका

तप तप है । ज्ञेये, श्रेये वचन ! तपस्त्वम्, सत्यम्

और योग्यते स्थित हो, इनमेंसे तप वाङ्मय है ।

इत्यादि वचन हैं । तथा वचन-विशेषण-तप-तप

करना ही वाणीसम्बन्धी तप कहना चाहिये ॥ १५ ॥

किं पुनः तत् तपः,  
यत् सत्यं वाक्यम् अनुद्वेगकरं प्रियहितं च  
यत् तत् परमं तपो वाङ्मयम् । यथा ज्ञानो  
मय बन्धनं द्वाभ्यां त्रिभिः च अनुविष्टं तथा  
ते तेषां भविष्यति । वाङ्मयतपस्त्वम् च तप  
वक्ष्यति ॥ १५ ॥

मनःप्रसादः सौम्यत्वं मौनमात्मविनिग्रहः ।

भावसंशुद्धिरित्येतत्तपो

मानसमुच्यते ॥ १६ ॥

मनःप्रसादो मनसः प्रशान्तिः स्वच्छतापादनं  
मनसः प्रसादः । सौम्यत्वं यत् सौमनस्यम्  
आहुः सुखादिप्रसादकार्या अन्तःकरणस्य  
वृत्तिः, मौनं वाक्संयमः अपि मनःसंयमपूर्वको  
भवति इति कार्येण कारणम् उच्यते मनःसंयमो  
मौनम् इति । आत्मविनिग्रहो मनोनिरोधः सर्वतः  
सामान्यरूप आत्मविनिग्रहो वाग्विषयस्य एव  
मनसः संयमो मौनम् इति विशेषः । भावसंशुद्धिः  
परैः व्यवहारकाले अमायावित्त्वं भावसंशुद्धिः  
इति एतत् तपो मानसम् उच्यते ॥ १६ ॥

मनका प्रसाद अर्थात् मनकी परम शान्ति—स्वच्छता  
सम्पादन कर लेना, सौम्यता—जिसको सुमनसता  
कहते हैं वह मुखादिको प्रसन्न करनेवाली अन्तः-  
करणकी शुद्ध-वृत्ति, मौन—अन्तःकरणका संयम,  
क्योंकि वाणीका संयम भी मनःसंयमपूर्वक ही  
होता है, अतः कार्यसे कारण कहा जाता है,  
मनका निरोध अर्थात् सब ओरसे साधारणभावसे  
मनका निग्रह और भली प्रकार भावकी शुद्धि  
अर्थात् दूसरोंके साथ व्यवहार करनेमें छल-कपटसे  
रहित होना, यह मानसिक तप कहलाता है । केवल  
वाणीविषयक मनके संयमका नाम मौन है और  
सामान्यभावसे संयम करनेका नाम आत्मनिग्रह  
है—यह भेद है ॥ १६ ॥

यथोक्तं कायिकं वाचिकं मानसं च तपः  
तप्तं नरैः सत्त्वादिभेदेन कथं त्रिविधं भवति  
इति उच्यते—

उपर्युक्त कायिक, वाचिक और मानसिक तप  
मनुष्योंद्वारा किये जानेपर, सात्त्विक आदि भेदोंसे  
तीन प्रकारके कैसे होते हैं ? सो बतलाने हैं—

श्रद्धया परया तप्तं तपस्तत्त्रिविधं नरैः ।

अफलाकाङ्क्षिभिर्युक्तैः

सात्त्विकं परिचक्षते ॥ १७ ॥

श्रद्धया आस्तिक्यबुद्ध्या परया प्रकृष्टया  
तप्तम् अनुष्ठितं तपः तत् प्रकृतं त्रिविधं त्रिप्रकारम्  
अधिष्ठानं नरैः अनुष्ठातृभिः अरुढाकाङ्क्षिभिः  
फलाकाङ्क्षारहितैः युक्तैः समाहितैः यद् ईदृशं  
तपः तत् सात्त्विकं सच्चनिर्जितं परिचक्षते  
कथयन्ति शिष्याः ॥ १७ ॥

जिसका प्रकरण चल रहा है वह, तीन प्रकार-  
का कायिक, वाचिक और मानसिक तप, जो  
फलाकाङ्क्षारहित और समाहितचित्त पुरुषोंद्वारा  
उत्तम यद्वापूर्वक—आस्तिक्यबुद्धिपूर्वक किया  
जाता है, ऐसे उस तपको श्रेष्ठ पुरुष सात्त्विक—  
सच्चगुणजनित कहते हैं ॥ १७ ॥

सत्कारमानपूजार्थं तपो दम्भेन चैव यत् ।

क्रियते तदिह प्रोक्तं राजसं चलमब्रुवम् ॥ १८ ॥

सत्कारमानपूजार्थं सत्कारः साधुकारः साधुः

अयं तपस्वी ब्राह्मण इति एवम् अर्थं मानो  
माननं प्रत्युत्थानाभिवादानादिः तदर्थं पूजा  
पादप्रक्षालनार्चनाशयित्वत्वादिः तदर्थं च तपः  
सत्कारमानपूजार्थं दम्भेन च एव यत् क्रियते  
तपः तद् इह प्रोक्तं कथितं राजसं चलं कादा-  
चित्फलत्वेन अधुवम् ॥ १८ ॥

जो तप सत्कार, मान और पूजाके छिने मि  
जाता है—यह बड़ा श्रेष्ठ पुरुष है, तपसी  
ब्राह्मण है। इस प्रकार जो बड़ाई की जाती  
उसका नाम सत्कार है। (आने देखकर) स  
हो जाना तथा प्रणाम आदि करना—ऐसे सम्मान  
नाम मान है। पैर धोना, अर्चन करना, मोक्ष  
कराना इत्यादिका नाम पूजा है। इन सबके छिने  
जो तप किया जाता है और जो दम्भेन किया  
जाता है, वह तप यहाँ राजसी कहा गया है।  
तथा अनिश्चित फलवाला होनेसे नाराज और  
अनित्य भी कहा गया है ॥ १८ ॥

मूढग्राहेणात्मनो यत्पीडया क्रियते तपः।

परस्योत्सादनार्थं वा तत्तामसमुदाहृतम् ॥ १९ ॥

मूढग्राहेण अविवेकनिश्चयेन आत्मनः पीडया  
क्रियते यत् तपः परस्य उत्सादनार्थं विनाशार्थं वा  
तत् तामसं तप उदाहृतम् ॥ १९ ॥

जो तप अपने शरीरको पीड़ा पहुँकार वा  
दूसरेका बुरा करनेके छिने पूजापूर्वक अथवा  
अर्थात् अज्ञानपूर्वक निश्चयसे किया जाता है, वह  
तामसी तप कहा गया है ॥ १९ ॥

इदानीं दानमेव उच्यते—

दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे।

देशे काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

दातव्यम् इति एवं मनः कृत्वा यद् दानं दीयते  
अनुपकारिणे प्रत्युपकारायमर्थाय समर्थाय अपि  
निरपेक्षं दीयते देवे पुण्ये कृत्स्नेषादी कर्तव्ये  
संक्रान्त्यादी पात्रे च पट्टविद्वेदपारणे इत्यादी  
तद् दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥ २० ॥

। अब दानके भेद कहे जाते हैं—

दीयतेऽनुपकारिणे।

जो दान देना ही उचित है। प्रत्ये  
विचार करके अनुपकारीको, जो कि प्रत्यु  
करनेमें समर्थ न हो, यदि समर्थ हो तो भी कि  
प्रत्युपकार वादा न गया हो, देते अनिष्ट  
दिया जाता है तथा जो कुदृष्टि और पुनर्जन्म  
संक्रान्ति आदि पुण्यकारणों और दानों अर्थात्  
वेदको ज्ञानदेवाने प्राप्त करि श्रेष्ठ करवाये है  
जाता है वह दान सात्त्विक कहा गया है ॥ २० ॥

यत्तु प्रत्युपकारार्थं फलमुद्दिश्य वा पुनः।

दीयते च परिक्रियं तद्दानं राजसं स्मृतम् ॥ २१ ॥

यत् ॥ दानं प्रत्युपकारार्थं काले तु अयं मां  
प्रत्युपकरिष्यति इति एवम् अर्थं फलं वा  
अस्य दानस्य मे मविष्यति अदृष्टम् इति तद्  
उद्दिश्य पुनः दीयते च परिशिष्टं रोदसंयुक्तं तद्  
राजसं स्मृतम् ॥ २१ ॥

जो दान प्रत्युपकारके लिये अर्थात् फलान्तरमें  
यह मेरा प्रत्युपकार करेगा, इस अभिप्रायसे अथवा  
इस दानसे मुझे परलोकमें फल मिलेगा ऐसे उद्देश-  
से केश—रोदपूर्वक दिया जाता है, यह राजस  
कहा गया है ॥ २१ ॥

अदेशकाले यद्दानमपात्रेभ्यश्च दीयते ।

असत्कृतमवज्ञातं

तत्तामसमुदाहृतम् ॥ २२ ॥

अदेशकाले अपुण्ये देशे स्लेच्छाशुच्यादि-  
सङ्कीर्णं अकाले पुण्यहेतुत्वेन अप्रत्याते  
संक्रान्त्यादिविशेषरहिते अपात्रेभ्यः च मूर्ख-  
तस्करादिभ्यो देशादिसम्बन्धौ च असहसं प्रिय-  
वचनपादप्रक्षालनपूजादिरहितम् अवज्ञातं पात्र-  
परिमवयुक्तं यद् दानं तत् तामसम् उदाहृतम् ॥ २२ ॥

जो दान अयोग्य देश-कालमें अर्थात् अशुद्ध  
वस्तुओं और स्लेच्छादिसे युक्त पापमय देशमें, तथा  
पुण्यके हेतु बतलाये हुए संक्रान्ति आदि विशेषता-  
से रहित कर्ममें और मूर्ख, चोर आदि अपात्रोंको  
दिया जाता है तथा जो अच्छे देश-कालादिमें भी  
बिना साकार किये—प्रिय वचन, पाद-प्रक्षालन  
और पूजादि सम्मानसे रहित तथा पात्रका अपमान  
करते हुए दिया जाता है, वह तामस कहा गया है २२

यज्ञदानतपःप्रभृतीनां सावगुण्यकरणाय  
अयम् उपदेश उच्यते—

यज्ञ, दान और तप आदिको सद्गुणसम्पन्न  
बनानेके लिये यह उपदेश दिया जाता है—

ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः ।

ब्राह्मणास्तेन वेदाश्च यज्ञाश्च विहिताः पुरा ॥ २३ ॥

ओं तत्सद् इति एष निर्देशो निर्दिश्यते अनेन  
इति निर्देशः त्रिविधो नामनिर्देशो ब्रह्मणः स्मृतः  
चिन्तितो वेदान्तेषु ब्रह्मविद्भिः । ब्राह्मणाः तेन  
निर्देशेन त्रिविधेन वेदाः च यज्ञाः च विहिता  
निर्मिताः पुरा पूर्वम् इति निर्देशस्तुत्यर्थम्  
उच्यते ॥ २३ ॥

ओम्, तत्, सत् यह तीन प्रकारका ब्रह्मका  
निर्देश है । जिससे कोई वस्तु बतलायी जाय उसका  
नाम निर्देश है, अतः यह ब्रह्मका तीन प्रकारका  
नाम है, ऐसा वेदान्तमें ब्रह्मज्ञानियोंद्वारा माना गया  
है । पूर्वकालमें इस तीन प्रकारके नामसे ही  
ब्राह्मण, वेद और यज्ञ—ये सब रचे गये हैं । यह ब्रह्मके  
नामकी स्तुति करनेके लिये कहा जाता है ॥ २३ ॥

तस्मादोमित्युदाहृत्य

यज्ञदानतपःक्रियाः ।

प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥ २४ ॥

तस्माद् ओम् इति उदाहृत्य उच्चार्य यज्ञदान-  
तपःक्रिया यज्ञादिस्वरूपाः क्रियाः प्रवर्तन्ते  
विधानोक्ताः शास्त्रचोदिताः सततं सर्वदा ब्रह्म-  
वादिनां ब्रह्मवदनशीलानाम् ॥ २४ ॥

इसलिये वेदका प्रवचन-पाठ करनेवाले ब्राह्मणों-  
की शास्त्र-विधिसे कहीं हुई यज्ञ, दान और तपस्व  
क्रियाएँ ब्रह्मके 'ओम्' इस नामका उच्चारण करके  
ही सर्वदा आरम्भ की जाती हैं ॥ २४ ॥

तदित्यनभिसंधाय फलं यज्ञतपःक्रियाः ।  
दानक्रियाश्च विविधाः क्रियन्ते मोक्षकाङ्क्षिभिः ॥ २५ ॥

तद् इति अनभिसंधाय तद् इति ब्रह्माभिधानम्  
उच्चार्य अनभिसंधाय च कर्मणः फलं यज्ञतपः-  
क्रिया यज्ञक्रियाः च तपःक्रियाः च यज्ञतपः-  
क्रिया दानक्रियाः च विविधाः क्षेत्रहिरण्य-  
प्रदानादिलक्षणाः क्रियन्ते निर्वर्त्यन्ते  
मोक्षकाङ्क्षिभिः मोक्षार्थिभिः मुमुक्षुभिः ॥ २५ ॥

'तद्' ऐसे इस ब्रह्मके नामका उच्चारण करके  
और कर्मोंके फलको न चाहकर माना प्रसारी  
यज्ञ और तपस्वरूप तथा दान अर्थात् भूमि, सेना  
आदिका दान करनास्वरूप क्रियाएँ मोक्षको चाहने-  
वाले मुमुक्षु पुरुषोंद्वारा की जाती हैं ॥ २५ ॥

ओंतच्छब्दयोः विनियोग उक्तः अथ  
इदानीं सच्छब्दस्य विनियोगः कथ्यते—

ओम् और तत्-शब्दका प्रयोग तो यज्ञ तथा  
अथ सत्-शब्दका प्रयोग कहा जाता है—

सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते ।  
प्रशस्ते कर्मणि तथा सच्छब्दः पार्थ युज्यते ॥ २६ ॥

सद्भावे असतः सद्भावे यथा अविद्यमानस्य  
पुत्रस्य जन्मनि तथा साधुभावे असद्वृत्तस्य  
असाधोः सद्वृत्तता साधुभावः तस्मिन्  
साधुभावे च सद् इति एतद् अभिधानं ब्रह्मणः  
प्रयुज्यते तत्र उच्यते अभिधीयते प्रशस्ते कर्मणि  
विवाहादां च तथा सच्छब्दः पार्थ युज्यते प्रयुज्यते  
इति एतत् ॥ २६ ॥

अविद्यमान वस्तुके सद्भावमें यानी जै  
अविद्यमान पुत्रादिके उत्पन्न होनेमें, तथा साधुभा-  
वार्थात् भुरे आचरणोंवाले असाधु पुरुषका  
सदाचारयुक्त हो जाना है, उसमें, 'सद्' ऐसे  
ब्रह्मके नामका प्रयोग किया जाता है अर्थात् ॥  
'सद्' शब्द कहा जाता है तथा हे पार्थ ॥ शिवा  
आदि माहूर्तिक कर्ममें भी 'सद्' शब्द प्रयु-  
ज्य होता है अर्थात् ( उनमें भी ) 'सद्' शब्दका प्रयोग  
किया जाता है ॥ २६ ॥

यज्ञे तपसि दाने च स्थितिः सदिति चोच्यते ।  
कर्म चैव तदर्थीयं सदित्येवाभिधीयते ॥ २७ ॥

यज्ञे यज्ञकर्मणि या स्थितिः तपसि च या स्थितिः दाने च या स्थितिः सा च सद् इति उच्यते विद्वद्भिः, कर्म च एव तदर्थीयम् अथवा यस्य अमिधानत्रयं प्रकृतं तदर्थीयं यज्ञदान-तपोऽर्थीयम् ईश्वरार्थीयम् इति एतत् । सद् इति एव अभिधीयते । तद् एतद् यज्ञतपआदिकर्म असात्त्विकं विगुणम् अपि श्रद्धापूर्वकं ब्रह्मणः अमिधानत्रयप्रयोगेण सगुणं सात्त्विकं संपादितं भवति ॥ २७ ॥

जो यज्ञकर्ममें स्थिति है, जो तपमें स्थिति है और जो दानमें स्थिति है, वह भी 'सद् है' ऐसा विद्वानोंद्वारा कहा जाता है । तथा उन यज्ञादिके लिये जो कर्म है अथवा जिसके तीन नामोंका प्रकरण चल रहा है, उस ईश्वरके लिये जो कर्म है, वह भी 'सद् है' यही कहा जाता है । इस प्रकार किये हुए यज्ञ और तप आदि कर्म, यदि असात्त्विक और विगुण हों तो भी श्रद्धापूर्वक परमात्माके तीनों नामोंके प्रयोगसे सगुण और सात्त्विक बना लिये जाते हैं ॥ २७ ॥

तत्र च सर्वत्र श्रद्धाप्रधानतया सर्वं संपाद्यते यस्मात् तस्मात्—

क्योंकि सभी जगह श्रद्धाकी प्रधानतासे ही सब कुछ किया जाता है, इसलिये—

अश्रद्धया हुतं दत्तं तपस्तप्तं कृतं च यत् ।

असदित्युच्यते पार्थ न च तत्रेत्य नो इह ॥ २८ ॥

अश्रद्धया हुतं हवनं कृतं दत्तं च ब्राह्मणेभ्यः अश्रद्धया, तपः तप्तम् अनुष्ठितम् अश्रद्धया, तथा अश्रद्धया एव कृतं यत् स्तुतिनमस्कारादि तत् सर्वम् असद् इति उच्यते मन्त्रप्राप्तिस्थापनमार्ग-चासत्वाद् पार्थ । न च तद् ब्रह्मायासम् अपि श्रेय फलाय नो अपि इहार्थं साधुभिः निन्दितत्वाद् इति ॥ २८ ॥

बिना श्रद्धाके किया हुआ हवन, बिना श्रद्धाके ब्राह्मणोंको दिया हुआ दान, तथा हुआ तप, तथा और भी जो कुछ बिना श्रद्धाके किया हुआ स्तुति-नमस्कारादि कर्म है वह सब, हे पार्थ ! मेरी प्राप्तिके साधनमार्गमें बाध होनेके कारण असद् है, ऐसा कहा जाता है । क्योंकि वह बहुत परिश्रमपुष्क होनेपर भी साधु पुरुषोंद्वारा निन्दित होनेके कारण न तो मरनेके पश्चात् फल देनेवाला होता है और न इस लोकमें ही सुगमशक्य होता है ॥ २८ ॥

इति श्रीमहाभारते श्रतसाहस्रपां संहितायां वैशामिण्यां माप्म-  
पर्वणि भीमद्रुपगर्द्रीताश्रपनिपत्सु मन्त्रविद्यायां योगब्राम्णे  
श्रीकृष्णार्जुनसंवादे श्रद्धात्रयविभागयोगो नाम  
सप्तदशोऽध्यायः ॥ १७ ॥

इति श्रीमन्दारमहोदयसंहितायां श्रीकृष्णार्जुनसंवादे श्रद्धात्रयविभागयोगो नाम  
सप्तदशोऽध्यायः ॥ १७ ॥

## अष्टादशोऽध्यायः

सर्वस्य एव गीताशास्त्रस्य अर्थः अस्मिन्  
अध्याये उपसंहृत्य सर्वः च वेदार्थो वक्तव्य  
इति एवम् अर्थः अयम् अध्याय आरम्भ्यते ।

सर्वेषु हि अतीतेषु अध्यायेषु उक्तः अर्थः  
अस्मिन् अध्याये अवगम्यते । अर्जुनः तु संन्यास-  
त्यागशब्दार्थयोः एव विशेषं श्रुत्युक्तः उवाच—

अर्जुन उवाच—

संन्यासस्य महाबाहो तत्त्वमिच्छामि वेदितुम् ।

त्यागस्य च हृषीकेश पृथक्केशिनिपूदन ॥ १ ॥

संन्यासस्य संन्यासशब्दार्थस्य इति एतद्  
हे महाबाहो तत्त्वं तस्य भावः तत्त्वं याथात्म्यम्  
इति एतद् इच्छामि वेदितुं ज्ञातुं त्यागस्य च  
त्यागशब्दार्थस्य इति एतद् हृषीकेश पृथक्  
इतरेतरविभागतः । केशिनिपूदन ।

केशिनामा हयच्छपा असुरः तं निपूदित-  
वान् भगवान् बामुदेवः तेन तन्नाम्ना सम्बोध्यते  
अर्जुनेन ॥ १ ॥

तत्र तत्र निर्दिष्टां संन्यासत्यागशब्दार्थं न  
निर्दिष्टार्थां पूर्वेषु अध्यायेषु अतः अर्जुनाय  
पृष्टवने तस्मिन्निर्णय—

श्रीकृष्ण उवाच—

काम्यानां कर्मणां न्यासं संन्यासं कवयो विदुः ।

मद्वैकर्मकसंन्यासं प्राहुस्त्यागं विचक्षणाः ॥ २ ॥

इस अध्यायमें समस्त गीत-शास्त्र का अर्थ  
और वेदों का सम्पूर्ण तात्पर्य इकट्ठा करके कहा  
है, इस अभिप्रायसे यह अष्टादशवां अध्याय आरम्भ  
किया जाता है ।

इस अध्यायमें पहलेके सभी अध्यायों में कहा  
हुआ अभिप्राय मिलता है । तपानि अर्जुन के  
संन्यास और त्याग—इन दो शब्दों के अर्थों में  
भेद जाननेकी इच्छासे ही प्रश्न करता है—

अर्जुन बोला—

हे महाबाहो ! हे हृषीकेश ! हे केशिनिपूत !  
मैं संन्यासका अर्थात् संन्यास-शब्दके अर्थ और  
त्यागका अर्थात् त्याग-शब्दके अर्थ का तादृश—वर्णन  
स्वरूप अलग-अलग विभागपूर्वक जानना चाहता हूँ ।

भगवान् बामुदेवने छत्रमे घोड़े का रूप धारण  
करनेकाले केशि नामक असुरको मारा था, अर्जुन  
ने उस (केशिनिपूत) नामसे अर्जुन  
सम्बोधित किये गये हैं ॥ १ ॥

पहले अध्यायोंमें विनया अर्थ-शब्दों पर  
किया गया है, वे संन्यास और त्याग—दोनों का  
स्वरूपबुझ नहीं हैं, इसीसे ( उनका तादृश  
जाननेकी इच्छासे ) पूछनेकाले अर्जुनने इस  
निर्णय सुनानेके क्रिये श्रीकृष्णन को बोला—

काम्यानाम् अधमेधादीनां कर्मणां न्यासं परि-  
त्यागं संन्यासं संन्यासशब्दार्थम् अनुष्ठेयत्वेन  
प्राप्तस्य अननुष्ठाने कथं पण्डिताः केचिद्  
विदुः विजानन्ति ।

नित्यनैमित्तिकानाम् अनुष्ठीयमानानां सर्व-  
कर्मणाम् आत्मसंवन्धितया प्राप्तस्य फलस्य  
परित्यागः सर्वकर्मफलत्यागः तं प्राहुः  
कथयन्ति त्यागं त्यागशब्दार्थं विचक्षणाः  
पण्डिताः ।

यदि काम्यकर्मपरित्यागः फलपरित्यागो  
वा अर्थो वक्तव्यः सर्वथा अपि त्यागमात्रं  
संन्यासत्यागशब्दयोः एकः अर्थो न घटपट-  
शब्दौ इव जात्यन्तरभूतार्थौ ।

ननु नित्यनैमित्तिकानां कर्मणां फलम् एव  
नास्ति इति आहुः कथम् उच्यते तेषां फल-  
त्याग इति । यथा वनस्पत्याः पुत्रत्यागः ।

न एष दोषः, नित्यानाम् अपि कर्मणां  
भगवता फलवत्त्वस्य इष्टत्वात् । पश्यति हि  
भगवान् 'अग्निहमिष्टम्' इति 'न तु संन्यासिनाम्'  
इति च । संन्यासिनाम् एष हि केवलं कर्म-  
फलासम्बन्धं दर्शयन् अतः संन्यासिनां नित्यकर्म-  
फलप्राप्तिम् 'मयत्वागमिनां वत्' इति  
दर्शयति ॥ २ ॥

किन्तु ही बुद्धिमान्—पण्डित लोग, अधमेधादि  
सकाम कर्मोंके त्यागको संन्यास समझते हैं अर्थात्  
कर्तव्यरूपसे प्राप्त ( शास्त्रनिर्दिष्ट ) सकाम कर्मोंके  
न करनेको संन्यास शब्दका अर्थ समझते हैं ।

कुल विचक्षण पण्डितजन अनुष्ठान क्रिये जाने-  
वाले नित्य नैमित्तिक सम्पूर्ण कर्मोंके, अपनेसे सम्बन्ध  
रखनेवाले फलका, परित्याग करनारूप जो सर्व-  
कर्म-फल-त्याग है, उसे ही त्याग कहते हैं, अर्थात्  
'त्याग' शब्दका ये ऐसा अभिप्राय बनजाते हैं ।

कहनेका अभिप्राय, चाहे काम्य कर्मोंका  
( स्वरूपसे ) त्याग करना हो और चाहे समस्त  
कर्मोंका फल छोड़ना ही हो, सभी प्रकारसे संन्यास  
और त्याग इन दोनों शब्दोंका अर्थ तो, एकमात्र त्याग  
ही है । ये दोनों शब्द 'वक्ता' और 'वक्त' आदि शब्दों-  
की भाँति भिन्न जातीय अर्थोंके बोधक नहीं हैं ।

ए०—जब ऐसा कहा जाता है, कि नित्य और  
नैमित्तिक कर्मोंका तो फल ही नहीं होता, फिर यहाँ  
कल्याणके पुत्रत्यागकी भाँति, उनके फलका त्याग  
करनेके लिये कैसे कहा जाता है ?

उ०—नित्यकर्मोंका भी फल होता है—यह बात  
भगवान्‌को इष्ट है, इसलिये यह दोष नहीं है ।  
क्योंकि भगवान्‌ सदैव कहेंगे कि 'मरनेके बाद कर्मों-  
का भण्डा-धुरा धार मिलता हुआ फल भगवन्‌-  
स्वर्गको होगा है', 'संन्यासिपौत्रं नही'  
इस प्रकार बड़ा बेबुद्ध संन्यासियोंके लिये कर्मसङ्ग्रह  
अवश्य दिखाकर, असंन्यासियोंके लिये कर्मसङ्ग्रह  
प्राप्ति अवश्यनहीं दिखानेमें ॥ २ ॥

त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चारु ॥ ३ ॥



त्याज्यं त्यक्तव्यं दोषवद् दोषः अस्य अस्ति  
इति दोषवत् । किं तत् कर्म बन्धहेतुत्वात्  
सर्वम् एव । अथवा दोषो यथा रागादिः  
त्यज्यते तथा त्याज्यम् इति एके प्राहुः मनीषिणः  
पण्डिताः सांख्यादिदृष्टिम् आश्रिता अधि-  
कृतानां कर्मिणाम् अपि इति ।

तत्र एव यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यम् इति  
च अपरे ।

कर्मिण एव अधिकृतान् अपेक्ष्य एते  
विकल्पा न तु ज्ञाननिष्ठान् व्युत्थायिनः  
संन्यासिनः अपेक्ष्य ।

ज्ञानयोगेन सांख्यानां निष्ठा मया पुरा  
प्रोक्ता इति कर्माधिकाराद् अपोद्धृता ये न  
तान् प्रति चिन्ता ।

ननु 'कर्मयोगेन योगिनाम्' इति अधिकृताः  
पूर्ण विमक्तनिष्ठा अपि इह सर्वशास्त्रोपसंहार-  
प्रकरणे यथा विचार्यन्ते तथा सांख्या अपि  
ज्ञाननिष्ठा विचार्यन्ताम् इति ।

न, तेषां मोहदुःखनिमित्तत्वागानुपपत्तेः ।

न कायक्लेशनिमित्तानि दुःखानि सांख्या  
आत्मनि पश्यन्ति इच्छादीनां क्षेत्रधर्मत्वेन  
एव दर्शितत्वात् । अतः ते न कायक्लेशदुःख-  
मयात् कर्म परित्यजन्ति ।

न अपि ते कर्माणि आत्मनि पश्यन्ति  
येन नियतं कर्म मोहात् परित्यजेयुः ।

किन्तु ही सांख्यादि मतावच्छ्रयी पण्डितजन कहे  
हैं कि जिसमें दोष हो वह दोषवत् है । वह क्या है ! कि  
बन्धनके हेतु होनेके कारण सभी कर्म दोषयुक्त हैं,  
इसलिये कर्म करनेवाले कर्माधिकारी मनुष्योंके हिंसे  
भी वे त्याज्य हैं, अथवा जैसे राग-द्वेष आदि दोष  
त्यागे जाते हैं, वैसे ही समस्त कर्म भी त्याज्य हैं ।

इसी विषयमें दूसरे विद्वान् कहते हैं कि यज्ञ, दान  
और तपस्वरूप कर्म त्याग करनेयोग्य नहीं हैं ।

ये सब विकल्प, कर्म करनेवाले कर्माधिकारियोंके  
लक्ष्य करके ही किये गये हैं । समस्त भोगोंसे निरक्त  
ज्ञाननिष्ठ, संन्यासियोंको लक्ष्य करके नहीं ।

( अभिप्राय यह कि ) 'संन्यासयोगियोंकी निष्ठा  
ज्ञान-योगके द्वारा मैं पहले कह चुका हूँ'  
इस प्रकार जो ( संन्यासी ) कर्माधिकारने बड़ा कर  
दिये गये हैं उनके विषयमें यहाँ कोई विचार नहीं  
करना है ।

५०—'कर्मयोगियोंकी निष्ठा कर्मयोगसे पूरी  
गयी है' इस कथनसे जिनकी निष्ठाका विमर्श पहले  
किया जा चुका है, उन कर्माधिकारियोंके सम्बन्धमें,  
जिस प्रकार यहाँ गीताशास्त्रके उक्तसंवादप्रकरणों  
फिर विचार किया जाता है, वैसे ही, सांख्यनिष्ठा  
वाले संन्यासियोंके विषयमें भी तो किया जान  
उचित ही है ।

उ०—नहीं, क्योंकि उनका त्याग मोह या  
दुःखके निमित्तसे होनेवाला नहीं हो सकता ।

( भगवान्ने क्षेत्राध्यायमें ) इच्छा और द्वेष आदि  
को शरीरके ही धर्म बतलाया है इसलिये संन्यासि  
संन्यासी शारीरिक पीड़ाके निमित्तसे होनेवाले दुःखों  
को आत्मामें नहीं देखते । अतः वे शारीरिक क्षेत्राध्याय  
दुःखके भयसे कर्म नहीं छोड़ते ।

तथा वे आत्मामें कर्मोंका अस्तित्व भी नहीं  
देखते, जिससे कि उनके द्वारा मोहने निमित्त हो  
कर परित्याग किया जा सकता हो ।

गुणानां कर्म न एव किञ्चित् करोति इति  
हि ते संन्यसन्ति । 'सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य'  
इत्यादिभिः हि तत्त्वविदः संन्यासप्रकार उक्तः ।

तस्माद् ये अन्ये अधिकृताः कर्मणि  
अनात्मविदो येषां च मोहात् त्यागः संभवति  
फायफलेशमयात् च ते एव तामसाः त्यागिनो  
राजसाः च इति निन्द्यन्ते कर्मिणाम् अनात्म-  
ज्ञानां कर्मफलत्यागस्तुत्यर्थम् ।

'सर्षारम्भपरित्यागी' 'मौनी' 'संतुष्टो येन  
केनचित्' 'अनिकेतः स्थिरमतिः' इति गुणातीत-  
लक्षणे च परमार्थसंन्यासिनो विशेषितत्वात् ।  
यक्ष्यति च 'ज्ञानस्य वा परा निष्ठा' इति । तस्माद्  
ज्ञाननिष्ठः संन्यासिनो न इह विवक्षिताः ।

कर्मफलत्याग एव सात्त्विकत्वेन गुणेन  
तामसत्वाद्यपेक्षया संन्यास उच्यते न मुख्यः  
सर्वकर्मसंन्यासः ।

सर्वकर्मसंन्यासासंभवे च 'न हि देहभृता'  
इति हेतुवचनाद् मुख्य एव इति चेत् ।

न, हेतुवचनस्य स्तुत्यर्थत्वात् । यथा  
'त्यागाच्छान्तिरनन्तरम्' इति कर्मफलत्यागस्तुतिः  
एव यथोक्तानेकपञ्चानुष्ठानाशक्तिमन्तम्  
अर्जुनम् अहं प्रति विधानात्, तथा इदम् अपि

'सारे कर्म गुणोंके हैं, मैं कुछ भी नहीं करता'  
ऐसा समझकर ही वे कर्मसंन्यास करते हैं, क्योंकि  
'सब कर्मोंको मनसे त्यागकर' इत्यादि वाक्यों-  
द्वारा तत्त्वज्ञानियोंके संन्यासका प्रकार ( ऐसा ही )  
बतलाया गया है ।

अतः जो अन्य आत्मज्ञानरहित कर्मधिकारी  
मनुष्य हैं, जिनके द्वारा मोहपूर्वक या शारीरिक क्लेशके  
भयसे कर्मोंका त्याग किया जाना सम्भव है, वे ही  
तामस और राजस त्यागी हैं । ऐसा कहकर, आत्म-  
ज्ञानरहित कर्मधिकारियोंके कर्म-फल-त्यागकी स्तुति  
करनेके लिये, उन राजस-तामस त्यागीवर्गकी  
निन्दा की जाती है ।

क्योंकि 'सर्षारम्भपरित्यागी' 'मौनी' 'संतुष्टो  
येन केनचित्' 'अनिकेतः स्थिरमतिः' इत्यादि  
विवेचनोंसे ( बारहवें अध्यायमें ) और गुणातीतके  
लक्षणोंमें भी यथार्थ संन्यासीको पृथक् करके कहा  
गया है, तथा 'ज्ञानकी ओर परानिष्ठा है' इस  
प्रकरणमें भी यही बात कहेंगे, इसलिये यहाँ यह  
विवेचन ज्ञाननिष्ठ संन्यासियोंके विषयमें नहीं है ।

कर्मफलत्याग ( रूप संन्यास ) ही सात्त्विकत्वरूप  
गुणसे युक्त होनेके कारण यहाँ तामस-राजस त्याग-  
की अपेक्षा गौणरूपसे संन्यास कहा जाता है ।  
यह ( सात्त्विक त्याग ) सर्वकर्मसंन्यासरूप मुख्य  
संन्यास नहीं है ।

५०—'न हि देहभृता' इत्यादि हेतुयुक्त कथनसे  
यह पाया जाता है, कि स्वरूपसे सर्व कर्मोंका संन्यास  
असम्भव है, अतः कर्मफलत्याग ही मुख्य संन्यास है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि यह  
हेतुयुक्त कथन कर्मफलत्यागकी स्तुतिके लिये है ।  
जिस प्रकार पूर्वोक्त अनेक साधनोंका अनुष्ठान  
करनेमें असमर्थ और आत्मज्ञानरहित अर्जुन-  
के लिये विहित होनेके कारण 'त्यागा-  
च्छान्तिरनन्तरम्' यह कहना कर्मफलत्यागकी

‘न हि देहभृता शक्यम्’ इति कर्मफलत्याग-  
स्तुत्यर्थं वचनम् ।

न सर्वकर्माणि मनसा संन्यस्य न एव  
कुर्वन् न कारयन् आस्ते इति अस्य पक्षस्य  
अपवादः केनचिद् दर्शयितुं शक्यः ।

तस्मात् कर्मणि अधिकृतान् प्रति एव एष  
संन्यासत्यागविकल्पः । ये तु परमार्थदर्शिनः  
सांख्याः तेषां ज्ञाननिष्ठायाम् एव सर्वकर्म-  
संन्यासलक्षणायां अधिकारो न अन्यत्र इति  
न ते विकल्पाहर्हाः ।

तथा उपपादितम् अस्माभिः ‘वेदगविनाशिनम्’  
इति अस्मिन् प्रदेशे तृतीयादां च ॥ ३ ॥

स्तुतिमात्र है । वैसे ही ‘न हि देहभृता शक्यम्’  
यह कहना भी कर्मफलत्यागकी स्तुतिके बिने ही है  
क्योंकि ‘सब कर्मोंको मनसे छोड़कर  
करता हुआ और न कराता हुआ रहना है’ ।  
पक्षका अपवाद, किसीके द्वारा भी दिग्भ्रम  
जाना सम्भव नहीं है ।

सुतरां यह संन्यास और त्याग-सम्बन्धी सिद्धि,  
कर्माधिकारियोंके विषयमें ही है । जो पण्यप्राप्त  
सांख्ययोगी हैं, उनका केवल सर्वकर्मसंन्यास  
ज्ञाननिष्ठामें ही अधिकार है, अन्यत्र नहीं, अतः  
वे विकल्पके पात्र नहीं हैं ।

यही सिद्धान्त हमने ‘वेदगविनाशिनम्’ इन  
श्लोककी व्याख्यामें और तीसरे अध्यायके आरम्भमें  
सिद्ध किया है ॥ ३ ॥

तत्र एतेषु विकल्पभेदेषु—

। इन विकल्पभेदोंमें—

निश्चयं शृणु मे तत्र त्यागे भरतसत्तम ।

त्यागो हि पुरुषव्याघ्र त्रिविधः संप्रकीर्तितः ॥ ४ ॥

निश्चयं शृणु अवधारय मे मम वचनान् तत्र  
त्यागे त्यागमन्यासविकल्पे यथादर्शिते  
भरतसत्तम भरतानां माधुरतम ।

त्यागो हि त्यागमन्यासशब्दवाच्यो हि यः  
अर्थः ॥ एक एव इति अभिप्रेत्य आह त्यागो  
हि इति । पुरुषव्याघ्र त्रिविधः विप्रकारः  
नाममादिप्रकारैः संप्रकीर्तितः शास्त्रेषु सम्यक्  
कथितः ।

तस्मात् नाममादिभेदेन त्यागमन्यास-  
शब्दवाच्यः अर्थः अधिकृतस्य कर्मिणः  
प्रवृत्त्यन्तर्गत त्रिविधः संन्यासः न परमार्थ-  
दर्शिन इति वचन् अतो पूर्वतः तस्मात् अत्र

हे भरतराजियोंमें धेनुतम अर्जुन ! उम पूर्वादि  
त्यागके विषयमें, अर्थात् त्याग-संन्यास-मार्गकी  
विकल्पोंके विषयमें, तू मेरा निश्चय पुनः, अर्थात्  
मेरे वचनोंमें कहा हुआ तब मंत्री प्रकार समझ ।

त्याग और संन्यास-शब्दका जो वाच्यार्थ है वह  
एक ही है, इस अभिप्रायमें केवल त्यागके शब्द  
ही ( प्रथम ) उत्तर देने हैं । हे पुरुषव्याघ्र !  
( तब ) व्याघ्रप्रकार शब्दोंमें तबम आदि तीन प्रकारके  
भेदोंमें मंत्री प्रकार निश्चय किया गया है ।

त्रिमते कि आनन्दविरचित कर्मयोग-टीका—यहाँ  
पुरुषका ही व्यापकशब्द-वाच्यार्थका कर्मणः  
( संन्यास ) तबम आदि भेदोंमें तीन प्रकारके  
होना सम्भव है, परमार्थदर्शिन नहीं, परांशु  
मनसके अर्थ कहा कथित है, अर्थात् जो निश्चय

तत्त्वं न अन्यो वक्तुं समर्थः तस्माद् निश्चयं  
परमार्थशास्त्रार्थविषयम् अध्वयसायम् ऐश्वरं  
शृणु ॥ ४ ॥

यथार्थ तत्त्व बनानेको दूसरा कोई समर्थ नहीं है,  
अतः तू मुझे ईश्वरका शास्त्रोंके यथार्थ अभिप्रायसे  
युक्त निश्चय सुन । ४ ॥

कः पुनः असौ निश्चय इति अत आह— । वह निश्चय क्या है ? इसपर कहते हैं—

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥ ५ ॥

यज्ञो दानं तप इति एतद् त्रिविधं कर्म न  
त्याज्यं न त्यक्तव्यं कार्यं करणीयम् एव तत् ।  
कस्माद् यज्ञो दानं तपः च एव पावनानि  
विशुद्धिकारणानि मनीषिणां फलानभिसन्धीनाम्  
इति एतद् ॥ ५ ॥

यज्ञ, दान और तप, ये तीन प्रकारके कर्म  
त्यागनेयोग्य नहीं हैं, अर्थात् इन तीनोंका त्याग  
करना उचित नहीं है, इन्हें तो करना ही चाहिये ।  
क्योंकि यज्ञ, दान और तप ये तीनों बुद्धिमानोंको  
अर्थात् फल-कामना-रहित पुरुषोंको, पवित्र करने-  
वाले हैं ॥ ५ ॥

एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च ।

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्तमम् ॥ ६ ॥

एतानि धर्म तु कर्माणि यज्ञदानतपांसि  
पावनानि उक्तानि सङ्गं आत्मिकं तेषु त्यक्त्वा,  
फलानि च तेषां त्यक्त्वा परित्यज्य कर्तव्यानि  
इति अनुष्ठेयानि इति मे मम निश्चितं मतम्  
उत्तमम् ।

जो पवित्र करनेवाले बनाने गये हैं, ऐसे वे यज्ञ,  
दान और तपका कर्म भी तद्विषयक आत्मिक  
और फलका त्याग करके ही किये जाने चाहिये,  
अर्थात् आत्मिक और फलके त्यागपूर्वक ही इनका  
अनुष्ठान करना उचित है । यह मेरा निश्चय शिवा  
हुआ उत्तम मत है ।

‘निश्चयं शृणु मे तत्र’ इति प्रतिज्ञाय पावनत्वं  
च हेतुम् उक्त्वा एतानि अपि कर्माणि  
कर्तव्यानि इति एतद् निश्चितं मतम् उत्तमम्  
इति प्रतिज्ञाताथोपसंहार एव न अर्थार्थ वचनम्  
एतानि अपि इति प्रकृतनामिकृष्टार्थतोदघनेः ।

‘इमं विषयमे मेरा निश्चय सुन’ इस प्रकार  
प्रतिज्ञा करके और ( उनको कर्तव्यतामें ) पावनत्व-  
रूप हेतु बनाकर जो ऐसा कहना है कि, ‘ये  
कर्म किये जाने चाहिये’ यह मेरा निश्चित उत्तम  
मत है’ यह प्रतिज्ञा किये हुए विषयक उत्संशर  
हो है, किन्तु अर्थात् विषयक वर्जन नहीं है,  
क्योंकि ‘इदमपि’ इत्येका आत्मन प्रकरणसे अल्प  
निरवर्तनी विषयको ही उत्संशर करना होना है ।

सासङ्गस्य फलार्थिनो बन्धहेतव एतानि

अपि कर्माणि सुमुद्योः कर्तव्यानि इति अपि-

शब्दस्य अर्थो न तु अन्यानि कर्माणि अपेक्ष्य

एतानि अपि इति उच्यते ।

अन्ये वर्णयन्ति नित्यानां कर्मणां फला-  
भावात् सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च इति न  
उपपद्यते । एतानि अपि इति यानि काम्यानि  
कर्माणि नित्येभ्यः अन्यानि एतानि अपि  
कर्तव्यानि किमुत यज्ञदानतपांसि नित्यानि  
इति ।

तद् असत्, नित्यानाम्, अपि कर्मणां फल-  
बन्धस्य उपपादितत्वात् । 'यज्ञो दानं तपश्चैव  
पावनानि' इत्यादि वचनेन ।

नित्यानि अपि कर्माणि बन्धहेतुत्वाशङ्क्या

निहासोः सुमुद्योः कुतः काम्येषु प्रसङ्गः ।

'दूरेण सहरं कर्म' इति च निन्दितत्वात्

'यज्ञापातर्जनोऽन्यत्र' इति च काम्यकर्मणां

बन्धहेतुत्वस्य निश्चितत्वात्, 'त्रैगुण्यविनया

वेदाः' 'त्रैविद्या मां सोकपा' 'श्रीणे पुण्ये मरुद्वेदेकं

सिद्धिः' इति च दृग्भ्यवहितत्वात् च न

काम्येषु एतानि अति इति व्यपदेशः ॥ ६ ॥

आसक्तियुक्त और फलच्छुक्त मनुष्यों के  
यद्यपि ये ( यज्ञ, दान और तपः ) कर्म बन्ध-  
कारण हैं, तो भी सुमुद्यो ( फल-आसक्ति से रहित )  
होकर ) करने चाहिये, यही 'अपि' शब्द  
अभिप्राय है । यहाँ ( यज्ञ, दान और तपः ) अतिरिक्त  
अन्य ( काम्य ) कर्मों को छस्य करके 'एतानि'  
साथ 'अपि' शब्दका प्रयोग नहीं है ।

कुछ अन्य टीकाकार कहते हैं, कि नित्यकर्मों के  
फलका अभाव होनेके कारण उनको फल और  
आसक्ति छोड़कर कर्तव्य बतलाना नहीं बन सकता,  
( अतः ) 'एतान्यपि' इस पदका अभिप्राय यह है कि  
जो नित्यकर्मों से अतिरिक्त काम्य कर्म हैं, वे भी  
करने चाहिये, फिर यज्ञ, दान और तपः निय-  
कर्मों के विषयमें तो बतलाना ही क्या है ।

यह अर्थ ( करना ) ठीक नहीं, क्योंकि 'यज्ञो  
दानं तपश्चैव पावनानि' इत्यादि वचनों से निय-  
कर्मोंका भी फल होता है' यह सिद्ध किया गया है ।

नित्यकर्मोंको भी बन्धनकारक होनेकी आशङ्क्या  
छोड़नेकी इच्छा रखनेवाले सुमुद्यो प्रभृति काम्य-  
कर्मोंमें बँसे हो सकती है ।

इसके सिवा 'सहस्रं कर्म भयानमिदम्'  
इस वचनमें काम्यकर्मोंकी निन्दा की जाती है  
कारण और 'यज्ञार्थं कर्मके भौतिक अणु कर्म  
बन्धनकारक हैं' इन वचनमें ब्रह्मार्थ कर्म  
कारक माने जानेके कारण, एवं 'वेद विमुक्तये'  
( संग्रह ) को विनष्ट करनेवाले हैं 'श्रीयों वेदों से  
आनेवाले मोक्षरस पीनेवाले' 'पुण्य और  
होनेपर मृत्युमोक्षमें सा जाने हैं' वेदों का  
जानेके कारण और माया ही बन्धनकारक हैं  
बहुत दूर व्यापकतया होनेके कारण ही ( का नि-  
दोना है कि ) 'दृग्भ्यवहितं दृग् वचन ब्रह्मार्थ-  
नित्यमें नहीं है ॥ ६ ॥

तस्माद् अज्ञस्य अधिकृतस्य सुमुखोः—

अतः आत्मज्ञानरहित कर्माधिकारी सुमुखे लिये—

नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपपद्यते ।

मोहात्तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः ॥ ७ ॥

नियतस्य तु नित्यस्य संन्यासः परित्यागः कर्मणो न उपपद्यते अज्ञस्य पावनत्वस्य इष्टत्वात् । मोहाद् अज्ञानात् तस्य नियतस्य परित्यागः ।

विहित—नित्यकर्मोंका संन्यास यानी परित्याग करना, नहीं बन सकता । क्योंकि अज्ञानीके लिये नित्यकर्म बुद्धिके हेतु माने गये हैं । अतः मोहसे अज्ञानपूर्वक ( किया हुआ ) उन नित्यकर्मोंका परित्याग ( तामस कहा गया है ) ।

नियतं च अवश्यं कर्तव्यं त्यज्यते च इति विप्रतिषिद्धम् अतो मोहनिमित्तः परित्यागः तामसः परिकीर्तितो मोहः च तम इति ॥ ७ ॥

नियत अवश्य कर्तव्यको कहते हैं, फिर उसका त्याग किया जाना अवश्य विरुद्ध है, अतः यह मोहनिमित्तक त्याग तामस कहा गया है । मोह ही तम है, यह प्रसिद्ध है ॥ ७ ॥

किं च—

तथा—

दुःखमित्येव यत्कर्म कायक्लेशभयात्त्यजेत् ।

स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत् ॥ ८ ॥

दुःखम् इति एव यत् कर्म कायक्लेशभयात् शरीरदुःखभयात् त्यजेत् परित्यजेत् स कृत्वा राजसं रजोनिर्मुक्तं त्यागं न एव त्यागफलं ज्ञानपूर्वकस्य सर्वकर्मत्यागस्य फलं मोक्षार्थं न लभेद् न एव लभते ॥ ८ ॥

समस्त कर्म दुःखरूप हैं, ऐसा मानकर जो कोई शारीरिक क्लेशके भयसे कर्मोंको छोड़ बैठता है, यह ( ऐसा ) राजस त्याग करके, त्यागका फल अर्थात् ज्ञानपूर्वक किये हुए सर्वकर्मसंन्यासका मोक्षरूप फल, नहीं पाता ॥ ८ ॥

कः पुनः सात्त्विकः त्यागः—

तो फिर सात्त्विक त्याग कौन-सा है !

कार्यमित्येव यत्कर्म नियतं क्रियतेऽर्जुन ।

सङ्गं त्यक्त्वा फलं चैव सा त्यागः सात्त्विको मतः ॥ ९ ॥

कार्यं कर्तव्यम् इति एव यत् कर्म नियतं नित्यं क्रियते निर्वर्त्यते हे अर्जुन सङ्गं त्यक्त्वा फलं च एव ।

हे अर्जुन ! करना चाहिये—कर्तव्य है, ऐसा समझकर, जो नित्यकर्म आसक्ति और फल छोड़कर सम्पादन किये जाते हैं ।

नित्यानां कर्मणां फलवच्चे भगवद्वचनं  
प्रमाणं अयोचाम । अथवा यद्यपि फलं न  
श्रूयते नित्यस्य कर्मणः तथापि नित्यं  
कर्म कृतम् आत्मसंस्कारम् प्रत्यवायपरिहारं वा  
फलं करोति आत्मन इति कल्पयति एव अङ्गः,  
तत्र ताम् अपि कल्पनां निवारयति फलं  
त्यक्त्या इति अनेन, अतः साधु उक्तं सङ्गं  
त्यक्त्या फलं च इति ।

स त्यागो नित्यकर्मसु सङ्गफलपरित्यागः

सात्त्विकः सत्त्वनिर्वृत्तो मतः अभिमतः ।

ननु कर्मपरित्यागः त्रिविधः संन्यास इति

च प्रकृतः तत्र तामसो राजसः च उक्तः

त्यागः कथम् इह सङ्गफलत्यागः, तृतीयत्वेन

उच्यते यथा त्रयो ब्राह्मणा आगताः तत्र

पङ्कजविदौ द्वौ क्षत्रियः तृतीय इति तद्वत् ।

न एष दोषः, त्यागसामान्येन स्तुत्यर्थ-  
त्वात् । अस्ति हि कर्मसंन्यासस्य फलामिसंधि-  
त्यागस्य च त्यागत्वसामान्यं तत्र राजस-  
तामसत्वेन कर्मत्यागनिन्दया कर्मफला-  
मिसंधित्यागः सात्त्विकत्वेन स्तूयते 'स त्यागः  
सात्त्विको मतः' इति ॥ ९ ॥

यः तु अधिकृतः सङ्गं त्यक्त्वा फलामिसंधिं  
च नित्यं कर्म करोति तस्य फलरागादिना  
अकृतुपीक्रियमाणम् अन्तःकरणं नित्यैः च  
कर्मभिः संस्क्रियमाणं विशुध्यति ।

नित्यकर्मोंका फल होता है, इस निमित्त  
पहले भगवान्‌के वचनोंका प्रमाण दे चुके हैं  
अथवा यों समझो कि यद्यपि नित्यकर्मोंका फल  
नहीं सुना जाता है, तो भी अङ्ग मनुष्य ऐसा  
कल्पना कर ही लेता है कि किया हुआ नित्यकर्म  
अन्तःकरणकी शुद्धि या प्रत्यवायकी निवृत्ति  
फल देता है, सुतरां 'फलं त्यक्त्वा' इस कथनसे  
ऐसी कल्पनाका भी निषेध करते हैं । अतः 'फलं  
त्यक्त्वा फलं च' यह कहना बहुत ही उचित है ।

वह त्याग अर्थात् नित्यकर्मोंमें आसक्ति और  
फलका त्याग सात्त्विक—सत्त्वगुणसे किया हुआ  
त्याग माना गया है ।

५०—तीन प्रकारका कर्मपरित्याग संन्यास  
है, यह प्रकरण है । उसमें तामस और राजस तो  
त्याग बतलाये गये परन्तु तीसरे (सात्त्विक) त्यागकी  
जगह (कर्मोंका त्याग न कहकर) आसक्ति और  
फलका त्याग कैसे कहते हैं ! जैसे कोई कहे कि  
तीन ब्राह्मण आये हैं, उनमें दो तो वेदके छहों  
अङ्गोंको जाननेवाले हैं और तीसरा क्षत्रिय है,  
उसीके समान यह कथन भी प्रकरणविरुद्ध है ।

७०—यह दोष नहीं है, क्योंकि त्यागमात्रकी  
समानतासे कर्मफलत्यागकी स्तुतिके बिषे ऐसा  
कहा है । कर्मसंन्यासकी और फलसत्त्विके त्यागकी  
त्यागमात्रमें तो समानता है ही । उनमें (स्वरूपसे)  
कर्मोंके त्यागको राजस और तामस त्याग बनकर  
उसकी निन्दा करके, 'स त्यागः सात्त्विको मतः'  
इस कथनसे कर्मफल और आसक्तिके त्यागको सात्त्विक  
त्याग बतलाकर उसकी स्तुति की जानी है ॥ ९ ॥

जो अधिकारी, आसक्ति और फलरागादि  
नित्यकर्म करता है, उसका फलसत्त्विक और राजस  
दूषित न किया हुआ अन्तःकरण, नित्यकर्मोंके  
प्राप्तिके संस्कारोंके द्वारा शुद्ध हो जाता है ।

विशुद्धं प्रसन्नम् आत्मालोचनधर्मं भवति ।

तस्य एव नित्यकर्मानुष्ठाने न विशुद्धान्तःकरणस्य

आत्मज्ञानाभिमुखस्य क्रमेण यथा तन्निष्ठा स्यात्

तद् वक्तव्यम् इति आह—

न द्वेष्ट्यकुशलं कर्म कुशले नानुपज्जते ।

त्यागी सत्त्वसमाविष्टो मेधावी छिन्नसंशयः ॥ १० ॥

न द्वेष्टि अकुशलम् अशोभनं काम्यं कर्म  
शरीरारम्भद्वारेण संसारकारणं किम् अनेन  
इति एवम् ।

कुशले शोभने नित्ये कर्मणि सत्त्वशुद्धि-  
ज्ञानोत्पत्तिरन्निष्ठाहेतुत्वेन मोक्षकारणम् इदम्  
इति एवं न अनुपज्जते तत्र अपि प्रयोजनम्  
अपश्यन् अनुपज्जं प्रीतिं न करोति इति एतत् ।

कः पुनः असी, त्यागी पूर्वोक्तेन सङ्गफल-  
परित्यागेन तद्वान् त्यागी यः कर्मणि सङ्गं  
त्यक्त्वा तत्फलं च नित्यकर्मानुष्ठायी स  
त्यागी ।

कदा पुनः असी, अकुशलं कर्म न द्वेष्टि

कुशले च न अनुपज्जते इति उच्यते—

सत्त्वसमाविष्टो यदा सत्त्वेन आत्मानात्म-  
विवेकविज्ञानहेतुना समाविष्टः संन्यासः संयुक्तः  
इति एतत् ।

अत एव च मेधावी मेधया आत्मज्ञान-  
लक्षणया प्रतया संयुक्तः तद्वान् मेधावी  
मेधावित्वाद् एव छिन्नसंशयः छिन्नः अविद्या-  
कृतः संशयो यस्य आत्मस्वरूपावस्थानम् एव  
परं निःश्रेयससाधनं न अन्यन् किञ्चिद् इति  
एवं निश्चयेन छिन्नसंशयः ।

विशुद्ध और प्रसन्न अन्तःकरण ही आध्यात्मिक  
विषयकी आलोचनामें समर्थ होता है । अतः इस  
प्रकार नित्यकर्मोंके अनुष्ठानसे जिसका अन्तः-  
करण विशुद्ध हो गया है एवं जो आत्मज्ञानके  
अभिमुख है, उसकी उस आत्मज्ञानमें जिस प्रकार  
कर्मसे स्थिति होनी है, वह कहनी है, इसलिये  
कहते हैं—

अकुशल—काम्यकर्मोंसे ( वह ) द्वेष नहीं करता  
अर्थात् काम्यकर्म पुनर्जन्म देनेवाले होनेके कारण  
संसारके कारण हैं, इनसे मुझे क्या प्रयोजन है,  
इस प्रकार उनसे द्वेष नहीं करता ।

कुशल—शुभ—नित्यकर्मोंमें आसक्त नहीं होता ।  
अर्थात् अन्तःकरणकी शुद्धि, ज्ञानकी उत्पत्ति और  
उसमें स्थितिके हेतु होनेसे नित्यकर्म मोक्षके कारण हैं,  
इस प्रकार उनमें आसक्त नहीं होता । यानी उनमें भी  
अपना कोई प्रयोजन न देखकर प्रीति नहीं करता ।

वह क्यों है ? त्यागी, जो कि पूर्वोक्त आसक्ति  
और फलके त्यागसे सम्पन्न है अर्थात् कर्मोंमें आसक्ति  
और उनका फल छोड़कर नित्यकर्मोंका अनुष्ठान  
करनेवाला है, ऐसा त्यागी ।

ऐसा पुरुष जिस अवस्थामें, काम्यकर्मोंसे द्वेष  
नहीं करता और नित्यकर्मोंमें आसक्त नहीं होता ?  
सो कहते हैं—

जब कि वह सात्त्विक भावसे युक्त होता है ।  
अर्थात् आत्म-अनात्म-विषयक विवेक ज्ञानके हेतु-  
स्वरूप सत्त्वगुणमें भरपूर—मूर्च्छा प्रकार व्याप्त होता है ।

इसीलिये वह मेधावी है अर्थात् आत्मज्ञानरूप  
बुद्धिमें युक्त है । मेधावी होनेके कारण ही छिन्नसंशय  
है—अविद्यावन्निन संशयमें रहित है । अर्थात्  
आत्मस्वरूपमें स्थित हो जाना ही परम कल्याणका  
साधन है, और कुछ नहीं, तब निश्चयके कारण  
संशयरहित हो चुका है ।



यः अधिकृतः पुरुषः पूर्वोक्तेन प्रकारेण  
कर्मयोगानुष्ठानेन क्रमेण संस्कृतात्मा सन्  
जन्मादिविक्रियारहितत्वेन निष्क्रियम्  
आत्मानम् आत्मत्वेन संबुद्धः, सः 'सर्वकर्माणि  
मनसा संन्यस्य' 'नेव कुर्वन् करयन् आसीनः'  
नैष्कर्म्यलक्षणां ज्ञाननिष्ठाम् अश्नुते ।  
इति एतत् पूर्वोक्तस्य कर्मयोगस्य प्रयोजनम्  
अनेन श्लोकेन उक्तम् ॥ १० ॥

जो अधिकारी पुरुष, पूर्वोक्त प्रकारसे कर्मयोग  
अनुष्ठानद्वारा कमसे विशुद्धान्तःकरण होकर  
जन्मादि विकारोंसे रहित और क्रियारहित आत्मा  
मन्त्री प्रकार अपना स्वरूप समझ गया है, वह  
'समस्त कर्मोंको मनसे त्यागकर' 'न कुछ करता  
और न कराता हुआ रहनेवाला' (आत्मज्ञानी)  
निष्कर्मतारूप ज्ञाननिष्ठको भोगता है ।  
इस प्रकार इस श्लोकद्वारा यह पूर्वोक्त कर्मयोग  
फल बतलाया गया है ॥ १० ॥

यः पुनः अधिकृतः सन् देहात्माभिमानि-  
त्वेन देहभृद् अज्ञः अवाधितात्मकर्तृत्वविज्ञान-  
तया अहं कर्ता इति निश्चितबुद्धिः तस्य  
अशेषकर्मपरित्यागस्य अशक्यत्वात् कर्मफल-  
त्यागेन चोदितकर्मानुष्ठाने एव अधिकारो न  
तस्यागे इति एतम् अर्थं दर्शयितुम् आह—

परन्तु जो पुरुष कर्माधिकारी है और शरीरमें  
आत्माभिमान रखनेवाला होनेके कारण देहधारी  
अज्ञानी है, आत्मविषयक कर्तृत्व-ज्ञान नष्ट न होनेके  
कारण जो 'मैं करता हूँ' ऐसी निश्चित बुद्धिवा  
है उससे कर्मका अशेष त्याग होना असम्भव होनेके  
कारण, उसका कर्मफलत्यागके सहित सिद्धि कर्म-  
के अनुष्ठानमें ही अधिकार है, उनके त्यागमें नहीं ।  
यह अभिप्राय दिखलानेके लिये कहते हैं—

न हि देहभृता शक्यं त्यक्तुं कर्माण्यशेषतः ।

यस्तु कर्मफलत्यागी स त्यागीत्यभिधीयते ॥ ११ ॥

न हि यस्माद् देहभृता देहं विभर्ति इति  
देहभृद् देहात्माभिमानवान् देहभृद् उच्यते न  
हि विवेकी स हि 'वेदायिनाशिनम्' इत्यादिना  
कर्तृत्वाधिकाराद् निवर्तितः अतः तेन देहभृता  
अज्ञेन न शक्यं त्यक्तुं संन्यसितुं कर्माणि  
अशेषतो निःशेषेण । कस्माद् यः तु अज्ञः  
अधिकृतो नित्यानि कर्माणि कुर्वन् कर्मफलत्यागी  
कर्मफलामिसंधिमात्रसंन्यासी स त्यागी इति  
भिधीयते कर्मों अपि सन् इति स्तुत्यभिप्रायेण ।

देहधारी—देहको धारण करे सो देहधारी, इस  
व्युत्पत्तिके अनुसार शरीरमें आत्माभिमान रखनेवाला  
देहभृत् कहा जाता है, विवेकी नहीं । क्योंकि  
'वेदायिनाशिनम्' इत्यादि श्लोकोंमें यह (विवेकी)  
कर्तापनके अधिकारसे अलग कर दिया गया है । अतः  
(यह अभिप्राय समझना चाहिये कि) जिस कारण उस  
देहधारी—अज्ञानीसे समस्त कर्मोंका पूर्णत्याग स्वी-  
किया जाना सम्भव नहीं है, इसलिये जो तत्प-  
श्चात् अज्ञानरहित अधिकारी, 'नित्यकर्मोंका अनुष्ठान करता  
हुआ उन कर्मोंके फलका त्यागी है, अर्थात् कर्म-  
फलका वासनामात्रको छोड़नेवाला है, वह कर्म  
करनेवाला होनेपर भी स्तुतिके अभिप्रायसे स्तुत्य'  
कहा जाता है ।

तस्मात् परमार्थदर्शिना एव अदेहमृता  
देहात्ममावरहितेन अशेषकर्मसंन्यासः शक्यते  
कर्तुम् ॥ ११ ॥

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि देहात्माभिमानसे  
रहित परमार्थज्ञानीके द्वारा ही निःशेषभावसे कर्म-  
संन्यास किया जा सकता है ॥ ११ ॥

किं पुनः तत् प्रयोजनं यत् सर्वकर्मपरि-  
त्यागात् स्याद् इति उच्यते—

सर्व कर्मोंका त्याग करनेसे जो फल होता है,  
वह क्या है ? इसपर कहते हैं—

अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ।

भवत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु संन्यासिनां क्वचित् ॥ १२ ॥

अनिष्टं नरकतिर्यगादिलक्षणम् इष्टं देवादि-  
लक्षणं मिश्रम् इष्टानिष्टसंयुक्तं मनुष्यलक्षणं च  
एवं त्रिविधं त्रिप्रकारं कर्मणो धर्माधर्मलक्षणस्य  
फलम् ।

बाह्यानेककारकव्यापारनिष्पन्नं सद्

अविद्याकृतम् इन्द्रजालमायोपमं महामोहकं

प्रत्यगारभोपसर्पिं इव फल्गुतया लयम् अदर्शनं

गच्छति इति फलम् इति फलनिर्बचनम् ।

तद् एतद् एवं लक्षणं फलं भवति अत्यागिनाम्  
अज्ञानां कर्मिणाम् अपरमार्थसंन्यासिनां प्रेत्य  
शरीरपाताद् ऊर्ध्वम् । न तु परमार्थसंन्यासिनां  
परमहंसपरिव्राजकानां केवलज्ञाननिष्ठानां  
क्वचित् ।

न हि केवलसम्यग्दर्शननिष्ठा अविद्यादि-  
संसारबीजं न उन्मूलयन्ति कदाचिद्  
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

अनिष्ट—नरक और पशु-पक्षी आदि योनिरूप  
इष्ट—देवयोनिरूप तथा मिश्र—इष्ट और  
अनिष्टमिश्रित मनुष्ययोनिरूप, इस प्रकार यह  
पुण्य पापरूप कर्मोंका फल तीन प्रकारका होता है ।

जो पदार्थ बाह्य कर्ता, कर्म, क्रिया आदि अनेक  
कारकोंद्वारा निष्पन्न हुआ हो और बाजीगरकी  
माथाके सपान, अधियाननित, महामोहकारक हो,  
एवं जीवभूमाके आश्रित-सा प्रतीत होता हो और  
साररहित होनेके कारण तत्काल ही लय-नष्ट हो  
जाता हो, उसका नाम फल है । यह फल शब्दकी  
व्याख्या है ।

ऐसा यह तीन प्रकारका फल, अत्यागियोंको  
अर्थात् परमार्थसंन्यास करनेवाले कर्मनिष्ठ  
अज्ञानियोंको ही, मरनेके पीछे मिलता है ।  
केवल ज्ञाननिष्ठमें स्थित परमहंस-परिव्राजक  
वास्तविक संन्यासियोंको, कभी नहीं मिलता ।

क्योंकि ( वे ) केवल सम्यग्ज्ञाननिष्ठ पुरुष,  
मंसारेके बीजरूप अविद्यादि दोषोंका श्लोच्छेद  
नहीं करते, ऐसा कभी नहीं हो सकता ॥ १२ ॥

अतः परमार्थदर्शिना एव अशेषकर्मसंन्या-  
सित्वं सम्भवति अविद्याभ्यारोपितत्वाद् आत्मनि  
क्रियाकारकफलानां न तु अज्ञस्य अधिष्ठा-

इसलिये क्रिया, कर्मक और फल आदि आत्मामें  
अविद्यासे आरोपित होनेके कारण परमार्थदर्शी  
( आत्मज्ञानी ) ही सम्पूर्ण कर्मोंका अरोपनः त्यागी  
हो सकता है । कर्म करनेवाले अधिष्ठान ( शरीर )

नादीनि क्रियाकर्तृणि कारकाणि आत्मत्वेन  
पश्यतः अत्रोपकर्मसंन्यासः सम्भवति । तद् एतद्  
उत्तरैः श्लोकैः दर्शयति—

पञ्चेमानि महाबाहो कारणानि निबोध मे ।

सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्ध्ये सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

पञ्च इमानि वक्ष्यमाणानि हे महाबाहो  
कारणानि निर्वर्तकानि निबोध मे यम् इति ।

उत्तराय चेतःसमाधानार्थं वस्तुवैषम्य-  
प्रदर्शनार्थं च तानि कारणानि ज्ञातव्यतया  
स्तीति ।

सांख्ये ज्ञातव्याः पदार्थाः संख्यायन्ते  
यस्मिन् शास्त्रे तत् सांख्यं वेदान्तः । कृतान्ते  
इति तस्य एव विशेषणं कृतम् इति कर्म उच्यते  
तस्य अन्तः कृतस्य परिसमाप्तिः यत्र स  
कृतान्तः कर्मान्त इति एतत् । 'यावानर्थं  
उदपाने' 'सर्वं कर्माखिलं पार्यं ज्ञाने परिसमाप्यते'  
इति आत्मज्ञाने सञ्जाते सर्वकर्मणां निवृत्ति  
दर्शयति ।

अतः तस्मिन् आत्मज्ञानार्थे सांख्ये  
कृतान्ते वेदान्ते प्रोक्तानि कथितानि सिद्ध्ये  
निष्पत्त्यर्थं सर्वकर्मणाम् ॥ १३ ॥

कर्ता-क्रिया आदि कारणोंको, आत्मभावने केवल  
यात्रा अज्ञानी, सम्पूर्ण कर्मोंका अग्रोपकर्म स्वान्तरा  
सकता । यह बात अगले श्लोकमें सिद्धयते है—

हे महाबाहो ! इन-आगे कहे जानेवाले पाँच  
कारणोंको अर्थात् कर्मके साधनोंको, तुझमें जल ।

अगले उपदेशमें अर्जुनके वित्तों लज्जेके  
छिये और अधिष्ठानादिके इनको कठिन  
दिखानेके छिये, उन पाँचों कारणोंको जलनगैय  
बनवाकर, उनकी स्तुति करते हैं ।

जिस शास्त्रमें जाननेयोग्य पदार्थोंकी संख्या  
( गणना ) की जाय उसका नाम सांख्य्य अर्थ  
वेदान्त है । कृतान्त भी उसीका विशेषण है । 'कृत'  
कर्मको कहते हैं, जहाँ उसका अन्त अर्थात् यहाँ  
कर्मोंकी समाप्ति हो जाती है वह 'कृतान्त' है—  
यानी कर्मोंका अन्त है । 'यावानर्थं उदपाने'  
'सर्वं कर्माखिलं पार्यं ज्ञाने परिसमाप्यते'  
इत्यादि वचन भी आत्मज्ञान उपन होनेपर सन्त  
कर्मोंकी निवृत्ति दिखलते हैं ।

इसछिये ( कहते हैं कि ) उस आत्मज्ञानपर  
कृतान्त-सांख्यमें यानी वेदान्तशास्त्रमें सन्त कर्मों  
की सिद्धिके छिये कहे हुए ( उन पाँच कारणोंको तु  
मुझमें सुन ) ॥ १३ ॥

कानि तानि इति उच्यते—

वे ( पाँच कारण ) कौन-से हैं ! सो बतलाने है—

अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।

विनिधाश्च पृथक्चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥ १४ ॥

अधिष्ठानम् इच्छाद्वेषमुखदुःखज्ञानादीनाम्

अधिष्ठान—इच्छा-द्वेष, सुख-दुःख और इन

अभिव्यक्तेः आश्रयः अधिष्ठानं शरीरम् तथा  
कर्ता उपाधिरूप मोक्षा जीव, निज-निज प्रकारके  
कारण—शब्दादि विषयोंको ग्रहण करनेवाले  
कर्ता उपाधिलक्षणो मोक्षा, कर्णं च श्रोत्रादिकं

आदिकी अभिव्यक्तिका आश्रय शरीर, कर्ता—  
उपाधिरूप मोक्षा जीव, निज-निज प्रकारके  
कारण—शब्दादि विषयोंको ग्रहण करनेवाले  
कर्ता उपाधिलक्षणो मोक्षा, कर्णं च श्रोत्रादिकं

शब्दाद्युपलब्धये पृथक्चिन्नानाप्रकारं द्वादश-  
संख्यम्, विविधाः च पृथक् चेष्टा वायवीयाः  
प्राणापानाद्याः, दैवं च एव दैवम् एव च अत्र एतेषु  
चतुर्षु पञ्चमं पञ्चानां पूरणम् आदित्यादि  
चक्षुराद्यनुग्राहकम् ॥ १४ ॥

चेष्टाएँ—चास-प्रचास आदि अलग-अलग वायु-  
सम्बन्धी क्रियाएँ और इन चारोंके साथ पाँचवों—  
पाँचवीं संख्याको पूर्ण करनेवाला कारण दैव है।  
अर्थात् चक्षु आदि इन्द्रियोंके अनुग्राहक सूर्यादि  
देव हैं ॥ १४ ॥

शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः ।

न्याय्यं वा विपरीतं वा पश्येते तस्य हेतवः ॥ १५ ॥

शरीरवाङ्मनोभिः यत् कर्म त्रिभिः एतैः  
प्रारभते निर्भर्तयति नरो न्याय्यं वा धर्म्यं शास्त्रीयम्,  
विपरीतं वा अशास्त्रीयम् अधर्म्यम् । यत् च  
अपि निमित्तचेष्टादि जीवनहेतुः तद् अपि  
पूर्वकृतधर्मधर्मयोः एव कार्यम् इति न्याय्य-  
विपरीतयोः एव ग्रहणेन शृहीतम् । पञ्च एते  
यथोक्ताः तस्य सर्वस्य एव कर्मणो हेतवः  
कारणानि ।

ननु अधिष्ठानादीनि सर्वकर्मणां कारणानि  
कथम् उच्यते शरीरवाङ्मनोभिः कर्म प्रारभते  
इति ।

न एष दोषः, विधिप्रतिषेधलक्षणं सर्वं कर्म  
शरीरादिप्रत्यप्रधानं तदङ्गतया दर्शनध्वनादि  
च जीवनलक्षणं त्रिधा एव राशीकृतम् उच्यते  
शरीरादिभिः आरभते इति, फलकाले अपि  
तत्प्रधानं भुज्यते इति पञ्चानाम् एव हेतुत्वं न  
विरुध्यते ॥ १५ ॥

मन, वाणी और शरीरसे अर्थात् इन तीनोंके  
द्वारा, मनुष्य जो कुछ न्याययुक्त—धर्ममय—शास्त्रीय  
अथवा धर्म-विरुद्ध—अशास्त्रीय कर्म करता है, उन  
सबके ये उपयुक्त पाँच हेतु पानी कारण हैं। जीवनके  
लिये जो कुछ ओख खोलने-मैदने आदिकी भी  
चेष्टाएँ की जाती हैं, वे भी, पहले किये हुए पुण्य और  
पापका ही परिणाम हैं। अतः न्याय और विपरीत  
(अन्याय) के ग्रहणसे, ऐसी समस्त चेष्टाओंका भी  
ग्रहण हो जाता है।

ए०—जब कि अधिष्ठानादि ही समस्त कर्मोंके  
कारण हैं, तब यह कैसे कहा जाता है कि मन,  
वाणी और शरीरसे कर्म करता है !

उ०—यह दोष नहीं है। विहित और निषेधरूप  
सारे कर्म शरीर, वाणी और मन इन्हीं तीनोंकी  
प्रधानतासे होनेवाले हैं, तथा देवना-मनना आदि  
जीवननिमित्तक चेष्टाएँ भी उन्हीं कर्मोंकी अंग-  
भूत हैं, इसलिये समस्त कर्मोंको तीन भागोंमें बाँटकर  
ऐसा कहते हैं कि जो कुछ भी शरीर आदिद्वारा  
कर्म करता है। (क्योंकि) फलभोगके समय भी शरीर  
आदि प्रधान कारणोंद्वारा ही फल भोग्य जाता है।  
सुतरां उपर्युक्त अधिष्ठानादि पाँच कारणोंकी  
हेतुता ठीक है, इसमें शिरोध नहीं है ॥ १५ ॥

तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं नु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्मतिः ॥ १६ ॥

तत्र इति प्रकृतेन संबध्यते, एवं सति, एवं यथोक्तेः पञ्चमिः हेतुमिः निर्वर्त्ये सति कर्मणि । तत्र एवं सति इति दुर्मितित्वस्य हेतुत्वेन संबध्यते\* । तत्र तेषु आत्मानम् अनन्यत्वेन अविद्यया परिकल्प्य तैः क्रियमाणस्य कर्मणः अहम् एव कर्ता इति कर्तारम् आत्मानं केवलं शुद्धं ॥ यः पश्यति अविद्वान्, कस्मात्, वेदान्ताचार्यो-पदेशन्यायैः अहृतबुद्धित्वाद् असंस्कृतबुद्धित्वात् ।

यः अपि देहादिष्वतिरिक्तात्मवादी अन्यम् आत्मानम् एव केवलं कर्तारं पश्यति अस्मि अपि अकृतबुद्धिः एव अतः अकृतबुद्धित्वाद् न स पश्यति आत्मनः तत्त्वं कर्मणो वा इत्यर्थः ।

अतः दुर्मतिः कुत्सिता विपरीता दुष्टा अजस्रं जननमरणप्रतिपत्तिहेतुभूता मतिः अस्य इति दुर्मतिः स पश्यन् अपि न पश्यति, यथा तैमिरिकः अनेकं चन्द्रम्, यथा वा अग्नेषु धावत्सु चन्द्रं धावन्तम्, यथा वा वाहने उपविष्टः अन्येषु धावत्सु आत्मानं धावन्तम् ॥ १६ ॥

कः पुनः सुमतिः यः सम्यक् पश्यति इति उच्यते—

यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते ।

हत्वापि स इमाँल्लोकान्न हन्ति न निबध्यते ॥ १७ ॥

‘तत्र’ शब्द प्रकरणेते सम्बन्ध जोड़ता है ऐसा होनेसे, यानी पहले वक्तव्ये हुए बातों वक्तव्यों द्वारा ही समस्त कर्म सिद्ध होने हैं, इसलिये जो अज्ञानी पुरुष, वेदान्त और आचार्यके उपदेशों तथा तर्कोंद्वारा संस्कृतबुद्धि न होनेके कारण, स-अविद्यानादि पाँचों कारणोंके साथ अविद्यासे ज्ञान की एकता मानकर, उनके द्वारा किये हुए कर्मों में ही कर्ता हूँ इस प्रकार केवल-शुद्ध आत्मके (उन कर्मोंका) कर्ता समझता है, (वह वास्तवमें कुछ भी नहीं समझता) ।

तथा आत्माको शरीरादिसे अलग माननेवाला भी, जो शरीरादिसे अलग केवल अहम्को ही कर्ता समझता है, वह भी अहृतबुद्धि ही है । अतः असंस्कृतबुद्धि होनेके कारण वह भी वास्तवमें आत्माका या कर्मका तत्त्व नहीं समझता, वह अभिप्राय है ।

इसलिये वह दुर्युद्धि है । जिसकी बुद्धि कुत्सित, विपरीत, दुष्ट और बारम्बार जन्म-मरण देनेके कारणरूप हो उसे दुर्युद्धि कहते हैं । ऐसा मनुष्य देखता हुआ भी वास्तवमें नहीं देखता । जैसे तिमिररोगवाला अनेक चन्द्र देखता है, या जैसे बालक दीइते हुए बादलोंमें चन्द्रमाको दौड़ता हुआ देखता है, अपना जैसे (पाउकी आदि) किसी सड़क पर चढ़ा हुआ मनुष्य दूसरोंके चलनेमें अपना चरण समझता है (वैसा ही उसका समझता है) ॥ १६ ॥

तो फिर जो वास्तवमें देखता है (देखता) कौन है ? इसपर कहते हैं—

यस्य शास्त्राचार्योपदेशान्वायसंस्कृतात्मनो  
न भवति अहंकृतः अहं कर्ता इति एवंलक्षणो  
भावो भावना प्रत्यय एते एव पञ्चाधिष्ठानादयः  
अविद्यया आत्मनि कल्पिताः सर्वकर्मणां  
कर्तारो न अहम्, अहं तु तद्व्यापाराणां साधि-  
भूतः 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रोऽङ्गरात्परतः परः'  
( स० उ० २। १। २ ) केवलः अविक्रिय  
इति एवं पश्यति इति एतत् ।

बुद्धिः अन्तःकरणं यस्य आत्मन उपाधि-  
भूता न लिप्यते न अनुशापिनी भवति इदम्  
अहम् अकार्पं तेन अहं नरकं गमिष्यामि इति  
एवं यस्य बुद्धिः न लिप्यते स मुक्तिः स  
पश्यति ।

हत्वा अपि स इमान् लोकान् सर्वान् प्राणिन  
हृत्पर्यः । न हन्ति हननक्रियां न करोति  
न निवर्ष्यते न अपि उत्कार्येण अधर्मफलैर्न  
संबध्यते ।

ननु हत्वा अपि न हन्ति इति विप्रतिपदिदम्  
उच्यते यद्यपि स्तुतिः ।

न एष दोषः, लौकिकपारमार्थिकदृष्टय-  
पेक्षया तदुपपत्तेः ।

देहाद्यात्मबुद्ध्या हन्ताहम् इति लौकिकीं  
दृष्टिम् आश्रित्य हत्वा अपि इति आह,  
ययादक्षितां पारमार्थिकीं दृष्टिम् आश्रित्य न  
हन्ति न निवर्ष्यते इति तद् उभयम् उपपद्यते  
एव ।

शास्त्र और आचार्यके उपदेशसे तथा न्यायसे  
जिसका अन्तःकरण मूलप्रकार शुद्ध—संस्कृत हो  
गया है, ऐसे जिस पुरुषके अन्तःकरणमें मैं कर्ता  
हूँ इस प्रकारकी भावना—प्रतीति नहीं होती,  
जो ऐसा समझना है कि 'अविद्यासे आत्मामें अप्पा-  
रोपित, ये अधिष्ठानादि पाँच हेतु ही समस्त कर्मके  
कर्ता हैं, मैं नहीं हूँ, मैं तो केवल उनके व्यापारोंका  
साक्षीमात्र, 'प्राणोंसे रहित, मनसे रहित, शुद्ध,  
श्रेष्ठ, अक्षरसे भी पर' केवल और अक्रिय आत्म-  
स्वरूप हूँ ।'

तथा जिसकी बुद्धि पानी आत्माका उपाधि-  
स्वरूप अन्तःकरण, लिप्त नहीं होता—अनुताप  
नहीं करता, यानी 'मैंने अमुक कार्य किया है उससे  
मुझे नरकमें जाना पड़ेगा, इस प्रकार जिसकी बुद्धि  
लिप्त नहीं होती, वह मुमुक्षु है; वही वास्तवमें  
देखता है ।

ऐसा ज्ञानी इन समस्त लोकोंकी अर्थात् सब  
प्राणिनोंको मारकर भी ( वास्तवमें ) नहीं मारता  
अर्थात् हननक्रिया नहीं करता और उसके  
परिणामसे अर्थात् पापके फलसे भी नहीं वैधता ।

५०—यद्यपि यह ( ज्ञानकी ) स्तुति है, तो भी यह  
कहना सर्वथा विपरीत है कि 'मारकर भी नहीं  
मारता ।'

३०—यह दोष नहीं है, क्योंकि लौकिक और  
पारमार्थिक इन दो दृष्टियोंकी अपेक्षासे ऐसा कहना  
बन सकता है ।

शरीर आदिमें आत्मबुद्धि करके 'मैं मारनेवाला  
हूँ' ऐसा माननेवाले लौकिक मनुष्योंकी दृष्टिका  
आश्रय लेकर 'मारकर भी' यह कहा है और पूर्वोक्त  
पारमार्थिक दृष्टिका आश्रय लेकर 'न मारता है और  
न वैधता है' यह कहा है । इस प्रकार ये दोनों  
कथन बन सकते हैं ।

ननु अधिष्ठानादिभिः संभूय कर्माणि एव

आत्मा 'कर्तारमात्मानं नेष्टुं तु' इति केवल-  
शब्दप्रयोगात् ।

न एव दोष आत्मनः अविक्रियस्वभावत्वे  
अधिष्ठानादिभिः संहतत्त्वानुपपत्तेः ।

विक्रियावतो हि अन्यैः संहननं संभवति  
संहत्य वा कर्तृत्वं स्यात् ।

न तु अविक्रियस्य आत्मनः केनचित्  
संहननम् अस्ति इति न संभूय कर्तृत्वम् उपपद्यते ।  
अतः केवलत्वम् आत्मनः स्वाभाविकम् इति  
केवलशब्दः अनुवादमात्रम् ।

अविक्रियत्वं च आत्मनः श्रुतिस्मृतिन्याय-  
प्रसिद्धम् । 'अविकार्योऽयमुच्यते' 'गुणैरेव कर्माणि  
क्रियन्ते' 'शरीरस्थोऽपि न करोति' इत्यादि  
असकृद् उपपादितं गीतासु एव तावत् ।  
श्रुतिषु च 'ध्यायतीथ त्रेत्रायतीथ' ( छा० उ० ७ ।  
६ । १ ) इति एवम् आद्यासु ।

न्यायतः च निरवयवम् अपरतन्त्रम्  
अविक्रियम् आत्मतत्त्वम् इति राजमार्गः ।

विक्रियावच्चाभ्युपगमे अपि आत्मनः  
स्वकीया एव विक्रिया स्वस्य भवितुम् अर्हति ।  
न अधिष्ठानादीनां कर्माणि आत्मकर्तृकाणि  
स्युः । न हि परस्य कर्म परेण अकृतम् आगन्तुम्  
अर्हति । यद् तु अविषया गमितं न तद् वस्य ।

५०—'कर्तारमात्मानं नेष्टुं तु' इति कर्तृ-  
केवल-शब्दका प्रयोगे होनेसे यह पाया जाता है  
कि आत्मा ( अकेला कर्म नहीं करता, पर )  
अधिष्ठान आदि अन्य हेतुओंके साथ सम्मिश्रित  
होकर निःसन्देह कर्म करता है ।

उ०—यह दोष नहीं है, क्योंकि अविक्रिय-स्वभाव  
होनेके कारण, आत्माका अधिष्ठानादिसे संयुक्त  
होना, नहीं बन सकता ।

विकारवान् वस्तुका ही अन्य पदार्थोंके साथ  
संघात हो सकता है और विकारी पदार्थ ही संहत  
होकर कर्ता बन सकता है ।

निर्विकार आत्माका, न तो किसीके साथ संयोग  
हो सकता है और न संयुक्त होकर वस्तुका कर्तृत्व  
ही बन सकता है । इसलिये ( यह समझना चाहिये  
कि ) आत्माका केवलत्व स्वाभाविक है, अतः यहाँ  
'केवल' शब्दका अनुवादमात्र किया गया है ।

आत्माका अविक्रियत्व श्रुति-स्मृति और न्यायसे  
प्रसिद्ध है । गीतामें भी 'यह विकाररहित कह-  
लाता है' 'सब कर्म गुणोंसे ही किये जाते हैं'  
'आत्मा शरीरमें स्थित हुआ भी नहीं करता'  
इत्यादि वाक्योंद्वारा अनेक बार प्रतिपादित है और  
'मानो ध्यान करता है, मानो चेष्टा करता है' इत-  
प्रकारकी श्रुतियोंमें भी प्रतिपादित है ।

तथा न्यायसे भी यही सिद्ध होता है, क्योंकि  
आत्मतत्त्व अवयवरहित, स्वतन्त्र और विकार-  
रहित है । ऐसा मानना ही राजमार्ग है ।

यदि आत्माको विकारवान् मानें तो भी इसका  
स्वकीय विकार ही अपना हो सकता है । अधिष्ठा-  
नादिके किये हुए कर्म आत्म-कर्तृक नहीं हो सकते  
क्योंकि अन्यके कर्मोंको बिना किये ही अन्यके  
फले बौध देना उचित नहीं है । जो अविषयने  
आरोपित किये जाते हैं, वे वास्तवमें उसके  
नहीं होते ।

यथा रजतत्वं न शुक्तिकायाः । यथा वा तल-  
मलयच्चं बालैः गमितम् अविद्यया न आकाशस्य ।  
तथा अधिष्ठानादिविक्रिया अपि तेषाम् एव इति  
न आत्मनः ।

तस्माद् युक्तम् उक्तम् अहंकृतत्वमुद्विलेपा-  
भावाद् विद्वान् न हन्ति न निबध्यते इति ।

‘नायं हन्ति न हन्यते’ इति प्रतिज्ञाय  
‘न आयते’ इत्यादिहेतुवचनेन अविक्रियत्वम्  
आत्मन उक्त्वा ‘वेदादिनाशिनम्’ इति विदुषः  
कर्माधिकारनिवृत्तिं शास्त्रादौ संक्षेपत उक्त्वा  
मध्ये प्रसारितां च तत्र तत्र प्रसङ्गं कृत्वा इह  
उपसंहरति शास्त्रार्थपिण्डीकरणाय विद्वान्  
न हन्ति न निबध्यते इति ।

एवं च सति देहमृत्त्वामिमनानुपपत्तौ  
अविद्याकृतशेषकर्मसंन्यासोपपत्तेः संन्यासिनाम्  
अनिष्टादि त्रिविधं कर्मणः फलं न भवति इति  
उपपन्नं तद्विपर्ययात् च इतरेषां भवति इति  
एतत् च अपरिहार्यम् इति एष गीताशास्त्रस्य  
अर्थ उपसंहृतः ।

स एष सर्ववैदार्थसारो निपुणमतिमिः  
पण्डितैः विचार्य प्रतिपत्तव्य इति तत्र तत्र  
प्रकरणविभागेन दर्शितः अस्माभिः शास्त्र-  
न्यायानुसारेण ॥ १७ ॥

जैसे सीपमें आरोपित चाँदीपन सीपका नहीं होता  
एवं जैसे मूर्खोंद्वारा आकाशमें आरोपित की हुई  
तलमलीनता आकाशकी नहीं हो सकती, वैसे ही  
अधिष्ठानादि पाँच हेतुओंके विचार भी उनके ही  
हैं, आत्माके नहीं ।

सुतरां यह ठीक ही कहा है कि ‘मैं कर्ता हूँ’  
ऐसी भावनाका और बुद्धिके लेपका अभाव होनेके  
कारण, पूर्ण ज्ञानी न मारता है और न बँधता है ।

दूसरे अध्यायमें ‘यह आत्मानम मारता है और न  
मारा जाता है’ इस प्रकार प्रतिज्ञा करके, ‘न आयते’  
इत्यादि हेतुयुक्त वचनोंसे आत्माका अविक्रियत्व  
बतलाकर, फिर ‘वेदादिनाशिनम्’ इस श्लोकसे  
उपदेशके आदिमें विद्वान्के लिये संक्षेपमें कर्माधिकार-  
की निवृत्ति कहकर, जगह-जगह, प्रसङ्ग ठाकर,  
बीच-बीचमें जिसका विस्तार किया गया है, ऐसी  
कर्माधिकारकी निवृत्तिका, अब शास्त्रके अर्थका  
संग्रह करनेके लिये ‘विद्वान् न मारता है और न बँधता  
है’ इस कथनसे उपसंहार करते हैं ।

सुतरां यह सिद्ध हुआ कि, विद्वान्में देहधारी-  
पनका अभिमान न होनेके कारण उसके अविद्या-  
कर्तृक सप्तस्र कर्मोंका संन्यास हो सकता है, इसलिये  
संन्यासियोंको अनिष्ट आदि तीन प्रकारके कर्मफल  
नहीं मिलते । साथ ही यह भी अनिवार्य है, कि  
दूसरे ( कर्माधिकारी ) इससे विपरीत होते हैं । इस  
कारण उनको तीन प्रकारके कर्मफल ( अवश्य ) मिलते  
हैं । इस प्रकार यह गीताशास्त्रके अर्थका उपसंहार  
किया गया ।

ऐसा यह समस्त वेदोंके अर्थका सार, निपुणबुद्धि-  
वाले पण्डितोंद्वारा विचारपूर्वक धारण किया जाने  
योग्य है । इस विचारसे हमने जगह-जगह प्रकरणों-  
का विभाग करके, शास्त्रन्यायानुसार इस तत्त्वको  
दिखलाया है ॥ १७ ॥



अथ इदानीं कर्मणां प्रवर्तकम् उच्यते—

इस प्रकार शास्त्रके आशयका उपसंहार करते  
अब कर्मोंका प्रवर्तक बतलाया जाता है—

ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता त्रिविधा कर्मचोदना ।

करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

ज्ञानं ज्ञायते अनेन इति सर्वविषयम् अविशेषेण  
उच्यते । तथा ज्ञेयं ज्ञातव्यं तद् अपि सामा-  
न्येन एव सर्वम् उच्यते । तथा परिज्ञाता उपाधि-  
लक्षणः अधिष्ठाकल्पितो भोक्ता इति एतत्  
त्रयम् एषाम् अविशेषेण सर्वकर्मणां प्रवर्तिका  
त्रिविधा त्रिप्रकारा कर्मचोदना ।

ज्ञान—जिसके द्वारा कोई पदार्थ जाना जाय ।  
यहाँ ज्ञान शब्दसे सामान्य-भावसे सर्व पदार्थविषयक  
ज्ञान कहा गया है । वैसे ही ज्ञेय अर्थात् जाननेमें  
आनेवाला पदार्थ, यह भी सामान्य भावसे समस्त-  
का ही वर्णन है । तथा परिज्ञाता अर्थात् उपाधि-  
युक्त अधिष्ठाकल्पित भोक्ता, इस प्रकार जो यह इन  
तीनोंका समुदाय है, यही सामान्य-भावसे समस्त  
कर्मोंकी प्रवर्तक तीन प्रकारकी 'कर्मचोदना' है ।

ज्ञानादीनां हि त्रयाणां संनिपाते हानो-  
पादानादिप्रयोजनः सर्वकर्मारम्भः स्यात् ।

क्योंकि उक्त ज्ञान आदि तीनोंके सम्मिलित  
होनेपर ही त्याग और ग्रहण आदि जिनके प्रयोजन  
हैं, ऐसे समस्त कर्मोंका आरम्भ होता है ।

ततः पञ्चभिः अधिष्ठानादिभिः आरब्धं  
वाङ्मनःकायाभयभेदेन त्रिधा राशीभूतं त्रिषु  
करणादिषु संगृह्यते इति एतद् उच्यते—

अब अधिष्ठानादि पाँच हेतुओंसे जिसकी उत्पत्ति  
है, तथा मन, वाणी और शरीररूप आश्रयोंके  
भेदसे जिसके तीन वर्ग किये गये हैं, ऐसे समस्त कर्म,  
करण आदि तीन कारकोंमें संगृहीत हैं । यह बात  
बतलायी जाती है—

करणं क्रियते अनेन इति बाह्यं श्रोत्रादि, अन्तः-

'करण'—जिसके द्वारा कर्म किया जाय, अर्थात्  
श्रोत्रादि दस बाह्य इन्द्रियाँ और बुद्धि आदि चार  
अन्तःकरण । 'कर्म'—जो कर्ताका अत्यन्त इष्ट हो और  
क्रियाद्वारा सम्पादन किया जाय । 'कर्ता'—श्रोत्रादि  
करणोंको अपने-अपने व्यापारमें नियुक्त करनेवाला  
उपाधिस्वरूप जीव । इस प्रकार यह त्रिविध कर्म-  
संग्रह है ।

स्यं बुद्ध्यादि, कर्म ईप्सिततमं कर्तुः क्रियया  
व्याप्यमानम्, कर्ता करणानां व्यापारयिता  
उपाधिलक्षण इति त्रिविधः त्रिप्रकारः कर्मसंग्रहः ।

संगृह्यते अस्मिन् इति संग्रहः कर्मणः संग्रहः  
कर्मसंग्रहः । कर्म एषु हि त्रिषु समवैति तेन  
अयं त्रिविधः कर्मसंग्रहः ॥ १८ ॥

जिसमें कुछ संगृहीत किया जाय उसका नाम  
संग्रह है, अतः कर्मोंके संग्रहका नाम कर्मसंग्रह है ;  
क्योंकि इन तीन कारकोंमें ही कर्म संगृहीत हैं ।  
इसलिये यह तीन प्रकारका कर्मसंग्रह है ॥ १८ ॥

अथ इदानीं क्रियाकारकफलानां सर्वेषां  
गुणात्मकत्वात् सत्त्वजस्तमोगुणभेदतः

त्रिविधो भेदो वक्तव्य इति आरम्यते—

ज्ञानं कर्म च कर्ता च त्रिवैव गुणभेदतः ।

प्रोच्यते गुणसंख्याने यथावच्छृणु तान्यपि ॥ १९ ॥

ज्ञानं कर्म च, कर्म क्रिया, न कारकं पारि-  
भाषिकम् ईप्सिततमं कर्म, कर्ता च निर्वर्तकः  
क्रियाणां त्रिधा एव अवधारणं गुणव्यतिरिक्त-  
जात्यन्तराभावप्रदर्शनार्थं गुणभेदतः सत्त्वादि-  
भेदेन इत्यर्थः, प्रोच्यते कथ्यते गुणसंख्याने  
कापिले शास्त्रे,

तच्च अपि गुणसंख्यानं शास्त्रं गुणमोक्तृ-  
विषये प्रमाणम् एव परमार्थब्रह्मैकत्वविषये  
यद्यपि विरुध्यते ।

ते हि कापिला गुणगौणव्यापारनिरूपणे  
अभियुक्ता इति तत् शास्त्रम् अपि वक्ष्यमाणार्थ-  
स्तुत्यर्थत्वेन उपादीयते इति न विरोधः ।

यथावत् यथान्यायं यथाशास्त्रं शृणु तानि  
अपि ज्ञानादीनि तद्भेदजातानि गुणभेदकृतानि  
शृणु वक्ष्यमाणे अर्थे मनः समाधिं कुरु  
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

क्रिया, कारक और फल सभी त्रिगुणात्मक हैं,  
अतः सत्त्व, रज और तम इन तीनों गुणोंके भेदसे  
उन सबका त्रिविध भेद बतलाना है । सो  
आरम्भ करते हैं—

ज्ञानं कर्म च कर्ता च त्रिवैव गुणभेदतः ।

प्रोच्यते गुणसंख्याने यथावच्छृणु तान्यपि ॥ १९ ॥

यहाँ कर्म शब्दका अर्थ क्रिया है, कर्ताका  
अत्यन्त इष्ट परिभाषिक शब्द कारकरूप कर्म  
नहीं । ज्ञान, कर्म और कर्ता अर्थात् क्रिया करने-  
वाला—ये तीनों ही, गुणोंकी संख्या करनेवाले  
शास्त्रमें अर्थात् कपिलमुनिप्रणीत शास्त्रमें, गुणोंके  
भेदसे यानी सार्विक आदि भेदसे, प्रत्येक तीन-  
तीन प्रकारके बतलाये गये हैं । यहाँ त्रिधाके साथ  
एव शब्द जोड़कर यह आशय प्रकट किया गया  
है, कि उक्त तीनों पदार्थ गुणोंसे अतिरिक्त अन्य  
जातिके नहीं हैं,

यह गुणोंकी संख्या करनेवाला कापिलशास्त्र  
यद्यपि परमार्थ-ब्रह्मकी एकताके नियममें ( भगवान्-  
के सिद्धान्तसे ) विरुद्ध है तो भी गुणोंके भोका  
( जीव ) के नियममें तो प्रमाण है ही ।

वे कापिलशास्त्रके अनुयायी, गुण और गुणके  
व्यापारका निरूपण करनेमें निपुण हैं । इसलिये  
उनका शास्त्र भी आगे कहे हुए अभिप्रायकी  
स्तुति करनेके लिये प्रमाणरूपसे ग्रहण किया जाता  
है, सुतरां कोई विरोध नहीं है ।

उनको अर्थात् ज्ञान, कर्म और कर्ताके तथा  
गुणोंके अनुसार किये हुए उनके सार्विक आदि  
समस्त भेदोंको, व यथावत्—जैसा शास्त्रमें  
न्यायानुसार कहा है उसी प्रकार सुन; अर्थात्  
आगे कही जानेवाली बातमें चित्त लगा ॥ १९ ॥

ज्ञानस्य तु तावत् त्रिविधत्वम् उच्यते—

पहले ( तीन लोकोंद्वारा ) ज्ञानके तीन भेद  
कहे जाते हैं—

सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ।

अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम् ॥ २० ॥

सर्वभूतेषु अव्यक्तादिस्वावरान्तेषु भूतेषु येन ज्ञानेन एकं भावं वस्तु भावश्चन्दो वस्तु-वाची एकम् आत्मवस्तु इत्यर्थः । अव्ययं न व्येति स्वात्मना धर्मैः वा कूटस्थानित्यम् इत्यर्थः । ईक्षते येन ज्ञानेन पश्यति ।

तं च भावम् अविभक्तं प्रतिदेहं विभक्तेषु देह-भेदेषु न विभक्तं तद् आत्मवस्तु व्योमवद् निरन्तरम् इत्यर्थः । तद् ज्ञानम् अद्वैतात्मदर्शनं सात्त्विकं सम्यग्दर्शनं विद्धि इति ।

यानि द्वैतदर्शनानि असम्यग्भूतानि राजसानि तामसानि च इति न साक्षात् संसारोच्छिद्ये मयन्ति ॥ २० ॥

जिस ज्ञानके द्वारा मनुष्य, अव्यक्तसे तेस स्वावरपर्यन्त समस्त भूतोंमें एकभाव—एक अन-वस्तु, जो कि अपने स्वरूपसे या धर्मसे कभी क- नहीं होता, ऐसा अविनाशी और कूटस्थ निर- तत्त्व देखता है । यहाँ भाव शब्द वस्तु-वाचक है ।

तथा ( जिस ज्ञानके द्वारा ) उस आमातसे अलग-अलग प्रत्येक शरीरमें विभक्तहित अर्थात् आकाशके समान समभावसे स्थित होता है, उन ज्ञानको अर्थात् अद्वैतभावसे आत्मसाक्षात्कार से लेनेको व सात्त्विक ज्ञान—पूर्ण ज्ञान जान ।

जो द्वैतदर्शनरूप अथर्थात् ज्ञान है, वे सत्य- तामस हैं, अतः वे संसारका उच्छेद करनेसे साक्षात् हेतु नहीं हैं ॥ २० ॥

पृथक्त्वेन तु यज्ज्ञानं नानाभावान्पृथग्विधान् ।

वेत्ति सर्वेषु भूतेषु तज्ज्ञानं विद्धि राजसम् ॥ २१ ॥

पृथक्त्वेन तु भेदेन प्रतिशरीरम् अन्यत्वेन यद् ज्ञानं नानाभावान् मिश्रान् आत्मनः पृथग्नि- धान् पृथक्प्रकारान् मिश्रलक्षणान् इत्यर्थः । वेत्ति विज्ञानानि यद् ज्ञानं सर्वेषु भूतेषु । ज्ञानस्य कर्तृत्वामंभवाद् येन ज्ञानेन वेत्ति इत्यर्थः । तद् ज्ञानं विद्धि राजसं राजोन्निर्गतम् ॥ २१ ॥

और जो ज्ञान, सम्पूर्ण भूतोंमें भिन्न-भिन्न प्रकारके भिन्न-भिन्न भावोंको, आत्मासे अलग विच्छेद पृथक्- रूपसे देखता है, अर्थात् प्रत्येक शरीरमें अलग- अलग अन्तर्गते दूसरा आत्मा समझता है, उस ज्ञानको व राजस यात्री राजोगुणसे उत्पन्न हुआ जान । ज्ञानमें वर्तमान होना अशुभ है, अर्थात् जो ज्ञान देवता है । इसका अर्थ व है कि जिस ज्ञानके द्वारा मनुष्य देखता है ॥ २१ ॥

यत्तु कूटस्थवदेकस्मिन्कार्ये सङ्गमहेतुकम् ।

अनन्तवर्षवदायं च सत्त्वमममुदाहृतम् ॥ २२ ॥

यत् तु ज्ञानं कृत्वत् समस्तवत् सर्वविषयम्  
इव एकस्मिन् कार्ये देहे वहिः वा प्रतिभादौ  
सकम् एतावान् एव आत्मा ईश्वरो वा न अतः  
परम् अस्ति इति यथा नम्रशुषणकादीनां  
शरीरानुवर्ती देशपरिमाणो जीव ईश्वरो वा  
पापाणदार्वादिमात्र इति एवम् एकस्मिन्  
कार्ये सकम् ।

अहेतुकं हेतुवर्जितं निर्युक्तिकम् अतत्त्वार्थवद्  
यथाभूतः अर्थः तत्त्वार्थः सः अस्य ज्ञेयभूतः  
अस्ति इति तत्त्वार्थवद् न तत्त्वार्थवद् अतत्त्वा-  
र्थवद् अहेतुकत्वाद् एव अल्पं च अल्पविषय-  
त्वाद् अल्पफलत्वाद् वा तत् तामसम् उदाहृतम् ।  
तामसानां हि प्राणिनाम् अविवेकिनाम् ईश्वरं  
ज्ञानं दृश्यते ॥ २२ ॥

जो ज्ञान, किसी एक कार्यमें, शरीरमें या शरीर-  
से बाहर प्रतिभादिमें, सर्ववस्तुविषयक सम्पूर्ण ज्ञानकी  
भौति आसक्त है, अर्थात् ( यह समझता है कि )  
यह आत्मा या ईश्वर इतना ही है इससे परे और  
कुछ भी नहीं है, जैसे दिग्म्बर जैनियोंका ( माना  
हुआ ) आत्मा शरीरमें रहनेवाला और शरीरके  
बराबर है और पत्थर या काष्ठ ( की प्रतिमा )  
मात्र ही ईश्वर है, इसी प्रकार जो ज्ञान किसी एक  
कार्यमें ही आसक्त है ।

तथा जो हेतुरहित—युक्तिरहित और तत्त्वार्थसे  
भी रहित है । यथार्थ अर्थका नाम तत्त्वार्थ है, ऐसा  
तत्त्वार्थ जिस ज्ञानका ज्ञेय हो, वह ज्ञान तत्त्वार्थ-  
युक्त होता है और जो तत्त्वार्थ-युक्त न हो वह  
अतत्त्वार्थवद् अर्थात् तत्त्वार्थसे रहित होता है ।  
एवं जो हेतुरहित होनेके कारण ही अल्प है  
अथवा अल्पविषयक होनेसे या अल्प फलवाला  
होनेसे अल्प है, वह ज्ञान तामस कहा गया है,  
क्योंकि अविवेकी तामसी प्राणियोंमें ही ऐसा ज्ञान  
देखा जाता है ॥ २२ ॥

अथ कर्मणः प्रविध्यम् उच्यते—

अब कर्मके तीन भेद कहे जाते हैं—

नियतं सङ्गरहितमरागद्वेषतः कृतम् ।

अफलप्रेप्सुना कर्म यत्तत्सात्त्विकमुच्यते ॥ २३ ॥

नियतं नित्यं सङ्गरहितम् आसक्तवर्जितम्  
अरागद्वेषतः कृतं रागप्रयुक्तेन द्वेषप्रयुक्तेन च  
कृतं रागद्वेषतः कृतं तद्विपरीतं कृतम् अराग-  
द्वेषतः कृतम् अफलप्रेप्सुना फलं प्रेप्सति इति  
फलप्रेप्सुः फलवृत्त्याः तद्विपरीतेन अफल-  
प्रेप्सुना कर्त्ता कृतं कर्म यत् तत् सात्त्विकम्  
उच्यते ॥ २३ ॥

जो कर्म नियत—नित्य है तथा सङ्ग—आसक्तिसे  
रहित है और फल न चाहनेवाले पुरुषद्वारा बिना  
राग-द्वेषके किया गया है, वह सात्त्विक कहा  
जाता है । जो कर्म रागसे या द्वेषसे प्रेरित होकर  
किया जाता है, वह राग-द्वेषसे किया हुआ  
कहलाता है और जो उससे विपरीत है वह बिना  
राग-द्वेषके किया हुआ है । जो कर्त्ता कर्मफलको  
चाहता है, वह कर्मफलप्रेप्सु अर्थात् कर्मफलकी  
वृत्त्यावाला होता है और जो उससे विपरीत है  
वह कर्मफलको न चाहनेवाला है ॥ २३ ॥

यत्तु कामेप्सुना कर्म साहंकारेण वा पुनः ।

क्रियते बहुलायासं

तद्राजसमुदाहृतम् ॥ २४ ॥

यत् ॥ कामेप्सुना फलप्रेप्सुना इत्यर्थः कर्म साहंकारेण वा—

साहंकारेण इति न तच्चक्षानापेक्षया । किं तर्हि लौकिकश्रोत्रियनिरहंकारापेक्षया । यो हि परमार्थनिरहंकार आत्मविद् न तस्य कामेप्सुत्वबहुलायासकर्तृत्वप्राप्तिः अस्ति ।

सात्त्विकस्य अपि कर्मणः अनात्मविद् साहंकारः कर्ता किम् उत राजसतामसयोः ।

लोके अनात्मविद् अपि श्रोत्रियो निरहंकार उच्यते निरहंकारः अयं ब्राह्मण इति । तस्मान् तदपेक्षया एव साहंकारेण वा इति उक्तम् । पुनः शब्दः पादपूर्णायाः ।

क्रियते बहुलायासं कर्मा मद्भा आयासेन निर्वर्त्यते तत् कर्म राजसम् उदाहृतम् ॥ २४ ॥

जो कर्म, भोगक्षय फलकी इच्छासे पुरुषको या अहंकारयुक्त पुरुषद्वारा ( कर्ता बना है ) ।

इत्त स्वरूपे 'साहंकारेण' पर तत्त्वज्ञान अपेक्षासे नहीं है । तो क्या है ! वेदशास्त्रों जल्ने वाले लौकिक निरहंकारीकी अपेक्षासे है, क्योंकि जो वास्तविक निरहंकारी आत्मवेत्ता है, उसने ही फलप्रेप्सुता और बहुत परिश्रमयुक्त कर्मोंकी आवश्यकता ही नहीं हो सकती ।

सार्वभूत कर्मोंका भी कर्ता, आत्मज्ञानी न जाननेवाला अहंकारयुक्त मनुष्य ही होता है, निरात्मसत्तामस-कर्मोंकी कर्ताकी तो बात ही क्या है !

संसारमें आत्मतत्त्वको न जाननेवाला भौ, वैदशास्त्रका ज्ञाता पुरुष निरहंकारी कर्ता बना है । जैसे 'अमुक्त ब्राह्मण निरहंकारी है' ऐसा प्रतीत होता है । सुनकर ऐसे पुरुषोंकी अपेक्षासे ही । स्वरूपे 'साहंकारेण वा' यह बतल गया है । 'पुनः' शब्द पाद पूर्ण करनेके लिये है ।

तथा जो कर्म बहुत परिश्रमसे युक्त है, अर्थात् करनेवाला जिसकी बहुत परिश्रमसे कर दिया है, वह कर्म राजस कहा गया है ॥ २४ ॥

अनुबन्धं क्षयं हिंसामनपेक्ष्य च पौरुषम् ।

मोहादारम्यते कर्म यत्तत्तामममुष्यते ॥ २५ ॥

अनुबन्धं पश्चाद् भावि दद् यन्मु नः अनुबन्ध उच्यते तं च अनुबन्धम्, एवं यन्निन् कर्मणि क्रियमाने शक्तिधनः अर्थधनो वा स्यात् तं क्षयं हिंसं शक्तिहीनताम् अनेकतः च क्षयं इत्येकारं शक्तौ हिंसं कर्म मन्तास्तिन् इति

अनुबन्धः—अन्ते होनेवाला जो लक्षण उसे अनुबन्ध कहते हैं, उगारों, क्षयों-वर्षों कारणों से जो क्षीणता या क्षय हो रहा है । उमरों, दिनों-दिनों-दिनों-दिनों की क्षीणता को—अनुबन्ध कहते हैं । यन्निन् कर्मणि हिंसं कर्म मन्तास्तिन् इति

१ आत्मसामर्थ्यम् इति एतानि  
बन्धादीनि अनपेक्ष्य पौरुषान्तानि मोहाद्  
वेकत आरम्भते कर्म यत् तत् तामसं  
निर्वृत्तम् उच्यते ॥ २५ ॥

पौरुषतकके इन समस्त भावोंकी अपेक्षा न करके—  
इनकी परवा न करके, जो कर्म, मोहसे—अज्ञानसे  
आरम्भ किया जाता है, वह तामस—तमोगुणपूर्वक  
किया हुआ कहा जाता है ॥ २५ ॥

मुक्तसङ्गोऽनहंवादी

धृत्युत्साहसमन्वितः ।

सिद्धयसिद्धयोर्निर्विकारः कर्ता सात्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

मुक्तसङ्गो मुक्तः परित्यक्तः सङ्गो येन स  
सङ्गः अनहंवादी न अहंवदनशीलो  
उत्साहसमन्वितो धृतिः धारणम् उत्साह उद्यमः  
यां समन्वितः संयुक्तो धृत्युत्साहसमन्वितः,  
द्वयसिद्धयोः क्रियमाणस्य कर्मणः फलसिद्धौ  
सिद्धौ च सिद्धयसिद्धयोः निर्विकारः केवलं  
ह्यप्रमाणप्रयुक्तो न फलरागादिना यः स  
विकार उच्यते । एवंभूतः कर्ता यः स  
सत्त्विक उच्यते ॥ २६ ॥

जो कर्ता मुक्तसङ्ग है—जिसने आसक्तिका त्याग  
कर दिया है, जो निरहंवादी है—जिसका मैं कर्ता  
हूँ ऐसे कइनेका स्वभाव नहीं रह गया है, जो  
धृति और उत्साहसे युक्त है—धृति यानी धारणाशक्ति  
और उत्साह यानी उद्यम—इन दोनोंसे जो युक्त है,  
तथा जो किये हुए कर्मके फलकी सिद्धि होने या न  
होनेमें निर्विकार है । जो ऐसा कर्ता है, वह  
सात्त्विक कहा जाता है । जो केवल शास्त्रप्रमाणसे  
ही कर्ममें प्रयुक्त होता है, फलेच्छा या आसक्ति  
आदिसे नहीं, वह निर्विकार कहा जाता है ॥ २६ ॥

रागी कर्मफलप्रेप्सुर्लुब्धो

हिंसात्मकोऽशुचिः ।

हर्षशोकान्वितः कर्ता

राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

रागी रागः अस्व अस्ति इति रागी, कर्म-

जो कर्ता रागी है—जिसमें राग यानी आसक्ति  
विद्यमान है, जो कर्मफलको चाहनेवाला है—कर्म-  
फलकी इच्छा रखता है, जो लोभी यानी दूसरोंके  
धनमें लुब्धा रखनेवाला है और तीर्षादि ( उपयुक्त  
देस गल ) में भी अपने धनको खर्च करनेवाला नहीं है ।

प्रेप्सुः कर्मफलार्थी लुब्धः परद्रव्येषु

तथा जो हिंसात्मक—दूसरोंको कष्ट पहुँचानेके  
समर्थक, अशुचि—बाहरी और भीतरी दोनों  
प्रकारकी शुद्धिसे रहित और हर्ष-शोकसे अति यानी  
इष्ट पदार्थकी प्राप्तिमें हर्ष एवं अनिष्टकी प्राप्ति और  
इष्टके वियोगमें होनेवाला शोक—इन दोनों प्रकारके  
भावोंसे युक्त है,—ऐसे पुरुषको ही कर्मोंकी सिद्धि-  
असिद्धिमें हर्ष-शोक हुआ करते हैं, अतः जो कर्ता उन  
दोनोंसे युक्त है, वह राजस कहा जाता है ॥ २७ ॥

जातलुप्ताः तीर्षादी च ह्यद्रव्यापरित्यागी ।

हिंसात्मकः परपीडास्वभावः अशुचिः बाह्यान्तः-

चैवजितो हर्षशोकान्वित इष्टप्राप्तौ हर्षः

निष्टप्राप्तौ इष्टवियोगे च शोकः ताभ्यां

हर्षशोकाभ्याम् अन्वितः संयुक्तः तस्य एव च

कर्मणः संपत्तिविषयोः हर्षशोकौ स्यातां ताभ्यां

संयुक्तो यः कर्ता स राजसः परिकीर्तितः ॥ २७ ॥

अयुक्तः प्राकृतः स्तब्धः शठो नैष्कृतिकोऽलसः ।

विषादी दीर्घसूत्री च कर्ता तामस उच्यते ॥ २८ ॥

अयुक्तः असमाहितः, प्राकृतः अत्यन्तासंस्कृत-

बुद्धिः बालसमः, स्तब्धो दण्डवद् न नमति  
कस्मैचित्, शठो मायावी शक्तिगूहनकारी,  
नैष्कृतिकः परवृत्तिच्छेदनपरः, अलसः अप्रवृत्ति-  
शीलः कर्तव्येषु अपि, विषादी सर्वदा अवसन्न-  
स्वभावः, दीर्घसूत्री च कर्तव्यानां दीर्घप्रसारणो  
यद् अथ यो वा कर्तव्यं तद् मासेन अपि  
न करोति, यः च एवंभूतः कर्ता स तामस  
उच्यते ॥ २८ ॥

जो कर्ता अयुक्त है—जिसका चित्त सदा  
नहीं है, जो बालकके समान प्राकृत—अज्ञ  
संस्कारहीन बुद्धिवाला है, जो स्तब्ध है—सदा  
मौन किसीके सामने नहीं झुकता, जो शठ अर्थात्  
अपनी सामर्थ्यको गुप्त रखनेवाला कारी है, जो  
नैष्कृतिक—दूसरोंकी वृत्तिका छेदन करनेमें तत्पर  
और आलसी है—जिसका कर्तव्य-कार्यमें भी  
प्रवृत्त होनेका स्वभाव नहीं है, जो विषादी—सदा  
शोकयुक्त स्वभाववाला और दीर्घसूत्री है—कर्तव्यों  
बहुत विलम्ब करनेवाला है अर्थात् आज या कल  
कर लेनेयोग्य कार्यको महीनेभरमें भी समाप्त नहीं  
कर पाता, जो ऐसा कर्ता है वह तामस कहा  
जाता है ॥ २८ ॥

बुद्धेर्भेदं धृतेश्चैव गुणतस्त्रिविधं शृणु ।

प्रोच्यमानमशेषेण पृथक्त्वेन धनंजय ॥ २९ ॥

बुद्धेः भेदं धृतेः च एव भेदं गुणतः सत्त्वादि-  
गुणतः त्रिविधं शृणु इति यथापन्यासः,  
प्रोच्यमानं कथ्यमानम् अशेषेण निगम्यशेषतो  
यथावत् पृथक्त्वेन शिष्यकृतो धनंजय ।

दिग्निजये मानुषं दैवं च प्रभूतं धनम्

अत्रयन् तेन भर्मा धनंजयः अर्जुनः ॥ २९ ॥

हे धनञ्जय ! बुद्धिके और धृतिके भी सत्त्व-  
गुणोंके अनुसार तीन-तीन प्रकारके भेद हैं (सत्त्व-  
पूर्वक सत्पूर्णतामे यथावत् करने हुए धन । यह धन  
कहना है ।

दिग्निजयके सत्त्व अर्जुनके मनुष्योक्त ।  
दैवोक्त बहुत-सा धन होता था, हासिले का  
नाम धनञ्जय हुआ ॥ २९ ॥

प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च कार्याकार्ये भयामये ।

यन्वं मेधं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ गास्त्रिकी ॥ ३० ॥

प्रवृत्तिं च निवृत्तिः प्रवर्तनं बन्धहेतुः कर्ममार्गः  
निवृत्तिं च निवृत्तिः मोक्षहेतुः संन्यासमार्गः  
बन्धहेतुसद्वत्तत्त्वज्ञानं प्रवृत्तिनिवृत्तिं  
कर्मसंन्यासमार्गं इति अत्र सम्यक् ।

जो बुद्धि, प्रवृत्ति-हेतु—बन्धनके हेतुका जो  
कार्यको और निवृत्ति-हेतु—मोक्षके हेतुका कार्य  
को करता है । बन्ध और मोक्षके हेतुका कार्य  
और निवृत्ति-हेतुका संन्यासमार्ग है, जो बुद्धि  
जिसे कहते हैं कि प्रवृत्ति और निवृत्ति का  
कर्मसंन्यासमार्ग है ।

कार्याकार्ये विदितप्रतिषिद्धे कर्तव्याकर्तव्ये  
करणाकरणे इति एतन्, कस्य, देशकालाद्य-  
पेक्षया दृष्टादृष्टार्थानां कर्मणाम् ।

मयामये विमेति अस्माद् इति मयं  
सदिपरीतम् अमयं मयं च अमयं च मयामये  
दृष्टादृष्टविषययोः मयामययोः कारणे इत्यर्थः ।  
कथं सहेतुकं मोक्षं च सहेतुकं या वेति विजानाति  
बुद्धिः सा पार्यं सात्त्विकी ।

तत्र ज्ञानं बुद्धेः वृत्तिः बुद्धिः तु वृत्तिमती ।  
वृत्तिः अपि वृत्तिविशेष एव बुद्धेः ॥ ३० ॥

तथा कर्तव्य और अकर्तव्यको—विधि और  
प्रतिषेधको, यानी करनेयोग्य और न करनेयोग्यको  
( भी जानती है ) । यह कहना जिसके सम्बन्धमें  
है ! देश-काल आदिकी अपेक्षासे जिनके दृष्ट और  
अदृष्ट फल होने हैं, उन कर्मोंके सम्बन्धमें ।

तथा जो बुद्धि मय और अमयको—( जानती  
है ) । जिसमें मनुष्य मयमत्त होता है, उसका नाम  
मय है और उससे विपरीतका नाम अमय है;  
उन दोनोंको, यानी दृष्टादृष्ट विषयक जो मय और  
अमय हैं उन दोनोंके कारणोंको जानती है, एवं  
हेतुसहित कथन और मोक्षको भी जानती है, है  
पार्यं । वह बुद्धि सात्त्विकी है ।

पहले जो ज्ञान कहा गया है, वह बुद्धिकी एक  
वृत्तिविशेष है और बुद्धि वृत्तिवाली है । वृत्ति भी  
बुद्धिकी वृत्तिविशेष ही है ॥ ३० ॥

यया धर्ममधर्मं च कार्यं चाकार्यमेव च ।

अपयावत्प्रजानाति बुद्धिः सा पार्यं राजसी ॥ ३१ ॥

यया धर्मं शास्त्रचोदितम् अधर्मं च सत्प्रतिषिद्धं  
कार्यं च अकार्यम् एव च पूर्वोक्ते एव कार्याकार्ये  
अपयावद् न यथावत् सर्वतो निर्णयेन न  
प्रजानाति बुद्धिः सा पार्यं राजसी ॥ ३१ ॥

है पार्यं ! जिस बुद्धिके द्वारा मनुष्य शास्त्रविहित  
धर्मको और शास्त्रप्रतिषिद्ध अधर्मको, एवं पूर्वोक्त  
कर्तव्य और अकर्तव्यको, यथावत् रूपसे—सर्व-शीलसे  
निर्णयपूर्वक, नहीं जानता, वह बुद्धि राजसी है ॥ ३१ ॥

अधर्मं धर्ममिति या मन्यते तमसावृता ।

मर्वाधर्मान्विपरीताम् बुद्धिः सा पार्यं तामसी ॥ ३२ ॥

अधर्मं प्रतिषिद्धं धर्मं विहितम् इति या मन्यते  
जानाति तमसा आवृता मर्वाधर्मान्वं मर्वाधर्मान्वं  
एव संप्रदायान् विरुद्धान् च विरुद्धान् एव  
विजानाति बुद्धिः सा पार्यं तामसी ॥ ३२ ॥

है तामसी ! जो अधर्म को प्रतिषिद्ध और धर्म को विहित  
मानती है, जो मर्वाधर्मान्वं मर्वाधर्मान्वं  
एव संप्रदायान् विरुद्धान् च विरुद्धान् एव  
विजानाति बुद्धिः सा पार्यं तामसी ॥ ३२ ॥



धृत्या यया धारयते मनःप्राणेन्द्रियक्रियाः ।

योगेनाव्यभिचारिण्या धृतिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

धृत्या यया अव्यभिचारिण्या इति व्यवहितेन  
संग्रन्धः, धारयते किम्, मनःप्राणेन्द्रियक्रिया मनः  
च प्राणाः च इन्द्रियाणि च मनःप्राणेन्द्रियाणि  
तेषां क्रियाः चेष्टाः ता उच्छास्त्रमार्गप्रवृत्तेः  
धारयति । धृत्या हि धार्यमाणा उच्छास्त्रविषया  
न भवन्ति । योगेन समाधिना अव्यभिचारिण्या  
नित्यसमाध्यनुगतया इत्यर्थः ।

एतद् उक्तं भवति अव्यभिचारिण्या धृत्या  
मनःप्राणेन्द्रियक्रिया धारयमाणो योगेन  
धारयति इति । या एवलक्षणा धृतिः सा पार्थ  
सात्त्विकी ॥ ३३ ॥

'धृति' शब्दके साथ दूर पड़े हुए 'अव्यभिचारिणी'  
शब्दका सम्बन्ध है । जिस अव्यभिचारिणी धृतिके  
द्वारा, अर्थात् सदा समाधिमें लगी हुई जिस धारण-  
के द्वारा, समाधियोगसे मन, प्राण और इन्द्रियोंकी  
सब क्रियाएँ धारण की जाती हैं, अर्थात् मन,  
प्राण और इन्द्रियोंकी सब चेष्टाएँ जिसके द्वारा शब्द-  
विरुद्ध प्रवृत्तिसे रोकी जाती हैं, ( वह धृति सात्त्विकी  
है ) । ( सात्त्विकी ) धृतिद्वारा धारण की हुई  
( इन्द्रियों ) की शब्दविरुद्ध विषयमें प्रवृत्त नहीं होती ।  
कहनेका तात्पर्य यह है कि धारण करनेवाला  
मनुष्य, जिस अव्यभिचारिणी धृतिके द्वारा  
समाधियोगसे मन, प्राण और इन्द्रियोंकी चेष्टाओंसे  
धारण किया करता है, हे पार्थ ! वह इस प्रकारकी  
धृति सात्त्विकी है ॥ ३३ ॥

यया तु धर्मकामार्थान्धृत्या धारयतेऽर्जुन ।

प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी धृतिः सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

यया तु धर्मकामार्थान् धर्मः च कामः च अर्थः  
च धर्मकामार्थाः तान् धर्मकामार्थान् धृत्या  
यया धारयते मनसि नित्यकर्तव्यरूपान्  
अवधारयते हे अर्जुन ।

हे अर्जुन ! जिस धृतिके द्वारा मनुष्य धर्म,  
काम और अर्थोंको धारण करता है, अर्थात् जिस  
धृतिद्वारा मनुष्य इन सबको मनमें अवधारण  
रूपसे निश्चय किया करता है ।

प्रसङ्गेन यस्य यस्य धर्मादिः धारणप्रसङ्गः  
तेन तेन प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी च भवति यः  
पुरुषः तस्य धृतिः या सा पार्थ राजसी ॥ ३४ ॥

तथा जिस-जिस धर्म, अर्थ आदिके ध  
करनेका प्रसङ्ग आता है, उस-उस प्रसङ्गमें ही  
मनुष्य फल चाहनेवाला है, हे पार्थ ! इसी को  
हे वह राजसी धृति है ॥ ३४ ॥

यया स्वप्नं भयं शोकं विषादं मदमेव च ।

न विमुच्यति दुर्मेधा धृतिः सा तामसी मता ॥ ३५ ॥

यथा स्वप्नं निद्रां भयं त्रासं शोकं विषादम्  
अवसादं विषण्णतां मदं विषण्णसेवाम् आत्मनो  
बहु मन्यमानो मत्त इव मदम् एव च मनसि  
नित्यम् एव कर्तव्यरूपतया कुर्वन् न विमुञ्चति  
धारयति एव दुर्मेधाः कुत्सितमेधाः पुरुषो यः  
तस्य धृतिः या सा तामसी मता ॥ ३५ ॥

जिस धृतिके द्वारा मनुष्य स्वप्न—निद्रा,  
भय—त्रास, शोक—दुःख और मदको नहीं  
छोड़ता । अर्थात् विषण्ण-सेवनको ही अपने लिये  
बहुत बड़ा पुरुषार्थ मानकर उन्मत्तकी भाँति  
मदको ॥ मनमें सदा कर्तव्यरूपसे समझता हुआ  
जो कुत्सित बुद्धिवाला मनुष्य इन सबको नहीं  
छोड़ता । यानी धारण ही किये रहता है । उसकी  
जो धृति है, वह तामसी यानी गमी है ॥ ३५ ॥

गुणभेदेन क्रियाणां कारकाणां च त्रिधा भेदः  
उक्तः अथ इदानीं फलस्य च सुखस्य त्रिधा  
भेद उच्यते—

गुण-भेदके अनुसार क्रियाओं और कारकोंके  
तीन-तीन प्रकारके भेद कहे; अब फलस्वरूप सुखके  
तीन तरहके भेद कहे जाते हैं—

सुखं त्रिदानीं त्रिविधं शृणु मे भरतर्षभ ।

अभ्यासाद्रमते यत्र दुःखान्तं च निगच्छति ॥ ३६ ॥

सुखं तु इदानीं त्रिविधं शृणु समाधानं कुरु  
इति एतद् मे भरतर्षभ ।

हे भरतर्षभ ! अब तु मुझसे तीन तरहके  
सुखको भी सुन, अर्थात् सुननेके लिये धित्तको  
समाहित कर ।

अभ्यासाद् परिचयाद् आवृत्ते रमते रति  
प्रतिपद्यते यत्र यस्मिन् सुखानुभवे दुःखान्तं च  
दुःखावसानं दुःखोपशमं च निगच्छति निश्चयेन  
प्राप्नोति ॥ ३६ ॥

जिस सुखमें मनुष्य अभ्याससे रमता है अर्थात्  
जिस सुखके अनुभवमें बारम्बार आवृत्ति करनेसे  
मनुष्यका प्रेम हुआ करता है और जहाँ मनुष्य  
( अपने ) दुःखोंका अन्त पाता है अर्थात् जहाँ  
उसके सारे दुःखोंकी निःसन्देह निवृत्ति हो जाया  
करती है ॥ ३६ ॥

यत्तदग्रे त्रिपमिव परिणामेऽमृतोपमम् ।

तत्सुखं सात्त्विकं प्रोक्तमात्मबुद्धिप्रसादजम् ॥ ३७ ॥

यद् तद् सुखम् अग्रे पूर्वं प्रथमसंनिपाते  
आनन्दैरागध्यानसमाधारम्भे अत्यन्तायास-  
वर्कत्वाद् नियम एव दुःखात्मकं भवति, परिणामे  
आनन्दैरागपादिपरिपाकजं सुखम् अमृतोपमम् ।

जो ऐसा सुख है, वह पहले-पहल—ज्ञान,  
वैराग्य, ध्यान और समाधिके आरम्भकाउर्ध्व, अत्यन्त  
श्रम-साध्य होनेके कारण, त्रिके सदाश—दुःखात्मक  
होता है । परन्तु परिणाममें वह ज्ञान-वैराग्यादिके  
परिपाकसे उत्पन्न हुआ सुख, अमृतके समान है ।

तत् सुखं सात्त्विकं प्रोक्तं विद्वद्भिः आत्मनो  
 बुद्धिः आत्मबुद्धिः आत्मबुद्धेः प्रसादो  
 नैर्मल्यं सलिलवत् स्वच्छता ततो जातम् आत्म-  
 बुद्धिप्रसादजम् आत्मविषया वा आत्मावलम्बना  
 वा बुद्धिः आत्मबुद्धिः तत्प्रसादप्रकर्षाद् वा  
 जातम् इति एतत् तस्मात् सात्त्विकं तत् ॥३७॥

वह आत्म-बुद्धिके प्रसादसे उत्पन्न हुआ है।  
 विद्वानोंद्वारा सात्त्विक बतलाया गया है। अ-  
 बुद्धिका नाम आत्मबुद्धि है, उसका जो जल  
 भौति स्वच्छ निर्मल हो जाना है, वह आत्म-  
 प्रसाद है, उससे उत्पन्न हुआ, सुख आत्म-  
 प्रसादजन्य सुख है। अथवा, आत्मविषयक  
 आत्माको अवलम्बन करनेवाली बुद्धिका नाम  
 आत्मबुद्धि है, उसके प्रसादकी अधिकतासे उत्पन्न  
 सुख आत्मबुद्धिप्रसादसे उत्पन्न है, इसलिये वा  
 सात्त्विक है ॥ ३७ ॥

विषयेन्द्रियसंयोगाच्चतदग्रेऽमृतोपमम् ।

परिणामे विषमिव तत्सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

विषयेन्द्रियसंयोगाद् यत् तत् सुखं जायते  
 अग्रे प्रथमक्षणो अमृतोपमम् अमृतसमं परिणामे  
 विषम् इव पलवीर्यरूपप्रज्ञामेधाधनोत्साहहानि-  
 हेतुत्वाद् अधर्मतज्जनितनरकादिहेतुत्वात् च  
 परिणामे तदुपमोगविपरिणामान्ते विषम् इव  
 तत् सुखं राजसं स्मृतम् ॥ ३८ ॥

जो सुख विषय और इन्द्रियों संगे  
 उत्पन्न होता है, वह पहले—प्रथम क्षणमें, अपूर्व  
 सदृश होता है, परन्तु परिणाममें इसके समान है।  
 अभिप्राय यह है कि बल, वीर्य, रूप, बुद्धि, मेधा,  
 धन और उत्साहकी हानिका कारण होनेसे, तथा  
 अधर्म और उससे उत्पन्न नरकादिजन्म होनेसे,  
 यह परिणाममें—अर्थात् उपमोगत्त अन्त होनेसे  
 पथात्, विषके सदृश होता है; अतः देना सुख  
 राजस माना गया है ॥ ३८ ॥

यदग्रे चानुबन्धे च सुखं मोहनमात्मनः ।

निद्रालस्यप्रमादोत्थं

तत्तामसमुदाहृतम् ॥ ३९ ॥

यद् अग्रे च अनुबन्धे च अवमानोत्तरकाले  
 सुखं मोहनं मोहकम् आत्मनो निद्रालस्यप्रमादोत्थं  
 निद्रा च आलस्यं च प्रमादः च इति एतेभ्यः  
 इति निद्रालस्यप्रमादोत्थं तत्  
 तामसम् ॥ ३९ ॥

जो सुख आरम्भमें और परिणाममें भी अर्थात्  
 उपमोगके पीछे भी, आत्माको मोहता दारुण  
 होता है, तथा निद्रा, आलस्य और प्रमादसे उत्पन्न  
 हुआ है, अर्थात् जो निद्रा, आलस्य और प्रमाद-  
 से उत्पन्न होता है, वह तामस होता है, यह सुख  
 तामस है ॥ ३९ ॥

अथ इदानीं प्रकरणोपसंहारार्थः श्लोकः  
आरम्भ्यते—

इसके उपरान्त अब प्रकरणका उपसंहार करने-  
वाला श्लोक कहा जाता है—

न तदस्ति पृथिव्यां वा दिवि देवेषु वा पुनः ।

सत्त्वं प्रकृतिर्जैर्मुक्तं यदेभिः स्यात्त्रिभिर्गुणैः ॥ ४० ॥

न तद् अस्ति तद् न अस्ति पृथिव्यां वा  
मनुष्यादि सत्त्वं प्राणिजातम् अन्यद् वा  
अप्राणिजातं दिवि देवेषु वा पुनः सत्त्वं प्रकृतिजैः  
प्रकृतितो जातैः एभिः त्रिभिः गुणैः सत्त्वादिभिः  
मुक्तं परित्यक्तं यद् स्याद् भवेद् न तद् अस्ति  
इति पूर्वोक्तं संबन्धः ॥ ४० ॥

ऐसा कोई सत्त्व, अर्थात् मनुष्यादि प्राणी या  
अन्य कोई भी प्राणरहित वस्तुमात्र, पृथिवीमें, स्वर्गमें  
अथवा देवताओंमें भी नहीं है, जो कि इन प्रकृतिसे  
उत्पन्न हुए सत्त्वादि तीनों गुणोंसे मुक्त अर्थात्  
रहित हो । 'ऐसा कोई नहीं है' इस पूर्वोक्त पदसे  
इस वाक्यका सम्बन्ध है ॥ ४० ॥

सर्वः संसारः क्रियाकारकफललक्षणः सत्त्व-  
रजस्तमोगुणात्मकः अविद्यापरिकल्पितः समूलः  
अनर्थ उक्तो वृक्षरूपकल्पनया च 'ऊर्ध्वमूलम्'  
इत्यादिना ।

क्रिया, कारक और फल ही जिसका स्वरूप  
है, ऐसा यह सारा संसार सत्त्व, रज और तम—इन  
तीनों गुणोंका ही विस्तार है, अविद्यासे कल्पित है  
और अनर्थरूप है, ( पंद्रहवें अध्यायमें ) वृक्षरूपकी  
कल्पना करके 'ऊर्ध्वमूलम्' इत्यादि वाक्योंद्वारा  
मूलसहित इसका वर्णन किया गया है ।

तं च 'असङ्गनाशेन इदमेव छित्वा ततः पदं  
तत् परिमार्गितव्यम्' इति च उक्तम् ।

तथा यह भी कहा है कि 'उसको बहुत असङ्गनाश-  
द्वारा छेदन करके उसके पश्चात् उस परम पदको  
गोजना चाहिये ।'

तत्र च सर्वस्य त्रिगुणात्मकत्वात् संसार-  
कारणनिवृत्त्यनुपपत्तौ प्राप्तायां यथा तन्निवृत्तिः  
स्यात् तथा वक्तव्यम् ।

उसमें यह शंका होनी है कि तब तो सब कुछ  
तीनों गुणोंका ही कार्य होनेसे संसारके कारणकी  
निवृत्ति नहीं हो सकती । इसलिये जिस उपायसे  
उसकी निवृत्ति हो, वह बनजना चाहिये ।

सर्वः च गीताशास्त्रार्थ उपसंहर्तव्यः

तथा सम्पूर्ण गीताशास्त्रका इस प्रकार उपसंहार  
भी किया जाना चाहिये कि 'परम पुरुषार्थकी  
सिद्धि चाहनेवालोंके द्वारा अनुष्ठान किये जाने-  
योग्य यह इतना ही समस्त वेद और स्मृतियोंका  
अभिप्राय है' अतः इस अभिप्रायसे ये 'शास्त्र-  
समिपविद्वान्' इत्यादि श्लोक धारम्भ किये  
जाने हैं—

एतावान् एव च सर्वो वेदस्मृत्यर्थः पुरुषार्थम्

इच्छन्तिः अनुष्ठेय इति एवम् अर्थं च ब्राह्मण-

धर्मविशिष्टम् इत्यादिः आरम्भ्यते—

ब्राह्मणक्षत्रियविशां शूद्राणां च परंतप ।

कर्माणि प्रविभक्तानि स्वभावप्रभवैर्गुणैः ॥ ४१ ॥

ब्राह्मणाः च क्षत्रियाः च विशः च ब्राह्मण-  
क्षत्रियविशः तेषां ब्राह्मणक्षत्रियविशां शूद्राणां च  
शूद्राणाम् असमासकरणम् एकजातित्वे सति  
वेदे अनधिकारात्, हे परंतप कर्माणि प्रविभक्तानि  
इतरेतरविभागेन व्यवस्थापितानि ।

केन, स्वभावप्रभवैः गुणैः स्वभाव ईश्वरस्य  
प्रकृतिः त्रिगुणात्मिका माया सा प्रभवो येषां  
गुणानां ते स्वभावप्रभवाः तैः, ज्ञमादीनि  
कर्माणि प्रविभक्तानि ब्राह्मणादीनाम् ।

अथवा ब्राह्मणस्वभावस्य सत्त्वगुणः प्रभवः  
कारणम्, तथा क्षत्रियस्वभावस्य सत्त्वोपसर्जनं  
रजः प्रभवः, वैश्यस्वभावस्य तमोपसर्जनं  
रजः प्रभवः, शूद्रस्वभावस्य रजोपसर्जनं तमः  
प्रभवः प्रशान्त्यैश्वर्यहामूढतास्वभाषदर्शनात्  
चतुर्णाम् ।

अथवा जन्मान्तरकृतसंस्कारः प्राणिनां  
वर्तमानजन्मनि स्वकार्याभिमुखत्वेन  
अभिव्यक्तः स्वभावः स प्रभवो येषां गुणानां  
ते स्वभावप्रभवा गुणाः ।

गुणप्रादुर्भावस्य निष्कारणत्वानुपपत्तेः

स्वभावः कारणम् इति कारणविशेषोपादानम् ।

हे परंतप ! ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य—  
तीनोंके और शूद्रोंके भी कर्म विभक्त किये हुए हैं  
अर्थात् परस्पर विभागपूर्वक निश्चित किये हुए हैं  
ब्राह्मणादिके साथ शूद्रोंको मिलाकर—समास करके  
कहनेका अभिप्राय यह है कि शूद्र द्विज न होनेके  
कारण वेद-पठनमें उनका अधिकार नहीं है ।

किसके द्वारा विभक्त किये गये हैं ? स्वभाव  
उत्पन्न हुए गुणोंके द्वारा । स्वभाव यानी ईश्वरकी  
प्रकृति—त्रिगुणात्मिका माया, वह माया जिन  
गुणोंके प्रभवका यानी उत्पत्तिका कारण है, ऐसे  
स्वभावप्रभव गुणोंके द्वारा ब्राह्मणादिके, राम आदि  
कर्म विभक्त किये गये हैं ।

अथवा यों समझो कि ब्राह्मणस्वभावका कारण  
सत्त्वगुण है, वैसे ही क्षत्रियस्वभावका कारण  
सत्त्वमिश्रित रजोगुण है, वैश्यस्वभावका कारण  
तमोमिश्रित रजोगुण है और शूद्रस्वभावका कारण  
रजोमिश्रित तमोगुण है । क्योंकि उर्ध्वक वर्तते  
वर्गोंमें ( गुणोंके अनुसार ) क्रमसे शान्ति, ऐश्वर्य,  
चेष्टा और मूढता—ये अलग-अलग स्वभाव होने  
जाते हैं ।

अथवा यों समझो कि प्राणियोंके जन्मान्तरमें  
किये हुए कर्मोंके संस्कार, जो वर्तमान जन्ममें  
अपने कार्यके अभिमुख होकर व्यक्त हुए हैं, उनका  
नाम स्वभाव है । ऐसा स्वभाव जिन गुणोंकी  
उत्पत्तिका कारण है, वे स्वभावप्रभव गुण हैं ।

गुणोंका प्रादुर्भाव बिना कारणके नहीं हो  
सकता । इसलिये स्वभाव उनकी उत्पत्तिका कारण  
है यह कहकर कारणविशेषका प्रतिपादन किया  
गया है ।

एवं स्वभावप्रभवैः प्रकृतिप्रभवैः सत्त्वरज-  
स्तमोभिः गुणैः स्वकार्यानुरूपेण शमादीनि  
कर्मणि प्रविमक्तानि ।

ननु शास्त्रप्रविमक्तानि शास्त्रेण विहितानि  
शास्त्रादीनां शमादीनि कर्मणि कथम् उच्यते  
। श्वादिगुणप्रविमक्तानि इति ।

न एष दोषः, शास्त्रेण अपि ब्राह्मणादीनां  
श्वादिगुणविशेषापेक्षया एव शमादीनि  
कर्मणि प्रविमक्तानि न गुणानपेक्षया एव  
इति शास्त्रप्रविमक्तानि अपि कर्मणि गुणप्रवि-  
मक्तानि इति उच्यन्ते ॥ ४१ ॥

इस प्रकार स्वभावसे उत्पन्न हुए अर्थात् प्रकृतिसे  
उत्पन्न हुए सत्त्व, रज और तम—इन तीनों गुणों-  
द्वारा अपने-अपने कार्यके अनुरूप शमादि कर्म  
विमक्त किये गये हैं ।

५०—शास्त्रादि क्योंकि शम आदि कर्म तो  
शास्त्रद्वारा विमक्त हैं, अर्थात् शास्त्रद्वारा निश्चित किये  
गये हैं; फिर यह कैसे कहा जाता है, कि सत्त्व आदि  
तीनों गुणोंद्वारा विमक्त किये गये हैं ?

उ०—यह दोष नहीं है, क्योंकि शास्त्रद्वारा भी  
शास्त्रादिके शमादि कर्म सत्त्वादि गुण-भेदोंकी  
अपेक्षासे ही विमक्त किये गये हैं, बिना गुणोंकी  
अपेक्षासे नहीं । अतः शास्त्रद्वारा विमक्त किये हुए  
भी कर्म, गुणोंद्वारा विमक्त किये गये हैं, ऐसा कहा  
जाता है ॥ ४१ ॥

कानि पुनः तानि कर्मणि इति उच्यन्ते—

ये कर्म कौनसे हैं ! यह बतलाया  
जाता है—

शमो दमस्तपः शौचं क्षान्तिरार्जवमेव च ।

ज्ञानं विज्ञानमास्तिक्यं ब्रह्मकर्म स्वभावजम् ॥ ४२ ॥

शमो दमः च यथाव्याख्यातार्थां, तपो  
यथोक्तं शरीरादि, शौचं व्याख्यातम्, क्षान्तिः  
क्षमा, आर्जवम् श्रद्धा एव च ज्ञानं विज्ञानम्,  
मास्तिक्यम् अस्तिभावः श्रद्धावता आगमार्थेषु  
ब्रह्मकर्म ब्राह्मणजातेः कर्म ब्रह्मकर्म स्वभावजम् ।

यद् उक्तम् 'स्वभावप्रभवैः गुणैः प्रविमक्तानि'

इति तद् एव उक्तं स्वभावजम् इति ॥ ४२ ॥

मिनके अर्थकी व्याख्या पहले की जा चुकी है,  
ये शम और दम तथा पहले कहा हुआ शारीरिकदि-  
भेदने तीन प्रकारका तप, एवं पूर्वोक्त ( दो प्रकार-  
का ) शौच, क्षान्ति-क्षमा, आर्जव-अन्तःकरणकी  
संरचना तथा ज्ञान, विज्ञान और अस्तिकता अर्थात्  
शास्त्रके बचनमें यथा-विश्वास, ये सब ब्राह्मणोंके  
स्वभाविक कर्म हैं अर्थात् ब्राह्मणजानिके कर्म हैं ।

जो बात 'स्वभावजन्य गुणोंसे कर्म विमक्त  
किये गये हैं' इस वाक्यमें कही थी, वही यहाँ  
'स्वभावजम्' पदमें कहा गया है ॥ ४२ ॥

शौचं तेजो घृतिर्दास्यं

दानमीधरभावश्च

शौर्यं शूरस्य भावः । तेजः प्रागल्भ्यम् ।

धृतिः धारणं सर्वावस्थासु अनवसादो भवति यया धृत्या उत्तम्वितस्य । दाक्ष्यं दक्षस्य भावः सहसा प्रत्युत्पन्नेषु कार्येषु अव्यामोहेन प्रवृत्तिः । युद्धे च अपि अपलायनम् अपराह्णुस्त्री-भावः शत्रुभ्यः ।

दानं देयेषु मुक्तहस्तता । ईश्वरभावः च ईश्वरस्य भावः प्रभुशक्तिप्रकटीकरणम् ईशितव्यान् प्रति ।

क्षत्रकर्म क्षत्रियजातेः विहितं कर्म क्षत्रकर्म स्वभावजम् ॥ ४३ ॥

शौर्य—शूरवीरता, तेज—दूसरोंसे न डरने का स्वभाव, धृति—धारणाशक्ति, जिस शक्तिसे उत्साह, डर, मनुष्यका सभी अवस्थाओंमें अनवसाद (नाश, शोकका अभाव) होता है, दाक्षता—सहसा प्राप्त, बहुत-से कार्योंमें बिना घबड़ाहटके प्रवृत्त होने का स्वभाव तथा युद्धमें न भागना—शत्रुको पीठ न दिखानेका भाव ।

दान—देनेयोग्य पदार्थोंको खुले हाथ देने का स्वभाव और ईश्वरभाव यानी जिनका शासन करना है, उनके प्रति प्रभुत्व प्रकट करना ।

ये सब क्षत्रियोंके कर्म अर्थात् क्षत्रियजातिके लिये विहित उनके स्वाभाविक कर्म हैं ॥ ४३ ॥

कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं वैश्यकर्म स्वभावजम् ।

परिचर्यात्मकं कर्म शूद्रस्यापि स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं कृषिः च गौरक्ष्यं च वाणिज्यं च कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं कृषिः भूमेः विलेखनं गौरक्ष्यं गा रक्षति इति गोरक्षः सद्भावो गौरक्ष्यं पाशुपाल्यं वाणिज्यं वणिक्कर्म क्रयविक्रयादिलक्षणं वैश्यकर्म वैश्यजातेः कर्म वैश्यकर्म स्वभावजम् ।

परिचर्यात्मकं शुभ्रपास्वभावं कर्म शूद्रस्य अपि स्वभावजम् ॥ ४४ ॥

कृषि, गोरक्षा और वाणिज्य—भूमिमें खेती चलानेका नाम 'कृषि' है, गौओंकी रक्षा करनेका 'गोरक्षा' है, उसका भाव 'गौरक्ष्य' यानी पशुओंकी पालना है तथा क्रय-विक्रयरूप वणिक्-कर्म का नाम 'वाणिज्य' है—ये तीनों वैश्यकर्म हैं अर्थात् वैश्यजातिके स्वाभाविक कर्म हैं ।

वैसे ही शूद्रका भी, परिचर्यात्मक अर्थात् सेवा-रूप कर्म, स्वाभाविक है ॥ ४४ ॥

एतेषां जातिविहितानां कर्मणां सम्पन्न-

मुष्टितानां स्वर्गप्राप्तिः फलं स्वभावतः ।

'वर्णा आधमास स्वर्गनिष्ठाः प्रेत्य कर्मफल-

मनुष्य ततः तेषां निश्चितदेनानि कुलधर्मायुः-

कुलधर्मविशुद्धमनसो जन्म प्रतिपद्यन्ते' ( आ० भू०

२।२।२।३ ) इत्यादिस्मृतिभ्यः पुराणेषु च वर्णिनाम्

आधमिनां च लोकफलमेदरिदोपकारणात् ।

जातिके उद्देश्यमें कहे हुए इन कर्मोंका फल-प्रकार 'अनुष्ठान क्रिये जानेपर स्वर्गकी प्राप्ति का स्वाभाविक फल होता है ।

क्योंकि 'अपने कर्मोंमें तत्पर हुए वर्णोपध-यलक्ष्मीं मरकर, परलोकमें कर्मोंका फल भोगकर, कहे हुए कर्मफलके अनुराग भेद देव, मानव, जनि, कुल, धर्म, आयु, विद्या, धन, पुत्र, पुण्य और भेषा आदिमें युक्त जन्म ग्रहण करते हैं' इत्यादि स्मृति-वचन हैं और पुराणमें भी कर्म-प्रवर्तकों को अत्र-वत्रा लोक-प्राप्ति का फल देकर बतलाया गया है ।

कारणान्तरात् तु इदं वक्ष्यमाणं फलम्—

परन्तु दूसरे कारणसे (उनका प्रकारान्तरसे अनुष्ठान करनेपर) यह अब बतलाया जानेवाला फल होता है—

स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धिं लभते नरः ।

स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु ॥ ४५ ॥

स्वे स्वे यथोक्तलक्षणभेदे कर्मणि अभिरतः तत्परः संसिद्धिं स्वकर्मानुष्ठानाद् अशुद्धिक्षये सति कायेन्द्रियाणां ज्ञाननिष्ठायोग्यतालक्षणां लभते प्राप्नोति नरः अधिकृतः पुरुषः ।

कर्मधिकारी मनुष्य, उक्त लक्षणोंवाले अपने-अपने कर्ममें अभिरत—तत्पर हुआ, संसिद्धि लाभ करता है अर्थात् अपने कर्मोंका अनुष्ठान करनेसे अशुद्धिका क्षय होनेपर, शरीर और इन्द्रियोंकी ज्ञाननिष्ठाकी योग्यतारूप सिद्धि प्राप्त कर लेता है ।

किं स्वकर्मानुष्ठानत एव साक्षात् संसिद्धिः । न, कथं तर्हि स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा येन प्रकारेण विन्दति तत् शृणु ॥ ४५ ॥

तो क्या अपने कर्मोंका अनुष्ठान करनेसे ही साक्षात् संसिद्धि मिल जाती है ? नहीं । तो किस तरह मिलती है ? अपने कर्ममें तत्पर हुआ मनुष्य, जिस प्रकार सिद्धि लाभ करता है, वह तू सुन ॥ ४५ ॥

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ।

स्वकर्मणा समम्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥ ४६ ॥

पतो यस्मात् प्रवृत्तिः उत्पत्तिः चेष्टा वा यस्मात् अन्तर्यामिण ईशरात् भूतानां प्राणिनां स्याद् येन ईश्वरेण सर्वम् इदं जगत् तत् व्याप्तम्, स्वकर्मणा पूर्वोक्तेन प्रतिवर्णं तम् ईश्वरम् अम्यर्च्य पूजयित्वा आराध्य केवलं ज्ञाननिष्ठा-योग्यतालक्षणां सिद्धिं विन्दति मानवो मनुष्यः ॥ ४६ ॥

जिस अन्तर्यामी ईश्वरने समस्त प्राणियोंकी प्रवृत्ति यानी उत्पत्ति या चेष्टा होनी है और जिस ईश्वरने यह सारा जगत् व्याप्त है, उस ईश्वरको प्रत्येक वर्णके द्विपे पहले बगड़ाये हुए अपने कर्मोंद्वारा पूजकर—उसकी आराधना करके मनुष्य केवल ज्ञाननिष्ठाकी योग्यतारूप सिद्धि प्राप्त कर लेता है ॥ ४६ ॥

यत एवम् अतः—

| ऐसा होनेके कारण—

श्रेयान्स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठितात् ।

स्वभावनियतं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ ४७ ॥



श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वो धर्मः स्वधर्मो विगुणः  
अपि इति अपिशब्दो द्रष्टव्यः, परधर्मात्  
स्वनुष्ठितात् स्वभावनियतं स्वभावेन नियतम्, यद्  
उक्तम् 'स्वभावजम्' इति तद् एव उक्तं स्वभाव-  
नियतम् इति, यथा विपजातस्य इव कृमेः विपं  
न दोषकरं तथा स्वभावनियतं कर्म कुर्वन् न  
आप्नोति किञ्चिपं पापम् ॥ ४७ ॥

अपना गुणरहित भी धर्म, दूसरेके मजी प्रका  
अनुष्ठान किये हुए धर्मसे श्रेष्ठतर है। जैसे विप  
उत्पन्न हुए कीड़ेके छिये विप दोषकारक नहीं  
होता, उसी प्रकार स्वभावसे नियत किये हुए कर्मोंको  
करता हुआ मनुष्य पापको प्राप्त नहीं होता। जो  
बान पहले 'स्वभावजम्' इस पदसे कही थी, वही  
यहाँ 'स्वभावनियतम्' इस पदसे कही गयी है। स्वभाव-  
से नियत कर्मका नाम स्वभावनियत है ॥ ४७ ॥

स्वभावनियतं कर्म कुर्वाणो विपजात इव  
कृमिः किल्बिषं न आप्नोति इति उक्तम् ।  
परधर्मः च भयावह इति । अनात्मज्ञः च न  
हि कश्चित् क्षणम् अपि अकर्मकृत् तिष्ठति  
इति, अतः—

उपर्युक्त श्लोकमें यह बात कही कि स्वभाव-  
नियत कर्मोंको करनेवाला मनुष्य, विपमें जन्मे हुए  
कीड़ेकी भाँति पापको प्राप्त नहीं होता, तथा  
( तीसरे अध्यायमें ) यह भी कहा है कि दूसरेका  
धर्म भयावह है और 'कोई भी अज्ञानी बिना कर्म  
किये क्षणभर भी नहीं रह सकता।' इत्यादि—

सहजं कर्म कौन्तेय सदोषमपि न त्यजेत् ।

सर्वारम्भा हि दोषेण धूमेनाग्निरिवावृताः ॥ ४८ ॥

सहजं सह जन्मना एव उत्पन्नं सहजं किं  
तत् कर्म कौन्तेय सदोषम् अपि विगुणत्वाद्  
न त्यजेत् ।

जो जन्मके साथ उत्पन्न हो उसका नाम सहज  
है। वह क्या है? कर्म। हे कौन्तेय! विगुणमय  
होनेके कारण जो दोषयुक्त है, ऐसे दोषयुक्त भी  
अपने सहज-कर्मको नहीं छोड़ना चाहिये।

सर्वारम्भा आरम्भन्ते इति आरम्भाः सर्व-  
कर्माणि इति एतत् प्रकरणात् । ये केचिद्  
आरम्भाः स्वधर्माः परधर्माः च ते सर्वे हि  
यस्मात् विगुणात्मकत्वम् अत्र हेतुः विगुणात्म-  
कत्वाद् दोषेण धूमेन सहजेन अग्निः इव  
आवृताः ।

क्योंकि सभी आरम्भ—जो आरम्भ किये जाते  
हैं उनका नाम आरम्भ है, अतः यहाँ प्रसङ्गके  
अनुसार सर्वारम्भका तात्पर्य समस्त कर्म है।  
सो स्वधर्म या परधर्मरूप जो कुछ भी कर्म हैं, वे  
सभी तीनों गुणोंके कार्य हैं। अतः विगुणमय  
होनेके कारण, साथ जन्मे हुए धूँसे अग्निभी  
भाँति दोषसे आवृत हैं।

सहजस्य कर्मणः स्वधर्माख्यस्य परित्यागेन  
परधर्मानुष्ठाने अपि दोषाद् न एव मुच्यते,  
भयावहः च परधर्मः । न च शक्यते अक्षेपतः  
त्यक्तुम् अज्ञेन कर्म यतः तस्माद् न त्यजेद्  
इत्यर्थः ।

अभिप्राय यह है कि स्वधर्म नामक सहज-  
कर्मका परित्याग करनेसे और परधर्मका ग्रहण  
करनेसे भी, दोषसे छुटकारा नहीं हो सकता और  
परधर्म भयावह भी है; तथा अज्ञानीद्वारा स्मृत  
कर्मोंका पूर्णतया त्याग होना सम्भव भी नहीं है।  
सुतरां सहज-कर्मको नहीं छोड़ना चाहिये।

● भाष्यकार विगुण शब्दके बाद 'अपि' वाक्यशेष मानते हैं इत्यादि भाष्यमें अर्थ स्पष्ट हो प्र-  
कर दिया गया है।

किम् अशेषतः त्यक्तुम् अशक्यं कर्म इति  
न त्यजेत् किं वा सहजस्य कर्मणः त्यागे दोषो  
भवति इति ।

किं च अतः ?

यदि तावद् अशेषतः त्यक्तुम् अशक्यम्  
इति न त्याज्यं सहजं कर्म एवं तर्हि  
अशेषतः त्यागे गुण एव स्याद् इति सिद्धं  
भवति ।

सत्यम् एवम् अशेषतः त्याग एव न  
उपपद्यते इति चेत् ।

किं नित्यप्रचलितात्मकः पुरुषो यथा  
सांख्यानानां गुणाः किं वा क्रिया एव  
कारकं यथा बौद्धानां पञ्च स्कन्धाः क्षण-  
प्रवृत्तिः, उभयथा अपि कर्मणः अशेषतः  
त्यागो न भवति ।

अथ तृतीयः अपि पक्षो यदा करोति तदा  
सक्रियं वस्तु यदा न करोति तदा निष्क्रियं  
वस्तु तद् एव । तत्र एवं सति शक्यं कर्म  
अशेषतः त्यक्तुम् ।

अयं तु अस्मिन् तृतीये पक्षे विशेषो न  
नित्यप्रचलितं वस्तु न अपि क्रिया एव कारकं  
किं तर्हि व्यवस्थिते द्रव्ये अविद्यमाना क्रिया  
उत्पद्यते विद्यमाना च विनश्यति । शुद्धं  
द्रव्यं शक्तिमद् अवतिष्ठते इति एवम् आहुः  
काणादाः तद् एव च कारकम् इति ।

(यहाँ यह विचार करना चाहिये कि) क्या कर्मों-  
का अशेषतः त्याग होना असम्भव है, इसलिये उनका  
त्याग नहीं करना चाहिये, अथवा सहज कर्मका  
त्याग करनेमें दोष है इसलिये ?

५०—इससे क्या सिद्ध होगा ?

उ०—यदि यह बात हो कि अशेषतः त्याग होना  
अशक्य है इसलिये सहज-कर्मोंका त्याग नहीं करना  
चाहिये, तब तो यही सिद्ध होगा कि कर्मोंका  
अशेषतः त्याग करनेमें गुण ही है ।

५०—यह ठीक है, परन्तु यदि कर्मोंका पूर्णतया  
त्याग हो ही नहीं सकता ( तो फिर गुण दोषकी  
बात ही क्या है ? )

उ०—तो क्या सांख्यवादियोंके गुणोंकी भौति  
आत्मा सदा चटन-स्वभाववाला है ? अथवा बौद्ध-  
मतबलम्बियोंके प्रतिक्षणमें नष्ट होनेवाले ( रूप,  
वेदना, विज्ञान, संज्ञा और संस्काररूप ) पञ्च  
स्कन्धोंकी भौति क्रिया ही कारक है । इन दोनोंही  
प्रकारोंसे कर्मोंका अशेषतः त्याग नहीं हो सकता ।

हाँ, तीसरा एक पक्ष और भी है कि जब आत्मा  
कर्म करता है तब तो वह सक्रिय होता है और  
जब कर्म नहीं करता, तब वही निष्क्रिय होता है,  
ऐसा मान लेते कर्मोंका अशेषतः त्याग भी हो  
सकता है ।

इस तीसरे पक्षमें यह विशेषता है, कि न तो  
आत्मा नित्य चटन-स्वभाववाला माना गया है, और  
न क्रियाको ही कारक माना गया है, तो फिर  
क्या है, कि अपने स्वरूपमें स्थित द्रव्यमें ही  
अविद्यमान क्रिया उत्पन्न हो जाती है और विद्यमान  
क्रियाका नाश हो जाता है ? शुद्ध द्रव्य, क्रियाकी  
शक्तिसे युक्त होकर स्थित रहता है और वही  
कारक है । इस प्रकार वशेषिकभाववादी  
कहते हैं ।

असिन् पक्षे को दोष इति ?

अयम् एव तु दोषो यतः तु अभावावर्तं मतम् इदम् ।

कथं ज्ञायते ?

यत आह भगवान् 'नासतो विद्यते भावः'  
इत्यादि । काणादानां हि असतो भावः सतः च  
अभाव इति इदं मतम् ।

अभावावर्तत्वे अपि न्यायवत् चेत् को दोष  
इति चेत् ।

उच्यते, दोषवत् तु इदं सर्वप्रमाण-  
विरोधात् ।

कथम् ?

यदि तावद् द्रव्यशुकादि द्रव्यं प्राग् उत्पत्तेः  
अत्यन्तम् एव असद् उत्पन्नं च स्थितं कंचित्  
कालं पुनः अत्यन्तम् एव असत्त्वम् आपद्यते ।  
तथा च सति असद् एव सद् जायते अभावो  
भावो भवति भावः च अभाव इति ।

तत्र अभावो जायमानः प्राग् उत्पत्तेः शश-

विपाणकल्पः समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यं

कारणम् अपेक्ष्य जायते इति ।

न च एवम् अभाव उत्पद्यते कारणं वा  
अपेक्षते इति शक्यं यत्कुम् असतां शशविपाणा-  
दीनाम् अदर्शनात् ।

भावात्मकाः चेद् घटादय उत्पद्यमानाः  
किंचिद् अभिव्यक्तिमात्रकारणम् अपेक्ष्य  
उत्पद्यन्ते इति शक्यं प्रतिपद्युम् ।

१०—इस पक्षमें क्या दोष है ?

उ०—इसमें प्रधान दोष तो यही है कि यह  
भगवान् को मान्य नहीं है ।

१०—यह कैसे जाना जाता है ?

उ०—इसीलिये कि भगवान् तो 'अ-  
वस्तुका कमी भाव नहीं होता' इत्यादि  
कहते हैं और वैशेषिक-मतवादी असत्का  
और सत्का अभाव मानते हैं ।

१०—भगवान् का मत न होनेपर भी यदि न्याय  
युक्त हो तो इसमें क्या दोष है ?

उ०—बतलाते हैं ( सुनो ) सब प्रमाणोंसे इस मत-  
का विरोध होनेके कारण भी यह मत दोषयुक्त है ।

१०—किस प्रकार ?

उ०—यदि यह माना जाय कि द्रव्यशुकादि  
द्रव्य उत्पत्तिसे पहले अत्यन्त असद् हुआ ही उत्पन्न  
हो जाते हैं और किंचिद् काल स्थित रहकर फिर  
अत्यन्त ही असद् भावको प्राप्त हो जाते हैं, तब  
तो यही मानना हुआ कि असद् ही सद् हो जाता  
है अर्थात् अभाव भाव हो जाता है और भाव अभाव  
हो जाता है ।

अर्थात् ( यह मानना हुआ कि ) उत्पन्न  
होनेवाला अभाव, उत्पत्तिसे पहले शशशृङ्गरी  
भौति सर्वथा असत् होता हुआ ही, समवायि,  
असमवायि और निमित्त नामक तीन कारणोंसे  
सहायतासे उत्पन्न होता है ।

परन्तु अभाव इस प्रकार उत्पन्न होता है अर्थात्  
कारणकी अपेक्षा रखता है—यह कहना नहीं बनना,  
क्योंकि खरगोशके सींग आदि असत् वस्तुओंमें ऐसा  
नहीं देखा जाता ।

हाँ, यदि यह माना जाय कि उत्पन्न होनेवाले वस्तु-  
भावरूप हैं और वे अभिव्यक्तिके किसी कारणसे  
सहायतासे उत्पन्न होते हैं, तो यह माना जा सकता है ।

किं च असतः च सद्भावे सतः च असद्भावे  
न क्वचित् प्रमाणप्रमेयव्यवहारे विश्वासः  
कस्यचित् स्यात् । सत् सद् एव असद् असद्  
एव इति निश्चयानुपपत्तेः ।

किं च उत्पद्यते इति द्व्यणुकादेः द्रव्यस्य  
स्वकारणसत्तासम्बन्धम् आहुः । प्रागुत्पत्तेः च  
असत् पश्चात् स्वकारणव्यापारम् अपेक्ष्य  
स्वकारणैः परमाणुभिः सत्तया च समवाय-  
लक्षणैः संबन्धेन संपद्यते संबद्धं सत् कारण-  
समवेतं सद् भवति ।

तत्र वक्तव्यं कथम् असतः सत् कारणं भवेत्  
संबन्धो वा केनचित् । न हि वन्ध्यापुत्रस्य  
सत्ता संबन्धो वा कारणं वा केनचित् प्रमाणतः  
कल्पयितुं शक्यम् ।

ननु न एव वैशेषिकैः अभावस्य संबन्धः  
कल्प्यते द्व्यणुकादीनां हि द्रव्याणां स्वकारणेन  
समवायलक्षणः संबन्धः सत्ताम् एव उच्यते इति ।

न; संबन्धात् प्राक् सत्त्वानभ्युपगमात् ।  
न हि वैशेषिकैः कुलालदण्डचक्रादिव्यापारात्  
प्राग् घटादीनाम् अस्तित्वम् इष्यते । न च मृद  
एव घटाद्याकारप्राप्तिम् इच्छन्ति । ततः च  
असत् एव संबन्धः पारिशेष्याद् इष्टो भवति ।

ननु असतः अपि समवायलक्षणः संबन्धो  
न विरुद्धः ।

तथा असत्का सत् और सत्का असत् होना  
मान लेनेपर तो, किसीका प्रमाण-प्रमेय-व्यवहारमें  
कहीं विश्वास ही नहीं रहेगा । क्योंकि ऐसा मान  
लेनेसे फिर यह निश्चय नहीं होगा कि सत् सत्  
ही है और असत् असत् ही है ।

इसके सिवा वे 'उत्पन्न होता है' इस वाक्यसे  
द्व्यणुका आदि द्रव्यका अपने कारण और सत्तासे  
सम्बन्ध होना बतलाते हैं अर्थात् उत्पत्तिसे पहले  
कार्य असत् होता है, फिर अपने कारणके व्यापार-  
की अपेक्षासे ( सहायतासे ) अपने कारणरूप  
परमाणुओंसे और सत्तासे समवायरूप सम्बन्धके  
द्वारा संगठित हो जाता है और संगठित होकर  
कारणसे मिलकर सत् हो जाता है ।

इसपर उनको बतलाना चाहिये कि असत्का  
कारण सत् कैसे हो सकता है ? और असत्का किसी-  
के साथ सम्बन्ध भी कैसे हो सकता है ? क्योंकि  
वन्ध्यापुत्रकी सत्ता, उसका किसी सत् पदार्थके  
साथ सम्बन्ध भयवा उसका कारण, किसीके भी  
द्वारा प्रमाणपूर्वक सिद्ध नहीं किया जा सकता ।

५०—वैशेषिक-मतवादी अभावका सम्बन्ध नहीं  
मानते । वे तो भावरूप द्व्यणुका आदि द्रव्योंका  
ही अपने कारणके साथ समवायरूप सम्बन्ध  
बतलाते हैं ।

उ०—यह बात नहीं है । क्योंकि ( उनके  
मतमें ) कार्य-कारणका सम्बन्ध होनेसे पहले कार्य-  
की सत्ता नहीं मानी गयी । अर्थात् वैशेषिक-मता-  
वलम्बी कुम्हार और दण्ड-चक्र आदिकी क्रिया  
आरम्भ होनेसे पहले घट आदिका अस्तित्व नहीं  
मानते और यह भी नहीं मानते कि मिट्टीको ही  
घटादिके आकारकी प्राप्ति हुई है । इसलिये अन्तमें  
असत्का ही सम्बन्ध मानना सिद्ध होता है ।

५०—असत्का भी समवायरूप सम्बन्ध होना  
विरुद्ध नहीं है ।

न, वन्धापुत्रादीनाम् अदर्शनात् ।

घटादेः एव प्रागभावस्य स्फुटानुगमन्यो

मरति न वन्धापुत्रादेः अभावस्य तुल्यत्वे

अपि इति विरोधः अभावस्य वक्तव्यः ।

एकस्य अभावो द्वयोः अभावः सर्वस्य  
अभावः प्रागभावः प्रध्वंसाभाव इतरे-  
तराभावः अत्यन्ताभाव इति लक्षणो न  
केनपि विरोधो दर्शयितुं शक्यः ।

असति च विरोधे घटस्य प्रागभाव एव  
शुक्लादिभिः घटभावम् आपद्यते संबध्यते  
च भावेन कपालाख्येन स्फुरापणेन सर्व-  
व्यवहारयोग्यः च भवति न तु घटस्य एव  
प्रध्वंसाभावः अभावत्वे सति अपि इति  
प्रध्वंसाद्यभावानां न क्वचिद् व्यवहारयोग्यत्वं  
प्रागभावस्य एव द्वयशुकादिद्रव्याख्यस्य  
उत्पत्त्यादिव्यवहारार्हत्वम् इति एतद् अस-  
मञ्जसम् अभावत्वाविशेषाद् अत्यन्तप्रध्वंसा-  
भावयोः इव ।

ननु न एव अस्माभिः प्रागभावस्य  
भावापत्तिः उच्यते ।

भावस्य एव हि तर्हि भावापत्तिः यथा  
घटस्य घटापत्तिः घटस्य वा घटापत्तिः ।  
एतद् अपि अभावस्य भावापत्तिवद् एव प्रमाण-  
विरुद्धम् ।

सांख्यस्य अपि यः परिणामपक्षः सः अपि  
अपूर्वधर्मोत्पत्तिविनाशाङ्गीकरणाद् वैशेषिक-  
पक्षाद् न विशिष्यते ।

उ०—यह कथना ठीक नहीं, क्योंकि  
पुन आदिश किमीके साथ सम्बन्ध नहीं देना  
अभावकी सम्बन्ध होनेपर भी यदि कहीं  
व्यतिरिक्त प्रागभाव ही आने कारणके साथ सम्बन्ध  
होता है, वन्धापुत्रादिके अभावका नहीं, तो इस  
अभावको भेद बतलाना चाहिये ।

एकसा अभाव, दोसा अभाव, सबसा अभाव  
प्रागभाव, प्रध्वंसाभाव, अत्यन्ताभाव, अत्यन्त  
इन लक्षणोंमें कोई भी अभावकी विशेषता नहीं  
दिखाता सताता ।

किर किसी प्रकारकी विशेषता न होने हुए भी  
यह कहना कि घटक प्रागभाव ही कुम्हार आदिके  
द्वारा घटनावत्तो प्राप्त होता है, तथा उसका काल-  
नामक आने कारणरूप मानने सम्भव होता है,  
और वह सब व्यवहारके योग्य भी होता है । परन्तु  
उसी घटक जो प्रध्वंसाभाव है, वह अभावत्वे  
समान होनेपर भी सम्बन्धित नहीं होता । इस तरह  
प्रध्वंसादि अभावोंको किसी भी अवस्थाने व्यवहारके  
योग्य न मानना और केवल द्रव्य आदि द्रव्य-  
नामक प्रागभावको ही उत्पत्ति आदि व्यवहारके  
योग्य मानना, असमझसरूप ही है । क्योंकि  
अत्यन्ताभाव और प्रध्वंसाभावके समान ही प्रागभाव-  
का भी अभावत्व है, उसमें कोई विशेषता नहीं है ।

५०—हमने प्रागभावका भावरूप होना नहीं  
बतलाया है ।

उ०—तब तो तुमने भावका ही भावरूप हो जाना  
कहा है, जैसे घटक घटरूप हो जाना, वस्त्र  
वस्त्ररूप हो जाना; परन्तु यह भी अभावके भावरूप  
होनेकी भाँति ही प्रमाण-विरुद्ध है ।

सांख्य-मतावलम्बियोंका जो परिणामवाद है  
उसमें अपूर्व धर्मकी उत्पत्ति और विनाश हीना  
किया जानेके कारण, वह भी ( इस नियम )  
वैशेषिक-मतसे कुछ विशेषता नहीं रखता ।

अभिव्यक्तिरोमावाङ्गीकरणे अपि

अभिव्यक्तिरोमावयोः विद्यमानत्वाविद्यमान-  
त्वनिरूपणे पूर्ववद् एव प्रमाणविरोधः ।

एतेन कारणस्य एव संस्थानम् उत्पत्त्यादि  
इति एतद् अपि प्रत्युक्तम् ।

पारिशेष्यात् सद् एकम् एव वस्तु अविद्यया  
उत्पत्तिविनाश्यादिधर्मैः नटवद् अनेकधा  
विकल्प्यते इति इदं भागवतं मतम् उक्तम् 'नास्ततो  
विद्यते मायः' इति अस्मिन् श्लोके । सत्-  
प्रत्ययस्य अव्यभिचाराद् व्यभिचारात् च  
इतरेषाम् इति ।

कथं तर्हि आत्मनः अविक्रियत्वे अशेषतः  
कर्मणः त्यागो न उपपद्यते इति ।

यदि वस्तुभूता गुणा यदि वा अविद्याकल्पिताः  
तद्धर्मैः कर्म तदा आत्मनि अविद्याध्यारोपितम्  
एव इति अविद्वान् न हि कश्चित् क्षणमपि  
अशेषतः त्यक्तुं शक्नोति इति उक्तम् ।

विद्वान् तु पुनः विद्यया अविद्यायां  
निवृत्तायां शक्नोति एव अशेषतः कर्म परि-  
त्यक्तुम् अविद्याध्यारोपितस्य शेषानुपपत्तेः ।

न हि तैमिरिकदृष्ट्या अध्यारोपितस्य  
द्विचन्द्रादेः तिमिराण्यगमे शेषः अवतिष्ठते ।

अभिव्यक्ति ( प्रकट होना ) और तिरोभाव  
( छिप जाना ) स्वीकार करनेसे भी, अभिव्यक्ति और  
तिरोभावकी विद्यमानता और अविद्यमानताका  
निरूपण करनेमें, पहलेकी भाँति ही प्रमाणसे  
विरोध होगा ।

इस विवेचनसे कारणका कार्यरूपमें स्थित  
होना ही उत्पत्ति आदि हैं' ऐसा निरूपण करनेवाले  
मतका भी खण्डन हो जाता है ।

इन सब मतोंका खण्डन हो जानेपर अन्तमें  
यही सिद्ध होता है कि 'एक ही सत्य तत्त्व ( आत्मा )  
अविद्याद्वारा नटकी भाँति उत्पत्ति, विनाश आदि  
धर्मोंसे अनेक रूपमें कल्पित होता है ।' यही  
भगवान्‌का अभिप्राय 'नास्ततो विद्यते मायः' इस  
श्लोकमें बतलाया गया है । क्योंकि सत्प्रत्ययका  
व्यभिचार नहीं होता और अन्य ( असत् ) प्रत्ययोंका  
व्यभिचार होता है ( अतः सत् ही एकमात्र तत्त्व है ) ।

१०—यदि ( भगवान्‌के मतमें ) आत्मा निर्विकार है  
तो ( वे ) यह कैसे कहते हैं कि 'अशेषतः कर्मोंका  
त्याग नहीं हो सकता ?'

उ०—शरीर-इन्द्रियादिरूप गुण चाहे सत्य वस्तु  
हों, चाहे अविद्याकल्पित हों, जब कर्म उन्हींका धर्म है,  
तब आत्मामें तो यह अविद्याध्यारोपित ही है । इस  
कारण 'कोई भी अज्ञानी अशेषतः कर्मोंका त्याग  
क्षणम-भी नहीं कर सकता' यह कहा गया है ।

परन्तु विद्याद्वारा अविद्या निवृत्त हो जानेपर  
ज्ञानी तो कर्मोंका अशेषतः त्याग कर ही सकता है ।  
क्योंकि अविद्या नष्ट होनेके उपरान्त, अविद्यासे अध्या-  
रोपित वस्तुका अंश बाकी नहीं रह सकता ।

( यह प्रत्यक्ष ही है कि ) तिमिर-रोगसे विवृत  
हुई दृष्टिद्वारा अध्यारोपित दो चन्द्रमा आदिका  
कुछ भी अंश, तिमिर-रोग नष्ट हो जानेपर,  
शेष नहीं रहता ।



पूर्वोक्तेन स्वकर्मानुष्ठानेन ईश्वरार्चनरूपेण जनितां प्रायुक्तलक्षणां सिद्धिं प्राप्तस्य उत्पन्नात्मविवेकज्ञानस्य केवलात्मज्ञाननिष्ठारूपा नैष्कर्म्यलक्षणा सिद्धिः येन क्रमेण भवति तद् वक्तव्यम् इति आह—

सिद्धिं प्राप्तो यथा ब्रह्म तथाप्नोति निबोध मे ।

समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य या परा ॥ ५० ॥

सिद्धिं प्राप्तः स्वकर्मेणा ईश्वरं समम्यर्च्य तत्-  
सादृजां कायेन्द्रियाणां ज्ञाननिष्ठायोग्यता-  
लक्षणां सिद्धिं प्राप्तः सिद्धिं प्राप्त इति तदनुवाद-  
ित्वार्थः ।

किं तद् उत्तरं यदर्थः अनुवाद इति  
च्यते ।

यथा येन प्रकारेण ज्ञाननिष्ठारूपेण ब्रह्म  
स्मात्मानम् आप्नोति तथा त्वं प्रकारं ज्ञाननिष्ठा-  
सिद्धिं मे मम वचनाद् निबोध त्वं निश्चयेन  
वधारय इति एतत् ।

किं विस्तरेण, न इति आह समासेन एव  
क्षेपेण एव हे कौन्तेय । यथा ब्रह्म प्राप्नोति  
॥ निबोध इति अनेन या प्रतिज्ञाता ब्रह्म-  
सिः ताम् इदंतया दर्शयितुम् आह निष्ठा  
स्य या परा इति, निष्ठा पर्यवसानं परि-  
शसिः इति एतत् । कस्य, ब्रह्मज्ञानस्य या  
। परिसमाप्तिः ।

कीदृशी सा, यादृशम् आत्मज्ञानम् । कीदृक्

, यादृश आत्मा । कीदृशः अर्सा, यादृशी

वशा उक्त उपनिषद्वाक्यैः च न्यायनः च ।

पूर्वोक्त स्वर्मानुष्ठानद्वारा ईश्वरार्चनरूप  
साधनसे उत्पन्न हुई, ज्ञाननिष्ठा-प्राप्तिकी योग्यता-  
रूप सिद्धिको, जो प्राप्त कर चुका है और जिसमें  
आत्मविषयक विवेकज्ञान उत्पन्न हो गया है, उस  
पुरुषको, जिस क्रमसे वेबल आत्म-ज्ञाननिष्ठारूप  
नैष्कर्म्यसिद्धि मिलती है, वह ( क्रम ) बतलाना है,  
अतः कहते हैं—

सिद्धिको प्राप्त हुआ, अर्थात् अपने कर्मोंद्वारा  
ईश्वरकी पूजा करके, उसकी कृपासे उत्पन्न हुई  
शरीर और इन्द्रियोंकी ज्ञाननिष्ठा-प्राप्तिकी योग्यता-  
रूप सिद्धिको प्राप्त हुआ पुरुष—यह पुनरुक्ति  
आगे कहे जानेवाले वचनोंके साथ सम्बन्ध  
जोड़नेके लिये है ।

वे आगे कहे जानेवाले वचन कौन-से हैं जिनके  
अध्वे पुनरुक्ति है ! सो बतलाते हैं—

जिस ज्ञाननिष्ठारूप प्रकारसे ( साधक ) ब्रह्मको  
—परमात्मारूपे पाता है, उस प्रकारको, यानी  
ज्ञाननिष्ठाप्राप्तिके क्रमको, व मेरे वचनोंमें निश्चय-  
पूर्वक समझ ।

क्या ( उसका ) विस्तारपूर्वक (वर्णन करेंगे ! )  
रसरर कहते हैं कि नहीं । हे कौन्तेय ! समासमें  
अर्थात् संक्षेपमेंही, जिस क्रमसे ब्रह्मरूप प्राप्त होता है,  
उमें समझ । इस वाक्यमें जिस ब्रह्म-प्राप्तिके लिये  
प्रतिज्ञा की थी, उमें इदंरूपमें ( स्पष्ट ) दिखानेके  
लिये कहते हैं कि ज्ञानकी जो परानिष्ठ है उसको  
सुन । अन्तिम अर्थ—परिसमाप्तिकार नाम निष्ठ है ।  
ऐसी जो ब्रह्मदानकी परानिष्ठ है ( उसको सुन ) ।

वह ( ब्रह्मदानकी निष्ठ ) कैसी है ! जैसा कि  
ज्ञानज्ञान है । वह कैसा है ! जैसा जाना है । वह  
( जाना ) कैसा है ! जैसा भगवान्ने बतलाया है, तथा  
जैसा उपनिषद्वाक्योंद्वारा कहा गया है और जैसा  
न्यायसे सिद्ध है ।



ननु विषयाकारं ज्ञानं न विषयो न अपि

आकारवान् आत्मा इप्सते कचिन् ।

ननु 'आदित्यवर्णम्' 'भारूपा' 'स्वयंज्योतिः'

इति आकारवच्चम् आत्मनः श्रूयते ।

न, तमोरूपत्वप्रतिषेधार्थत्वात् तेषां वाक्या-

नाम् । द्रव्यगुणाद्याकारप्रतिषेधे आत्मनः

तमोरूपत्वे प्राप्ते तत्प्रतिषेधार्थानि 'आदित्यवर्णम्'

इत्यादिवाक्यानि, 'अरूपम्' इति च विशेषतो

रूपप्रतिषेधात् । अधिपयत्वात् च 'न तदज्ञे

तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा पश्यति कश्चनैनम् ।'

( खे० उ० ४ । २० ) 'अशब्दमस्पर्शम्' ( क० उ०

१ । ३ । १५ ) इत्याद्यैः ।

तस्माद् आत्माकारं ज्ञानम् इति अनुपपन्नम् ।

कथं तर्हि आत्मनो ज्ञानम् । सर्वं हि

यद्विषयं ज्ञानं तत्तदाकारं भवति निराकारः

च आत्मा इति उक्तम् । ज्ञानात्मनोः च

उभयोः निराकारत्वे कथं तद्भावनानिष्ठा इति ।

न, अत्यन्तनिर्मलत्वस्वच्छत्वसूक्ष्मत्वो-

पपत्तेः आत्मनो बुद्धेः च आत्मसमनैर्मल्या-

द्युपपत्तेः आत्मचैतन्याकाराभासत्वोपपत्तिः ।

बुद्ध्यमासं मनः तदामासानि इन्द्रियाणि

इन्द्रियामासः च देहः अतो लौकिकैः देहमात्रे

एव आत्मदृष्टिः क्रियते ।

५०-ज्ञान विषयाकार होता है, परन्तु आत्मा न तो कहीं भी विषय माना जाता है और न आकारवान् ही ।

उ०-किन्तु 'आदित्यवर्ण' 'प्रकाशस्वरूप' 'स्वयं-ज्योतिः' इस तरह आत्माका आकारवान् होना तो श्रुतिमें कहा है ।

५०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि वे वाक्य तमःस्वरूपत्वका निषेध करनेके लिये कहे गये हैं । अर्थात् आत्मामें द्रव्यगुण आदिके आकारका प्रतिषेध करनेपर जो आत्मके अन्धकाररूप माने जानेकी आशंका होती है, उसका प्रतिषेध करने-के लिये ही 'आदित्यवर्णम्' इत्यादि वाक्य हैं । क्योंकि 'अरूपम्' आदि वाक्योंसे विशेषतः रूपका प्रतिषेध किया गया है और 'इसका (आत्माका) रूप इन्द्रियोंके सामने नहीं ठहरता, इसको (आत्मा-को) कोई भी आँखोंसे नहीं देख सकता' 'यह अशब्द है, अस्पर्श है' इत्यादि वचनोंसे भी आत्मा किसीका विषय नहीं है, यह बात कही गयी है ।

सुतरां 'जैसा आत्मा है वैसा ही ज्ञान है' यह कहना युक्तियुक्त नहीं है ।

तब फिर आत्माका ज्ञान कैसे होता है ? क्योंकि सभी ज्ञान, जिसको विषय करते हैं उसीके आकारवाले होते हैं और 'आत्मा निराकार है' ऐसा कहा है । फिर ज्ञान और आत्मा दोनों निराकार होनेसे उसमें भावना और निष्ठा कैसे हो सकती है ?

उ०-यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्माका अत्यन्त निर्मलत्व, स्वच्छत्व और सूक्ष्मत्व सिद्ध है और बुद्धिका भी आत्मके सदृश निर्मलत्व आदि सिद्ध है, इसलिये उसका आत्मचैतन्यके आकारमें आभासित होना बन सकता है ।

बुद्धिसे आभासित मन, मनसे आभासित इन्द्रियाँ और इन्द्रियोंसे आभासित स्थूल शरीर है । इसलिये सांसारिक मनुष्य देहमात्रमें ही आत्मदृष्टि करते हैं ।

देहचैतन्यवादिनः च लोकायतिकाः  
चैतन्यविशिष्टः कायः पुरुष इति आहुः, तथा  
अन्ये इन्द्रियचैतन्यवादिनः । अन्ये मनश्चैतन्य-  
वादिनः । अन्ये बुद्धिचैतन्यवादिनः ।

ततः अपि अन्तरव्यक्तम् अव्याकृताख्यम्  
अविद्यावस्यम् आत्मत्वेन प्रतिपन्नाः केचित् ।

सर्वत्र हि शुद्धपादिदेहान्ते आत्मचैतन्या-  
भासदा आत्मभ्रान्तिकारणम् इति ।

अत आत्मविषयं ज्ञानं न विधातव्यम्, किं  
तर्हि, नामरूपाद्यनात्माभ्यारोपणनिवृत्तिः एव  
कार्या न आत्मचैतन्यविज्ञानम्, अविद्याभ्यारो-  
पितसर्वपदार्थाकारैः एव विशिष्टतया गृह्य-  
माणत्वात् ।

अत एव हि विज्ञानवादिनो बौद्धा विज्ञान-  
व्यतिरेकेण वस्तु एव न अस्ति इति प्रतिपन्नाः  
प्रमाणान्तरनिरपेक्षतां च स्वसंविदितत्वाभ्युप-  
गमेन ।

तस्माद् अविद्याभ्यारोपणनिराकरणमात्रं  
ब्रह्मणि कर्तव्यं न ॥ ब्रह्मज्ञाने यतः  
अत्यन्तप्रसिद्धत्वात् ।

अविद्याकल्पितनामरूपविशेषाकारापहृत-  
शुद्धित्वाद् अत्यन्तप्रसिद्धं सुविज्ञेयम् आत्मस्वरूपम्  
आत्मभूतम् अपि अप्रसिद्धं दुर्विज्ञेयम् अतिदूरम्  
अन्यद् इव च प्रतिभाति अविवेकिनाम् ।

भाषाकार निवृत्तबुद्धीनां एव लब्धगुणात्म-  
प्रसादानां न अतः परं मुक्तं सुप्रसिद्धं सुविज्ञेयं

देहात्मवादी लोकायतिक, 'चेननताविशिष्ट शरीर  
ही आत्मा है' ऐसा कहते हैं, दूसरे, इन्द्रियोंको चेतन  
कहनेवाले हैं, तथा कोई मनको और कोई बुद्धिको  
चेतन कहनेवाले हैं ।

किन्तु ही, उस बुद्धिके भी भीतर व्याप्त,  
अव्यक्तको—अव्याकृतसंज्ञक अविद्यावस्य ( विदा-  
भास ) को आत्मरूपसे समझनेवाले हैं ।

बुद्धिसे लेकर शरीरपर्यन्त सभी जगह आत्म-  
चैतन्यका आभास ही उनमें आत्माकी भ्रान्तिका  
कारण है ।

अतः ( यह सिद्ध हुआ कि ) आत्मविषयक  
ज्ञान विषय नहीं है । तो क्या विषय है ! नाम-  
रूप आदि अनारम्भा वस्तुओंका जो आत्मामें अप्या-  
रोप है उसको निवृत्ति ही कर्तव्य है । आत्मचैतन्य-  
का विज्ञान प्राप्त करना नहीं है । क्योंकि ज्ञान,  
अविद्याद्वारा आरोपित समस्त पदार्थोंके आश्रयमें  
ही विशेषरूपसे ग्रहण किया हुआ है ।

यही कारण है कि विज्ञानवादी बौद्ध विज्ञानसे  
आंतरिक अन्य कोई वस्तु ही नहीं है । इस प्रकार  
मानते हैं । और उस ज्ञानको स्वविषय माननेके  
कारण प्रमाणान्तरकी आवश्यकता नहीं मानते ।

सुनरां ब्रह्मणं जो अविद्याद्वारा अप्यारोप किया  
गया है, उसका निराकरणमात्र कर्तव्य है । ब्रह्म-  
ज्ञानके विषे प्रयत्न कर्तव्य नहीं है, क्योंकि ब्रह्म तो  
अनन्य प्रसिद्ध ही है ।

ब्रह्म यद्यपि अत्यन्त प्रसिद्ध, सुविज्ञेय, अनि सर्वांग  
और आत्मस्वरूप है तो भी यह विवेकहीन मनुष्योंको,  
अविद्याकल्पित नामरूपके भेदसे उनकी  
शुद्धि कल्पित हो उनके कारण, अप्रसिद्ध, दुर्विज्ञेय,  
कनि दूर और दूरा-भास प्रतीत हो रहा है ।

परन्तु जिनकी ब्रह्मस्वरूप बुद्धि निवृत्त हो गयी  
है किन्तु भी गुरु और आत्मकी हस्त ध्यान कर ही  
है, उनके विषे इतने अधिक सुप्रसिद्ध, सुविज्ञेय,

स्यासन्नम् अस्ति । तथा च उक्तम् 'प्रत्यक्षावगमं धर्मम्' इत्यादि ।

केचित् तु पण्डितमन्या निराकारत्वाद् आत्मवस्तु न उपैति बुद्धिः अतो दुःसाध्या सम्यग्ज्ञाननिष्ठा इति आहुः ।

सत्यम् एवम्, गुरुसंप्रदायरहितानाम् अश्रुत-वेदान्तानाम् अत्यन्तगहिर्विषयासक्तबुद्धीनां

सम्यक्प्रमाणेषु अकृतश्रमाणाम्, तद्विपरीतानां तु लौकिकप्राद्यग्राहकद्वैतवस्तुनि सदबुद्धिः

नितरां दुःसंपाद्या आत्मचैतन्यव्यतिरेकेण वस्त्वन्तरस्य अनुपलब्धेः ।

यथा च एतद् एवम् एव न अन्यथा इति अवोचाम । उक्तं च भगवता—'यस्यां जायति भूतानि सा निता पश्यतो मुनेः' इति ।

तस्माद् बाह्याकारभेदबुद्धिनिवृत्तिः एव आत्मस्वरूपालम्बने कारणम् । न हि आत्मा नाम कस्यचित् कदाचिद् अप्रसिद्धः प्राप्यो हेय उपादेयो वा ।

अप्रसिद्धे हि तस्मिन् आत्मानि अस्वार्थाः सर्वाः प्रवृत्तयः प्रसज्येरन् । न च देहाद्येत-नार्थत्वं शक्यं कल्पयितुम् । न च सुखार्थं सुखं दुःखार्थं वा दुःखम् आत्मावगत्यवसा-नार्थत्वात् च सर्वव्यवहारस्य ।

तस्माद् यथा स्वदेहस्य परिच्छेदाय न ततः अपि आत्मनः अन्तर-

मुत्पन्नस्य और अपने समीप कुछ भी नहीं है । 'प्रत्यक्ष-उपलब्ध धर्ममय' इत्यादि वाक्योंसे भी यही बात कही गयी है ।

कितने ही अपनेको पण्डित माननेवाले ये कहते हैं, कि आत्मतत्त्व निराकार होनेके कारण उसको बुद्धि नहीं पा सकती; अतः सम्यक् ज्ञान-निष्ठा दुःसाध्य है ।

ठीक है, जो गुरु-परम्परासे रहित है, जिन्होंने वेदान्त-वाक्योंको (विनिर्पूर्वक) नहीं सुना है, जिनकी बुद्धि सांसारिक विषयोंमें अत्यन्त आसक्त हो रही है, जिन्होंने यथार्थ ज्ञान करानेवाले प्रमाणों पर श्रम नहीं किया है, उनके लिये यही बात है । परन्तु जो उनसे विपरीत हैं, उनके लिये तो, लौकिक प्राद्य-ग्राहक भेदयुक्त वस्तुओंमें सद्भाव सम्पादन करना ( इनको सत्य समझना ) अत्यन्त कठिन है, क्योंकि उनको आत्मचैतन्यसे अतिरिक्त दूसरी वस्तुकी उपलब्धि ही नहीं होती ।

यह ठीक इसी तरह है, अन्यथा नहीं है । यह बात हम पहले सिद्ध कर आये हैं और मगजाने भी कहा है कि 'जिसमें सब प्राणी जागते हैं, शानी मुनिकी घड़ी रात्रि है' इत्यादि ।

सुतरां आत्मस्वरूपके अवलम्बनमें, बाह्य नानाकार भेदबुद्धिकी निवृत्ति ही कारण है । क्योंकि आत्मा कभी किसीके भी लिये अप्रसिद्ध, प्राप्ति, त्याग्य या उपादेय नहीं हो सकता ।

आत्माको अप्रसिद्ध मान लेनेपर तो स प्रवृत्तियोंको निरर्थक मानना सिद्ध होगा । इस सिद्धांत तो यह कल्पना की जा सकती है । अचेतन शरीरादिके लिये (सब कर्म किये जाते हैं) न यही कि सुखके लिये सुख है या दुःखके लिये दुःख है । क्योंकि सारे व्यवहारका प्रयोजन अन्त आत्माके ज्ञानका विषय बन जाना है ।

इसलिये, जैसे अपने शरीरको जाननेके लिये अन्य प्रमाणकी अपेक्षा नहीं है; वैसे ही अन्त उससे भी अधिक अन्तरात्म होनेके कारण

तमत्वात् तदवगतिं प्रति न प्रमाणान्तरापेक्षा  
इति आत्मज्ञाननिष्ठा विवेकिनां सुप्रसिद्धा  
इति सिद्धम् ।

येषाम् अपि निराकारं ज्ञानम् अप्रत्यक्षं  
तेषाम् अपि ज्ञानवशा एव ज्ञेयावमतिः इति  
ज्ञानम् अत्यन्तं प्रसिद्धं सुखादिवद् एव इति  
अभ्युपगमन्तव्यम् ।

जिज्ञासालुपपत्तेः च । अप्रसिद्धं चेद् ज्ञानं  
ज्ञेयवद् जिज्ञास्येत । तथा ज्ञेयं घटादिलक्षणं  
ज्ञानेन ज्ञाता व्याप्तुम् इच्छति तथा ज्ञानम् अपि  
ज्ञानान्तरेण ज्ञाता व्याप्तुम् इच्छेत् । न च  
एतद् अस्ति ।

अतः अत्यन्तप्रसिद्धं ज्ञानं ज्ञाता अपि  
अत एव प्रसिद्ध इति । तस्माद् ज्ञाने यतो  
न कर्तव्यः किं तु अनात्मबुद्धिनिवृत्ती एव ।  
तस्माद् ज्ञाननिष्ठा सुसंपाद्या ॥ ५० ॥

आत्माको जाननेके लिये प्रमाणान्तरकी आवश्यकता  
नहीं है; अतः यह सिद्ध हुआ कि विवेकियोंके लिये  
आत्मज्ञाननिष्ठा सुप्रसिद्ध है ।

जिनके मतमें ज्ञान निराकार और अप्रत्यक्ष है  
उनको भी, ज्ञेयवत् बोध ( अनुभव ) ज्ञानके ही अधीन  
होनेके कारण, सुखादिकी तरह ही ज्ञान अत्यन्त  
प्रसिद्ध है, यह मान लेना चाहिये ।

तथा ज्ञानको जाननेके लिये जिज्ञासा नहीं होती  
इसलिये भी ( यह मान लेना चाहिये कि ज्ञान  
प्रत्यक्ष है ) यदि ज्ञान अप्रत्यक्ष होता, तो अन्य ज्ञेय  
वस्तुओंकी तरह उसको भी जाननेके लिये इच्छा की  
जाती, अर्थात् जैसे ज्ञाता ( पुरुष ) घटादिरूप ज्ञेय  
पदार्थोंका ज्ञानके द्वारा अनुभव करना चाहता है,  
उसी तरह उस ज्ञानको भी अन्य ज्ञानके द्वारा  
जाननेकी इच्छा करता, परन्तु यह बात नहीं है ।

सुतरां ज्ञान अत्यन्त प्रत्यक्ष है और इसीलिये  
ज्ञाता भी अत्यन्त ही प्रयत्न है । अतः ज्ञानके लिये  
प्रयत्न कर्तव्य नहीं है, किन्तु अनात्मबुद्धिर्हीन  
निवृत्तिके लिये ही कर्तव्य है, इसीलिये ज्ञाननिष्ठा  
सुसंपाद्य है ॥ ५० ॥

सा इयं ज्ञानस्य परा निष्ठा उच्यते कथं  
कार्या इति—

यह ज्ञानकी परा निष्ठा किस प्रकार करनी  
चाहिये ? सो कहते हैं—

बुद्ध्या विशुद्धया युक्ते घृत्यात्मानं नियम्य च ।

शब्दादीन्विपर्ययास्त्यक्त्वा रागद्वेषौ व्युदस्य च ॥ ५१ ॥

बुद्ध्या अध्यवसायात्मिकया विशुद्धया  
मायावहितया युक्तः संपन्नो घृत्या धैर्येण  
आत्मानं कार्यकरणसंपातं नियम्य च नियमनं  
कृत्वा वशीकृत्य शब्दादीन् शब्द आदिः येषां  
ते शब्दादयः तान् विपर्ययं त्यक्त्वा । सामर्थ्यान्  
शरीरस्थितिमात्रान् केवलान् ह्रस्त्वा ततः

विशुद्ध—कमपरहित निधेयतामिका बुद्धिसे  
संपन्न पुरुष, धैर्यमे कार्य-करणके संवातरूप आत्मा-  
को ( शरीरको ) संपन्न करके—बराबरे करके  
शब्दादि विपर्ययो, अर्थात् शब्द गिनकर  
आदि है ऐसे सभी विपर्ययोको छोड़कर, प्रकरणके  
अनुसार यहाँ यह अभिप्राय है, कि केवल शरीर-  
स्थितिमात्रके लिये जिन विपर्ययोंकी आवश्यकता

अधिकान् सुखार्थान् त्यक्त्वा इत्यर्थः । शरीर-  
स्थित्यर्थत्वेन प्राप्तेषु च रागद्वेषौ व्युदस्य च  
परित्यज्य ॥ ५१ ॥

है, उनसे अतिरिक्त सुखभोगके लिये जो अधिक  
विषय हैं, उन सबको छोड़कर तथा शरीरस्थितिसे  
निमित्त प्राप्त हुए विषयोंमें भी, राग-द्वेषका अभाव  
करके—त्याग करके ॥ ५१ ॥

ततः—

उसके बाद—

विविक्तसेवी लब्धाशी यतवाकायमानसः ।

ध्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः ॥ ५२ ॥

विविक्तसेवी अरण्यनदीपुलिनगिरिगुहादीन्  
विविक्तान् देशान् सेवितुं शीलम् अस्य इति  
विविक्तसेवी । लब्धाशी लब्धशनशीलः ।  
विविक्तसेवालब्धशनयोः निद्रादिदोषनिवर्त-  
कत्वेन चित्तप्रसादहेतुत्वाद् ग्रहणम् ।

विविक्त देशका सेवन करनेवाला—अर्थात् नन,  
नदी-तीर, पहाड़की गुफा आदि एकान्त देशका  
सेवन करना ही जिसका स्वभाव है ऐसा, और  
इल्का आहार करनेवाला होकर, 'एकान्त-सेवन'  
और 'इल्का भोजन' यह दोनों निद्रादि दोषोंके  
निवर्तक होनेसे चित्तकी स्वच्छतामें हेतु है, इसलिये  
इनका ग्रहण किया गया है ।

यतवाकायमानसो वाक् च कायः च मानसं  
च यतानि संयतानि यस्य ज्ञाननिष्ठस्य स  
ज्ञाननिष्ठो यतिः यतवाकायमानसः स्यात् ।  
एवम् उपरतसर्वकरणः सन्,

तथा मन, वाणी और शरीरको बसाने करनेवाला  
होकर, अर्थात् जिस ज्ञाननिष्ठ यतिके काया, मन और  
वाणी तीनों जीते हुए होते हैं यह 'यतवाकायमानस'  
होता है—इस प्रकार सब इन्द्रियोंको काममें उठाना  
करके,

ध्यानयोगपरो ध्यानम् आत्मस्वरूपचिन्तनं  
योग आत्मविषये एव एकाग्रीकरणं तां  
ध्यानयोगां परत्वेन कर्तव्या यस्य स ध्यान-  
योगपरः । नित्यं नित्यग्रहणं मन्त्रजपाद्यन्य-  
कर्तव्याभावप्रदर्शनार्थम् ।

तथा नित्य ध्यानयोगके परायण रहनेवाला  
आत्मस्वरूप-चिन्तनका नाम ध्यान है और आत्म  
चित्तको एकाग्र करनेका नाम योग है, यह है  
प्रधानरूपमें जिसके कर्तव्य हैं उग्रता व  
ध्यानयोगपरायण है, उसके साथ नित्य पर  
ग्रहण मन्त्र-जप आदि अन्य कर्तव्योंका अभाव  
दिशानेके लिये किया गया है ।

वैराग्यं विरागमात्रो दृष्टादृष्टेषु विषयेषु  
वैतृष्यं समुपाश्रितः सम्यग् उपाधिना नित्यम्  
एव इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

तथा इस लोक और परलोकके भोगोंमें तृष्णा  
अभावस्वरूप जो वैराग्य है, उसके अर्थमें  
अर्थात् सदा वैराग्यसम्पन्न होकर ॥ ५२ ॥

किं च—

तथा—

अहंकारं कलं दुषं कामं क्रोधं परिग्रहम् ।

विमुष्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय अभ्यसे ॥ ५३ ॥

अहंकारम् अहंकरणम् अहंकारो देहेन्द्रियादियु-  
तम्, बलं सामर्थ्यं कामरागादियुक्तं न  
इतरत् शरीरादिसामर्थ्यं स्वामाविकत्वेन  
त्यागस्य अशक्यत्वात् । दर्पो नाम हर्षानन्तर-  
मावी धर्मातिक्रमहेतुः 'हृष्टो हृष्यति हतो  
धर्ममतिक्रामति' इति स्मरणात् तं च ।

कामम् इच्छां क्रोधं द्वेषं परिग्रहम् इन्द्रियमनो-  
गतदोषपरित्यागे अपि शरीरधारणप्रसङ्गेन  
धर्मानुष्ठाननिमित्तेन वा बाधः परिग्रहः प्राप्तः  
तं च विमुष्य परित्यज्य,

परमहंसपरिमाणको भूत्वा, देहजीवनमात्रे  
अपि निर्गतममभावो निर्ममः अत एव शान्त  
उपरतः । यः संहृताभासो यतिः ज्ञाननिष्ठो  
ब्रह्मभूयाय ब्रह्ममवनाय कल्पने समर्थो  
भवति ॥ ५३ ॥

अहंकार, बल और दर्पको छोड़कर—शरीर-  
इन्द्रियादिमें अहंभाव करनेका नाम 'अहंकार' है ।  
कामना और आसक्तिसे युक्त जो सामर्थ्य है उसका  
नाम 'बल' है, यहाँ शरीरादिकी साधारण सामर्थ्यका  
नाम बल नहीं है, क्योंकि वह स्वामाविक है  
इसलिये उसका त्याग अशक्य है, हर्षके साथ  
होनेवाला और धर्म-उल्लङ्घनका कारण जो गर्व है  
उसका नाम 'दर्प' है क्योंकि स्मृतिमें कहा है कि  
'हर्षयुक्त पुरुष दर्प करता है, दर्प करनेवाला  
धर्मका उल्लङ्घन किया करता है' इत्यादि ।

तथा इच्छाका नाम काम है, द्वेषका नाम क्रोध है,  
इनका और परिग्रहका भी त्याग करके अर्थात् इन्द्रिय  
और मनमें रहनेवाले दोषोंका त्याग करनेके पश्चात्  
भी, शरीर-धारणके प्रसङ्गसे या धर्मानुष्ठानके  
निमित्तसे, जो बाध संग्रहकी प्राप्ति होती है उसका  
भी परित्याग करके,

तथा परमहंस परिमाणक (संन्यासी) होकर,  
एवं देहजीवनमात्रमें भी ममतारहित और इसीलिये जो  
शान्त—उपरतियुक्त है, ऐसा जो सब परिश्रमोंसे  
रहित ज्ञाननिष्ठ यति है, वह ब्रह्मरूप होनेके  
योग्य होता है ॥ ५३ ॥

अनेन क्रमेण—

। इस क्रमसे—

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥ ५४ ॥

ब्रह्मभूतो ब्रह्मप्राप्तः प्रसन्नात्मा लब्धाध्यात्म-  
प्रसादो न शोचति किञ्चिद् अर्थवैकल्यात्  
आत्मनो वंशुष्यं च उद्दिश्य न शोचति न  
संतप्स्यते न काङ्क्षति ।

ब्रह्मभूतस्य अयं स्वभावः अनुद्यते न  
शोचति न काङ्क्षति इति ।

भग्नको प्राप्त हुआ, प्रसन्नात्मा अर्थात् जिसको  
व्याप्तप्रसाद लाभ हो चुका है ऐसा पुरुष, न  
शोक करता है और न आकाङ्क्षा ही करता है ।  
अर्थात् न तो किसी पदार्थकी हानिके, या निवृ-  
त्त्यर्थी विगुणताके उद्देश्यसे संताप करना है  
और न किसी वस्तुको चाहता ही है ।

'न शोचति न काङ्क्षति' इस कथनसे ब्रह्मभूत  
पुरुषके स्वभावका अनुवादमात्र किया गया है ।

अधिकान् सुखार्थान् त्यक्त्वा इत्यर्थः । शरीर-  
स्थित्यर्थत्वेन प्राप्तेषु च रागद्वेषौ व्युत्स्य च  
परित्यज्य ॥ ५१ ॥

है, उनसे अनिरिक्त सुखमोक्षके लिये  
विषय हैं, उन सबको छोड़कर तथा  
निमित्त प्राप्त हुए विषयों में भी, राग-  
द्वेष-त्याग करके ॥ ५१ ॥

ततः—

उसके बाद—

विविक्तसेवी लब्धाशी यतवाक्यायमानसः ।

ध्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः ॥ ५२ ॥

विविक्तसेवी अरण्यनदीपुलिनगिरिगुहादीन्

विविक्त देशका सेवन करनेवाला—

विविक्तान् देशान् सेवितुं शीलम् अस्य इति

नदी-सीर, पहाड़का गुफा आदि ऐसन

विविक्तसेवी । लब्धाशी लब्धशूनशीलः ।

सेवन करना ही जिसका स्वभाव है ऐ

विविक्तसेवालब्धशूनयोः निद्रादिदोषनिवर्त-

हल्का आहार करनेवाला होकर, एका

कत्वेन चित्तप्रसादहेतुत्वाद् ग्रहणम् ।

और 'हल्का भोजन' यह दोनों विद्रि

यतवाक्यायमानसो वाक् च कायः च मानसं

तथा मन, वाणी और शरीरको करने करने

च यतानि संयतानि यस्य ज्ञाननिष्ठस्य स

होकर, अर्थात् जिस ज्ञाननिष्ठ पनिके काल, मन

ज्ञाननिष्ठो यतिः यतवाक्यायमानसः स्यात् ।

वाणी सीनों जीते हुए होते हैं वह अज्ञान

एवम् उपरतसर्वकरणः सन्,

होता है—इस प्रकार सब इन्द्रियोंको करने

ध्यानयोगपरो ध्यानम् आत्मस्वरूपचिन्तनं

तथा नित्य ध्यानयोगके परमन तप

योग आत्मविषये एव एकाग्रीकरणं तां

आत्मस्वरूप-चिन्तनका नाम ध्यान है और

ध्यानयोगां परत्वेन कर्तव्यां यस्य स ध्यान-

चित्तको एकाग्र करनेका नाम योग है, यह

योगपरः । नित्यं नित्यग्रहणं मन्त्रजपाद्यन्य-

ग्रहणरूपमे विमुक्त कर्तव्य हो उपाश्र

कर्तव्याभावप्रदर्शनार्थम् ।

ध्यानयोगपरायण है, उनमें स्थापित हो

वैराग्यं विरागमात्रो दृष्टारूपेषु विषयेषु

ग्रहण मन्त्र-जप आदि अन्य कर्तव्यों को

दृष्ट्यं समुपाश्रितः सम्यग् उपाश्रितो नित्यम्

दिमानेके लिये किया गया है ।

इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

तथा इस लोक और परलोकके दोनों में

किं च—

अहंकारं चलं दपं कामं क्रोधं परिग्रहम् ।

विमुष्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय कथ्यते ॥ ५३ ॥

अहंकारम् अहंकरणम् अहंकारो देहेन्द्रियादियु-

तम्, बलं सामर्थ्यं कामरागादियुक्तं न  
इतरत् शरीरादिसामर्थ्यं स्वामाविकत्वेन

त्यागस्य अशक्यत्वात् । दर्पो नाम हर्षानन्तर-

भावी धर्मातिक्रमहेतुः 'हृष्टो हृष्यति हृष्टो

धर्ममतिक्रामति' इति स्मरणात् तं च ।

कामम् इच्छां क्रोधं द्वेषं परिग्रहम् इन्द्रियमनो-

गतदोषपरित्यागे अपि शरीरधारणप्रसङ्गेन

धर्मानुष्ठाननिमित्तेन वा बाधः परिग्रहः प्राप्तः

तं च विमुच्य परित्यज्य,

परमहंसपरिव्राजको भूत्वा, देहजीवनमात्रे  
अपि निर्गतममभावो निर्ममः अत एव शान्त  
उपरतः । यः संहतायासो यतिः ज्ञाननिष्ठो  
ब्रह्मभूयाय ब्रह्ममवनाय कल्पने समर्थो  
भवति ॥ ५३ ॥

अहंकार, बल और दर्पको छोड़कर—शरीर-  
इन्द्रियादिमें अहंभाव करनेका नाम 'अहंकार' है ।  
कामना और आसक्तिसे युक्त जो सामर्थ्य है उसका  
नाम 'बल' है, यहाँ शरीरादिकी साधारण सामर्थ्यका  
नाम बल नहीं है, क्योंकि वह स्वामाविक है  
इसलिये उसका त्याग अशक्य है, हर्षके साथ  
होनेवाला और धर्म-उल्लङ्घनका कारण जो गर्व है  
उसका नाम 'दर्प' है क्योंकि स्मृतिमें कहा है कि  
'हर्षयुक्तं पुरुषं दर्पं करता है, दर्प करनेवाला  
धर्मका उल्लङ्घन किया करता है' इत्यादि ।

तथा इच्छाका नाम काम है, द्वेषका नाम क्रोध है,  
इनका और परिग्रहका भी त्याग करके अर्थात् इन्द्रिय  
और मनमें रहनेवाले दोषोंका त्याग करनेके पश्चात्  
भी, शरीर-धारणके प्रसङ्गसे या धर्मानुष्ठानके  
निमित्तसे, जो बाध संप्रहकी प्राप्ति होती है उसका  
भी परित्याग करके,

तथा परमहंस परिव्राजक ( संन्यासी ) होकर,  
एवं देहजीवनमात्रमें भी ममतारहित और इसीलिये जो  
शान्त—उपरतियुक्त है, ऐसा जो सब परिश्रमोंसे  
रहित ज्ञाननिष्ठ यति है, वह ब्रह्मरूप होनेके  
योग्य होता है ॥ ५३ ॥

अनेन क्रमेण—

। इस क्रमसे—

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु मद्वक्तिं लभते पराम् ॥ ५४ ॥

ब्रह्मभूतो ब्रह्मप्राप्तः प्रसन्नात्मा लब्धाध्यात्म-

प्रसादो न शोचति किञ्चिद् अर्थवैकल्याम्

आत्मनो वेंगुप्पं च उदिद्व्य न शोचति न

संतप्यते न काङ्क्षति ।

ब्रह्मभूतस्य अयं स्वभावः अनुद्यते न  
शोचति न काङ्क्षति इति ।

ब्रह्मको प्राप्त हुआ, प्रसन्नात्मा अर्थात् जिसको  
अध्यात्मप्रसाद लाभ हो चुका है ऐसा पुरुष, न  
शोक करता है और न आकाङ्क्षा ही करता है ।  
अर्थात् न तो किसी पदार्थकी हानिके, या निब्र-  
ह्मसम्बन्धी विगुणताके उद्देश्यमें संताप करना है  
और न किसी वस्तुको चाहता ही है ।

'न शोचति न काङ्क्षति' ॥ कथनमें ब्रह्मभूत  
पुरुषके स्वभावका अनुवादभाव किया गया है ।



न हि अप्राप्तविषयाकाङ्क्षा मल्लविद

यते । न दृष्यति इति या पाठः ।

समः सर्वेषु भूतेषु आत्मोपम्येन सर्वेषु भूतेषु

दुःखं वा समम् एव पश्यति इत्यर्थो न

सममदर्शनम् इह तस्य वक्ष्यमाणत्वात्

त्या मामभिजानाति' इति ।

एवंभूतो ज्ञाननिष्ठो मज्झकिं मयि परमेश्वरे

मजनं पराम् उत्तमां ज्ञानलक्षणां चतुर्थी

'चतुर्विधा मज्जन्ते माम्' इति उक्तम् ॥ ५४ ॥

ततो ज्ञानलक्षणया—

क्योंकि ब्रह्मवेत्तामें अप्राप्त विषयोंकी आकाङ्क्षा  
बन ही नहीं सकती । अथवा 'न काङ्क्षति' की जगह  
'न दृष्यति' ऐसा पाठ समझना चाहिये ।

तथा जो सब भूतोंमें सम है, अर्थात् अने  
सदृश सब भूतोंमें सुख और दुःखको जो समान  
देखता है । इस वाक्यमें आत्माको समभावसे देखना  
नहीं कहा है, क्योंकि वह तो 'भक्त्या मामभि-  
जानाति' इस पदसे आगे कहा जायगा ।

ऐसा ज्ञाननिष्ठ पुरुष, मुझ परमेश्वरकी  
भजनरूप परामर्शको पाता है, अर्थात् 'चतुर्विधा  
मज्जन्ते माम्' इसमें जो चतुर्थ भक्ति कही गयी है  
उसको पाता है ॥ ५४ ॥

उसके बाद उस ज्ञानलक्षणा—

भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वतः ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् ॥ ५५ ॥

भक्त्या माम् अभिजानाति यावान् अहम् उपाधि-

प्रवेष्टरमेदो यः च अहं विष्वस्तसर्वो-

मेद उत्तमपुरुष आकाशकल्पः तं माम्

चैतन्यमात्रैकरसम् अजम् अजरम् अमरम्

मू अनिघनं तत्त्वतः अभिजानाति ।

तो माम् एवं तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरं

एव ।

अत्र ज्ञानानन्तरप्रवेशक्रिये भिन्ने

ज्ञाते ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम् इति, किं

फलान्तराभावज्ञानमात्रम् एव, 'क्षेत्रज्ञं

मां विद्धि' इति उक्तत्वात् ।

तु विरुद्धम् इदम् उक्तं ज्ञानस्य या परा

तया माम् अभिजानाति इति । कथं

मू इति चेद् उच्यते, यदा एव यस्मिन्

भक्तिसे मैं जितना हूँ और जो हूँ, उसको तत्त्वतो  
जान लेता है । अभिप्राय यह है कि मैं जितना  
हूँ, यानी उपाधिभूत विस्तारभेदसे जितना हूँ और  
जो हूँ, यानी वास्तवमें समस्त उपाधिभेदसे रहित,  
उत्तमपुरुष और आकाशकी तरह ( व्यक्त ) जो  
मैं हूँ, उस अद्वैत, अजर, अमर, अमय और  
निघनरहित मुझको तत्त्वसे जान लेता है ।

फिर मुझे इस तरह तत्त्वतो जानकर तत्त्वतो  
मुझमें ही प्रवेश कर जाता है ।

यहाँ 'ज्ञात्वा' 'विशते तदनन्तरम्' इस कारणसे  
ज्ञान और उसके अनन्तर प्रवेशक्रिया, यह दोनों भिन्न-  
भिन्न विवक्षित नहीं हैं । तो क्या है ! तदनन्तर  
अभावका ज्ञानमात्र ही विवक्षित है । क्योंकि  
'क्षेत्रज्ञ भी तू मुझे ॥ समस्त' ऐसे कहा गया है ।

५०—यह कहना विरुद्ध है कि ज्ञानकी  
परा निष्ठा है उसमें मुझे जानना है । यदि मैं  
कि विरुद्ध कैसे है तो बतलाने ॥ अब ज्ञानकी

विषये ज्ञानम् उत्पद्यते ज्ञातुः तदा एव तं विषयम्  
अभिजानाति ज्ञाता इति न ज्ञाननिष्ठा ज्ञाना-  
वृत्तिलक्षणां अपेक्षते इति । ततः च ज्ञानेन  
न अभिजानाति ज्ञानावृत्त्या तु ज्ञाननिष्ठया  
अभिजानाति इति ।

न एष दोषो ज्ञानस्य स्वात्मोत्पत्तिपरिपाक-  
हेतुपक्षस्य प्रतिपक्षविहीनस्य यद् आत्मानुभव-  
निश्चयावसानत्वं तस्य निष्ठाशब्दमिलापात् ।

शास्त्राचार्योपदेशेन ज्ञानोत्पत्तिपरिपाकहेतुं  
सहकारिकारणं बुद्धिविशुद्ध्यादि अमानित्वादि  
च अपेक्ष्य जनितस्य क्षेत्रज्ञपरमात्मैकत्व-  
ज्ञानस्य कर्मादिकारकभेदबुद्धिनिबन्धन-  
सर्वकर्मसंन्याससहितस्य स्वात्मानुभवनिश्चय-  
रूपेण यद् अवस्थानं सा परा ज्ञाननिष्ठा  
इति उच्यते ।

सा इयं ज्ञाननिष्ठा आर्तादिभक्तिप्रयापेक्षया  
परा चतुर्थी भक्तिः इति उक्ता । तथा परया  
भक्त्या भगवन्तं - तत्त्वतः अभिजानाति ।  
यदनन्तरम् एव ईश्वरक्षेत्रज्ञभेदबुद्धिः अशेषतो  
निवर्तते । अतो ज्ञाननिष्ठालक्षणा भक्त्या  
माम् अभिजानाति इति वचनं न विरुध्यते ।

अत्र च सर्वं निवृत्तिविधायि ज्ञातुं वेदान्ते-  
विहासपुराणस्थितिलक्षणम् अर्थवद् भवति ।

'विदित्वा व्युत्थाय मिश्रार्थं चरन्ति' (बृह० उ०  
३।५।१) 'तस्यान्यासस्तेषां तपसामतिरिक्ताः' (ना०  
(ना० उ० २।७९) 'न्यास एवात्यर्थवत्' (ना०  
उ० २।७८) इति संन्यासः कर्मणां न्यासो

जिस विषयका ज्ञान होता है, वह उसी समय उस  
विषयको जान लेता है, ज्ञानकी बारम्बार आवृत्ति  
करनारूप ज्ञाननिष्ठाकी अपेक्षा नहीं करता ।  
इसलिये 'वह ( ज्ञेय पदार्थको ) ज्ञानसे नहीं जानता,  
ज्ञानावृत्तिरूप ज्ञाननिष्ठासे जानता है' यह कहना  
विरुद्ध है ।

उ०—यह दोष नहीं है, क्योंकि अपनी उत्पत्ति  
और परिपाकके हेतुओंसे मुक्त, एवं शिरोधारहित  
ज्ञानका जो अपने स्वरूपानुभूतमें निश्चयरूपसे  
पर्यवसान—स्थित हो जाना है, उसीको निष्ठा  
शब्दसे कहा गया है ।

अभिप्राय यह, कि ज्ञानकी उत्पत्ति और परिपाकके  
हेतु, जो विशुद्ध-बुद्धि आदि और अमानित्वादि  
सहकारी कारण हैं, उनकी सहायतासे, शास्त्र और  
आचार्यके उपदेशसे उत्पन्न हुआ, जो 'मैं कर्ता हूँ,  
मेरा यह कर्म है' इत्यादि कारकभेदबुद्धिजनित  
समस्त कर्मोंके संन्याससहित क्षेत्रज्ञ और ईश्वरकी  
एकताका ज्ञान है, उसका जो अपने स्वरूपके  
अनुभवमें निश्चयरूपसे स्थित रहना है, उसे 'परा  
ज्ञान-निष्ठा' कहते हैं ।

वही यह ज्ञाननिष्ठा 'आर्त' आदि तीन भक्तियोंकी  
अपेक्षासे चतुर्थ परा भक्ति कही गयी है । उस (ज्ञान-  
निष्ठारूप) परा भक्तिसे भगवान्को तत्त्वसे जानता  
है जिससे उसी समय ईश्वर और क्षेत्रज्ञविषयक  
भेदबुद्धि पूर्णरूपसे निवृत्त हो जाती है । इसलिये  
ज्ञाननिष्ठारूप भक्तिसे मुझे जानता है यह कहना  
विरुद्ध नहीं होता ।

ऐसा मान लेनेसे वेदान्त, इतिहास, पुराण और  
स्मृतिरूप समस्त निवृत्तिविधायक शास्त्र, सारंगिक हो  
जाते हैं अर्थात् उन सबका अभिप्राय सिद्ध हो जाता है ।

'आत्माको जानकर (तोनों तरहकी परमात्मोंमें)  
विरक्त होकर फिर मिश्राचरण करते हैं',  
'पुरुषार्थका अन्तरंग साधन होनेके कारण  
संन्यास ही इन सब तर्कोंमें अधिक कदा गया है',  
'अकेला संन्यास ही इन सबको उद्घोषन कर  
जाता है', क्योंकि त्यागका नाम संन्यास है,

‘तानि च लोकममुं च परित्यज्य’ ( आप० घ०  
२३।१३ ) ‘त्यज धर्ममघर्मं च’ ( महा०  
२२९।४० ) इत्यादि । इह च दर्शितानि  
स्यानि ।

न च तेषां वाक्यानाम् आनर्थक्यं युक्तम् ।

व अर्थवादत्वं स्वप्रकरणस्यत्वात् ।

प्रत्यगात्माविक्रियस्वरूपनिष्ठत्वात् च

स्य । न हि पूर्वसमुद्रं जिगमिषोः प्राति-

त्येन प्रत्यक्समुद्रं जिगमिषुणा समान-

त्वं संभवति ।

प्रत्यगात्माविषयप्रत्ययसंतानकरणामिनिवेशः

ज्ञाननिष्ठा । सा च प्रत्यक्समुद्रगमनवत्

सा सहभावित्वेन विरुच्यते ।

पर्वतसर्पयोः इव अन्तरधान् विरोधः

णविदां निश्चितः । तस्मात् सर्वकर्मसंन्या-

एव ज्ञाननिष्ठा कार्या इति सिद्धम् ॥ ५५ ॥

‘वेदोंको तथा इस लोक और परलोकको परित्याग  
करके’ ‘धर्म-अधर्मको छोड़’ इत्यादि शाश्वत  
हैं । तथा यहाँ भी ( संन्यासरूप ) बहुत-से वक्त  
दिखाये गये हैं ।

उन सब वचनोंको व्यर्थ मानना उचित नहीं  
और अर्थवाटरूप मानना भी ठीक नहीं; क्योंकि  
वे अपने प्रकरणमें स्थित हैं ।

इसके सिवा अन्तरात्माके अविक्रियस्वरूपमें  
निश्चयरूपसे स्थित हो जाना ही मोक्ष है ।  
इसलिये भी ( पूर्वोक्त बात ही सिद्ध होती है ) ।  
क्योंकि पूर्वसमुद्रपर जानेकी इच्छावाले उसी  
प्रतिकूल पश्चिमसमुद्रपर जानेकी इच्छावाले साथ  
समान मार्ग नहीं हो सकता ।

अन्तरात्मविषयक प्रतीतिरूप निरन्तरता रखनेके  
आग्रहका नाम ‘ज्ञाननिष्ठा’ है । उनका कर्मोंके  
साथ रहना ( पूर्वकी ओर जानेकी इच्छावाले लिये )  
पश्चिमसमुद्रकी ओर जानेकी मार्गकी भाँति, रिक्त है ।

प्रमाणवेत्ताओंने उनका पर्वत और शक्ति समान  
भेद निश्चित किया है । सुतरां यह सिद्ध हुआ कि  
सर्वकर्मसंन्यासपूर्वक ही ज्ञाननिष्ठा करनी चाहिये ॥ ५५ ॥

स्वकर्मणा भगवतः अभ्यर्चनमक्तियोगस्य

प्राप्तिः फलं ज्ञाननिष्ठायोग्यता । यन्नि-

ष्ठं ज्ञाननिष्ठा मोक्षफलावसाना स

मक्तियोगः अधुना स्तूयते शास्त्रार्थोप-

प्रकरणे शास्त्रार्थनिश्चयदार्ढ्याय—

अपने कर्मोंद्वारा भगवान्की पूजा करना  
मक्ति-योगकी सिद्धि, अर्थात् फल, ज्ञाननिष्ठा  
योग्यता है । जिस ( मक्ति-योग ) में होनेवाली शक्ति  
निष्ठ, अन्तमें मोक्षरूप फल देनेवाली होती है, उस  
भगवद्वक्ति-योगकी अब शास्त्राभिप्रायके उपायों  
प्रकरणमें, शास्त्र-अभिप्रायके निश्चयों १६ करने  
लिये स्तुति की जाती है—

सर्वकर्माभ्यामि मदा कुर्वाणो मद्वयपाश्रयः ।

मत्प्रसादाद्वाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम् ॥ ५६ ॥

सर्वकर्मोंमें प्रतिविधानि अणि मदा कुर्वाणः  
मत्प्रसादाद्वाप्नोति अहं वागुदेव ईश्वरो

मदा सर्वकर्मोंमें करनेवाला प्रसाद देनेवाला हूँ  
को भी करनेवाला जो मदाप्रसाद प्राप्त करे—

न्यपाश्रयो यस्य ॥ मदन्यपाश्रयो मय्यर्पित-  
सर्वात्मभाव इत्यर्थः । सः अपि मत्प्रसादाद्  
मम ईश्वरस्य प्रसादाद् अवाप्नोति शाश्वतं नित्यं  
वैष्णवं पदम् अयमयम् ॥ ५६ ॥

मैं वासुदेव ही पूर्ण आश्रय हूँ, ऐसा मुझे ही अपना  
सब कुछ अर्पण कर देनेवाला जो भक्त है, वह भी  
मुझ ईश्वरके अनुग्रहसे, विष्णुके शाश्वत—नित्य—  
अविनाशी पदको प्राप्त कर लेता है ॥ ५६ ॥

यसाद् एयं तस्मात्—

जब कि यह बात है इसलिये—

चेतसा सर्वकर्माणि मयि संन्यस्य मत्परः ।

बुद्धियोगमुपाश्रित्य भवित्तः सततं भव ॥ ५७ ॥

चेतसा विवेकबुद्ध्या सर्वकर्माणि दृष्टादृष्टार्थानि  
मयि ईश्वरे संन्यस्य 'यत्करोषि यदश्नासि'  
इति उक्तन्यायेन मत्परः अहं वासुदेवः परो  
यस्य तव स त्वं मत्परः सन् बुद्धियोगं मयि  
समाहितबुद्धित्वं बुद्धियोगः तं बुद्धियोगम्  
उपाश्रित्य आश्रयः अनन्यशरणत्वं भवितो मयि  
एव चित्तं यस्य तव स त्वं भवित्तः सततं  
सर्वदा भव ॥ ५७ ॥

व दृष्ट और अदृष्ट फलवाले समस्त कर्मोंको  
विवेक बुद्धिसे अर्थात् 'यत्करोषि यदश्नासि' इस  
श्लोकमें बतलाये हुए भावसे, मुझ ईश्वरमें समर्पण  
करके, तथा मेरे पराश्रय होकर, अर्थात् मैं वासुदेव ही  
जिसका पर ( परमगति ) हूँ, ऐसा होकर, मुझमें  
बुद्धिको स्थिर करना रूप बुद्धि-योगका आश्रय  
लेकर—बुद्धियोगके अनन्यशरण होकर, निरन्तर  
मुझमें चित्तवाला हो, अर्थात् जिसका निरन्तर मुझमें  
ही चित्त रहे, ऐसा हो ॥ ५७ ॥

भवित्तः सर्वदुर्गाणि मत्प्रसादाच्चरिष्यसि ।

अथ चेत्त्वमहंकारान्न श्रोष्यसि विनङ्क्ष्यसि ॥ ५८ ॥

भवित्तः सर्वदुर्गाणि सर्वाणि दुस्तराणि संसार-  
हेतुजातानि मत्प्रसादाच्चरिष्यसि अतिक्रमिष्यसि ।  
अथ चेद् यदि त्वं मदुक्तम् अहंकारात् पण्डितः  
अहम् इति न श्रोष्यसि न ग्रहीष्यसि ततः त्वं  
विनङ्क्ष्यसि विनाशं गमिष्यसि ॥ ५८ ॥

मुझमें चित्तवाला होकर व समस्त कठिनाइयों-  
को अर्थात् जन्म-मरणरूप संसारके समस्त कारणों-  
को मेरे अनुग्रहसे तर जायगा—सबसे पार हो  
जायगा । परन्तु यदि व मेरे कहे हुए बचनोंको  
अहंकारसे 'मैं पण्डित हूँ' ऐसा समझकर, नहीं  
सुनेगा—ग्रहण नहीं करेगा, तो नष्ट हो जायगा—  
नाशको प्राप्त हो जायगा ॥ ५८ ॥

इदं च त्वया न मन्तव्यं स्वतन्त्रः अहं  
किमर्थं परोक्तं करिष्यामि इति—

तुझे यह भी नहीं समझना चाहिये, कि मैं  
स्वतन्त्र हूँ, दूसरेका कहना क्यों करूँ !—

यदहंकारमाश्रित्य न, योत्स्य इति मन्यसे ।

मिथ्यैव व्यवसायस्ते प्रकृतिस्त्वां नियोक्ष्यति ॥ ५९ ॥

यत् च एतत् त्वम् अहंकारम् आश्रित्य न योत्स्ये  
इति न युद्धं करिष्यामि इति मन्यसे चिन्तयसि  
निश्चयं करोषि मिथ्या एव व्यवसायो निश्चयः ते तव  
यस्मात् प्रकृतिः क्षत्रस्वभावः त्वां नियोक्ष्यति ॥ ५९ ॥

जो तु अहंकारका आश्रय लेकर यह मान रहा  
है—ऐसा निश्चय कर रहा है कि मैं युद्ध नहीं करूँगा  
सो यह तेरा निश्चय मिथ्या है, क्योंकि तेरी प्रकृति—  
तेरा क्षत्रिय-स्वभाव तुझे युद्धमें नियुक्त कर देगा ॥ ५९ ॥

यस्मात् च—

क्योंकि—

स्वभावजेन कौन्तेय निबद्धः स्वेन कर्मणा ।

कर्तुं नेच्छसि यन्मोहात्करिष्यस्यवशोऽपि तत् ॥ ६० ॥

स्वभावजेन शौर्यादिना यथोक्तेन कौन्तेय  
निबद्धो निश्चयेन यद्धः स्वेन आत्मीयेन कर्मणा  
कर्तुं न इच्छसि यद् कर्म मोहाद् अविवेकतः  
करिष्यसि अवशः अपि परवश एव तत्  
कर्म ॥ ६० ॥

हे कौन्तेय ! तु उपर्युक्त शूरवीरता आदि  
अपने स्वाभाविक कर्मोंद्वारा निबद्ध हुआ—  
हृदयासे बँधा हुआ है, इसलिये जो कर्म तु  
मोहसे—अविवेकके कारण नहीं करना चाहता है,  
वही कर्म विवश होकर करेगा ॥ ६० ॥

यस्मात्—

क्योंकि—

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥ ६१ ॥

ईश्वरः ईश्वरशीलो नारायणः सर्वभूतानां  
सर्वप्राणिनां हृद्देशे हृदयदेशे अर्जुन शुक्लान्त-  
रात्मस्वभावां विशुद्धान्तःकरण इति ।  
‘अहम्बुद्ध्यामहरर्जुनं च’ (अ० सं० ६।९।१)  
इति दर्शनात् । तिष्ठति स्थितिं लभते ।

हे अर्जुन ! ईश्वर अर्थात् सबका शासन करनेवाला  
नारायण समस्त प्राणियोंके हृदयदेशमें स्थित है । जो  
शुद्ध स्वच्छ-शुद्ध अन्तरात्मा—स्वभाववाला हो अर्थात्  
पवित्र अन्तःकरणयुक्त हो उसका नाम अर्जुन है,  
क्योंकि ‘अहम्बुद्ध्यामहरर्जुनं च’ इस कथनमें  
अर्जुन-शब्द शुद्धताका वाचक देखा गया है ।

स कथं तिष्ठति इति आह—

यह ( ईश्वर ) कैसे स्थित है ! सो कहते हैं—

भ्रामयन् भ्रमणं कारयन् सर्वभूतानि यन्त्रा-

समस्त प्राणियोंको, यन्त्रपर आरुढ़ इन्हें—

रूढानि यन्त्राणि आरूढानि अधिष्ठितानि इव

इन्हें कठपुतलियोंकी भाँति, भ्रमता हुआ—भ्रमण कराते

इति इवशब्दः अत्र द्रष्टव्यः । यथा दारुकुत-  
पुरुषादीनि यन्त्रारूढानि मायया लब्धानि  
ब्रामयन् तिष्ठति इति संबन्धः ॥ ६१ ॥

हुआ स्थित है । यहाँ इव (भौति) शब्द अधिक समझना  
चाहिये, अर्थात् जैसे यन्त्रपर आरूढ़ कठपुतली  
आदिको ( खिलड़ी ) मायासे भ्रमाता हुआ स्थित  
रहता है, उसी तरह ईश्वर सबके हृदयमें स्थित  
है, इस प्रकार इसका सम्बन्ध है ॥ ६१ ॥

तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ।

तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम् ॥ ६२ ॥

तत् परमईश्वरं शरणम् आश्रयं संसारतिहरणार्थं  
गच्छ आश्रय सर्वभावेन सर्वात्मना हे भारत  
ततः तत्प्रसादाद् ईश्वरानुग्रहात् परां प्रकृष्टां  
शान्तिं पराम् उपरतिं स्थानं च मम विष्णोः  
परमं पदम् अवाप्स्यसि शाश्वतं नित्यम् ॥ ६२ ॥

हे भारत ! तू सर्वभावसे उस ईश्वरकी ही  
शरणमें जा अर्थात् संसारके समस्त झेझोंका नाश  
करनेके लिये मन, वाणी और शरीरद्वारा सब प्रकारसे  
उस ईश्वरका ही आश्रय ग्रहण कर । फिर उस  
ईश्वरके अनुग्रहसे परम—उत्तम शान्तिको, अर्थात्  
उपरतिको और शाश्वत स्थानको अर्थात् मुझ  
विष्णुके परम नित्यधामकी प्राप्ति करेगा ॥ ६२ ॥

इति ते ज्ञानमाख्यातं गुह्याद्गुह्यतरं मया ।

विमृश्यैतदशेषेण यथेच्छसि तथा कुरु ॥ ६३ ॥

इति एतद् ते तुभ्यं ज्ञानम् आख्यातं कथितं  
गुह्याद् गोप्याद् गुह्यतरम् अतिशयेन गुह्यं रहस्यम्  
इत्यर्थो मया सर्वज्ञेन ईश्वरेण विमृश्य विमर्शनम्  
आलोचनं कृत्वा एतद् यथोक्तं शास्त्रम्  
अशेषेण समस्तं यथोक्तं च अर्थजातं यथा  
इच्छसि तथा कुरु ॥ ६३ ॥

मुझ सर्वज्ञ ईश्वरने तुझसे यह गुह्यसे भी गुह्य  
अत्यन्त गोपनीय—रहस्ययुक्त ज्ञान कहा है । इस  
उपर्युक्त शास्त्रकी, अर्थात् ऊपर कहे हुए समस्त  
अर्थको पूर्णरूपसे विचारकर—इसके विषयमें मझी-  
प्रकार आलोचना करके, तैसी जैसी इच्छा हो वैसे  
ही कर ॥ ६३ ॥

भूयः अपि मया उच्यमानं शृणु—

फिर भी मैं जो कुछ कहता हूँ उसे सुन—

सर्वगुह्यतमं भूयः शृणु मे परमं वचः ।

इष्टोऽसि मे ददमिति ततो वक्ष्यामि ते हितम् ॥ ६४ ॥

सर्वगुह्यतमं सर्वगुह्यतमः अत्यन्तरहस्यम् उक्तम्  
अपि असकृद् भूयः पुनः शृणु मे मम परमं  
प्रकृष्टं वचो वाक्यम् ।

सर्व गुह्यतमं अत्यन्त गुह्य—रहस्ययुक्त मेरे  
परम उत्तम वचन तू फिर भी सुन; अर्थात् जो  
वचन मैं पहले अनेक बार कहे हूँ उनको  
तू फिरसे सुन ।

न मयाद् न अपि अर्थकारणाद् वा वक्ष्यामि  
किं तर्हि इष्टः प्रियः असि मे मम हृदम् अव्यभि-  
चारेण इति कृत्वा ततः तेन कारणेन वक्ष्यामि  
कथयिष्यामि ते हितं परं ज्ञानप्राप्तिसाधनम् ।  
तद् हि सर्वहितानां हिततमम् च ॥ ६४ ॥

मैं ( जो कुछ कहूँगा वह ) मयसे अथवा सार्वत्रिक  
लिये नहीं कहूँगा; किन्तु व मेरा हृद ऐकान्तिक  
प्रिय है, यह समझकर—केवल इसी कारणसे तो  
हितकी बात अर्थात् परम ज्ञान-प्राप्तिका साधन  
कहूँगा । क्योंकि यही साधन सब हितोंमें उत्तम  
हित है ॥ ६४ ॥

किं तद् इति आह—

वे वचन कौन-से हैं ! सो कहते हैं—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥ ६५ ॥

मन्मना भव मद्भक्तो भव मद्भक्तो भव मद्भक्तो

तु मुझमें मनवाला अर्थात् मुझमें चितवाला हो,

भव मद्याजी मद्यजनशीलो भव मां नमस्कुरु

मेरा भक्त अर्थात् मेरा ही भजन करनेवाला हो  
और मेरा ही पूजन करनेवाला हो, तथा मुझे ही  
नमस्कार कर, अर्थात् नमस्कार भी मुझे ही भिया पर।

नमस्कारम् अपि मम एव कुरु ।

इस प्रकार करता हुआ, अर्थात् मुझ कष्टोंमें  
ही ( अपने ) समस्त साध्य, साधन और प्रयोजनों  
समर्पण करके व मुझे ही प्राप्त होय । इस विषयमें  
मैं तुझसे सत्य प्रतीक्षा करता हूँ, क्योंकि तू मेरा  
प्रिय है ।

एवं भगवतः सत्यप्रतिज्ञत्वं पुद्गुष्ठा

कहनेवाला अभिप्राय यह है कि इन प्राज्ञ  
भगवान्को सत्यप्रतिज्ञा जानकर तथा भगवाद्भी  
भक्तिवा फल निःसन्देह-ऐकान्तिक मोक्ष है—यह  
समझकर, मनुष्यों के कारण परमात्मा प्रकट  
शरीरमें ही तत्पर हो जाना चाहिये ॥ ६५ ॥

भगवद्भक्तोः अवश्यमाविमोक्षकलम् अवधार्य

भगवच्छरीररूपरायणो भवेद् इति वाक्यार्थः ६५

कर्मयोगनिष्ठायाः परमहृदयम् ईश्वररक्षणम्  
उपमहृदय अथ इदानीं कर्मयोगनिष्ठान्  
सम्पद्दर्शनं सर्ववेदान्तविहितं वक्तव्यम् इति  
आह—

कर्मयोगनिष्ठके पास रहकर ईश्वररक्षण-  
उपमहृदय करने, उसके पक्ष में कर्मयोगनिष्ठ  
वा कलत्ररूप, मन्मन वेदान्तों में कहा हुआ सर्व  
ज्ञान कहना है, इसविषये ( मन्मन ) की-  
-

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं व्रज ।

अहं न्वा सर्वकलेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ॥ ६६ ॥

सर्वधर्मान् सर्वे च ते धर्माः च सर्वधर्माः  
ताम् । धर्मशब्देन अत्र अधर्मः अपि गृह्यते  
नैष्कर्म्यस्य विवक्षितत्वात् 'नाविरतो दुष्परितो' (क० उ० १।२।२४) 'त्यज धर्ममधर्मं च' (महा०

शान्ति० ३२९।४०) इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः ।

सर्वधर्मान् परित्यज्य संन्यस्य सर्वकर्माणि  
इति एतत् । माय एकं सर्वरिक्तं समं सर्वभूतस्थम्  
ईश्वरम् अच्युतं गर्भजन्मजरामरणविवर्जितम्  
अहम् एव इति एवम् एकं शरणं न न मत्तः  
अन्यद् अस्ति इति अवधारय इत्यर्थः ।

अहं त्वा त्वाम् एवं निश्चितबुद्धिं सर्वपापेभ्यः  
सर्वधर्माधर्मबन्धनरूपेभ्यो मोक्षयिष्यामि स्वात्म-  
भावप्रकाशीकरणेन । उक्तं च—'नाशयाम्यात्म-  
भावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता' इति अतो मा  
शुचः शोकं मा कार्षीः इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

समस्त धर्मोक्तो, अर्थात् जितने भी धर्म हैं उन  
सबको, यहाँ नैष्कर्म्य ( कर्माभाव ) का प्रतिपादन  
करना है इसलिये 'धर्म' शब्दसे अधर्मका भी ग्रहण  
किया जाता है । 'जो बुरे चरित्रोंसे विरक्त नहीं  
हुआ' 'धर्म और अधर्म दोनोंको छोड़' इत्यादि  
श्रुति-स्मृतिगोसे भी यही सिद्ध होता है ।

सब धर्मोंको छोड़कर—सर्व कर्मोंका संन्यास  
करके, मुझ एककी शरणमें आ, अर्थात् मैं जो कि सबका  
आत्मा, समभावसे सर्व भूतोंमें स्थित, ईश्वर, अच्युत तथा  
गर्भ, जन्म, जरा और मरणसे रहित हूँ, उस एकके  
इस प्रकार शरण हो । अभिप्राय यह कि 'मुझ  
परमेष्ठरसे अन्य कुछ है ही नहीं' ऐसा निश्चय कर ।

तुम इस प्रकार निश्चयवालेको मैं अपना स्वरूप  
प्रत्यक्ष कराके, समस्त धर्माधर्मबन्धनरूप पापोंसे  
मुक्त कर दूँगा । पहले कहा भी है कि—'मैं हृदयमें  
स्थित हुआ प्रकाशमय ज्ञान दीपकसे ( अज्ञान-  
जनित अन्धकारका ) नाश करता हूँ' इसलिये  
तू शोक न कर अर्थात् चिन्ता मत कर ॥ ६६ ॥

### ( शास्त्रके उपसंहारका प्रकरण )

असिन् हि गीताशास्त्रे परं निःश्रेयस-  
साधनं निश्चितं किं ज्ञानं किं कर्म वा  
आहोसिद् उभयम् इति ।

कुतः सन्देहः ?

'यज्ञात्वाभूतमश्नुते' 'ततो मां तत्त्वतो  
ज्ञात्वा विज्ञाते तदनन्तरम्' इत्यादीनि  
वाक्यानि केवलाद् ज्ञानाद् निःश्रेयसप्राप्तिं  
दर्शयन्ति 'कर्मण्येवाधिकारस्ते' 'कुल कर्मैव'  
इत्येवमादीनि कर्मणाम् अवश्यकर्तव्यतां  
दर्शयन्ति ।

एवं ज्ञानकर्मणोः कर्तव्यतोपदेशात्  
समुचितयोः अपि निःश्रेयसहेतुत्वं स्याद्  
इति भवेत् संशयः ।

किं पुनत्र मीमांसाफलम् ।

यह विचार करना चाहिये कि इस गीताशास्त्रमें  
निश्चय किया हुआ, परम कल्याण ( मोक्ष ) का  
साधन ज्ञान है वा कर्म, अथवा दोनों !

१०—यह सन्देह क्यों होता है !

उ०—'जिसको जानकर अमरता प्राप्त कर  
लेना है' 'तदनन्तर मुझे तत्त्वसे जानकर मुझमें ही  
प्रविष्ट हो जाता है' इत्यादि वाक्य तो केवल ज्ञानसे  
मोक्षको प्राप्ति दिखता रहे हैं । तथा 'तेरा कर्ममें ही  
अधिकार है' 'तू कर्म ही कर' इत्यादि वाक्य  
कर्मोंको अवश्य-कर्तव्यता दिखता रहे हैं ।

इस प्रकार ज्ञान और कर्म दोनोंकी कर्तव्यताका  
उपदेश होनेसे ऐसा संशय भी हो सकता है कि  
सम्भवनः दोनों समुचित ( मिश्र ) ही मोक्षके  
साधन होंगे ।

१०—परन्तु इस मीमांसाका फल क्या होगा !



ननु एतद् एव एषाम् अन्यतमस्य परम-  
निःश्रेयससाधनत्वावधारणम् । अतो विस्तीर्ण-  
तरं भीमांशम् एतद् ।

उ०—यही कि इन तीनोंसे किसी एकको ही  
परम कल्याणका साधन निश्चय करना । अतः इसकी  
विस्तारपूर्वक भीमांशा कर लेनी चाहिये ।

### ( सिद्धान्तका प्रतिपादन )

आत्मज्ञानस्य तु केवलस्य निःश्रेयस-  
हेतुत्वं भेदप्रत्ययनिवर्तकत्वेन कैवल्यफलाव-  
सानत्वात् ।

क्रियाकारकफलभेदबुद्धिः अविद्याया  
आत्मनि नित्यप्रवृत्ता मम कर्म अहं कर्ता  
अमुष्मै फलाय इदं कर्म करिष्यामि इति इष्यम्  
अविद्या अनादिकालप्रवृत्ता ।

अस्या अविद्याया निवर्तकम् अयम् अहम्  
असि केवलः अकर्ता अक्रियः अफलो न मत्तः  
अन्यः अस्ति कश्चिद् इति एवंरूपम्  
आत्मविषयं ज्ञानम् उत्पद्यमानं कर्मप्रवृत्तिहेतु-  
भूताया भेदबुद्धेः निवर्तकत्वात् ।

तुशब्दः पक्षद्वयव्यापृष्यर्थो न केवलेभ्यः  
कर्मभ्यो न च ज्ञानकर्मभ्यां समुच्चिताभ्यां  
निःश्रेयसप्राप्तिः इति पक्षद्वयं निवर्तयति ।

अकार्यत्वात् च निःश्रेयसस्य कर्मसाधन-  
त्वानुपपत्तिः । न हि नित्यं वस्तु कर्मणा ज्ञानेन  
क्रियते ।

केवलं ज्ञानम् अपि अनर्थकं तर्हि ?  
न अविद्यानिवर्तकत्वे सति दृष्टकैवल्य-  
त्वावसानत्वात् । अविद्यातमोनिवर्तकस्य  
ज्ञानस्य दृष्टं कैवल्यफलावसानत्वम् ।  
न्यादिविषये सर्पाद्यज्ञानतमोनिवर्तकप्रदीप-

केवलं आत्मज्ञान ही परम कल्याण ( मोक्ष ) का  
हेतु ( साधन ) है, क्योंकि भेद-प्रतीतिका निवर्तक  
होनेके कारण, कैवल्य ( मोक्ष ) की प्राप्ति ही  
उसकी अवधि है ।

आत्मामें क्रिया, कारक और फलविषयक ।  
बुद्धि अविद्याके कारण सदासे प्रवृत्त हो रही है  
‘कर्म मेरे हैं, मैं उनका कर्ता हूँ, मैं अमुक फल  
लिये यह कर्म करता हूँ’ यह अविद्या अनादि  
कालसे प्रवृत्त हो रही है ।

‘यह केवल, ( एकमात्र ) अकर्ता, अक्रिय  
और फलसे रहित आत्मा मैं हूँ, मुझसे निज और कां  
भी नहीं है’ ऐसा आत्मविषयक ज्ञान इस अविद्याका  
नाशक है, क्योंकि यह उत्पन्न होते ही, कर्म-प्रवृत्ति  
की हेतुरूप भेदबुद्धिका नाश करनेवाला है ।

उपर्युक्त वाक्यमें ‘तु’ शब्द दोनों पक्षोंकी  
निवृत्तिके लिये है अर्थात् मोक्ष न तो केवल कर्मसे  
मिलता है और न ज्ञान-कर्मके समुच्चये ही । इस  
प्रकार ‘तु’ शब्द दोनों पक्षोंका खण्डन करता है ।

मोक्ष अकार्य अर्थात् स्वतः सिद्ध है, इसलिये  
कर्मोंको उसका साधन मानना नहीं बन सकता ।  
क्योंकि कोई भी निष्प ( स्वतःसिद्ध ) वस्तु कर्म  
या ज्ञानसे उत्पन्न नहीं की जाती ।

ए०—तब तो केवल ज्ञान भी व्यर्थ ही है !

उ०—यह बात नहीं है, क्योंकि अविद्याका  
नाशक होनेके कारण उसकी मोक्षप्राप्तिरूप फल-  
पर्यन्तता प्रत्यक्ष है । अर्थात् जैसे दीपकके प्रकाश-  
का, रज्जु आदि वस्तुओंमें होनेवाली समीप-  
शान्तिको और अन्धकारको, नष्ट कर देना ही फल  
है और जैसे उस प्रकाशका फल सर्वविक

प्रकाशफलवत्, विनिवृत्तसर्पविकल्परज्जु-

कैवल्यावसानं हि प्रकाशफलं तथा ज्ञानम् ।

दृष्टार्थानां च छिदिक्रियाग्रिमन्धनादीनां  
व्यावृत्तकर्त्रादिकारकाणां द्वैधीमावाग्रिदर्श-  
नादिकलाद् अन्यफले कर्मान्तरे व्यापारानु-  
पपत्तिः यथा तथा ज्ञाननिष्ठाक्रियायां  
दृष्टार्थायां व्यावृत्तस्य ज्ञानादिकारकस्य  
आत्मकैवल्यफलाद् अन्यफले कर्मान्तरे  
प्रवृत्तिः अनुपपन्ना इति न ज्ञाननिष्ठा  
कर्मसहिता उपपद्यते ।

भुज्यमिहोप्रादिक्रियावत् स्याद् इति चेद् ।  
न, कैवल्यफले ज्ञाने क्रियाफलार्थित्वानु-  
पपत्तेः । कैवल्यफले हि ज्ञाने प्राप्ते सर्वतः-  
संप्लुतोदके फले कूपतटामादिक्रियाफलार्थि-  
त्वाभाववत् फलान्तरे तत्साधनभूतायां  
वा क्रियायाम् अर्थित्वानुपपत्तिः ।

न हि राज्यप्राप्तिफले कर्मणि व्यावृत्तस्य  
क्षेत्रप्राप्तिफले व्यापारोपपत्तिः तद्विषयं च  
अर्थित्वम् ।

तन्नाद् न कर्मणः अस्ति निःश्रेयससाध-  
नत्वम् । न च ज्ञानकर्मणोः समुच्चितयोः । न  
अपि ज्ञानस्य कैवल्यफलस्य कर्मसाहाय्यापेक्षा  
अविद्यानिवर्तकत्वेन विरोधान् ।

विकल्पको हटाकर, केवल रज्जुको प्रत्यक्ष कराके,  
समाप्त हो जाता है, वैसे ही अविवारूप अन्धकारके  
नाशक आत्मज्ञानका भी फल, केवल आत्मस्वरूपको  
प्रत्यक्ष कराके ही समाप्त होता देखा गया है ।

जिनका फल प्रत्यक्ष है, ऐसी जो लकड़ीको चीरना  
अथवा अरणीमन्यनद्वारा अग्नि उत्पन्न करना आदि  
क्रियाएँ हैं, उनमें छोटे हुए कर्ता आदि कारकोंकी, जैसे  
अलग-अलग टुकड़े हो जाना, अथवा अग्नि प्रज्वलित  
हो जाना आदि फलसे अतिरिक्त किसी अन्य फल  
देनेवाले कर्ममें प्रवृत्ति नहीं हो सकती, वैसे ही जिसका  
फल प्रत्यक्ष है, ऐसी ज्ञाननिष्ठारूप क्रियामें छोटे हुए  
ज्ञाना आदि कारकोंकी भी आत्मकैवल्यरूप फलसे  
अतिरिक्त फलवाले किसी अन्य कर्ममें प्रवृत्ति नहीं हो  
सकती । अतः ज्ञाननिष्ठा कर्मसहित नहीं हो सकती ।

यदि कहो कि भोजन और अग्निद्वारा आदि  
क्रियाओंके समान (इसमें भी समुच्चय) हो सकता है  
तो ऐसा कहना ठीक नहीं; क्योंकि जिसका फल  
कैवल्य ( मोक्ष ) है, उस ज्ञानके प्राप्त होनेके पश्चात्  
कर्मफलकी इच्छा नहीं रह सकती, जैसे सब ओरसे  
परिपूर्ण जलाशयके प्राप्त हो जानेपर कूप-तालाब आदिकी  
जलके डिये चाह नहीं रहती उसी प्रकार मोक्ष जिसका  
फल है, ऐसे ज्ञानकी प्राप्ति होनेके बाद क्षणिक  
सुखरूप फलान्तरको या उसकी साधनभूत क्रियाकी  
इच्छा नहीं रह सकती ।

क्योंकि जो मनुष्य राज्य प्राप्त करा देनेवाले  
कर्ममें लगा हुआ है उसकी प्रवृत्ति, क्षेत्रप्राप्ति ही  
जिसका फल है देने कर्ममें नहीं होनी और उस  
कर्मके फलकी इच्छा भी नहीं होनी ।

दुर्गा पट सिद्ध हुआ, कि परम कल्याणराज्य  
साधन न तो कर्म है और न ज्ञान-कर्मका समुच्चय  
हो है । तथा कैवल्य ( मोक्ष ) ही जिसका फल है,  
देने ज्ञानको कर्मोंकी साधना भी अवशिष्ट नहीं है ।  
क्योंकि ज्ञान अविद्याका नाशक है इत्येवम् उसका  
कर्ममें निगुह है ।

न हि तमः तमसो निर्वर्तकम् अतः केवलम्

एव ज्ञानं निःश्रेयससाधनम् इति ।

न, नित्याकरणे प्रत्यवायप्राप्तेः कैवल्यस्य च नित्यत्वात् । यत् तावत् केवलज्ञानात् कैवल्यप्राप्तिः इति एतद् असत् । यतो नित्यानां कर्मणां श्रुत्युक्तानाम् अकरणे प्रत्यवायो नरकादिप्राप्तिलक्षणः स्यात् ।

ननु एवं तर्हि कर्मभ्यो मोक्षो नास्ति इति अनिमोक्ष एव । न एष दोषः, नित्यत्वाद् मोक्षस्य । नित्यानां कर्मणाम् अनुष्ठानात् प्रत्यवायस्य अप्राप्तिः । प्रतिपिद्वस्य च अकरणाद् अनिष्ट-शरीरानुपपत्तिः । काम्यानां च वर्जनाद् इष्टशरीरानुपपत्तिः । वर्तमानशरीरारम्भकस्य च कर्मणः फलोपभोगक्षये पतिते अस्मिन् शरीरे देहान्तरोत्पत्तौ च कारणाभावाद् आत्मनो रागादीनां च अकरणात् स्वरूपाव-स्थानम् एव कैवल्यम् इति अप्रयत्तकैवल्यम् इति ।

अतिग्रान्तानेकजन्मान्तरकृतस्य मर्गनर-कादिप्राप्तिकृतस्य अनारब्धकार्यस्य उपभोगानु-पपत्तेः क्षयामाव इति चेत् ।

न, नित्यकर्मणुष्ठानायामदुःखोपभोगस्य तत्फलोपभोगानुपपत्तेः । प्रायश्चित्तवद् वा पूर्वोक्तानुष्ठानव्यवस्थायाद् नित्यकर्मणाम् । आत्म्यानां च उपभोगेन एव कर्मणां धीमत्याद् अद्वैतानां च कर्मणाम् अनात्म्ये अव्यवहित-कर्मण्य इति ।

यह प्रसिद्ध ही है कि अन्धकारका नाशक अन्धकार नहीं हो सकता । इसलिये केवल ज्ञान ही परम कल्याणका साधन है ।

५०—यह सिद्धान्त ठीक नहीं, क्योंकि नित्यकर्मोंके न करनेसे प्रत्यवाय होता है और मोक्ष निषे है । भाव यह कि—पहले जो यह कहा गया कि केवल ज्ञानसे ही मोक्ष मिलता है, ठीक नहीं, क्योंकि बेद-शास्त्रोंमें कहे हुए नित्यकर्मोंके न करनेसे नरकादिकी प्राप्ति प्रत्यवाय होगा ।

यदि कहो कि ऐसा होनेसे तो कर्मोंसे छुड़ा ही न होगा, अतः मोक्षके अभावका प्रसङ्ग आ जाय तो ऐसा दोष नहीं है, क्योंकि मोक्ष निषे है । नित्यकर्मोंका आचरण करनेसे तो प्रत्यवाय न होगा, निषिद्ध कर्मोंका सर्वथा त्याग कर दें अनिष्ट ( बुरे ) शरीरोंकी प्राप्ति न होगी, काम कर्मोंका त्याग कर देनेके कारण इष्ट ( अच्छे ) शरीरोंकी प्राप्ति न होगी, तथा वर्तमान शरीरसे उत्पन्न करनेवाले कर्मोंका, फलके उपभोगसे क्षय हो जानेसे इस शरीरका नाश हो जानेके पश्चात्, दूसरे शरीर उत्पत्तिको कोई कारण नहीं रहनेसे तथा शरीरसम्पन्न आसक्ति आदिके न करनेसे, जो क्षणार्थमें भोग हो जाना है वही कैवल्य है, अतः बिना प्रयत्नके ही कैवल्य सिद्ध हो जायगा ।

उ०—किन्तु भूतपूर्व अनेक जन्मोंके किये हुए वं सर्व-नरक आदिकी प्राप्तिपर फल देनेवाले और अनारब्धकृत—संचित कर्म हैं, उनका क्या उपभोग न होनेके कारण, उनका तो नाश नही होगा—कैसे कहें तो ?

५०—यह बात नहीं है, क्योंकि जिसमें अनुष्ठानमें होनेवाले परिश्रमका दुःखानुभूति, जो कर्मोंके फलका उपभोग माना जा सकता है । प्रायश्चित्तकी भाँति नित्य कर्म की पूर्णतः पूर्णता होनेवाले क्षण लिये जायेंगे तथा अनारब्धकृत कर्मोंके नाश हो जायगा, फिर नये कर्मोंका प्रत्यवाय होनेसे कैवल्य बिना रहने लिये ही होगा ।

न, 'तमेव विदित्वातिश्रुत्युमेति नान्या पन्था  
वियतेऽयनाय' ( ये० उ० ३ । ८ ) इतिविद्याया  
अन्यः पन्था मोक्षाय न विद्यते इति श्रुतेः  
चर्मवत् आकाशवेष्टनासंभववद् अविदुषो मोक्षा-  
संभवश्रुतेः । ज्ञानात् कैवल्यम् आप्नोति इति च  
पुराणस्मृतेः ।

अनारब्धफलानां पुण्यानां कर्मणां क्षयानु-  
पपत्तेः च । यथा पूर्वोपात्तानां इरितानाम्  
अनारब्धफलानां संभवः तथा पुण्यानाम् अपि  
अनारब्धफलानां स्याद् संभवः । तेषां च  
देहान्तरम् अकृत्वा क्षयानुपपत्तौ मोक्षा-  
नुपपत्तिः ।

धर्माधर्महेतूनां च रागद्वेषमोहानाम् अन्यत्र  
आत्मज्ञानाद् उच्छेदानुपपत्तेः धर्माधर्मोच्छे-  
दानुपपत्तिः ।

नित्यानां च कर्मणां पुण्यलोकफलश्रुतेः  
'वर्णा आधर्माश्च स्वकर्मनिष्ठाः' ( आ० स्मृ० २ ।  
२ । २ । ३ ) इत्यादिस्मृतेः च कर्मक्षयानुपपत्तिः ।

ये तु आहुः नित्यानि कर्माणि दुःस्वरूप-  
स्याद् पूर्वकृतदुरितकर्मणां फलम् एव न तु तेषां  
स्वरूपव्यतिरेकेण अन्यत् फलम् अस्ति अथुत-  
त्वाद् जीवनादिनिमित्ते च विधानाद् इति ।

न, अप्रवृत्तानां फलदानासंभवान्, दुःस्वफल-  
विशेषानुपपत्तिः च स्यात् ।

उ०—यह सिद्धान्त ठीक नहीं है, क्योंकि 'उस  
(परमात्मा) को जानकर ही मनुष्य मृत्युसे तरता  
है; मोक्ष-प्राप्तिके लिये दूसरा मार्ग नहीं है'  
इस प्रकार मोक्षके लिये विद्याके अतिरिक्त अन्य मार्ग-  
का अभाव बतलानेवाली श्रुति है । तथा जैसे चमड़ेकी  
मूर्ति आकाशको लपेटना असम्भव है, उसी प्रकार  
अज्ञानीकी मुक्ति असम्भव बतलानेवाली भी श्रुति है,  
एवं पुराण और स्मृतियोंमें भी यही कहा गया है,  
कि ज्ञानसे ही कैवल्यकी प्राप्ति होती है ।

इसके सिवा ( उस सिद्धान्तमें ) जिनका फल  
मिलना आरम्भ नहीं हुआ है ऐसे पूर्वकृत पुण्योंके  
नाशकी उपपत्ति न होनेसे भी, यह पक्ष ठीक नहीं है ।  
अर्थात् जिस प्रकार पूर्वकृत सञ्चित पापोंका होना  
सम्भव है, उसी प्रकार सञ्चित पुण्योंका होना  
भी सम्भव है ही; अतः देहान्तरको उत्पन्न किये  
बिना उनका क्षय सम्भव न होनेसे ( इस पक्षके  
अनुसार ) मोक्ष सिद्ध नहीं हो सकेगा ।

इसके सिवा, पुण्य-पापके कारणरूप राग, द्वेष  
और मोह आदि दोषोंका, बिना आत्मज्ञानके मूलोच्छेद  
होना सम्भव न होनेके कारण भी, पुण्य-पापका  
उच्छेद होना सम्भव नहीं ।

तथा श्रुतिमें नित्यकर्मोंका पुण्यलोककी प्राप्ति-  
रूप फल बतलाया जानेके कारण और 'अपने कर्मों-  
में स्थित वर्णोद्धारमार्गदर्शनी' इत्यादि स्मृतिशक्त्यों-  
द्वारा भी यही बात कही जानेके कारण भी  
कर्मोंका क्षय ( मानना ) सिद्ध नहीं होता ।

तथा जो यह कहते हैं, कि नित्यकर्म दुःस्वरूप  
होनेके कारण पूर्वकृत पापोंका फल ही है, उनका  
अपने स्वरूपसे अतिरिक्त और कोई फल नहीं है,  
क्योंकि श्रुतिमें उनका कोई फल नहीं बतलाया  
गया तथा उनका परिश्रान जीवननिर्वाह आदिके  
लिये किया गया है ।' उनका कहना ठीक नहीं  
है क्योंकि जो कर्म फल देनेके लिये प्रवृत्त नहीं  
हूए, उनका फल होना असम्भव है और नित्य-  
कर्मके अनुष्ठानका परिश्रम, अन्य कर्मका फलविशेष  
है यह बात भी सिद्ध नहीं की जा सकेगी ।

यद् उक्तं पूर्वजन्मकृतदुरितानां कर्मणां  
फलं नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखं भुज्यते  
इति तद् असत् । न हि मरणकाले फलदानाय  
अनङ्कुरीभूतस्य कर्मणः फलम् अन्यकर्मारब्धे  
जन्मनि उपभुज्यते इति उपपत्तिः ।

अन्यथा स्वर्गफलोपभोगाय अग्निहोत्रादि-  
कर्मारब्धे जन्मनि नरककर्मफलोपभोगानु-  
पपत्तिः न स्यात् ।

तस्य दुरितदुःखविशेषफलत्वानुपपत्तेः च,  
अनेकेषु हि दुरितेषु संभवत्सु भिन्नदुःखसाधन-  
फलेषु नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखमात्रफलेषु  
कल्पमानेषु द्वन्द्वरोगादिबाधानिमित्तं न हि  
शक्यते कल्पयितुं नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखम्  
एव पूर्वकृतदुरितफलं न शिरसा पापाण्यह-  
नादिदुःखम् इति ।

अप्रकृतं च इदम् उच्यते नित्यकर्मानुष्ठाना-  
यासदुःखं पूर्वकृतदुरितकर्मफलम् इति ।

कथम्,

अप्रकृतफलस्य पूर्वकृतदुरितस्य क्षयो न  
उपपद्यते इति प्रकृतं तत्र प्रकृतफलस्य कर्मणः  
फलं नित्यकर्मानुष्ठानायासदुःखम् आह भवान्  
न अप्रकृतफलस्य इति ।

तुमने जो यह कहा, कि पूर्वजन्मकृत  
कर्मोंका फल, नित्यकर्मोंके अनुष्ठानमें होनेके  
परिश्रमरूप दुःखके द्वारा भोगा जाता है,  
ठीक नहीं । क्योंकि मरनेके समय जो क  
मविष्यमें फल देनेके लिये अङ्कुरित नहीं  
उनका फल दूसरे कर्मोंद्वारा उत्पन्न हुए शरीर  
भोगा जाता है, यह कहना युक्तियुक्त नहीं है ।

यदि ऐसा न हो, तो स्वर्गरूप फलका भोग  
करनेके लिये अग्निहोत्रादि कर्मोंसे उत्पन्न हुए  
जन्ममें, नरकके कारणभूत कर्मोंका फल भोग जाना  
भी, युक्तिविरुद्ध नहीं होगा ।

इसके सिवा यह ( नित्यकर्मके अनुष्ठानमें होने-  
वाला परिश्रमरूप दुःख ) पापोंका फलरूप दुःख-  
विशेष सिद्ध न हो सकनेके कारण भी तुम्हारा कहना  
ठीक नहीं है । क्योंकि भिन्न-भिन्न प्रकारके दुःख-  
साधनरूप फल देनेवाले, अनेक ( सङ्घित ) पापोंके  
होनेकी सम्भावना होते हुए भी, नित्यकर्म-अनुष्ठान-  
के परिश्रममात्रको ही उन सबका फल मान लेना,  
शीतोष्णादि द्वन्द्वोंकी अथवा रोगादिकी पीड़ासे होने-  
वाले दुःखोंको पापोंका फल नहीं माना जा सकेगा ।  
तथा यह हो भी कैसे सकता है, कि नित्यकर्मके  
अनुष्ठानका परिश्रम ही पूर्वकृत पापोंका फल है,  
सिरपर पत्थर आदि देनेका दुःख उसका फल नहीं !

इसके सिवा, नित्यकर्मोंके अनुष्ठानमें होनेके  
परिश्रमरूप दुःख, पूर्वकृत पापोंका फल है, यह  
कहना प्रकरणविरुद्ध भी है ।

प्र०—कैसे ?

उ०—जो पूर्वकृत पाप, फल देनेके लिये अङ्कुरित  
नहीं हुए हैं, उनका क्षय नहीं हो सकेगा, इस  
प्रकरण है; उसमें तुमने, फल देनेके लिये प्रयत्न  
हूँ पूर्वकृत पापोंका ही फल, नित्यकर्मोंके अनुष्ठान-  
से होनेवाला परिश्रमरूप दुःख बनाना है, न  
कर्म फल देनेके लिये प्रयत्न नहीं हुए हैं, उम्ह  
फल नहीं बनयाया ।

अथ सर्वम् एव पूर्वकृतं दुरितं प्रसृतफलम् एव  
इति मन्यते भवान् ततो नित्यकर्मानुष्ठाना-  
यासदुःखम् एव फलम् इति विशेषणम् अयुक्तं  
नित्यकर्मविध्यानार्थक्यप्रसङ्गः च उपमोगेन  
एव प्रसृतफलस्य दुरितकर्मणः क्षयोपपत्तेः ।  
किं च भुतस्य नित्यस्य दुःखं कर्मणः चेत्  
फलम्, नित्यकर्मानुष्ठानायासाद् एव तद् दृश्यते  
व्यायामादिवत् तद् अन्यस्य इति कल्पनानु-  
पपत्तिः ।

जीवनादिनिमित्ते च विधानाद् नित्यानां  
कर्मणाम्, प्रायश्चित्तवत् पूर्वकृतदुरितफलत्वानु-  
पपत्तिः । यस्मिन् पापकर्मनिमित्ते यद्विहितं प्राय-  
श्चित्तं न तु तस्य पापस्य तत् फलम् । अथ तस्य  
एव पापस्य निमित्तस्य प्रायश्चित्तदुःखं फलं  
जीवनादिनिमित्तम् अपि नित्यकर्मानुष्ठा-  
नायासदुःखं जीवनादिनिमित्तस्य एव तत् फलं  
प्रसज्येत नित्यप्रायश्चित्तयोः नैमित्तिकत्वा-  
विशेषात् ।

किं च अन्यद् नित्यस्य काम्यस्य च  
अभिहोत्रादेः अनुष्ठानायासदुःखस्य तुल्यत्वाद्  
नित्यानुष्ठानायासदुःखम् एव पूर्वकृतदुरितस्य  
फलं न तु काम्यानुष्ठानायासदुःखम् इति  
विशेषो न अस्ति इति तद् अपि पूर्वकृत-  
दुरितफलं प्रसज्येत ।

यदि तुम यह मानते हो, कि पूर्वकृत सभी पाप-  
कर्म, फल देनेके लिये प्रवृत्त हो चुके हैं, तो फिर  
नित्यकर्मोंके अनुष्ठानका परिश्रमरूप दुःख ही उनका  
फल है, यह विशेषण देना अयुक्त ठहरता है ।  
और नित्यकर्मविधायक शास्त्रको भी व्यर्थ  
माननेका प्रसङ्ग आ जाता है । क्योंकि फल देनेके  
लिये अङ्कुरित हुए पापोंका तो उपभोगसे ही क्षय  
हो जायगा ( उनके लिये नित्यकर्मोंकी क्या  
आवश्यकता है ) ।

इसके सिवा ( वास्तवमें ) वेद विहित नित्यकर्मोंसे  
होनेवाला परिश्रमरूप दुःख यदि कर्मका फल हो  
तो वह उन ( विहित नित्यकर्मों ) का ही फल  
होना चाहिये; क्योंकि वह व्यायाम आदिकी भाँति,  
उनके ही अनुष्ठानसे होता हुआ दिखलायी देता  
है, अतः यह कल्पना करना कि 'वह किसी अन्य  
कर्मका फल है' युक्तियुक्त नहीं है ।

नित्यकर्मोंका विधान जीवनादिके लिये किया गया है  
इसलिये भी नित्यकर्मोंको प्रायश्चित्तकी भाँति पूर्वकृत  
पापोंका फल मानना युक्तियुक्त नहीं है । जिस  
पापकर्मके लिये जो प्रायश्चित्त विहित है, वह  
उस पापका फल नहीं है । तथापि यदि ऐसा  
मानें, कि प्रायश्चित्तरूप दुःख ( जिसके लिये  
प्रायश्चित्त किया जाए ) उस पापरूप निमित्तका ही  
फल होता है, तो जीवनादिके लिये किये जानेवाले  
नित्यकर्मोंका परिश्रमरूप दुःख भी, जीवन आदि  
हेतुओंका ही फल सिद्ध होगा; क्योंकि नित्य  
और प्रायश्चित्त ये दोनों ही किसी-न-किसी निमित्तसे  
किये जानेवाले हैं, इनमें कोई भेद नहीं है ।

इसके सिवा दूसरा दोष यह भी है कि नित्यकर्मके  
परिश्रमकी और काम्यअभिहोत्रादि कर्मके परिश्रमकी  
समानता होनेके कारण, नित्यकर्मका परिश्रम ही पूर्वकृत  
पापका फल है, काम्य-कर्मानुष्ठानका परिश्रमरूप दुःख  
उसका फल नहीं है, ऐसा माननेके लिये कोई विशेष  
कारण नहीं है, अतः वह काम्यकर्मका परिश्रमरूप  
दुःख भी, पूर्वकृत पापका ही फल माना जायगा ।

तथा च सति नित्यानां फलाश्रयणात्  
तद्विधानान्यथानुपपत्तेः च नित्यानुष्ठानायास-  
दुःखं पूर्वकृतदुरितफलम् इति अर्थापत्तिकल्पना  
अनुपपन्ना ।

एवं विधानान्यथानुपपत्तेः अनुष्ठानायास-  
दुःखव्यतिरिक्तफलत्वानुमानात् च नित्या-  
नाम् ।

विरोधात् च । विरुद्धं च इदम् उच्यते नित्य-  
कर्मणि अनुष्ठीयमाने अन्यस्य कर्मणः  
फलं भुज्यते इति अम्युपगम्यमाने स एव  
उपभोगो नित्यस्य कर्मणः फलम् इति नित्यस्य  
कर्मणः फलमाय इति च विरुद्धम् उच्यते ।

किं च काम्याग्निहोत्रादौ अनुष्ठीयमाने नित्यम्  
अपि अग्निहोत्रादि तन्त्रेण एव अनुष्ठितं भवति  
इति तदायासदुःखेन एव काम्याग्निहोत्रादि-  
फलम् उपशीर्णं स्यात् तच्चन्त्रत्वात् ।

अथ काम्याग्निहोत्रादिकलम् अन्यद् एव  
मर्गादि तदनुष्ठानायासदुःखम् अपि मिन्नं  
प्रमज्येत । न च तद् अग्नि इष्टविरोधात् । न हि  
काम्यानुष्ठानायासदुःखान् केवलनित्यानुष्ठाना-  
यासदुःखं निन्दते ।

चि च अन्यद् अविहितम् अश्रुतिविद्रं च कर्म

कर्मण्येवं न तु काम्येति प्रतितिदं वा

ऐसा होनेसे नित्यकर्मोंका फल नहीं बनकराया गया  
है और उनके अनुष्ठानका विधान किया गया है, उस  
विधानकी अन्य प्रकारसे उपपत्ति न होनेके कारण,  
नित्यकर्मोंके अनुष्ठानमें होनेवाला दुःख, पूर्वकृत  
पापोंका ही फल है, इस प्रकारकी जो अर्थापत्तिक  
कल्पना की गयी थी, उसका खण्डन हो गया ।

इस तरह प्रसारान्तरसे नित्यकर्मोंके विधानकी  
अनुपपत्ति होनेसे और नित्यकर्मोंका अनुष्ठानसम्बन्धी  
परिश्रमरूप दुःखके सिवा दूसरा फल होता है, ऐसा  
अनुमान होनेसे भी ( यह पक्ष खण्डित हो जाता है ) ।

इसके सिवा ऐसा माननेमें विशेष होनेके कारण  
भी ( यह पक्ष फट जाता है ) । नित्यकर्मोंका अनुष्ठान  
करते हुए दूसरे कर्मोंका फल भोगा जाता है, ऐसा  
मान लेनेसे यह कहना होता है कि वह उभयों ही  
नित्यकर्मका फल है । और साथ ही यह भी प्रती-  
पादन करते जाते हो, कि नियामना फल  
नहीं है; अतः यह कथन परस्पर विरुद्ध होता है ।  
इसके अतिरिक्त, ( तुम्हारे मतानुसार ) बाध्य  
अग्निहोत्रादिका अनुष्ठान करते हुए तन्त्रमें नियम  
अग्निहोत्रादि भी उन्हींके साथ अनुष्ठित हो जाते  
हैं । अतः उस परिश्रमरूप दुःखभोगमें ही काम्य-  
अग्निहोत्रादिका फल भी क्षीण हो जाएगा, क्योंकि  
वह उसके अधीन है ।

यदि ऐसा मानें कि काम्य-अग्निहोत्रादिका कार्य  
प्राप्तिक्रम दुसरा ही फल होता है तो उनके  
अनुष्ठानमें होनेवाले परिश्रमरूप दुःखों की निन्दन  
के परिश्रममें निज मानना आवश्यक होगा । तब  
प्रत्यक्ष प्रमाणमें विरुद्ध होनेके कारण यह नहीं हो  
सकता । क्योंकि बाध्यकर्मोंके अनुष्ठानमें होनेवाले  
परिश्रमरूप दुःखमें, केवल नियमकर्मोंके अनुष्ठानमें  
होनेवाले परिश्रमरूप दुःखका, भेद नहीं है ।

इसके सिवा दूसरी बात यह भी है कि नित्य  
कर्म न विहित हो और न श्रुतिविद्र, काम्यकर्मों  
का देखा जाता होता है, श्रुतिविद्र का प्रमाण  
कर्म तत्कार्य फल देखा जाता नहीं होता ।

तत्कालफलम् । भवेद् यदि तदा स्वर्गादिषु  
अपि अदृष्टफलशासने च उद्यमो न स्यात् ।

अग्निहोत्रादीनाम् एव कर्मस्वरूपाविशेषे  
अनुष्ठानायासदुःखमात्रेण उपलब्धः । काम्यानां  
च स्वर्गादिमहाफलत्वम् अज्ञेतिकर्तव्यताद्या-  
धिस्ये तु असति फलकामित्वमात्रेण इति न  
शक्यं कल्पयितुम् ।

तस्माद् न नित्यानां कर्मणाम् अदृष्टफलाभावः  
कदाचिद् अपि उपपद्यते । अतः च अविद्यापूर्व-  
कस्य कर्मणो विद्या एव शुभस्य अशुभस्य वा  
क्षयकारणम् अशेषतो न नित्यकर्मानुष्ठानम् ।

अविद्याकामधीजं हि सर्वम् एव कर्म । तथा  
च उपपादितम् । अविद्वद्विषयं कर्म विद्व-  
द्विषया च सर्वकर्मसंन्यासपूर्विका ज्ञाननिष्ठा ।

‘उभौ तौ न विजानीतः’ ‘वेदाविनाशिनं  
नित्यम्’ ‘ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगि-  
नाम्’ ‘अज्ञानं कर्मसंनिताम्’ ‘तत्तद्वितु’ ‘गुणा  
गुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न तज्यते’ ‘सर्वकर्माणि  
मनसा संन्यस्यास्ते’ ‘नैव किञ्चित् करोमीनि  
युक्तो मन्येत तत्तद्वितु’ अर्थाद् अज्ञः करोमि  
इति ।

आरुरुक्षोः कर्म कारणम् आरुढस्य योगसस्य  
श्रम एव कारणम् । उदाराः श्रवः अपि अज्ञाः,  
शानी तु आत्मा एव मे मतम् ।

अज्ञाः कर्मिणो भगवतं कामकामा लभन्ते ।  
अनन्याः चिन्तयन्तो मां नित्ययुक्ता यथोक्तम्  
आत्मानम् आकाशकल्पम् अकल्पम् उपामते ।

होना तो स्वर्ग आदि लोकोंका प्रतिपादन करनेमें और  
अदृष्ट फलके बतलानेमें शास्त्रकी प्रवृत्ति नहीं होती ।

कर्मत्वमें किसी प्रकारका भेद न होनेपर तथा अंग  
और इतिकर्तव्यता आदिकी कोई विशेषता न  
होनेपर भी, केवल नित्य-अग्निहोत्रादिका फल तो  
अनुष्ठानजनित परिश्रमके दुःखके उपभोगसे क्षय  
हो जाता है और फल-प्राप्ततामात्रकी अधिकतासे  
काम्य-अग्निहोत्रादिका स्वर्गादि महाफल होना है,  
ऐसी कल्पना नहीं की जा सकती ।

सुनरां नित्यकर्मोंका अदृष्ट फल नहीं होता यह  
यान कभी भी सिद्ध नहीं हो सकती । इसलिये यह  
सिद्ध हुआ कि अविद्यापूर्वक होनेवाले सभी शुभाशुभ  
कर्मोंका, अशेषतः नाश करनेवाला हेतु, विद्या (ज्ञान)  
ही है, नित्यकर्मका अनुष्ठान नहीं ।

क्योंकि सभी कर्म, अविद्या और कामनामूलक  
हैं । ऐसा ही हमने सिद्ध किया है, कि  
अज्ञानीका विषय कर्म है और ज्ञानीका विषय सर्व-  
कर्मसंन्यासपूर्वक ज्ञाननिष्ठा है ।

‘उभौ तौ न विजानीतः’ ‘वेदाविनाशिनं नित्यम्’  
‘ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम्’  
‘अज्ञानं कर्मसंनिताम्’ ‘तत्तद्वितु’ ‘गुणा गुणेषु  
वर्तन्त इति मत्वा न तज्यते’ ‘सर्वकर्माणि मनसा  
संन्यस्यास्ते’ ‘नैव किञ्चित् करोमीनि युक्तो  
मन्येत तत्तद्वितु’ इत्यादि वाक्योंके अर्थमें, यही  
सिद्ध होता है, कि अज्ञानी ही ‘मैं कर्म करता हूँ’  
ऐसा मानता है ( ज्ञानी नहीं ) ।

आरुरुक्षुके लिये कर्म कर्तव्य बनजाये है और  
आरुढके लिये अर्थात् योगस्य पुरस्के लिये उदारा  
कर्तव्य बनजाया है । तथा ( ऐसा भी कहा है  
कि ) ‘भर्तृन् प्रवरके अज्ञानी मक भी उदार है,  
पर ज्ञानी तो मेरा स्वरूप ही है, ऐसा मैं मानता हूँ’ ।

कर्म करनेवाले सरास अज्ञानी लोग आकाश-  
को प्राप्त होते हैं और अनन्य मक नित्ययुक्त होकर  
चिन्तन करने हुए अकल्पक, आकाशके सदृश,  
शुभ निष्कार परमात्मके समानता प्राप्त करते हैं ।



‘ददामि बुद्धियोगं ते येन मायुपयान्ति

ते ।’ अर्थात् न कर्मिणः अज्ञा उपयान्ति ।

भगवत्कर्मकारिणो ये युक्ततमा अपि  
कर्मिणः अज्ञाः ते उत्तरोत्तरहीनफलत्यागा-  
वसानसाधनाः ।

अनिर्देश्याक्षरोपासकाः तु ‘अद्वेष सर्व-  
भूतानाम्’ इत्यादि आ-अध्यायपरिसमाप्ति उक्त-  
साधनाः क्षेत्राध्यायाद्यध्यायप्रयोजकज्ञान-  
साधनाः च ।

अधिष्ठानादिपञ्चहेतुकसर्वकर्मसंन्यासिनाम्  
आत्मैकत्वाकर्तृत्वज्ञानवतां परस्यां ज्ञाननिष्ठायां  
वर्तमानानां भगवत्तत्त्वविदाम् अनिष्टादिकर्म-  
फलत्रयं परमहंसपरिव्राजकानाम् एव लब्धमग-  
त्यस्वरूपात्मैकत्वशरणानां न भवति । भवति  
एव अन्येषाम् अज्ञानां कर्मिणाम् असंन्यासिनाम्  
इति एष गीताशास्त्रोक्तस्य कर्तव्याकर्तव्यार्थस्य  
विभागः ।

अविद्यापूर्वकत्वं सर्वस्य कर्मणः असिद्धम्  
इति चेत् ।

न, ब्रह्महत्यादिचत् । यद्यपि शास्त्रावगतं

नित्यं कर्म तथापि अविद्यायत एव भवति ।

यथा प्रतिषेधशास्त्रावगतम् अपि ब्रह्महत्यादि-

सङ्घर्षं कर्म अनर्थकारणम् अविद्याकामादिदोष-

‘उनको मैं यह बुद्धियोग देता हूँ जिससे वे  
मुझे प्राप्त हो जायें हैं’ इससे यह सिद्ध होता है  
कि कर्म करनेवाले अज्ञानी भगवान्‌को प्राप्त  
नहीं होने ।

भगवद्‌र्थ कर्म करनेवाले जो युक्ततम होनेपर  
भी कर्मी होनेके नाते अज्ञानी हैं, वे वित्त-  
समाधानसे लेकर कर्मफलत्यागपर्यन्त उत्तरोत्तर  
हीन बतलाये हुए साधनोंसे युक्त होते हैं ।

तथा जो अनिर्देश्य अक्षरके उपासक हैं वे ‘अद्वेष  
सर्वभूतानाम्’ आदिसे लेकर, बारहवें अध्यायकी  
समाप्तिपर्यन्त बतलाये हुए साधनोंसे सम्पन्न और  
तेरहवें अध्यायसे लेकर तीन अध्यायोंमें बतलाये  
हुए ज्ञान-साधनोंसे भी युक्त होते हैं ।

अधिष्ठानादि पाँच जिसके कारण हैं, ऐसे समस्त  
कर्मोंका जो संन्यास करनेवाले हैं, जो आत्माके  
एकत्व और अकर्तृत्वको जाननेवाले हैं, जो इनसे  
परानिष्ठामें स्थित हो गये हैं, जो भगवत्स्वरूप और  
आत्माके एकत्वज्ञानकी शरण हो चुके हैं ऐसे  
भगवान्‌के तत्त्वको जाननेवाले परमहंस परिव्राजकों-  
को इष्ट-अनिष्ट और मिथ—ऐसा विविध कर्मफल  
नहीं मिलता । इनसे अन्य जो संन्यास न करने-  
वाले कर्मपरायण अज्ञानी हैं, उनको कर्मका फल  
अवश्य भोगना पड़ता है; यही गीताशास्त्रमें कहे  
हुए कर्तव्य और अकर्तव्यका विभाग है ।

५०—सभी कर्मोंको अविद्यामूलक मानना उचित  
सङ्गत नहीं है ।

उ०—नहीं, ब्रह्महत्यादि निषिद्ध कर्मोंकी मौति  
( सभी कर्म अविद्यामूलक हैं ) नित्यकर्म यद्यपि  
शास्त्रप्रतिपादित हैं तो भी वे अविद्यायुक्त पुरुषके  
ही कर्म हैं ।

जैसे प्रतिषेध-शास्त्रसे कहे हुए भी अनर्थके  
कारणरूप ब्रह्महत्यादि निषिद्ध कर्म अविद्या और  
कामनादि दोषोंसे युक्त पुरुषके द्वारा ही हो सकते हैं ।

यतो भवति अन्यथा प्रवृत्त्यनुपपत्तेः तथा  
नित्यनैमित्तिककाम्यानि अपि इति ।

व्यतिरिक्तात्मनि अज्ञाते प्रवृत्तिः नित्या-  
दिकर्मसु अनुपपत्ता इति चेत् ।

न, चलनात्मकस्य कर्मणः अनात्मकर्तृ-  
कस्य अहं करोमि इति प्रवृत्तिदर्शनात् ।

देहादिसंघाते अहंप्रत्ययो गौणो न मिथ्या  
इति चेत् । न, तत्कार्येषु अपि गौणत्वोपपत्तेः ।

आत्मीये देहादिसंघाते अहंप्रत्ययो गौणो  
यथा आत्मीये पुत्रे 'आत्मा ये पुत्र नामासि'  
( तै० सं० २ । ११ ) इति, लोके च अपि मम  
प्राण एव अयं गौः इति तद्वद् न एव अयं  
मिथ्याप्रत्ययः, मिथ्याप्रत्ययः तु स्थाणुपुरुषयोः  
अगृह्यमाणविशेषयोः ।

न गौणप्रत्ययस्य मुख्यकार्यार्थत्वम् अधि-  
करणस्तुत्यर्थत्वाद् तुष्टोपमाशब्देन ।

यथा सिंहो देवदत्तः अग्निः भाणवक इति  
सिंह इव अग्निः इव प्रीतिर्प्रेक्ष्यादिसामान्य-  
वत्त्वाद् देवदत्तभाणवकाधिकरणस्तुत्यर्थम् एव,  
न तु सिद्धकार्यम् अग्निकार्यं वागौणशब्दप्रत्यय-

क्योंकि दूसरी तरह उनमें प्रवृत्ति नहीं हो सकती ।  
उसी प्रकार नित्य-नैमित्तिक और काम्य आदि  
कर्म भी, अविद्या और कामनासे युक्त मनुष्यसे  
हो सकते हैं ।

५०—परन्तु आत्माको शरीरसे पृथक् समझे  
बिना नित्य-नैमित्तिक आदि कर्मोंमें प्रवृत्तिका  
होना असम्भव है ।

उ०—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि आत्मा  
जिसका कर्ता नहीं है ऐसे चलनरूप कर्ममें ( अज्ञानियो-  
की ) 'मैं करता हूँ' ऐसी प्रवृत्ति देखी जाती है ।

यदि कहो कि शरीर आदिमें जो अहंभाव है  
वह गौण है, मिथ्या नहीं है । तो ऐसा कहना  
ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेसे उनके धार्यमें भी  
गौणता सिद्ध होगी ।

५०—जैसे 'हे पुत्र ! तू मेरा आत्मा ही है' इस  
श्रुतिवाक्यके अनुसार, अपने पुत्रमें 'अहंभाव' होता  
है तथा संसारमें भी जैसे 'यह गौ मेरा प्राण ही  
है' इस प्रकार प्रिय वस्तुमें 'अहंभाव' होता देखा  
जाता है, उसी प्रकार अपने शरीरादि संघातमें भी  
अहंभाव गौण ही है । यह प्रतीति मिथ्या नहीं है ।  
मिथ्या प्रतीति तो वह है कि जो स्थाणु और पुरुषके  
भेदकी न जानकर स्थाणुमें पुरुषकी प्रतीति होनी है ।

उ०—( यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि ) गौण  
प्रयोग तुष्टोपमा शब्दद्वारा अभिवर्णनकी स्तुति  
करनेके लिये होता है, इसलिये गौण प्रतीतिसे मुख्यके  
कार्यकी सिद्धि नहीं होनी ।

जैसे कोई यह कि देवदत्त सिंह है, या भाणव  
अग्नि है, तो उसका यह कहना, 'देवदत्त सिंहके  
सदृश मूर और भाणव अग्निके समान विह्वल (नैर)-  
वर्ण,' इस प्रकारकी समानताके कारण देवदत्त और  
भाणवरूप अधिष्ठानकी स्तुतिके लिये ही है ।  
क्योंकि गौण शब्द या गौण ज्ञानने कोई सिद्धका  
कार्य ( किसीको मथन कर जना ) या  
अग्निज कार्य ( किसीको जला डालना )



अनादिः अविद्याकृतः संसारः अतीतः

अनागतः च अनुमेयः ।

ततः च सर्वकर्मसंन्यासाद् ज्ञाननिष्ठायाश्च

आत्यन्तिकः संसारोपरम इति सिद्धम् ।

अविद्यात्मकत्वात् च देहाभिमानस्य तस्मिन्

वृत्तौ देहानुपपत्तेः संसारानुपपत्तिः ।

देहादिसंघाते आत्माभिमानः अविद्यात्मकः ।

न हि लोके गवादिभ्यः अन्यः अहं भूतः

च अन्ये गवादय इति जानन् तेषु अहम् इति

प्रत्ययं मन्यते कश्चित् ।

अजानन् तु स्पर्शां पुरुषविज्ञानवद्

अविवेकतो देहादिसंघाते कुर्याद् अहम् इति

प्रत्ययं न विवेकतो जानन् ।

यः तु 'आत्मा वै पुत्र नामासि' (ते० सं० २।११)

इति पुत्रे अहंप्रत्ययः ॥ तु जन्यजनकसंबन्ध-

निमित्तो गौणः । गौणेन च आत्मना भोजना-

दिपत् परमार्थकार्यं न शक्यते कर्तुं गौण-

सिंहादिभ्यां मुख्यसिंहाग्निकार्यवत् ।

अदृष्टविषयबोदनाग्रामाण्याद् आत्मकर्तव्यं

गौणैः देहेन्द्रियात्मभिः क्रियते इति चेत् ।

न, अविद्याकृतात्मकत्वात् तेषाम् । न गौणा

आत्मानो देहेन्द्रियादयः ।

इस न्यायमे यह अनुमान करना चाहिये कि यह  
वीत हुआ और आगे होनेवाला ( जन्म-मरणरूप )  
संसार अनादि एवं अविद्याकर्तृक ही है ।

इससे यह सिद्ध होता है, कि ज्ञाननिष्ठाने सर्व-  
कर्मोंके संन्याससे संसारकी आत्यन्तिक निवृत्ति हो  
जाती है; क्योंकि देहाभिमान अविद्यारूप है अतः  
उसकी निवृत्ति हो जानेपर शरीरान्तरकी प्राप्ति न  
होनेके कारण ( जन्म-मरणरूप ) संसारकी प्राप्ति  
नहीं हो सकती ।

शरीरादि संघातमें जो आत्माभिमान है वह  
अविद्यारूप है क्योंकि संसारमें भी 'मैं गौ आदिसे  
अन्य हूँ और गौ आदि वस्तुएँ मुझसे अन्य हैं'  
ऐसा जाननेवाला कोई भी मनुष्य उनमें ऐसी बुद्धि  
नहीं करता कि 'यह मैं हूँ ।'

न जाननेवाला ही स्थानमें पुरुषकी भ्रान्तिके  
समान अविवेकके कारण, शरीरादि संघातमें 'मैं  
हूँ' ऐसा आत्मभाव कर सकता है; पर विवेकार्थक  
जाननेवाला नहीं कर सकता ।

तथा पुत्रमें जो 'हे पुत्र ! तू मेरा आत्मा ही है'  
ऐसी आत्मबुद्धि है, वह जन्म-जनक-सम्बन्धके  
कारण होनेवाली गौण बुद्धि है, उस गौण आत्मा  
(पुत्र) से भोजन आदिकी भौतिकी कोई मुख्य कार्य नहीं  
किया जा सकता । जैसे कि गौण सिद्ध और गौण  
अग्निरूप देवदत्त और बालकद्वारा, मुख्य सिद्ध और  
मुख्य अग्निका कार्य नहीं किया जा सकता ।

५०—स्वर्गादि अदृष्ट पदार्थोंके लिये कर्मोंका  
विधान करनेवाली श्रुतिकी प्रमाण्य होनेसे, यह  
सिद्ध होता है कि शरीर-इन्द्रिय आदि गौण आत्माओं-  
के द्वारा मुख्य आत्माके कार्य किये जाते हैं ।

उ०—ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि उनका  
आत्मच अविद्याकर्तृक है । अर्थात् शरीर, इन्द्रिय  
आदि गौण आत्मा नहीं हैं ( किन्तु मिथ्या हैं ) ।

१. जेहे पुत्रके भोजन करनेसे पिता तृप्त नहीं हो  
भी कार्य नहीं हो सकता ।

कथं तर्हि ।

मिथ्याप्रत्ययेन एव असङ्गस्य आत्मनः

सङ्गत्यात्मत्वम् आपाद्यते तद्भावे भावात्

तदभावे च अभावात् ।

अविचेकिनां हि अज्ञानकाले बालानां दृश्यते दीर्घः अहं गौरः अहम् इति देहादिसंघाते अहंप्रत्ययो न तु विचेकिनाम् अन्यः अहं देहादिसंघाताद् इति ज्ञानवतां तत्काले देहादिसंघाते अहंप्रत्ययो भवति ।

तस्माद् मिथ्याप्रत्ययामावे अभावात् तत्कृत

एव न गौणः ।

पृथग्गृहमाणविशेषसामान्ययोः हि सिंहदेव-  
दत्तयोः अप्रमाणवक्तव्योः वा गौणः प्रत्ययः  
शब्दप्रयोगो वा स्याद् न अगृहमाणसामान्य-  
विशेषयोः ।

यत् तु उक्तं धृतिप्रामाण्याद् इति । न, तत्

प्रामाण्यस्य अदृष्टविषयत्वात् । प्रत्यक्षादि-

प्रमाणानुपलब्धे हि विषये अग्निहोत्रादिसाम्य-

साधनसंबन्धे धृत्यैः प्रामाण्यं न प्रत्यक्षादिविषये

अदृष्टदर्शनार्थत्वात् प्रामाण्यस्य ।

तस्माद् न दृष्टमिथ्याज्ञाननिमित्तस्य अहं-  
प्रत्ययस्य देहादिसंघाते गौणत्वं कदाचित्  
भवति ।

५०-तो फिर ( इनमें आत्मभाव ) कैसे होता है ?

उ०-मिथ्या प्रतीतिसे ही सहस्ररहित आत्मसे  
सङ्गति मानकर, इनमें आत्मभाव किया जाता है;  
क्योंकि उस मिथ्याप्रतीतिके रहते हुए ही उनमें  
आत्मभावकी सत्ता है, उसके अभावसे आत्मभाव-  
का भी अभाव हो जाता है ।

अभिप्राय यह कि मूल अज्ञानियों का ही  
अज्ञानकालमें 'मैं बड़ा हूँ, मैं गौर हूँ' इस प्रकार  
शरीर-इन्द्रिय आदिके संघातमें अज्ञानमिथ्या देखा  
जाता है । परन्तु 'मैं' शरीरादि संघातसे अलग हूँ' ऐसा  
समझनेवाले विवेकशीलोंकी, उस समय शरीर-  
संघातमें अहं-बुद्धि नहीं होती ।

सुतरां, मिथ्याप्रतीतिके अभावसे देहाद्युपसर्ग  
अभाव हो जानेके कारण, यह सिद्ध होता है कि  
शरीरादिमें आत्मबुद्धि अविद्याजन्य ही है, गौण नहीं ।

त्रिनकी समानता और विशेषता अत्यन्त-प्रमाण  
समग्र हो गयी है, ऐसे सिंह और देवदत्तने वा अग्नि  
और बालक आदिमें ही गौण प्रतीति या गौण साध-  
का प्रयोग हो सकता है; त्रिनकी समानता और  
विशेषता नहीं समझी गयी उनमें नहीं ।

तुमने जो कहा कि धृतिको प्रमाणक माननेसे  
यह पक्ष सिद्ध होता है वह भी ठीक नहीं; क्योंकि  
तुम्हारी प्रमाणता अदृष्टविषयक है । अर्थात् प्रत्यक्षादि  
प्रमाणोंमें उपलब्ध न होनेवाले अग्निहोत्रादिके, साम्य,  
साधन और साधन्यके निमित्त ही धृतिकी प्रमाणता  
है; प्रत्यक्षादि प्रमाणोंमें उपलब्ध हो जानेवाले निमित्तों  
में नहीं । क्योंकि धृतिकी प्रमाणता अदृष्ट निमित्तों  
द्विगुण्येकत्रिणे ही है ( अर्थात् अदृष्ट निमित्तों  
व्यवस्था ही तुम्हारा काम है ) ।

हमारा देहादि संघातमें, प्रत्यक्ष ही मिथ्या रूपमें  
देहादि अहं-प्रतीतिको, गौण साधन की ही  
समझना ।

न हि श्रुतिशतम् अपि शीतः अग्निः  
अप्रकाशो वा इति ब्रुवत् प्रामाण्यम् उपैति ।  
यदि ब्रूयात् शीतः अग्निः अप्रकाशो वा इति  
अथापि अर्थान्तरं श्रुतेः विवक्षितं कल्प्यं  
प्रामाण्यान्यथानुपपत्तेः न तु प्रमाणान्तर-  
विरुद्धं स्ववचनविरुद्धं वा ।

कर्मणो मिथ्याप्रत्ययवत्कर्तृकत्वाद् कर्तुः  
अभावे श्रुतेः अप्रामाण्यम् इति चेत् ।

न, ब्रह्मविद्यायाम् अर्थवच्चोपपत्तेः ।

कर्मविधिश्रुतिवद् ब्रह्मविद्याविधिश्रुतेः ।

अप्रामाण्यप्रसङ्ग इति चेत् ।

न, बाधकप्रत्ययानुपपत्तेः । यथा ब्रह्मविद्या-  
विधिश्रुत्या आत्मनि अवगते देहादिसंघाते  
अहं प्रत्ययो बाध्यते तथा आत्मनि एव  
आत्मावगतिः न कदाचित् केनचित् कथंचिद्  
अपि बाधितुं शक्या फलान्यतिरेकावगतेः  
यथा अग्निः उष्णः प्रकाशः ॥ इति ।

न च कर्मविधिश्रुतं अप्रामाण्यम्, पूर्वपूर्व-  
प्रवृत्तिनिरोधेन उत्तरोत्तरापूर्वप्रवृत्तिजननस्य  
प्रत्यगात्माभिमुख्यप्रवृत्त्युत्पादनार्थत्वात् ।

मिथ्यात्वे अपि उपायस्य उपेयसत्यतया  
सत्यत्वम् एव स्याद् यथा अर्थवादानां  
विधिशेषाणाम् ।

क्योंकि 'अग्नि ठण्डा है या अप्रकाशक है' ऐसा  
कहनेवाली सैकड़ों श्रुतियाँ भी प्रमाणरूप नहीं  
मानी जा सकती । यदि श्रुति ऐसा काहे कि 'अग्नि  
ठण्डा है अथवा अप्रकाशक है' तो ऐसा मान लेना  
चाहिये कि श्रुतिको कोई और ही अर्थ अभीष्ट है ।  
क्योंकि अन्यप्रकारसे उसकी प्रामाणिकता सिद्ध नहीं  
हो सकती । परन्तु प्रत्यक्षादि अन्य प्रमाणोंके  
विरुद्ध या श्रुतिके अपने वचनोंके विरुद्ध श्रुतिके  
अर्थकी कल्पना करना उचित नहीं ।

५०—कर्म, मिथ्या ज्ञानयुक्त पुरुषद्वारा ही  
किये जानेवाले हैं, ऐसा माननेसे वास्तवमें कर्ताका  
अभाव हो जानेके कारण श्रुतिकी अप्रामाण्यता  
( अनर्थकता ) ही सिद्ध होती है ऐसा कहें तो ?

उ०—नहीं, क्योंकि ब्रह्मविद्यामें उसकी सार्पकता  
सिद्ध होती है ।

५०—कर्मविधायक श्रुतिकी भौति ब्रह्मविद्या-  
विधायक श्रुतिकी अप्रामाण्यताका प्रसङ्ग आ जायगा,  
ऐसा मानें तो ?

उ०—यह ठीक नहीं, क्योंकि उसका कोई  
बाधक प्रत्यय नहीं हो सकता । अर्थात् जैसे  
ब्रह्मविद्याविधायक श्रुतिद्वारा आत्मसाक्षात्कार  
हो जानेपर, देहादि संघातमें आत्मबुद्धि बाधित हो  
जाती है, वैसे आत्मामें ही होनेवाला आत्मभावका  
बोध किसीके द्वारा किसी भी काळमें किसी प्रकारभी  
बाधित नहीं किया जा सकता । क्योंकि यह आत्मज्ञान  
स्वयं ही फल है, उससे भिन्न किसी अन्यफलकी प्राप्ति  
नहीं है, जैसे अग्नि उष्ण और प्रकाशस्वरूप है ।

इसके सिद्ध ( वास्तवमें ) कर्मविधायक श्रुति भी  
अप्रामाणिक नहीं है, क्योंकि वह पूर्व-पूर्व ( स्वामा-  
निक ) प्रवृत्तियोंको रोक-रोककर उत्तरोत्तर नयी-नयी  
( शास्त्रीय ) प्रवृत्तिको उत्पन्न करती हुई ( अन्तमें  
अन्तःकरणकी शुद्धिद्वारा साधकको ) अन्तरात्माके  
सम्मुख करनेवाली प्रवृत्ति उत्पन्न करती है । जनः  
उपाय मिथ्या होते हुए भी, उपेयकी सत्यता  
सत्यता ही है; जैसे कि ...  
जानेवाले ...

लोकं अपि चालोन्मत्तादीनां पय आदौ

पाययितव्ये चूडावर्धनादिवचनम् ।

प्रकारान्तरस्थानां च साक्षाद् एव प्रामाण्य-  
सिद्धिः प्राग् आत्मज्ञानाद् देहामिमाननिमित्त-  
प्रत्यक्षादिप्रामाण्यवत् ।

यत् तु मन्यसे स्वयम् अव्याप्रियमाणः  
अपि आत्मा संनिधिमात्रेण करोति तद् एव  
च मुख्यं कर्तृत्वम् आत्मनः यथा राजा  
युध्यमानेषु योधेषु युध्यते इति प्रसिद्धं स्वयम्  
अयुध्यमानः अपि संनिधानाद् एव जितः  
पराजितः च इति च तथा सेनापतिः वाचा  
एव करोति क्रियाफलसंबन्धः च राज्ञः  
सेनापतेः च दृष्टः, यथा च ऋत्विक्कर्म  
यजमानस्य, तथा देहादीनां कर्म आत्मकृतं  
स्यात् तत्फलस्य आत्मगामित्वात् ।

यथा च भ्रामकस्य लोहभ्रामयित्वाद्  
अव्यापृतस्य एव मुख्यम् एव कर्तृत्वं तथा च  
आत्मन इति ।

तद् असत्, अकुर्वतः कारकत्वप्रसङ्गात् ।

कारकम् अनेकप्रकारम् इति चेत् । न,  
जप्रभृतीनां मुख्यस्य अपि कर्तृत्वस्य  
र्यनात् । राजा तावत् स्वव्यापारेण अपि  
य्यते योधानां योषयित्वेन धनदानेन च  
व्यम् एव कर्तृत्वं तथा जयपराजयफलोप-  
त्ते ।

लोकव्यवहारमें भी (देखा जाता है कि) रत्न  
और बालक आदिको दूध आदि पिलानेके लिये  
चाँदी बढने आदिकी बात कही जाती है ।

तथा आत्मज्ञान होनेसे पहले, देहामिमान-  
निमित्तक प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके प्रमाणत्वकी भी  
प्रकारान्तरमें स्थित ( कर्मविधायक ) श्रुतिगोप्य  
साक्षात् प्रमाणता भी सिद्ध होती है ।

तुम जो यह मानते हो, कि आत्मा स्वयं क्रिया  
न करता हुआ भी संनिधिमात्रसे कर्म करता है,  
यही आत्माका मुख्य कर्तापन है । जैसे राजा स्वयं  
युद्ध न करते हुए भी संनिधिमात्रसे ही अन्य  
योद्धाओंके युद्ध करनेसे 'राजा युद्ध करता है' ऐसे  
कहा जाता है तथा 'वह जीत गया, हार गया'  
ऐसे भी कहा जाता है । इसी प्रकार सेनापति भी केवल  
वाणीसे ही आज्ञा करता है । फिर भी राजा और  
सेनापतिका उस क्रियाके फलसे सम्बन्ध होता  
देखा जाता है । तथा जैसे ऋत्विक्के कर्म यजमानके  
माने जाते हैं, वैसे ही देहादि संघातके कर्म आत्म-  
कृत हो सकते हैं, क्योंकि उनका फल आत्माको  
ही मिलता है ।

तथा जैसे भ्रामक ( भ्रमण करनेवाला घुमक )  
स्वयं क्रिया नहीं करता, तो भी वह लोहेका चपटने-  
वाला है, इसलिये उसीका मुख्य कर्तापन है, वैसे ही  
आत्माका मुख्य कर्तापन है ।

ऐसा मानना ठीक नहीं, क्योंकि ऐसा माननेसे  
न करनेवालेको कारक माननेका प्रसङ्ग आ जायगा ।

यदि कहो कि कारक तो अनेक प्रकारके होते  
हैं, तो भी तुम्हारा कहना ठीक नहीं; क्योंकि  
राजा आदिका मुख्य कर्तापन भी देना जग  
है । अर्थात् राजा अपने निजी व्यापारादिको भी  
युद्ध करता है । तथा योद्धाओंसे युद्ध करने और  
उन्हें धन देनेसे भी निःस्पन्दता उसका मुख्य  
कर्तापन है, उसी प्रकार जयपराजय आदि फल  
मोगने भी उसकी मुख्यता है ।

तथा यजमानस्य अपि प्रधानत्वात् न  
दक्षिणादानेन च मुख्यम् एव कर्तृत्वम् ।

तस्माद् अव्यापृतस्य कर्तृत्वोपचारो यः  
गौण इति अवगम्यते । यदि मुख्यं  
कर्तृत्वं स्वव्यापारलक्षणं न उपलभ्यते  
राजयजमानप्रभृतीनां तदा सन्निधिमात्रेण  
अपि कर्तृत्वं मुख्यं परिकल्प्येत यथा भ्रामकस्य  
लोहभ्रामणेन न तथा राजयजमानादीनां  
स्वव्यापारो न उपलभ्यते । तस्मात् सन्निधि-  
मात्रेण अपि कर्तृत्वं गौणम् एव ।

तथा च सति तत्फलसंबन्धः अपि गौण  
एव स्यात् । न गौणेन मुख्यं कार्यं निर्वर्त्यते ।  
तस्माद् असद् एव एतद् गीयते देहादीनां  
व्यापारेण अव्यापृत आत्मा कर्ता भोक्ता च  
स्याद् इति ।

भ्रान्तिनिमित्तं तु सर्वम् उपपद्यते । यथा  
स्वप्ने मायायां च एवम् । न च देहाद्यात्मा-  
प्रत्ययभ्रान्तिसंतानविच्छेदेषु सुषुप्तिसमा-  
प्यादिषु कर्तृत्वमोक्तत्वादिः अनर्थ उपलभ्यते ।

तस्माद् भ्रान्तिप्रत्ययनिमित्त एव अयं  
संसारभ्रमो न तु परमार्थ इति सम्यग्दर्शनाद्  
अत्यन्तम् एव उपरम इति सिद्धम् ॥ ६६ ॥

सर्वं गीताशास्त्रार्थम् उपसंहृत्य अस्मिन्  
अध्याये विशेषतः च अन्ते इह शास्त्रार्थ-  
दाढ्याय संक्षेपत उपसंहारं कृत्वा अथ इदानीं  
शास्त्रसम्प्रदायविधिम् आह—

वैसे ही यजमानका भी प्रधान आहुति स्वयं  
देनेके कारण और दक्षिणा देनेके कारण निःसन्देह  
मुख्य कर्तृत्व है ।

इससे यह निश्चित होता है कि क्रिया-  
रहित वस्तुमें जो कर्तापनका उपचार है वह गौण  
है । यदि राजा और यजमान आदिमें स्वव्यापार-  
रूप मुख्य कर्तापन न पाया जाता तो उनका  
सन्निधिमात्रसे भी मुख्य कर्तापन माना जा सकता  
था, जैसे कि लोहेको चलानेमें चुम्बकका सन्निधि-  
मात्रसे मुख्य कर्तापन माना जाता है, परन्तु चुम्बक-  
को भौति राजा और यजमानका स्वव्यापार उपलब्ध  
न होता हो—ऐसी बात नहीं है । सुतरां सन्निधि-  
मात्रसे जो कर्तापन है वह भी गौण ही है ।

ऐसा होनेसे उसके फलका सम्बन्ध भी  
गौण ही होगा, क्योंकि गौण कर्ताद्वारा  
मुख्य कार्य नहीं किया जा सकता । अतः यह  
मिथ्या ही कहा जाता है कि 'निष्क्रिय आत्मा  
देहादिकी क्रियासे कर्ता-भोक्ता हो जाता है ।'

परन्तु भ्रान्तिके कारण सब कुछ हो सकता  
है । जैसे कि स्वप्न और मायामें होता है । परन्तु  
शरीरादिमें आत्मबुद्धिरूप अज्ञान-सन्ततिका विच्छेद  
हो जानेपर, सुषुप्ति और समाधि आदि अवस्थाओंमें  
कर्तृत्व, भोक्तृत्व आदि अनर्थ उपलब्ध नहीं होता ।

इससे यह सिद्ध हुआ, कि यह संसारभ्रम  
मिथ्या ज्ञान-निमित्तक ही है, वास्तविक नहीं, अतः  
पूर्ण तत्त्वज्ञानसे उसकी आत्यन्तिक निवृत्ति हो  
जाती है ॥ ६६ ॥

इस अन्तरहवे अध्यायमें समस्त गीताशास्त्रके  
अर्थका उपसंहार करके फिर विशेषरूपसे इस अन्तिम  
छंदमें शास्त्रके अभिप्रायको दृढ़ करनेके लिये  
संक्षेपसे उपसंहार करके, अब शास्त्र-सम्प्रदायको  
विधि बतलाते हैं ।



इदं ते नातपस्काय नामक्ताय कदाचन ।

न चाशुश्रूपवे वाच्यं न च मां योऽभ्यसूयति ॥ ६७ ॥

इदं शास्त्रं ते तव हिताय मया उक्तं  
संसारविच्छिन्नमे अतपस्काय तपोरहिताय न  
वाच्यम् इति व्यवहितेन संबध्यते ।

तपस्विने अपि अमक्ताय गुरुदेवमक्तिरहिताय  
कदाचन कस्यांचिद् अपि अवस्थायां न वाच्यम् ।

मक्तः तपस्वी अपि सन् अशुश्रूपुः यो  
भवति तस्मै अपि न वाच्यम् ।

न च यो मां वासुदेवं प्राकृतं मनुष्यं मत्वा  
अभ्यसूयति आत्मप्रशंसादिदोषाध्यारोपणेन  
मम ईश्वरत्वम् अजानन् न सहते अस्मां अपि  
अयोग्यः तस्मै अपि न वाच्यम् ।

मगवति मक्ताय तपस्विने शुश्रूपवे  
अनम्यवे च वाच्यं शास्त्रम् इति सामर्थ्याद्  
गम्यते ।

तत्र मेधाविने तपस्विने वा इति अनयोः  
विकल्पदर्शनान् शुश्रूपामक्तियुक्ताय तपस्विने  
तद्युक्ताय मेधाविने वा वाच्यम् । शुश्रूपामक्ति-  
वियुक्ताय न तपस्विने न अपि मेधाविने  
वाच्यम् ।

मगवति अमयायुक्ताय समन्तगुणवते  
अपि न वाच्यम् । गुरुशुश्रूपामक्तिमते च  
वाच्यम् इति एव शास्त्रमन्त्रदायविधिः ॥ ६७ ॥

तेरे हितके लिये अर्थात् संसारका उच्छेद करनेके  
लिये, कहा हुआ यह शास्त्र, तपस्विते मनुष्यको  
नहीं सुनाना चाहिये । इस प्रकार 'आभ्यन्' इस  
व्यवधानयुक्त पदसे 'न' का सम्बन्ध है ।

तपस्वी होनेपर भी जो अमक्त हो अर्थात् पुत्र  
या देवतामें भक्ति रखनेवाला न हो उसे कभी-  
किसी अवस्थामें भी नहीं सुनाना चाहिये ।

मक्त और तपस्वी होकर भी जो शुश्रूप (गुरु-  
का शिष्य) न हो उसे भी नहीं सुनाना चाहिये ।

तथा जो मुझ वासुदेवको प्राप्त मनुष्य  
मानकर, मुझमें दोष-दृष्टि करता हो, मुझे ईश्वर न  
जाननेसे, मुझमें आत्मप्रशंसादि दोषोंका अपाठो  
करके, मेरे ईश्वरत्वको सहन न कर सकता हो ॥  
भी अयोग्य है, उसे भी (यह शास्त्र) नहीं सुनाना  
चाहिये ।

अर्थात्तत्तिसे यह निश्चय होता है कि पर  
शास्त्र भगवान्में भक्ति रखनेवाले, तपस्वी, शुश्रू-  
पुक और दोष-दृष्टिरहित पुरुषको ही सुनाना  
चाहिये ।

अन्य स्मृतिधर्मों में मेधावीको या तपस्वीको, इस  
प्रकार इन दोनोंका विकल्प देखा जाता है, एतन्नि-  
यह समझना चाहिये कि शुश्रूपा और भक्तिपुत्र  
तपस्वीको अपना इन तीनों गुणोंमें एक केवलही  
यह शास्त्र सुनाना चाहिये । शुश्रूपा और भक्तिने एतन्  
तपस्वी या मेधावी किसीको भी नहीं सुनाना चाहिये ।

भगवान्में दोष-दृष्टि रखनेवाला तो यदि भगवान्  
सम्यक् हो, तो भी उसे नहीं सुनाना चाहिये । एत-  
शुश्रूपा और भक्तिपुत्र पुरुषको ही सुनाना चाहिये ।  
इस प्रकार यह शास्त्र-मन्त्रदायकी विधि है ॥ ६७ ॥

शांकरभा

अब इस शास्त्र-परम्पराको चलानेवालोंके लिये फल बतलाते हैं—

संप्रदायस्य कर्तुः फलम् इदानीम् आह-गुह्यं मद्भक्तेष्वभिधास्यति ।

कृत्वा मामेवैष्यत्यसंशयः ॥ ६८ ॥

य इमं परमं त्वं  
भक्तिं मयि परां त्वं

य इमं यथोक्तं परमं निःश्रेयसं  
केशवार्जुनयोः संवादरूपं ग्रन्थं गुह्यं गोप्ते  
मद्भक्तेषु मयि भक्तिमत्सु अभिधास्य  
वक्ष्यति ग्रन्थतः अर्थतः च स्थापयिष्या  
इत्यर्थः । यथा त्वयि मया ।

भक्तेः पुनः ग्रहणात् तद्भक्तिमात्रे

केवलेन शास्त्रसंप्रदाने पात्रं भवति इति गम्यते  
कथम् अभिधास्यति इति उच्यते—

भक्तिं मयि परां कृत्वा भगवतः परमगुरोः

शुश्रूषा मया क्रियते इति एवं कृत्वा इत्यर्थः ।

तस्य इदं फलं माम् एव एष्यति भुञ्चते एव  
अत्र संशयो न कर्तव्यः ॥ ६८ ॥

जो मनुष्य, परम कल्याण जिसका फल है ऐसे  
इस उपर्युक्त कृष्णार्जुन-संवादरूप अत्यन्त गोप्य  
गीताग्रन्थको मुझमें भक्ति रखनेवाले भक्तोंमें  
सुनावेगा—ग्रन्थरूपसे या अर्थरूपसे स्थापित  
करेगा, अर्थात् जैसे मैंने तुझे सुनाया है वैसे ही  
सुनावेगा—

यहाँ भक्तिका पुनः ग्रहण होनेसे यह पाया  
जाता है कि मनुष्य केवल भगवान्की भक्तिसे ही  
शास्त्र-प्रदानकर पात्र हो जाता है ।

कैसे सुनावेगा, सो बतलाते हैं—

मुझमें परामर्श करके, अर्थात् परमगुरु भगवान्-  
की मैं यह सेवा करता हूँ ऐसा समझकर, ( जो इसे  
सुनावेगा ) उसका यह फल है कि वह मुझे ही  
प्राप्त हो जायगा अर्थात् निःसन्देह मुक्त हो जायगा—  
इसमें संशय नहीं करना चाहिये ॥ ६८ ॥

तथा—

कश्चिन्मे प्रियकृत्तमः ।

इदंन्यः प्रियतरो भुवि ॥ ६९ ॥

किं च—

न च तस्मान्मनुष्येषु

भविता न च मे तस्मै

न च तस्माद् शास्त्रसंप्रदायकर्ता मनुष्येऽ  
मनुष्याणां मध्ये कश्चिद् मे मम प्रियकृतमः  
अतिशयेन प्रियकृत् ततः अन्यः प्रियकृतमो  
न अस्ति एव इत्यर्थो वर्तमानेषु । न च  
भविता भविष्यति अपि काले तस्माद् द्वितीयः

उस गीताशास्त्रकी परम्परा चलानेवाले भक्तसे  
बढ़कर, मेरा अधिक प्रिय कार्य करनेवाला, मनुष्योंमें  
कोई भी नहीं है । अर्थात् वह मेरा अतिशय प्रिय  
करनेवाला है, वर्तमान मनुष्योंमें उससे बढ़कर  
प्रियतम कार्य करनेवाला और कोई नहीं है, तथा  
भविष्यमें भी इस श्रृंखलामें उससे बढ़कर  
प्रेमकर कोई दूसरा नहीं होगा ॥ ६९ ॥

यः अपि—

| जो भी कोई—

अध्येष्यते च य इमं धर्मं संवादमावयोः ।

ज्ञानयज्ञेन तेनाहमिष्टः स्यामिति मे मतिः ॥ ७० ॥

अध्येष्यते च पठिष्यति य इमं धर्मं धर्माद्  
अनपेतं संवादरूपं ग्रन्थम् आवयोः तेन इदं कृतं  
स्यात् । ज्ञानयज्ञेन विधिजपोपांशुमानसानां  
यज्ञानां ज्ञानयज्ञो मानसत्वाद् विशिष्टतम  
इति अतः तेन ज्ञानयज्ञेन गीताशास्त्रस्य  
अध्ययनं स्तूयते ।

फलविधिः एव वा देवतादिविषयज्ञानयज्ञ-

फलतुल्यम् अस्य फलं भवति इति ।

तेन अध्ययनेन अहम् इष्टः पूजितः स्यां  
भवेयम् इति मे मम मतिः निश्चयः ॥ ७० ॥

जो मनुष्य, हम दोनोंके संवादरूप इस व  
युक्त गीताग्रन्थको पढ़ेगा, उसके द्वारा यह हो  
कि मैं ज्ञानयज्ञसे ( पूजित होऊँगा ), विविध  
जपयज्ञ, उपांशुयज्ञ और मानसयज्ञ—इन व  
यज्ञोंमें ज्ञानयज्ञ मानस है इसलिये श्रेष्ठतम है  
अतः उस ज्ञानयज्ञको समानतासे गीताशास्त्र  
अध्ययनकी स्तुति करते हैं ।

अथवा यों समझो कि यह फल-विधि है यानी  
इसका फल देवतादिविषयक ज्ञानयज्ञके समान  
होता है—

उस अध्ययनसे मैं ( ज्ञानयज्ञद्वारा ) पूजित  
होता हूँ, ऐसा मेरा निश्चय है ॥ ७० ॥

अथ श्रोतुः इदं फलम्—

| तथा श्रोताको यह ( आगे बतलाई जायेवाली )  
फल मिलता है—

श्रद्धावान्नसूयश्च शृणुयादपि यो नरः ।

सोऽपि मुक्तः शुभाँल्लोकान्प्राप्नुयात्पुण्यकर्मणाम् ॥ ७१ ॥

श्रद्धावान् श्रद्धावानः अनसूयः च असूयावर्जितः  
सन् इमं ग्रन्थं शृणुयादपि यो नरः अपिशब्दात्  
किमुत अर्थज्ञानवान् सः अपि पापाद् मुक्तः शुभान्  
प्रशस्तान् लोकान् प्राप्नुयात् पुण्यकर्मणाम् अग्नि-  
होत्रादिकर्मवताम् ॥ ७१ ॥

जो मनुष्य, इस ग्रन्थको श्रद्धापूर्वक और दोष-  
दृष्टिरहित होकर केवल मुनता ही है, वह भी पापोंमें  
मुक्त होकर, पुण्यकारियोंके अपवाद अग्निहोत्रादि  
श्रेष्ठकर्म करनेवालोंके, शुभ लोकोंको प्राप्त हो जाता  
है । अपि-शब्दसे यह पाया जाता है कि अर्थ  
समझनेवालेकी तो बात ही क्या है ! ॥ ७१ ॥

शिष्यस्य शास्त्रार्थग्रहणाग्रहणविवेकबुद्धस्तया  
पृच्छति । तदग्रहणे ज्ञाते पुनः ग्राहयिष्यामि  
प्रापयान्तरेण अपि इति प्रष्टुः अभिप्रायः ।

शिष्यने शास्त्रका अभिप्राय ग्रहण किया वा  
नहीं, यह विवेचन करनेके लिये भगवान् पूछते हैं ।  
इसमें पूछनेवालेका यह अभिप्राय है, कि शास्त्र  
अभिप्राय श्रोताने ग्रहण नहीं किया है—एक बार  
होनेपर, फिर किसी और उपायसे ग्रहण कराऊँगा ।

यत्नान्तरम् आस्थाय शिष्यः कृतार्थः कर्तव्य

इति आचार्यधर्मः प्रदर्शितो भवति—

कचिदेतच्छ्रुतं पार्थ

कचिदज्ञानसंमोहः

कचिद् किम् एतद् मया उक्तं श्रुतं श्रवणेन अवधारितं पार्थ किं त्वया एकाग्रेण चेतसा चित्तेन किं वा प्रमादितम् ।

कचिद् अज्ञानसंमोहः अज्ञाननिमित्तः संमोहो विचिन्तमायः अविशेषता स्वामाविकः किं प्रनष्टः । यदर्थः अयं शास्त्रध्वणापासः तव मम च उपदेष्टृत्वायासः प्रवृत्तः ते तव धनंजय ॥ ७२ ॥

इसके द्वारा आचार्यका यह कर्तव्य प्रदर्शित किया जाता है, कि दूसरे उपायको स्वीकार करके किसी भी प्रकारसे, शिष्यको कृतार्थ करना चाहिये—  
त्वयैकाग्रेण चेतसा ।

प्रनष्टस्ते धनंजय ॥ ७२ ॥

हे पार्थ ! क्या तूने मुझसे कहे हुए इस शास्त्रको एकाग्रचित्तसे सुना—सुनकर बुद्धिमें स्थिर किया ? अथवा सुना-अनसुना कर दिया !

हे धनंजय ! क्या तेरा अज्ञानजनित मोह—स्वामाविक अविशेषता—चित्तका मूढ़भाव सर्वथा नष्ट हो गया, जिसके डिये कि तेरा यह शास्त्रध्वन-विषयक परिश्रम और मेरा शक्तृत्वविषयक परिश्रम हुआ है ॥ ७२ ॥

अर्जुन उवाच—

अर्जुन बोले—

नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मयाच्युत ।

स्थितोऽस्मि गतसन्देहः करिष्ये वचनं तव ॥ ७३ ॥

नष्टो मोहः अज्ञानजः समस्तसंसारानर्थहेतुः

सागर इव दुस्तरः । स्मृतिः च आत्मतत्त्व-विषया लब्धा । यस्या लामाद् सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्षः । त्वत्प्रसादात् तव प्रसादाद् मया

त्वत्प्रसादम् आश्रितेन अभ्युत ।

अनेन मोहनाशप्रश्रवतिवचनेन सर्वशास्त्रार्थज्ञानफलम् एतावद् एव इति निश्चितं दर्शितं भवति यद् उत अज्ञानसंमोहनाश आत्मस्मृति-लामः च इति ।

तथा च श्रुतौ 'अनात्मविद् शोचामि' ( छा०

उ० ७।१।३ ) इति उपन्यस्य आत्मज्ञाने

सर्वग्रन्थिविप्रमोक्ष उक्तः ।

हे अभ्युत ! मेरा अज्ञानजन्य मोह, जो कि समस्त संसाररूप अनर्थकर कारण था और समुद्रकी मूर्ति दुस्तर था, नष्ट हो गया है । और हे अभ्युत ! आपकी कृपाके आश्रित होकर मैंने आपकी कृपासे आत्मविषयक ऐसी स्मृति भी प्राप्त कर ली है कि जिसके प्राप्त होनेसे समस्त ग्रन्थियों—संशय विच्छिन्न हो जाते हैं ।

इस मोहनाशविषयक प्रश्रवत्तरे यह बात निश्चिनरूपसे दिखलायी गयी है कि जो यह अज्ञानजनित मोहका नाश और आत्मविषयक स्मृति-का लाभ है, वस, इतना ही समस्त शास्त्रोंके अर्थ-ज्ञानका फल है ।

इसी तरह ( छान्दोग्य ) श्रुतिमें भी 'मैं आत्माको न जानेवाला शोक करता हूँ' इस प्रकार प्रकरण उत्पन्न आत्मज्ञान होनेपर समस्त ग्रन्थियोंकर विच्छेद बतलाया है ।

‘मिथते हृदयपद्मि’ (सु० उ० २।२।८)  
‘तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः’  
(इ० उ० ७) इति च मन्त्रवर्णः ।

अथ इदानीं त्वच्छासने स्थितः अस्मि  
गतसन्देहो मुक्तसंशयः करिष्ये वचनं तव अहं  
स्वत्प्रसादात् कृतार्थो न मम कर्तव्यम् अस्ति  
इति अमिप्रायः ॥ ७३ ॥

तथा ‘हृदयकी प्रग्न्य विच्छिन्न हो जाती है’  
‘यहाँ एकताका अनुभव करनेवालेको कैसा मोह  
और कैसा शोक ?’ इत्यादि मन्त्रवर्ण भी हैं ।

अब मैं संशयरहित हुआ आपकी आज्ञाके  
अधीन खड़ा हूँ । मैं आपका कहना करूँगा ।  
अभिप्राय यह है कि मैं आपकी कृपासे कृतार्थ  
हो गया हूँ (अब) मेरा कोई कर्तव्य शेष नहीं है ।

परिसमाप्तः शास्त्रार्थः अथ इदानीं कथा-  
संयन्त्रप्रदर्शनार्थं संजय उवाच—

शास्त्रका अभिप्राय समाप्त हो चुका । अब  
सम्बन्ध दिखलानेके लिये संजय बोले—

इत्यहं वासुदेवस्य पार्थस्य च महात्मनः ।

संवादमिममश्रौषमद्भुतं

रोमहर्षणम् ॥ ७४ ॥

इति एवम् अहं वासुदेवस्य पार्थस्य च महात्मनः  
संवादम् इमं यथोक्तम् अश्रौषं श्रुतवान् अस्मि  
अद्भुतम् अत्यन्तविस्मयकरं रोमहर्षणं रोमाञ्च-  
करम् ॥ ७४ ॥

इस प्रकार मैंने यह उपर्युक्त अद्भुत—  
विस्मयकारक रोमाञ्च करनेवाला श्रीवासुदेव म  
और महात्मा अर्जुनका संवाद सुना ॥ ७४ ॥

तं च इमम्—

और इसे—

व्यासप्रसादाच्छ्रुतवानेतद्गुह्यमहं

परम् ।

योगं योगेश्वरात्कृष्णात्साक्षात्कथयतः स्वयम् ॥ ७५ ॥

व्यासप्रसादात् ततो दिव्यचक्षुर्लभात्  
श्रुतवान् एतं संवादं गुह्यम् अहं परं योगं योगार्थ-  
त्वात् संवादम् इमं योगम् एव वा योगेश्वरात्  
कृष्णात् साक्षात् कथयतः स्वयं न  
परम्परातः ॥ ७५ ॥

मैंने (भगवान्) व्यासजीकी कृपासे व  
दिव्यचक्षु पाकर इस परम गुप्त संवाद  
और परम योगको (सुना) अथवा (मैं सम  
कि) योगविषयक होनेसे यह संवाद ही योग  
अतः इस संवादरूप योगको मैंने योगेश्वर भगव  
श्रीकृष्णसे, साक्षात् स्वयं कहते हुए सुना ।  
परम्परासे नहीं ॥ ७५ ॥

राजन्संस्मृत्य संस्मृत्य संवादमिममद्भुतम् ।

केशवार्जुनयोः पुण्यं हृष्यामि च मुहुर्मुहुः ॥ ७६ ॥

हे राजन् धृतराष्ट्र संस्मृत्य संस्मृत्य संवादम् इमम्  
अद्भुतं केशवार्जुनयोः पुण्यं श्रवणाद् अपि  
पापहरं श्रुत्वा हृष्यामि च मुहुः मुहुः प्रति-  
क्षणम् ॥ ७६ ॥

हे राजन् धृतराष्ट्र ! केशव और अर्जुनके इस  
( परम ) पवित्र—सुननेमात्रसे पापोंका नाश करने-  
वाले, अद्भुत संवादको सुनकर और बारम्बार स्मरण  
करके, मैं प्रतिक्षण बारम्बार हर्षित हो रहा हूँ ॥ ७६ ॥

तच्च संस्मृत्य संस्मृत्य रूपमत्यद्भुतं हरेः ।

विस्मयो मे महान् राजन्हृष्यामि च पुनः पुनः ॥ ७७ ॥

तत् च संस्मृत्य संस्मृत्य रूपम् अत्यद्भुतं हरेः  
विश्वरूपं विस्मयो मे महान् हे राजन् हृष्यामि च  
पुनः पुनः ॥ ७७ ॥

तथा हे राजन् ! हरिके उस अति अद्भुत  
विश्वरूपको भी बारम्बार पाद फरके, मुझे बड़ा  
आश्चर्य हो रहा है और मैं बारम्बार हर्षित हो  
रहा हूँ ॥ ७७ ॥

किं धनुना—

बहुत कहनेसे क्या !

यत्र योगेश्वरः कृष्णो यत्र पार्थो धनुर्धरः ।

तत्र श्रीर्विजयो भूतिर्धुवा नीतिर्मतिर्मम ॥ ७८ ॥

यत्र यस्मिन् पक्षे योगेश्वरः सर्वयोगानाम्  
ईश्वरः तत्प्रभवत्वात् सर्वयोगवीजस्य च कृष्णो  
यत्र पार्थो यस्मिन् पक्षे धनुर्धरो गाण्डीवधन्वा  
तत्र श्रीः तस्मिन् पाण्डवानां पक्षे विजयः  
तत्र एव भूतिः श्रियो विशेषो विस्तारो भूतिः  
धुवा अव्यभिचारिणी नीतिः नय इति एवं  
मतिः मम इति ॥ ७८ ॥

समस्त योग और उनके बीज उन्हींसे उत्पन्न हुए  
हैं अतः भगवान् योगेश्वर हैं । जिस पक्षमें ( वे ) सब  
योगोंके ईश्वर श्रीकृष्ण हैं तथा जिस पक्षमें गाण्डीव  
धनुर्धारी धृष्टपुत्र अर्जुन है उस पाण्डवोंके पक्षमें  
ही श्री, उसीमें विजय, उसीमें विभूति अर्थात् धनी-  
का विशेष विस्तार और वही अवलम्बनी है—ऐसा  
मेरा मन है ॥ ७८ ॥

इति श्रीमहामारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां भीष्मपरिनि श्रीमद्भगवद्गीताया-  
नित्यसु मद्रथिषायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे मोक्षमन्याम-  
योगो नामाष्टादशोऽध्यायः ॥ १८ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकचार्यगोविन्दभक्तपूज्यभूतदत्तचित्पद्मश्रीनारायण-

शंकरभगवतः कृती श्रीनारायणसंन्यासे मोक्षसंन्यासयोगे

नानाशास्त्रोऽध्यायः ॥ १८ ॥



# अथ श्रीमद्भगवद्गीताश्लोकान्तर्गतपदानाम्-

## कारादिवर्णानुक्रमः

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अ.			उ-२९; १५-१२			अरुः	४-४०		अत्यन्ततः	६-१६	
अकारम्	४-१३;		अगतायून्	२-११		अज्ञानजम्	१०-१३;		अत्यागिनाम्	१८-१२	
	१३-२९		अग्निः	४-३७;			१४-८		अत्युच्छ्रितम्	६-११	
अकर्म	४-१६, १८		८-२४; ९-१६;			अज्ञानविमोहिताः	१६-१५		अत्येति	८-२८	
अकर्मकृत्	३-५		११-३९; १८-४८			अज्ञानसंभूतम्	४-४२		अयम्	१-४, २३;	
अकर्मणः	३-८; ८;		अनौ	१५-२२		अज्ञानसंमोहः	१८-७२			४-१६; ८-२; ४;	
	४-१७		अग्ने	१८-१७; ३८; ३९		अज्ञानम्	५-२५;		५; १०-७;	१८-१४	
अकर्मणि	२-४७;		अपम्	३-१३		१३-११; १४-१६;			अथ	१-२०; २६;	
	४-१८		अपायुः	३-१६		१७; १६-४				२-२६; ३३;	
अकर्मणम्	६-२७		अज्ञानि	२-५८		अज्ञानम्	३-२६			३-३६; ११-५;	
अकारः	१०-३३		अचाम्	१३-१५		अज्ञानेन	५-१५			४०; १२-९; ११;	
अकार्यम्	१८-३१		अचलप्रतिष्ठम्	२-७०		अणीयांसम्	८-९			१८-५८	
अकीर्तिकरम्	२-२		अचलम्	६-१३;		अणोः	८-९		अथवा	६-४२;	
अकीर्तिम्	२-३४		अचलः	१२-३		अतर्वापर्वत्	१८-२२			१०-४२; ११-४२	
अकीर्तिः	२-३४		अचला	२-५३		अतन्मित्रतः	३-२३		अयो	४-३५	
अकुर्वत	१-१		अचला	२-५३		अतपस्काय	१८-६७		अदक्षिणम्	१७-१३	
अकुशलम्	१८-१०		अचलम्	७-२१		अतः	२-१२; ९-२४;		अदम्भितम्	१३-७	
अकृतद्विधात्	१८-१६		अचलेन	८-१०		१२-८; १३-११;			अदाहः	२-२४	
अकृतात्मानः	१५-११		अचापलम्	१६-२		अतिरन्ति	१५-१८		अदृष्टपूर्वम्	११-४५	
अकृतेन	३-१८		अचिगयरूपम्	८-९		अतिनीचम्	६-११		अदृष्टपूर्वाणि	११-६	
अकृतस्त्विविधः	३-२९		अचिन्त्यम्	१२-३		अतिमानः	१६-४		अदेहकाले	१७-२२	
अक्रियः	६-१		अचिन्त्यः	२-२५		अतिमानता	१६-३		अद्यतम्	११-२०;	
अक्रोधः	१६-२		अचिरेण	४-३९		अतिरिच्यते	२-३४		अथ	४-३; ११-७;	
अहोयः	२-२४		अचेतनः	३-३२;		अतिकर्ते	६-४४;			१६-१३	
अध्वयम्	५-२१		१५-११; १७-६			अतिमानः	१४-२१		अश्रीहः	१६-१	
अध्वयः	१०-३३		अच्छेद्यः	२-२४		अतिमानः	६-१६		अश्रेयः	१२-१३	
अध्वयवृद्धयम्	३-१५		अच्युत	१-२१;		अतीतः	१४-१३;		अधमम्	१६-२०	
अध्वयम्	८-३; ११;		११-४२; १८-७३			१५-१८			अधर्मस्य	४-७	
	१०-२५; ११-१८;		अजस्रम्	१६-१९		अतीत्य	१४-२०		अधर्मम्	१८-३१; ३२	
	३७; १२-१३		अजम्	२-२१;		अतीन्द्रियम्	६-२१		अधर्मः	१-४०	
अध्वरः	८-२१;		७-२५; १०-२; १२			अनीय	१२-२१		अधर्माभिप्रायः	१-४१	
	१५-१६; १६		अजः	२-२०; ४-६		अत्यद्भुतम्	१८-७७		अधः	१५-१८;	
अध्वराणाम्	१०-३३		अज्ञानता	११-४१		अत्यन्तम्	६-२८			१५-२; २	
अध्वरात्	१५-१८		अज्ञानन्तः	७-२४;		आपर्वम्	७-१७		अधः	१५-१	
अखिलम्	४-३३;		९-११; १३-२५								



पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अधिकतरः	१२—५		अनन्यवेगाः	८—१४		अनिद्याः	२—१४		अनेकदिव्यामर-		
अधिकम्	६—२२		अनन्यभाक्	९—३०		अनिर्देश्यन्	१२—३		णम्	११—१०	
अधिकः	६—४६, ४६, ४६		अनन्यमनसः	९—१३		अनिर्दिष्टावेत्यम्	६—२३		अनेकया	११—११	
अधिकाराः	२—४७		अनन्यता	८—२२; ११—४४		अनिष्टन्	१८—१२		अनेकवाङ्मय-		
अधिगच्छति	२—६४,					अनीधरम्	१६—८		वक्त्रनेत्रम्	११—१६	
७१; ४—३९; ५—६,			अनन्येन	१२—६		अनुकम्पार्यम्	१०—११		अनेकवक्त्र-		
२४; २—१५; १४—१९,			अनन्यदेहेन	१३—१०		अनुचितवन्	८—८		नयनम्	११—१०	
१८—४९			अनन्याः	९—२२		अनुनिष्ठन्ति	३—३१, ३२		अनेकवर्णम्	११—२४	
अधिदैवतम्	८—४		अनपेक्षः	१२—१६		अनुत्तमम्	७—२४		अनेकद्रुत-		
अधिदैवम्	८—१		अनपेक्ष	१८—२५		अनुत्तमाम्	७—१८		दर्शनम्	११—१०	
अधिभूतम्	८—१, ४		अनभिष्यञ्जः	१३—९		अनुदिस्मन्ताः	२—५६		अनेन	३—१०, ११	
अधियशः	८—२, ४		अनभिषंघाय	१७—२६		अनुदेगकरम्	१७—१५		९—१०, ११—		
अधिष्ठानम्	३—४०;		अनभिरेहः	२—५७		अनुवकारिणे	१७—२०		अन्तकाले	२—७२	
१८—१४			अनयोः	२—१६		अनुवर्षति	१३—३०;		८—		
अधिष्ठाय	४—६;		अनतः	७—४			१५—१९		अन्तगतम्	७—२८	
१५—९			अनयेन	३—३९		अनुपश्यन्ति	१५—१०		अन्तरम्	११—२०;	
अध्यक्षेण	९—१०		अनवशोक्यन्	६—१३		अनुपश्यामि	१—३१			१३—१४	
अध्यात्मचेतसा	३—३०		अनवातम्	३—२२		अनुप्रसाः	९—२१		अन्तरात्मना	६—४७	
अध्यात्मज्ञान-			अनदनतः	६—१६		अनुबन्धम्	१८—२५		अन्तरात्मनः	५—२४	
नित्यत्वम्	१३—११		अनन्ययन्तः	३—३१		अनुबन्धे	१८—३९		अन्तरे	५—२७	
अध्यात्मनित्याः	१५—५		अनन्ययवे	९—१		अनुमन्ता	१३—२२		अन्तर्ज्योतिः	५—२४	
अध्यात्मविद्या	१०—३२		अनन्ययः	१८—७१		अनुरूप्यते	११—३६		अन्तवन्	७—२१	
अध्यात्मसंस्कृतम्	११—१		अनहंकारः	१३—८		अनुवर्तते	३—२१		अन्तवन्ताः	२—१८	
अध्यात्मम्	७—२९;		अनहंवादी	१८—२६		अनुवर्तन्ते	३—२३;		अन्तम्	११—११	
८—१, ३			अनात्मनः	६—६			४—११		अन्तः	२—१६	
अध्वेप्यते	१८—७०		अनादितात्	१३—३१		अनुवर्षति	३—१६				
अध्वुवम्	१७—१८		अनादिमन्	१३—१२		अनुविधीयते	२—६७		१०—१९, २०, ३२, ४०		
अनघ	३—३; १४—६;		अनादिमध्यान्तम्	११—१९		अनुशास्त्रितारम्	८—९		१३—१५, १५—१		
	१५—२०		अनादिम्	१०—३		अनुशुभम्	१—४४		अन्तःशरीरस्य	१७—१	
अनन्त	११—३७		अनादी	१३—१९		अनुशोचन्ति	२—११		अन्तःकुलः	५—२४	
अनन्तवाहुम्	११—१९		अनामयम्	२—५१; १४—६		अनुशोचिषुम्	२—२५		अन्तःस्थानि	८—११	
अनन्तरम्	१२—१२					अनुषजते	६—४;		अन्तिके	१३—१५	
अनन्तरूप	११—३८		अनारम्भात्	३—४			१८—१०		अन्ते	७—१९, ८—६	
अनन्तरूपम्	११—१६		अनार्षजुष्टम्	२—२		अनुसंस्तानि	१५—२		अन्तर्गमः	३—११	
अनन्तविजयम्	१—१६		अनाश्रुतिम्	८—२३, २६		अनुसर	८—७		अन्नम्	१५—१४	
अनन्तवीर्यं	११—४०		अनाशिनः	२—१८		अनुस्मरन्	८—१३		अजात्	३—११	
अनन्तवीर्यम्	११—१९		अनाभितः	६—१		अनुस्मरेत्	८—९		अन्यत्	२—११, ४१	
अनन्तम्	११—११, ४७		अनिकेतः	१२—१९		अनेकचित्त-					
अनन्तः	१०—२९		अनिच्छन्	३—३६		विभ्रान्ताः	१६—१६		७—२, ७; ११—३		
अनन्त्याः	२—४१		अनित्यम्	९—३३		अनेकजनसंभिद्यः	६—४५		अन्यत्र	३—१	

पदानि अ०	श्लो०	पदानि अ०	श्लो०	पदानि अ०	श्लो०	पदानि अ०	श्लो०
अन्यथा	१३-११	आतापेभ्यः	१७-२२	अग्रमेयम्	११-१७, ४२	अभिरतः	१८-४५
अन्यदेवतामत्ताः	९-२३	अगानम्	४-२९	अग्रमेयस्य	२-१८	अभिविज्वलन्ति	११-२८
अन्यदेवताः	७-२०	अगाने	४-२९	अग्रश्रुतिः	१४-१३	अभिसन्धाय	१७-१२
अन्यथा	८-२६	अग्रावृतम्	२-३२	अग्रान्न	६-३७;	अभिहिता	२-३९
अन्यम्	१४-१९	अग्नि १-२७, ३५, ३५,		९-३; १६-२०		अभ्यधिकः	११-४३
अन्मः	२-२९, २९;	३८; २-५, ८, १६,				अभ्यन्त्य	१८-४६
	४-३१; ८-२०;	२६; २९, ३१, ३४,				अभ्यसूचकाः	१६-१८
	११-४३; १५-१७;	४०, ५९, ६०, ७२;				अभ्यगूयति	१८-६७
	१६-१५; १८-६९	३-५, ८, २०, ३१;				अभ्यगूयन्तः	३-६२
अन्यानि	२-२२	३६, ३६; ४-६, ६,				अभ्यहृत्यन्त	१-१३
अन्यान्	११-१४	१३, १५, १६, १७, २०,				अभ्यासशोगमुक्तेन	८-८
अन्यायेन	१६-१२	२२, ३०, ३६; ५-४,				अभ्यासयोगेन	१२-९
अन्याम्	७-५	५, ७, ९, ११; ६-९,				अभ्यासात्	१२-१२;
अग्नये १-९;	४-२६,	२२, २५, ३१, ४४, ४४,					१८-३६
२६; ९-१५; १३-२४,		४६, ४७; ७-१, २३,				अभ्यासे	१२-१०
२५; १७-४		१०; ८-६, ९-१५,				अभ्यासेन	६-३५
अन्येभ्यः	१३-२५	२३, २३, २५, २९,				अभ्युत्थानम्	४-७
अन्यद्यौचाः	२-११	१०, ३२, ३२; १०-३७,				अमलान्	१४-१४
अन्विच्छ	२-४९	३९; ११-२, २६, २९,				अमानित्वम्	१३-७
अन्विताः	९-२३;	३२, ३४, ३७, ३९, ४१,				अमितविक्रमः	११-४०
	१७-१	४२, ४३, ५२; १२-१,				अग्नी ११-२१, २६, २८	
अवतुष्टात्	२-८	१०, १०, ११; १३-२,				अमुन	६-४०
अवरस्वरसंभूतम्	१६-८	१७, १९, २२, २३, २५,				अमूढाः	१५-५
अवरम्	४-४; ६-२२	३१; १७-२; १५-८,				अमृतत्वाय	२-१५
अवरा	७-५	१०, ११, १८; १६-७,				अमृतस्य	१४-२७
अपरजितः	१-१७	१६, १४; १७-७, १०,				अमृतम्	९-१९;
अपरायणि	२-२२	१२; १८-६, १७, १९,				१०-१८; १३-१२;	
अपरान्	१६-१४	४३, ४४, ४८, ५६, ६०,				१४-२०	
अपरिमहः	६-१०	७१, ७१				अमृतोद्भवम्	१०-२७
अपरिमियाम्	१६-१९	अपुनरुत्थितम्	१५-१७			अमृतोपमम्	१८-१७, १८
अपरिहार्ये	२-२७	अपिशुनम्	१६-२			अमेष्ट्यम्	१७-१०
अपरे	४-२५, २५,	अपोहनम्	१५-१५			अम्बुवेद्याः	११-२८
	२७, २८, २९, ३०;	अप्रमथः	१४-२३			अम्ममा	५-१०
	१३-२४; १८-३	अप्रतिमप्रभाव	११-४३			अम्ममि	२-६७
अपयार्ताम्	१-१०	अप्रतिष्ठम्	१६-८			अथहस्य	४-३१
अपल्लापनम्	१८-४३	अप्रतिष्ठः	६-३८			अथतिः	६-३७
अपरयत्	१-२६;	अप्रतीकारम्	१-४६			अथधाकत्	१८-३१
	११-१३					अथनेतु	१-११
अपद्धतचेतसाम्	२-४४					अथराः	१०-५
अपद्धतज्ञानाः	७-१५					अथम्	२-१९, २०

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
२०, २४, २४, २४, २५,			३-३४			अवातव्यम्	३-२२		अव्ययम्	२-२१	
२५, २५, ३०, ५८;			अर्पणम्	४-२४		अवाप्तुम्	६-३६		४-१, १३; ७-११;		
३-९, ३६; ४-३, ३१,			अर्पितमनोबुद्धिः	८-७;		अवाप्नोति	१५-८;		२४, २५; ९-२०		
४०; ६-२१, ३३;				१२-१४		१६-२३; १८-५६			१३, १८; ११-२४;		
७-२५; ८-१९;			अर्थमा	१०-२९		अवाप्य	२-८		१४-५; १५-१, १;		
११-१; १३-३१;			अर्हति	२-१७		अवाप्यते	१२-५		१८-२०, ११		
१५-९; १७-३			अर्हसि	२-२५, २६;		अवाप्यस्य	३-११		अव्ययः	११-१८;	
अयुक्तस्य	२-६६, ६६		२७, ३०, ३१;			अवाप्यसि	२-३३;		१३-३१; १५-१०		
अयुक्तः	५-१२;		३-२०; ६-३९;			३८, ५३; १२-१०			अव्ययत्वात्	४-६	
१८-२८			१०-१६; ११-४४;			अविकम्पेन	१०-७		अव्ययम्	२-११	
अयोगतः	५-६		१६-२४			अविकार्यः	२-२५		अव्ययसाधिनान्	२-४१	
अरतिः	१३-१०		अर्हाः	१-३७		अविशेष्यम्	१३-१५		अयक्तः	१२-११	
अरागद्वेषतः	१८-२३		अलसः	१८-२८		अविद्वांसः	३-२५		अयमः	१४-११	
अरिखदन	२-४		अल्लोषुप्तम्	१६-२		अविधिपूर्वकम्	९-२३;		अयत्नम्	१-४१	
अर्चिष्टम्	७-२१		अल्पबुद्धयः	१६-९		अविधिपूर्वकम्	१६-१७		अयान्तस्य	२-११	
अर्जुन	२-२, ४५;		अल्पमेधशाम्	७-२३		अविनश्यन्तम्	१३-२७		अयान्तवत्	८-११	
३-७; ४-५, ९			अल्पम्	१८-२२		अविनाशिनम्	२-१७		अयान्तविहितम्	१७-१	
१७; ६-१६, १२,			अयमच्छ	१०-४१		अविनाशिनम्	२-२१		अगुचिन्ताः	११-१०	
४६; ७-१६, २६;			अयजानन्ति	९-११		अविपक्षितः	२-४२		अगुचिः	१८-२०	
८-१६, २७; ९-१९;			अयशातम्	१७-२२		अविमक्तम्	१३-१६		अगुचौ	११-११	
१०-३२, ३९, ४२;			अयतिष्ठति	१४-२३		१८-२०			अगुमान्	४-११, ९-१	
११-४७, ५४; १८-९,			अयतिष्ठते	६-१८		अवेक्षे	१-२३		अगुमान्	११-११	
१४, ६१			अवध्यः	२-३०		अवेक्ष्य	२-३१		अगुभूतः	१८-११	
अर्जुनम्	११-५०		अवनिनालसंघैः	११-२६		अव्यक्तनिधनानि	२-२८		अरोहतः	६-२४, ११	
अर्जुनः	१-४७;		अकरम्	२-४९		अव्यक्तमूर्तिना	९-४		अरोहण	४-१५	
२-४, ५४; ३-१,			अकशम्	९-८		अव्यक्तमंशके	८-१८		१०-१६; १८-११		
३६; ४-४; ५-१;			अकशः ३-५; ६-४४;			अव्यक्तम्	७-२४;		११		
६-३३, १७; ८-१;			८-१९; १८-६०			१२-१, ३; १३-५			अरोप्यान्	२-११	
१०-१२; ११-१,			अवशिष्यते	७-२		अव्यक्तः	२-२५;		अरोप्यः	२-११	
१५, ३६, ५१; १२-१;			अवश्यम्	९-८; १६-९		८-२०, २१			अनन्	५-६	
१४-२१; १७-१;			अवशादयेत्	६-५		अव्यक्ता	१२-५		अनन्नि	९-१०	
१८-१, ७;			अवश्यानु	१-३०		अव्यक्तान्	८-१८, २०		अनन्नि	९-११	
अर्चमानान्	२-५		अवस्थितम्	१५-११		अव्यक्तान्	२-२८		अनन्नि	९-११	
अर्चयन्तः	३-१८		अवस्थितः	९-४;		अव्यक्तान्	१२-५		अनन्नि	९-११	
अर्चयन्तः	१६-१२		१३-३२			चेदकम्	१२-५		अनन्नि	९-११	
अर्चः २-४६; ३-१८			अवस्थितान्	१-२२, २३		अव्यक्तविरिणी	१३-१०		अनन्नि	९-११	
अर्चः	७-१६		अवस्थितः	१-११, ३३;		अव्यक्तविरिणी	१८-३३		अनन्नि	९-११	
अर्चः १-३३; २-३३;			२-६; ११-३२			अव्यक्तविरिणी	१४-२६		अनन्नि	९-११	
			अवस्थितान्	११-४२		अव्यक्तविरिणी	२-१३;		अनन्नि	९-११	
			अवस्थितान्	२-३६		अव्यक्तविरिणी	१४-२३		अनन्नि	९-११	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
अधुपूर्वाकुलेक्षणम्	२—१		असुखम्	९—३३		अस्वाम्	२—७२		अष्टैकम्	१८—२२	
अश्रीयम्	१८—७४		असुखान्त्रम्	१७—१३		अस्वर्गम्	२—२		अहो	१—४५	
अश्वत्थम्	१५—१, २		असौ ११—२६; १६—१४			अहत्वा	२—५		अहोरात्रविदः	८—१७	
अश्वत्थः	१०—२६		असि २—४०; ४२, ६६;			अह्मरागमे	८—१८, १९		अंशः	१५—७	
अश्वत्थामा	१—८		३—२२; ४—३१, ४०;			अहम्	१—२२, २३;		अंशुमान्	१०—२१	
अश्वानाम्	१०—२७		६—१६; ७—७;			२—४, ७, १२; ३—२;			आ.		
अश्विनौ	११—६, २२		८—५; ९—२९;			२३, २४, २७; ४—१;			आकाशस्थितः	९—६	
अष्टधा	७—४		१०—१८; १९, ३९;			५, ७, ११; ६—२०;			आकाशम्	१३—३२	
असक्तबुद्धिः	१८—४९		४०; ११—४३;			३२, ३४; ७—२, ६;			आकाशतम्	१८—६३	
असक्तम्	९—९;		१६—१३, १५;			८, १०, ११, १२, १७;			आकाशवि	११—३१	
१३—१४			१८—४०			२१, २५, २६; ८—४;			आगच्छेत्	३—३४	
असक्तः ३—७, १९, १९;			असु २—४७; ३—१९;			१४; ९—४, ७, १६;			आगतः ४—१०; १४—२		
२५			११—११, ३९, ४०			१६, १६, १६, १६, १६;			आगमारापिनः	२—१४	
असक्तात्मा	५—२१		अस्त्रम्	६—२६		१६, १६, १७, १९, १९;			आचरतः	४—२३	
असक्तिः	१३—९		अमरीचः	११—२६		१९, २२, २४, २६, २९;			आचरति	३—२१;	
असङ्गशास्त्रेण	१५—१		अस्माकम्	१—७, १०		२९; १०—१, २, ८;				१६—२२	
असतः	२—१६		अस्मान्	१—३९		११, १७, २०, २०, २१;			आचरन्	३—१९	
असत्	९—१९;		अस्मान्	१—३६		२१, २३, २४, २५, २८;			आचारः	१६—७	
११—३७; १३—१२;			अस्मानिः	१—२९		२९, २९, ३०, ३०, ३१;			आचार्य	१—३	
१७—२८			असि ७—८, ९, ९;			३२, ३२, ३३, ३३, ३४;			आचार्यम्	१—२	
असङ्कृतम्	१७—२२		१०, ११; १०—२१;			३५, ३५, ३६, ३६, ३७;			आचार्यान्	१—२६	
असङ्कृतः	११—४२		२२, २२, २२, २२;			३८, ३९, ४२; ११—२३;			आचार्याः	१—३४	
असङ्कृतम्	१६—८		२३, २३, २४, २५, २५;			४२, ४४, ४६, ४८, ५३;			आचार्योपाधनम्	१३—७	
असङ्कृतान्	१६—१०		२८, २८, २८, २९;			५४; १२—७; १४—३;			आचरन्	९—१६	
असङ्कृतम्	२—८		२९, ३०, ३१, ३१;			४, २७; १५—१३;			आकाशः	१६—१५	
असङ्कृतम्	१२—१०		३१, ३३, ३६, ३६;			१४, १५, १५, १५;			आततायिनः	१—३६	
असङ्कृतसङ्कल्पः	६—२		३६, ३७, ३८, ३८, ३८;			१८; १६—१४, १४;			आनिष्ठ	४—४२	
असङ्कृतः	५—२०;		११—३२, ४५, ५३;			१४, १९; १८—६६;			आर्य	११—३	
१०—३; १५—१९			१५—१८; १६—१५;			७०, ७४, ७५			आ प्रकाशान्	३—१३	
असङ्कृतः	१०—४		१८—५५, ७३			असङ्कृतविमूढा-ना ३—२७			आत्मनः	३—१७	
असङ्कृतान्ना	६—३६		असिन्	१—२२;		असङ्कृतम्	१६—१८;		आत्मनः	४—४६;	
असङ्कृतम् ६—३५; ७—१			२—१३; ३—३; ८—२;			१८—५३, ५९			५—१६; ६—५, ५;		
असङ्कृतः ८—७; १८—६८			३३—२२; १४—१९;			असङ्कृतः ७—४; १३—५			६, ११, १९; ८—१२;		
असि ४—३, २६; ८—३;			१६—६			असङ्कृतान्	१८—५८		१०—१८; १६—२१;		
१०—१७; ११—३८;			असु २—१०, ४०, ५९;			असङ्कृतः	१८—१७		२२;	१७—१९;	
४०, ४२, ४३, ५२,			६५, ६७; ३—१८, २४;			असुः	८—१७, २४			१८—१९	
५३; १२—१०, ११;			४०; ६—३३; ९—३;			असिन् २—३६; १६—९			आत्मना	२—५५;	
१६—५; १८—६४, ६५			१७; ११—१८, २८;			असिन् १०—५; १३—७;			३—४३; ६—५, ६, २०;		
असिन्	१०—१३		४३, ५२; १३—२१;			१६—२; १७—१४			१०—१५; १३—२४, २८		
असिन्	४—२२		१५—३								

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
आत्मनि	२—५५;		आदित्यगतम्	१५—१२		आर्तः	७—१६		आसीनम्	९—१	
३—१७; ४—३५, ३८;			आदित्यवत्	५—१६		आचयोः	१८—७०		आसीनः	१४—२१	
५—२१; ६—१८, २०;			आदित्यवर्णम्	८—९		आचरति	८—२६		आसुरिन्ध्रान्	१७—६	
२६, २९; १३—२४;			आदित्यानाम्	१०—२१		आचरति	८—१६		आसुरगु—१५; १६—६		
१५—११			आदित्यान्	११—६		आविश्य	१५—१२, १७		आसुरः	१६—६	
आत्मपरदेहेषु	१६—१८		आदिदेवम्	१०—१२		आविष्टम्	२—१		आसुराः	१६—७	
आत्मबुद्धि-			आदिदेवः	११—२८		आविष्टः	१—२८		आसुराः	१६—७	
प्रसादजम्	१८—३७		आदिम्	११—१६		आवृत्तम्	३—३८, ३९;		आसुरी	१६—६	
आत्मभावस्यः	१०—११		आदिः	१०—२०, २०;			५—२५		आसुरीपु	१६—११	
आत्ममायया	४—६			३२; १५—३		आवृत्तः	३—३८		आसुरीम्	२—११	
आत्मयोगात्	११—४७		आदौ	३—४१; ४—४		आवृत्ता	१८—३२			१६—४, २०	
आत्मरतिः	३—१७		आचन्तवन्तः	५—२२		आवृत्ताः	१८—४८		आदित्यम्	१८—४१	
आत्मवन्तम्	४—४१		आद्यम्	८—२८;		आवृत्तिम्	८—२३		आस्ते	३—६; ५—११	
आत्मवश्यैः	२—६४		११—३१, ४७; १५—४			आवृत्य	३—४०;		आस्थाप	७—२०	
आत्मवान्	२—४५		आपत्स्व	१२—८		१३—१३; १४—९			आस्थितः	५—४	
आत्मविनिग्रहः	१३—७		आधाय	५—१०; ८—१२		आवेशितचेतसाम्	१२—७		६—११; ७—१८;		
१७—१६			आधिरत्यम्	२—८		आवेश्य	८—१०;		८—११		
आत्मविभूतयः			आपन्नम्	७—२४			१२—२		आस्थिताः	३—१	
१०—१६, १९			आपन्नाः	१६—२०		आश्रियते	३—३८		आह	१—११;	
आत्मविशुद्धये	६—१२		आपः	२—२२, ७०;		आश्रयात्	१५—८			११—११	
आत्मशुद्धये	५—११			७—४		आश्रयकशरीरैः	१६—१२		आहरे	१—११	
आत्मसंभाषिताः	१६—१७		आपूर्य	११—२०		आशु	२—६५		आहाराः	१७—७	
आत्मसंयम-			आपूर्यमाणम्	२—७०		आश्रयवन्	२—२९;		आहाराः	१७—८, ९	
योगाग्नौ	४—२७		आप्नुय	५—६; १२—९		२९, २९			आहुः	३—११;	
आत्मसंस्वम्	६—२५		आप्नुयाम्	३—२		आश्रयार्णि	११—६		४—११;	८—११;	
आत्मा ६—५, ५, ६, ६,			आनुवन्ति	८—१५		आश्रयेन्	१—३६		१०—११;	१४—१६;	
६; ७—१८; ९—५;			आप्नोति	२—७०;		आश्रितम्	९—११			११—८	
१०—२०; १३—३२			३—१९;	४—२१;		आश्रितः	१२—११;		आहरे	१७—१	
आत्मानम्	३—४;		५—१२; १८—४७, ५०			१५—१४					
४—७; ६—५, ५, १०;			आश्रयमुपगतम्	८—१६		आश्रिताः	७—१५;		११—११;		
१५, २०, २८, २९;			आशुधानम्	१०—२८			९—१२		१४—२१		
९—३४; १०—१५;			आशुःस्त्वत्त्वत्त्वत्त्व-			आश्रित्य	७—२९;		१२—९		
११—३, ४; १३—२६,			मुनयर्त्तिवर्षणाः	१७—८		१६—१०;	१८—५९		७—२१		
२८, २९; १८—१६, ५१			आश्रयते	३—७		आश्रयकामम्	११—५०		८—११		
आश्रयते	६—२२		आश्रयते	१८—२५		आश्रयमनाः	७—१		११—०		
आश्रयते	६—२३		आश्रयते	१४—२२		आश्रये	६—१२		११—०		
आश्रये	५—१५		आश्रयते	६—३		आश्रयम्	६—११		१८—१०, ११		
आश्रयते	३—२८		आश्रयते	१३—७;		आश्रयन्	२—१२		११—१		
आश्रयते	११—१०		१६—११; १७—१४;			आश्रयन्	२—२२		११—१		
			१८—४२			आश्रयन्	२—२०		११—१		
						आश्रयन्	२—५४, ६१;		११—१		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
११-३, ३१, ४६;	इन्द्रियकर्माणि	४-२७	इषुभिः	२-४	उग्रम्	११-२०		
१८-१	इन्द्रियगोचराः	१३-५	इष्टकामधुक्	३-१०	उग्राः	११-३०		
इज्यते १७-११, १२	इन्द्रियग्रामम्	६-२४;	इष्टम्	१८-१२	उग्रैः	११-४८		
इज्यया ११-५३		१२-४	इष्टः	१८-६४, ७०	उच्चैः	१-१२		
इतरः ३-२१	इन्द्रियस्य	३-३४, ३४	इष्टानिद्योपत्तिरु	१३-९	उच्चैःश्रवणम्	१०-२७		
इतः ७-५; १४-१	इन्द्रियाग्निपु	४-२६	इष्टान्	३-१२	उच्छिष्टम्	१७-१०		
ति १-२५, ४४; २-९,	इन्द्रियाणाम्	२-८, ६०;	इष्टाः	१७-९	उच्छ्लोषणम्	२-८		
४२; ३-२७, २८; ४-३,		१०-२२	इष्टा	९-२०	उच्यते	२-२५, ४८,		
४, १४, १६; ५-८,	इन्द्रियाणि	२-५८, ६०;	इष्ट २-५, ५, ४०, ४१;		५५, ५६; ३-६, ४०;			
९; ६-२०, १८, ३६;	इष्टः ६८; ३-७, ४०;		५०; ३-१६, १८, ३७;		६-३, ३, ४, ८, १८;			
७-४, ६, १२, १९;	४१, ४२; ४-२६;		४-२, १२, १८;		८-१, ३, १३-१२;			
८-१३, २१; ९-६;	५-९;	१३-५;	५-१९, २३; ६-४०;		१७, २०, २०; १४-२५;			
१०-८; ११-४, २१;		१५-७	७-२; ११-७, ३२;		१५-१६; १७-१४;			
४१, ४१, ५०; १३-१,	इन्द्रियारामः	३-१६	१५-३; १६-२४;		१५, १६, २७, २८;			
१, ११, १८, २२; १४-५,	इन्द्रियाणान्	३-६	१७-१८,	२८	१८-२३, २५, २६, २८			
११, २३; १५-१७,	इन्द्रियायैभ्यः	२-५८, ६८	इहते	६-	उत	१-४०;		
२०; १६-११, १५;	इन्द्रियायैषु	५-९;	इह्यम्	१८-२०	उत्कामखि	१५-८		
१७-२, ११, १६, २०,	६-४;	१३-८	इह्यम्	११-४४	उत्कामन्तम्	१५-१०		
३; २४, २५, २६, २७,	इन्द्रियैः २-६४; ५-११		इह्यम्	११-४९	उत्तमविदाम्	१४-१४		
७, २८; १८-३, ३;	इमम् १-२८; २-३३;		इह्यम् २-३२; ६-४२		उत्तमम् ४-३; ६-२७;			
८, ९, ११, १८, ३२;	४-१, २; ९-८, १३;		इह्यम् ११-१५, ४४		९-२; १४-१;			
९, ६३, ६४, ७०, ७४	१३-३३; १६-१३;		इत्तरमानः	१८-४३	१८-६			
२ १-१०, २१;	१७-७;		इत्तरम्	१३-२८	उत्तमः १५-१७, १८			
८; २-१, २, १०,	१८-६८, ७०, ७४, ७६		इत्तरः	४-६;	उत्तमाङ्गैः	११-२७		
७ ३-३३, ३८;	इमानि	१८-१३	१५-८, १७; १६-१४;		उत्तमौजाः	१-६		
२, ५, ७, १३;	इमान्	१०-१६;	१८-६१		उत्तरावणम्	८-२४		
२२, २८; ९-१,	१८-१७		इहते	७-२२	उत्तिष्ठ	२-३, १७;		
४; १०-४२;	इमाम् २-३९, ४२		इहन्ते	१६-१२	४-४२; ११-३३			
१-१९, २०, २०,	इमाः ३-२४; १०-६		उत्तम् ११-१, ४१;		उत्थिता	११-१२		
४७, ४९, ४९,	इमे १-३३; २-१२,		१२-२०; १३-१८;		उत्थन्नकुल-			
५३; १२-२०;	१८; ३-२४		१५-२०		भर्माणां	१-४४		
१३; १४-२;	इमौ १५-१६		उक्तः १-२४; ८-२१;		उत्थादनार्थम्	१७-१९		
२०; १६-१३,	इयम् ७-४, ५		१३-२२		उत्थायन्ते	१-४३		
१३, १३, २१;	इव १-३०; २-१०;		उक्ताः २-१८		उत्थीदेयुः	३-२४		
१८-४६, ६७	५८, ६७; ३-२, २;		उक्त्वा १-४७; २-९,		उत्थ्यामि	९-१९		
म् ११-५१;	३६; ५-१०; ६-३४,		९; ११-९, २१, ५०		उत्थ्य	१६-२३;		
१८-३६	३८; ७-७; ११-४४,		उग्रकर्माणः १६-९		१७-१			
	४४; १३-१६; १५-८;		उग्ररूपः ११-३१		उदपाने	२-४६		
	१८-३७, ३८, ४८							

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
उदाराः	७—१८		उगविष्णु	१—४३		उगना	१०—३३		एके		१८—३
उदासीनपत्	९—९;		उगभिक्ताः	४—१०;		उगिन्वा	६—४१		एकम् २—३; ६; ३—३३;		
	१४—२३			१६—११		ऊ.			४—३; ४; ६—२३;		
उदासीनः	१२—१६		उगामिन्य	१४—२३		ऊर्जितम्	१०—४१		३१; ४२; १०—१४		
उदाहृतम्	१३—६;			१८—५७		ऊर्जितम्	१५—१		११—३; ३५; १२—११;		
१७—१९;	२२;		उगवते	९—१४; १५;		ऊर्जम्	१२—८;		१३—१; ६; ११; १८		
१८—२२;	२४; ३९		१२—२; ६; १३—२५			१४—१८;	१५—२		१५—२०; १६—२१;		
उदाहृतः	१५—१७		उताः	६—३७		ऊर्जगाः	११—२२		१७—१६; २६;		
उदाहृत्य	१७—२४		उताः	१२—२		श्रु.			१८—६३; ७२; ७५		
उदित्य	१७—२१		उपेत्य	८—१५; १६		श्रुक्	९—१३		एतयोर्नामि	७—१	
उदेयतः	१०—४०		उपैति	६—२७;		श्रुच्छलि	२—७२;		एतयोः	५—१	
उदोत्	६—५		८—१०; २८			५—२९			एतस्य	६—११	
उद्वपः	१०—१४		उपैष्यसि	९—२८		श्रुतम्	१०—१४		एतानि	१४—१२; १३;	
उपनाः	१—४५		उपयविभ्रष्टः	६—३८		श्रुतानाम्	१०—३५		१५—८; १८—६		
उद्यम्य	१—२०		उपयोः	१—२१; २४;		श्रुते	११—३२		एतान्	१—२२; २३;	
उद्भिजेत्	१२—१५; १५		२७; २—१०; १६;			श्रुदम्	२—८		३५; ३६; १४—१०		
उद्भिजेत्	५—२०		५—४			श्रुपयः	५—२५;		२१; २१; २१		
उग्मिपन्ने	५—९		उमे	२—५०			१०—१३		एतावत्	११—११	
उपजायते	२—६२;		उमौ	२—१९; ५—२;		श्रुपिभिः	१३—४		एताम्	१—३; ७—१४	
६५; १४—११			१३—१९			श्रुपीन्	११—१५		१०—७; १६—९		
उपजायन्ते	१४—२		उरगान्	११—१५		ए.			एति ४—९; ९; ८—६;		
उपजुहति	४—२५		उत्वेन	३—३८		एकत्वम्	६—३१		११—५५		
उपदेक्षन्ति	४—३४		उवाच	१—१; २; २४;		एकत्वेन	९—१५		एते	१—२३; २८	
उपद्रष्टा	१३—२२		२५; ४७; २—१; १; २;			एकमक्तिः	७—१७		२—१५; ४—१०;		
उपधारय	७—६; ९—६		४; ९; १०; ११; ५४;			एकवा	८—२६		७—१८; ८—१६; १०;		
उपरपते	२—३; ६—३९;		५५; ३—१; ३; १०;			एकस्यम्	११—७;		११—३३; १८—१५		
१३—१८; १८—७			३६; ३७; ४—१; ४;			१३; १३—३०			एतेन ३—१९; १०—४२		
उपपन्नम्	२—३२		५; ५—१; २; ६—१;			एकस्मिन्	१८—२२		एतेषाम्	१—१०	
उपना	६—१९		३३; ३५; ३७; ४०;			एकम्	३—२; ५—१;		एतैः	१—४३; ३—४०;	
उपयान्ति	१०—१०		७—१; ८—१; ३;			४; ५; १०—२५;			१६—११		
उपरतम्	२—३५		९—१; १०—१; १२;			१३—५; १८—२०; ६६			४—३		
उपरमते	६—२०		१९; ११—१; ५; ९;			एकाः ११—४२; १३—३३			एवांति		
उपरमेत्	६—२५		१५; ३२; ३५; ३६;			एका	२—४१		एनम्	२—१९; ११;	
उपलभ्यते	१५—३		४७; ५०; ५१; ५२;			एकाकी	६—१०		२१; २३; २१; २३;		
उपलिन्यते	१३—३२; ३२		१२—१; २; १३—१;			एकाधरम्	८—१३		२५; २६; २१; २३;		
उपविश्य	६—१२		१४—१; २१; २२;			एकाम्	६—१२		२९; ३—१०; २१;		
उपसंगम्य	१—२		१५—१; १६—१;			एकामेण	१८—७२		४—४२; ६—१;		
उपसेवते	१५—९		१७—१; २; १८—१;			एकान्तम्	६—१६		११—५०; १५—१;		
उपहन्याम्	३—२४		२; ७३; ७४			एकांतेन	१०—४२		११; ११		
उपायतः	६—३६					एकेन	११—२०				

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
एनाम्	२—७२		१५—४, ७, ९, १५			औ.			कर्त्ता	३—२४, २७	
एभिः ७—१३; १८—४०			१५, १६; १६—४			जोषधम्	९—१६		१८—१४, १८, १९		
एभ्यः ३—१२; ७—१३			६, १९, २०; १७—२			क.			२६, २७, २८		
एव १—१; ६, ८			३, ६, ११, १२			कश्चिन्	६—३८		कर्त्तारम्	४—१३	
११, ११, १३, १४			१५, १८, २७, २७			१८—७२, ७२			१४—१९; १८—१६		
१९, २७, ३०, ३४			१८—५, ५, ८, ८			कटवम्बलवगात्पुष्प-			कर्त्तुम् १—४५; २—१७		
३६, ४२; २—५			९, ९, १४, १९, २९			तीक्ष्णरूपाविदादिनः			३—२०; ९—२		
६, १२, १२, २४			३२, ३५, ४२, ५०			१७—९			१२—११; १६—२४		
२८, २९, २९, ४७			६२, ६५, ६८			कतरत्	२—६		१८—६०		
५५, ३—४, १२			एवम् १—२४, ४७			कथय	१०—१८		कर्त्तृत्वम्	५—१४	
१७, १७, १८, २०			२—९, २५, २६			कथयतः	१८—७५		कर्म २—४९, ३—५		
२०, २१, २२, ४—३			३८; ३—१६, ४३			कथयन्तः	१०—९		८, ८, ९, १५, १९		
११, १५, २०, २४			४—२, ९, १५, ३२			कथयिष्यन्ति	२—१४		१९, २४, ४—९		
२५, २५, ३६			३२, ३५, ६—१५, २८			कथयिष्यामि	१०—१९		१५, १५, १६, १६		
५—८, १३, १५			९—२१, २८, ३४			कथम् १—३७, ३९			१८, २१, २३, ३३		
१८, १९, २२			११—३, ९, १२—१			२—४, २१; ४—४			५—११; ६—१, ३		
२३, २४, २७, २८			१३—२३, २५, ३४			८—२, २, १०—१७			७—२९; ८—१		
६—३, ५, ५			१५—१९; १८—१६			१४—२१			१६—२४; १७—२७		
६, ६, १६, १८, २०			एवंरूपः ११—४८			कदाचन	२—४७		१८—३, ५, ८		
२१, २४, २६, ४०			एवंविधः ११—५३, ५४			१८—६७			९, १०, १५, १८		
४२, ४४, ७—४			एवः ३—१०, ३७			कदाचित्	२—२०		१९, २१, २४, २५		
११, ११, १४, १८			१७, ४०; १०—४०			कस्मिन्	१—२०		४४, ४७, ४८		
१८, १८, २१, २२			१८—५९			कसिलः	१०—२६		कर्मचोदना १८—१८		
८—४, ५, ६, ७			एषा २—३९, ७२			कमलाग्रश	११—२		कर्मजम् २—५१		
१०, १८, १९, २१			७—१४			कमलाग्रनखम् ११—१५			कर्मज्ञा ४—१२		
२८, ९—१२, १६			एषाम् १—४२			करणम् १८—१४, १८			कर्मज्ञान् ४—३२		
१७, १९, २१, २४			एष्यति १८—६८			करिष्यति ३—१३			कर्मणः ३—१, ९		
३०, ३४, १०—१			एष्यति ८—७, ९—३४			२—३३; १८—६०			४—१७, १७		
४, ५, ११, १३			१८—६५			१८—७३			१४—१६; १८—७, १२		
१५, २०, ३२, ३३			ऐ.			करिष्ये १८—७३			कर्मणा ३—२०		
३८, ४१, ४१, ११—८			ऐकान्तिकस्य १४—२७			१२—१३			१८—६०		
६२, २५, २६			ऐश्वर्यम् ९—५, ११—३			करोति ४—२०; ५—१०			कर्मणान् ३—४		
२८, २९, ३३, ३३			८, ९			६—१३			४—१२; ५—१		
३५, ४०, ४५, ४६			ऐश्वर्यम् १०—२७			१३—३१			१४—१२; १८—२		
४६, ४९; १२—४			औ.			५—८			कर्मणि २—४३; ३—१		
६, ८, १३; १३—४			औक्या १५—१३			करोति ९—२३			२३, २३, २५		
५, ८, १४, १५			औषधीः १५—१३			कर्णम् ११—३४			४—१८, २०; १४—९		
१९, १९, २५, २९			औन् ८—१३			कर्णः १—८			१७—२६; १८—४५		
३०, १४—१०, ११			१७—२३, २४			कर्ण्यम् ३—२२			कर्मफलदायः १२—१२		
१७, १७, २२, २३			औकारः ९—१३			१८—६			कर्मफलदायी १८—११		



पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
कर्मफलप्रेम्भुः	१८—२७		कल्पते	२—१५		कामधुक्	१०—२८		६—१; १८—५, ७, ११			काराङ्कप-		
कर्मफलसंयोगम्	५—१४	१४—२६; १८—५३	कल्पादौ	०—७		काममोगार्थम्	१६—१२		काराङ्कप-			व्यवस्थितौ	१६—२७	
कर्मफलहेतुः	२—४७		कल्याणकृत्	६—४०		काममोगेषु	१६—१६		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मफलम्	५—१२; ६—१		कवयः	४—१६; १८—२		कामराग-			काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मफलावहम्	४—२०		कविम्	८—९		कामराग-			काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मफले	४—१४		कविः	१०—२७		विनिर्मितम्	७—२१		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मवन्धनः	३—९		कवीनाम्	१०—२७		कामरूपम्	३—४३		३३; ११—१३			काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मवन्धनम्	२—२९		कथन ३—१८; ६—७			कामरूपेण	३—२९		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मवन्धनैः	९—२८		७—२६; ८—२७			काममङ्गल-			काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मभिः	३—२३		कथित २—७७; २९; २९; ३—५; १८; ६—४०; ७—३; ३; १८—६९			वर्जिताः	४—१९		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मयोगम्	३—७		कर्मलम्	२—२		कामरूपम्	१६—८		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मयोगः	५—२; २		कस्मात्	११—२७		कामम्	१६—१०; १८; १८—५३		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मयोगेन	३—३; १३—२४		कस्माच्चित्	५—१५		कामः २—६२; ३—२७; ७—११; १६—२१			काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसङ्गिनाम्	३—२६		कम्	२—२१; २१		कामात्मानः	२—४३		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसङ्गिषु	१४—१५		कन्दर्पः	१०—२८		कामात्	२—६२		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसङ्गेन	१४—७		कः	८—२; ११—२१; १६—१५		कामान्	२—५५; ७१; ६—२४; ७—२२		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसमुद्भवः	३—१४		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कामाः	२—७०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसंमहः	१८—१८		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कान्तेष्पुना	१८—२४		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसंस्था	८—३		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसंस्थायात्	५—२		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मसु	२—५०; ६—४; १७; ९—९		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्माणि	२—४८; ३—२७; १०; ४—१४; ४१; ५—१०; १४; ९—९; १२—६; १०; १३—२९; १८—६; ११; ४१		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मावृत्तिर्न	१५—२		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मान्यः	६—४६		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	३—६		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	३—७		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	१७—६		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	१५—७		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	१०—१०		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	८—५; ६		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	
कर्मेन्द्रियैः	९—७		का	१—२६; २—२८; ५४; १७—१		कानेः	७—२०		काराङ्कपे	१८—१०		काराङ्कपे	१८—१०	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
ध-२१; ११-४३			कूर्मः	२-५८		केवलैः	५-११		कोषात्	१६-४; २१	
कुन्तिमोजः	१-५		कु.			केशव १-२१; २-५४;			क्रे.	२-६३	
कुन्तीपुत्रः	१-१६		कुतकृत्यः	१५-२०		३-१; १०-१४			क्रेदपन्ति	२-२३	
कुर्व २-४८; ३-८;			कुतनिश्चयः	२-३७		केशवस्य	११-२५		क्रेयः	१२-५	
ध-१५; १२-११;			कुताम्	ध-१५; १५;		केशवार्जुनयोः	१८-७६		कलै.	२-३	
१८-६३			१७-२८; १८-२३			केधिनियुदन	१८-१		कल्यम्	१८-१२	
कुरुक्षेत्रे	१-१		कुताञ्जलिः	११-१४; ३५		केयु	१०-१७, १७		क.		
कुर्वते ३-२१; ध-२७;			कुतान्ते	१८-१३		कै.			क.		
३७			कुतेन	३-१८		कैः १-२२; १४-२१			कचित्	१८-१२	
कुनन्दन	२-४१;		कुत्वा २-३८; ध-२२;			कौ.			क.		
६-४३; १४-१३			५-२७, २७; ६-१२;			कौ.			कणम्	३-५	
कुसुमवीर	११-४८		२५; ११-३५; १८-			कौन्तेय २-१४, ३७;			क्षत्रकर्म	१८-४३	
कुसुदः	१-१२		८; ६८			६०; ३-१; २१; ५-२२			क्षत्रियस्य	२-३१	
कुसुभेष्ट	१०-१९		कुत्सकर्मवृत्तु	ध-८		६-३५; ७-८;			क्षत्रियाः	२-३२	
कुसुभ्य	९-२७		कुत्सवत्	१८-२२		८-६; १६; ९-७; १०;			क्षमा	१०-४;	
कुसुवत्तम	ध-३१		कुत्सवित्	३-२९		२३; २७; ३१; १३-१;			क्षमी	१२-१३	
कुसुन्	१-२५		कुत्सस्य	७-६		११; २४-४; ७;			क्षयम्	१८-२५	
कुर्पात्	३-२५		कुत्सम्	१-४०;		१६-२०; २२;			क्षयाय	१६-९	
कुर्पां	३-२४		७-२९; ९-८;			१८-४८; ५०; ६०			क्षरम्	१५-१८	
कुर्पां	७-२१; ५-७;		१०-४२; ११-७;			कौन्तेयः	१-२७		क्षरः	८-४	
१३; १२-१०; १८-			१३; १३-१३; २३			कीमारम्	२-१३		१५-१६; १६		
४७			कुपगाः	२-४९		कीयलम्	२-५०		क्षान्तिः	१३-७;	
कुपीति	३-२५;		कुपया १-२८; २-१			क्र.			क्षान्तिः	१८-४२	
५-११			कुपः	१-८		क्रुः	९-१६		क्षामये	११-४२	
कुर्वाणः	१८-५६		कुपिगौरव्य-			क्रि.			क्षि.		
कुलधपकृतम्	१-१८;		धाणियम् १८-४४			क्रियते १७-१८; १९;			क्षिपामि	१६-१९	
१९			कुष्मा १-२८; ३२; ४१;			१८-१;			क्षिप्रम् ध-१२; ९-११		
कुलधये	१-४०		५-१; ६-३४; ३७;			क्रियन्ते	१७-२५		क्षी.		
कुलमानाम्	१-४२; ४३		१९; ११-४१; १७-१			क्रियमाणानि	३-२७;		क्षीयकल्पनाः	५-२५	
कुलधर्माः	१-४०; ४३		कुप्यम् ११-३५			१३-२९			क्षीये	९-२१	
कुलध्व	१-४२		कुप्याः ८-२५; १८-७८			क्रियामिः	११-४८		क्षु.		
कुलनिधयः	१-४१		कुप्यात् १८-७५			क्रियाविरोध-			क्षुद्रम्	२-३	
कुलम्	१-४०		कै.			बहुयान्	२-४१		क्षे.		
कुले	६-४२		के १२-१			क्रु.			क्षेत्रक्षेत्रयोः १३-२; १४		
कुलले	१८-१०		केचित् ११-२१; २७;			क्रु.			क्षेत्रक्षेत्र-		
कुलनाकरः	१०-१५		१३-२४			क्रु.	१६-१९;		क्षेत्रेणाम्	१३-२६	
कु.			केन ३-३६			क्रो.			क्षेत्रम्	१३-२	
कुत्सम्	१२-३		केनचित् १२-१९			क्षेत्रम्	१६-१८;		क्षेत्रः	१३-१	
कुत्सः ६-८; १५-१६			क्ष-२१;			१८-५३			क्षेत्रम्	१३-१;	
			१८-१६			क्षेत्रम्	१८-५३		क्षेत्रम्	२; ६; १८; ३१	
						क्षेत्रम्	२-५२; ३-२०;		क्षेत्रम्	१३-१३	
									क्षेत्रम्	१-४६	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
खम्	ख.	७-४	गरीयान्	११-४३		गुरुन्	२-५५		८, ८, ९, ११, १३, १४		
खे		७-८	गर्मम्	१४-३		गुह्यतमम्	९-११		१४, १६, १७, १८, १९		
ग.			गर्मः	३-३८			१५-२०		१७, १८, १८, १९, १९		
गच्छ		१८-६२	गवि	५-१८		गुह्यतरम्	१८-६३		२५, २७, २९, २९, २९		
गच्छति		६-३७, ४०	गहना	४-१७		गुह्यम्	११-११		३०, ३०, ३१, ३१, ३१		
गच्छन्		५-८	गा.				१८-६८, ७५		३२, ३२, ३३, ३३, ३३		
गच्छन्ति		२-५१; ८-२४	गाण्डीवम्	१-३०		गुह्यात्	१८-६३		३८, ४२, ४३, २-४		
५-१७; ८-२४			गात्राणि	१-२९		गुह्यानाम्	१०-२८		६, ८, ११, ११, ११, ११		
१४-१८, १८, १५-५			गायत्री	१०-३५		गृ.			२३, २४, २५, २७, २९		
गजेन्द्राणाम्		१०-२७	गान्	१५-१३		गणन्ति	११-२१		२९, २९, ३१, ३१, ३१		
गतसम्		१७-१०	गिराम्	१०-२५		गहन्	५-९		५२, ५८, ५९, ६१		
गतवपः		१२-१६	गी.	१३-४		गह्यति	२-२२		३-४, ८, १०, १०, १०		
गतवपस्य		४-२३	गु.			गरीत्वा	१५-८; १६-१०		२२, २४, १८, ११		
गतवपदेहः		१८-७३	गुहाकेय	१०-२०; ११-७		गहते	६-३५		४-३, ५, ८, ९, १०		
गतः		११-५१	गुहाकेयः	२-९		गे.			१७, १८, २१, २३, १८		
गतागतम्		९-२१	गुहाकेयेन	१-२४		गेहे	६-४१		४०, ४०, ५-१, १, ५		
गतायुः		२-११	गुणकर्मविभागयोः	३-२८		गो.			५, १५, १८-१८, १९		
गताः		८-१५; १४-११	गुणकर्मविभागयोः	४-१३		गोविन्द	१-३२		२७, ३-१, १, १, ५		
१५-४			गुणकर्मसु	३-२९		गोविन्दम्	२-९		११, ११, ११, ११, ११		
गतिम्		६-१७, ४५	गुणतः	१८-२९		प्र.			२१, २१, २९, १०, ११		
७-१८; ८-१२, २१			गुणमहदाः	१५-२		मगमनः	११-३०		३५, ४१, ४१, ७-४		
९-१२; १३-२८			गुणनेदतः	१८-१९		मगमनः	१३-१९		९, ९, ९, ११, ११, ११		
१६-२०, २२, २३			गुणमेकधी	१३-१४		मगमनः	१३-१९		११, १३, १३, १३, १३		
गतिः		४-१७, ९-१८	गुणमयी	७-१४		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
१२-१			गुणमयीः	७-१३		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गती		८-२६	गुणमयः	१३-२१		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गत्या		१४-१५, १५-६	गुणमयताः	३-२९		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गतिम्		११-१७, ४६	गुणमयतने	१८-१९		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गन्तव्यम्		४-२४	गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गन्तव्ये		२-५२	गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गन्तव्यतः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमम्		११-२२	गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमे		२-५२	गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः			गुणमयताः	१४-२५		मगमनः	४-७		२९, ३०, ३०, ८-१		
गुह्यतमः											

पदानि अ० श्लो०	पदानि अ० श्लो०	पदानि अ० श्लो०	पदानि अ० श्लो०
३४, ३६, ३६, ३७, ३८, ३८, ३९, ३९, ४२, ४३, ४५, ४८, ४९, ५०, ५३, ५४, ५४; १२—१, ३, १३, १५, १५, १८, १८; १३—२, ३, ३, ३, ३, ३, ४, ५, ५, ५, ८, ९, १०, १४, १४, १५, १५, १५, १५, १६, १६, १६, १६, १८, १९, १९, १९, २२, २२, २३, २४, २५, २९, ३०, ३४, ३४—२, ६, १०, १०, १३, १३, १७, १७, १९, २१, २२, २२, २२, २६, २७, २७, २७, १५—२, २, ३, ३, ४, ८, ९, ९, ९, ११, १२, १३, १३, १५, १५, १५, १५, १६, १६, १८, १८, २०, १६—१, १, ४, ४, ४, ६, ७, ७, ७, ११, १४, १८, १७—२, २, ४, ६, १०, १०, १२, १४, १५, १५, १८, २०, २०, २१, २२, २३, २३, २५, २६, २७, २७, २७, २८, २८, १८—१, ३, ५, ६, १, १२, १४, १४, १४, १९, १९, २२, २५, २८, १९, १०, १०, १०, ३२, ११, ३१, ३२, ३५, ३६, १, १९, ४१, ४२, ४३, १, ५१, ५१, ५५, ६७, ७, ६९, ६९, ७०, ७१, ४, ७६, ७७, ७७, नक्षत्रम् ११—४६ कम् ३—१६ किणम् ११—१० ७: ५—२७; ११—८; १५—९	चञ्चलत्वात् ६—२३ चञ्चलम् ६—२६, २४ चतुर्भुजेन ११—४६ चतुर्विधम् १५—१४ चतुर्विधा: ७—१६ चत्वारः १०—६ चन्द्रमसि १५—१२ चमूम् १—३ चरताम् २—६७ चरति २—७१; ३—३६ चरन् २—६४ चरन्ति ८—११ चरम् १३—१५ चराचरस्य ११—४३ चराचरम् १०—३९ चलति ६—२१ चलम् ६—३५; १७—१८ चलितमानसः ६—३७ चा. चातुर्वर्ण्यम् ४—१३ चान्द्रमसम् ८—२५ चापम् १—४७ चि. चिकीर्षुः ३—२५ चिचम् ६—१८, २०; १२—९ चित्ररथः १०—२६ चिन्तयन्तः ९—२२ चिन्तयेत् ६—२५ चिन्ताम् १६—११ चिन्त्यः १०—१७ चिरात् १२—७ चिरेण ५—६ चू. चूर्णितः ११—२७ चे. चेष्टितानः १—५ चेत् २—३१; ३—१, २४; ४—३६; ९—१०; १८—५८	चेतना १०—२२; १३—६ चेतना ८—८; १८—५७, ७२ चेष्टते ३—३३ चेष्टा: १८—१४ चै. चैलमिन्- कुशोत्तरम् ६—११ च्य. च्यवन्ति ९—२४ छ. छन्दसाम् १०—३५ छन्दांसि १५—१ छन्दोभिः १३—४ छलयताम् १०—३६ छि. छित्वा ४—४२; १५—३ छिन्दन्ति २—२३ छिन्नशेषाः ५—२५ छिन्नसंययः १८—१० छिन्नाभम् ६—१८ छे. छेत्ता ६—१९ छेत्तुम् ६—१९ ज. जगतः ७—६; ८—२६ ९—१७; १६—९ जगत् ७—५, १३; ९—४, १०; १०—४२; ११—७, १३, ३०, ३६; १५—१२; १६—८ जगत्स्य १०—१५ जगत्सिद्धयः ११—२५, १७, ४५ जगन्गुणवृत्तस्याः १४—१८ जगद्वरयः ३—२० जनयेत् ३—२६ जनसंघदि १३—१० जनः ३—२१ जनाधिपः २—१२ जनानाम् ७—२८	जनार्दन १—३६, ३९, ४४; ३—१; १०—१८; ११—५१ जनाः ७—१६; ८—१७, २४; ९—२२; १६—७; १७—४, ५ जन्तवः ५—१५ जन्म २—२७; ४—४, ४, ९, ९; ६—४२; ८—१५, १६ जन्मकर्मफलप्रदाम् २—४३ जन्मनाम् ७—१९ जन्मनि १६—२०, २० जन्मवन्धविनिर्मुक्ताः २—५१ जन्ममृत्युजपादुःखैः १४—२० जन्ममृत्युस्राव्याधि- दुःखदोषानुदरानाम् १३—८ जन्मानि ४—५ जयस्यः १०—२५ जयद्रथम् ११—३४ जयः १०—३६ जयाश्रयी २—१८ जयेय २—६ जयेयुः २—६ जय २—१३ अपरमणमोक्षाय ७—१९ अदाति २—५० अदि ३—४३; ११—३४ जा. जायति २—६९ जाग्रतः ६—१६ ज्योतिः २—१९ ज्योत्स्न २—२७ जायाः १०—६ अतिशयोक्तिः १—४३ जन्तु २—१२; ३—५, २१

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
जानन्	८-२७		१४-१;	१६-२४;		शानात्	१२-१२		तत्	१-१०;	
जानाति	१५-१९			१८-५५		शानानाम्	१४-१		२-७, १०, ५३		
जाने	११-२५		शानगम्यम्	१३-१७		शानावस्थित-			६७; ३-१, २		
जायते	१-२९; ४१;		शानचक्षुषः	१५-१०		चेतयः	४-२३		२१; २१; ४-१६		
२-२०; १४-१५, १५			शानचक्षुषा	१३-३४		शानाभिना	४-४२		३८; ५-१, ७		
जायन्ते	१४-१२, १३		शानतपसा	४-१०		शानिनः	३-३९;		६-२१; ७-११		
जाह्नवी	१०-३१		शानदीपिते	४-२७		४-३४;	७-१७		२१; ८-१;		
जि.			शानदीपेन	१०-११		शानिम्यः	६-४६		२१; २८; ९-		
जिगीषताम्	१०-३८;		शाननिर्धूत-			शानी ७-१६, १७, १८			२७; १०-११;		
जिघ्रन्	५-८		कल्मषाः	५-१७		शाने	४-३३		४१; ४१; ११-		
जिजीविषामः	२-६		शानप्रवेन	४-३६		शानेन ४-३८; ५-१६			४२; ४२; ४५; ४		
जिज्ञासुः ६-४४, ७-१६			शानयसः	४-३३		शस्थसि	७-१		१३-२; ३; ८-१		
जितसङ्गदोषाः	१५-५		शानयशेन	९-१५;		ज्ञे.			१२; ११; १५; १७; १८		
जितः	५-१९; ६-६		शानयोग-	१८-७०		ज्ञेयम् १-३९; १३-१२;			१७; २९; १४-अ८		
जिघात्मनः	६-७		व्यवस्थितिः	१६-१		१६; १७; १८;			१५-४; ५; ६; ८; ११		
जितात्मा	१८-४९		शानयोगेन	३-३		ज्ञेयः	५-३; ८-२		१७-१७; १८; १९		
जित्वा २-३७; ११-३३			शानवताम्	१०-३८		ज्या.			२८; १८-५; २९		
जितेन्द्रियः	५-७		शानवान् ३-३३; ७-१९			ज्यायसी	३-१		२२; २३; २४; २५		
जी.			शानविशान-			ज्यायः	३-८		१७; १८; १८; १९;		
जीर्णानि	२-२२, २२		तृतात्मा	६-८		ज्यो.			४५; ६०		
जीवति	३-१६		शानविशान-			ज्योतिगम्	१०-२१;		तत्परम्	५-१६	
जीवनम्	७-९		नाशनम्	३-४१		१३-१७			११-		
जीवभूतः	१५-७		शानसङ्गेन	१४-६		ज्योतिः ८-२४; २५;			तत्परः	४-१	
जीवभूताम्	७-५		शानवर्धितम्			१३-१७			तत्परपदगः	५-१	
जीवलोके	१५-७		संशयम्	४-४१		ज्व.			तत्परपदगः	५-१	
जीवितेन	१-३२		शानस्य	१८-५०		ज्वलन्निः	११-३०		तत्परपदगः	१८-६	
जु.			शानम्	३-३९; ४०;		ज्वलनम्	११-२९		तत्पर १-२६; २-११		
जुहोति	९-२७		४-३४; २९; ३९;			ज्ञ.			२८; ६-११; ४१		
जुहति ४-२६, २६, २७,			५-१५; १६; ७-२;			ज्ञाप्याम्	१०-३१		८-१८; २५; १७		
२९, ३०			९-११; १०-४, ३८;			तत्परम् २-१७; ८-२२			११-११; १४-६		
जे.			१२-१२; १३-२, २;			९-४;	११-३८;		१८-४; १९; २०		
जेनाति	११-३४		११; १७; १८; १४-१;			१८-४६			तत्परपदगः		
जेयते	३-२६		२; ९; ११; १७;			तत्परः १-३३; १४;			दण्डनम्	११-११	
ज्ञा.			१५-१५; १८-१८;			२-३३; २६; २८;			तत्परः ४-१; १-११		
ज्ञातव्यम्	७-२		१९; २०; २१; २२;			६-२२; २६; २६; ४३;			७-११	१०-१	
ज्ञानम्	११-५४		४२; ६३			४५; ७-२२; ११-४;			१८-५५		
ज्ञानेन	१०-४२		शानाभिदग्ध-			९; १४; ४०; १२-१; ११;			तत्परपदगः	४-१६	
शब्दा ४-१५, १६, २२;			कर्मानम्	४-१९		१३-२८; ३०; १४-१;			तत्परपदगः	४-१६	
२५; ५-२९; ७-२;			शानाभिः	४-२७		१५-४; १६-२०;			तत्परपदगः	२-११	
९-१; ११; १३-१२;						२२; १८-५५; ६४			तत्परपदगः १-१८		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
१। तत्त्वम्	१८-१		१४, १५, १६, १७, १८,			७-२१, २२; ८-१४			विग्रन्ति	१४-१८	
२। तत्वेन ९-२४; ११-५४			१९, २८; २८-५, ५,			११-२२; १५-२;			तिष्ठति	१०-१६	
३। तथा १-८, २६; ३४, ३४;			४२			१८-७, १५			तु.		
४। २-१; ११; २२; २६;			तपःशु	८-२८		तस्याम्	२-६९		॥ १-२, ७, १०; २-५,		
५। २९; ३-२५, ३८;			तपामि	९-१९		तस्याः	७-२२		१२, १४, १६, १७, ३९,		
६। ४-११; २८, २९, ३७;			तपोभिः	११-४८		तम् २-१, १०; ४-१९;			६४; ३-७, १३, १७,		
७। ५-२४; ६-७; ७-६;			तपोयशाः	४-२८		६-२, २३, ४३; ७-२०			२८, ३२, ४२, ४२;		
८। ८-२५; ९-६, ३२;			तप्तम्	१७-१७, २८		२०; ८-६, ६, १०,			५-२, ६, १४, १६;		
९। ३३; १०-६, १३, ३५;			तपन्ते	१७-५		२१, २३; ९-२१;			६-६, १६, ३५, ३६,		
१०। ११-६, १५, २३, २६;			तप्तः ८-९; १३-१७;			१०-१०; १३-१;			४५, ४७-५, १९, १८,		
११। २८, २९, ३४, ४६, ५०;			१४-२६, १७			१५-१०, ४; १७-१२;			२३, २६, २८; ८-१६,		
१२। १२-१८; १३-१८;			तप्त्या	१८-३२		१८-४६, ६२			२०, २२, २३; ९-१,		
१३। २९, ३२, ३३; १४-१०,			तप्तति	१४-१३, १५					१३, २४, २९, ३०-४०;		
१४। १५;			तप्तः १०-११; १४-५,						११-८, ५४; १२-३,		
१५। १६-२१; १७-३,			८, ९, १०, १०, १०;						६, २०; १३-२५;		
१६। २६; १८-१४, ५०, ६३			१७-१						१४-८, ९, १४, १६;		
१७। तदनन्तरम्	१८-५५		तप्तोद्धारैः	१६-१२					१५-१७; १७-१, ७,		
१८। तदर्थम्	३-९		तथा २-४४; ७-२२						१२, २१; १८-६, ७,		
१९। तदर्थयाम्	१७-२७		तयोः ३-१४; ५-२						११, १२, १६, २१, २२,		
२०। तदा १-२, २१; २-५२;			तस्मिन्	७-१४					२४, ३४, ३६;		
२१। ५३, ५५; ७-७; ६-४,			तस्मिन्	१८-५८					२-११, १९		
२२। ११-१३; १३-१०;			तप १-३; २-२६, ३६,						तुल्यनिन्दामुत्तमः		
२३। १४-११, १४			४-५; १०-४२;						१४-२४		
२४। तदामानः	५-१७		११-१५, १६, २०,						तुल्यनिन्दारुतिः १२-१९		
२५। तदुद्भवः	५-१७		२८, २९, ३०, ३१, ३६,						तुल्यविशामिषः १४-२४		
२६। तद्भावभावितः	८-६		४१, ४७, ५१; १८-७३						तुल्यः १४-१५, २५		
२७। तद्वत्	२-७०		तस्याम् १-१७; २-१८,						तुल्यः २-५५		
२८। तद्विदः	१३-१		२५, २७, ३०, ३७, ५०,						तुल्यः १०-५		
२९। तदुम् ७-२१; ९-११			६८; ३-१५, १९,						तुल्यः ६-२०		
३०। तद्विष्ठाः	५-१७		४१; ४-१५, ४२;						तुल्यः १०-९		
३१। तपन्तम्	११-१९		५-१९; ६-४६;						तुल्यः २-९		
३२। तपसा	११-५३		८-७, २०, २७; ११-३३						तुल्यः १०-१८		
३३। तपति	१७-२७		४४; १६-२१, २४;						तुल्यः १४-७		
३४। तपस्वनि	९-२७		१७-२४; १८-६९, ६९						ते.		
३५। तपस्विभ्यः	६-६६		तस्मिन्	१४-३					ते १-७, २३; २-६,		
३६। तपस्विषु	७-९		तस्य १-१२; २-५७,						७, २४, ३९, ४०, ४७,		
३७। तपः ७-९; १०-५;			५८, ६१, ६८; ३-१७,						५२, ५३; ३-१, ८,		
३८। १६-१; १७-५, ७, ६,			१८; ४-१३; ६-						११, १३, १३; ४-३,		
३९। १०, ३०, ३४,			विद्वन्तम्						१६, ३४; ५-१९, २२;		
४०। गी० पां० भा० ६३-									७-२, १२, १४, २८,		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
२९; ३०; ८—११; १७;			त्य.			त्रैविद्याः	९—२०		दमः	१०—४; १६—१	
९—१; २०; २१; २३;			त्यक्तजीविताः	१—९		त्व.					१८—४
२४; २९; ३२; ३०—१;			त्यक्तपर्वपरिग्रहः	४—२१		त्वक्	१—३०		दम्भमान-		
१०; १४; १९; ११—३;			त्यक्तुम्	१८—११		त्वत्तः	११—२		मदान्विक	१६—१	
८; २३; २५; २७; ३१;			त्यक्त्वा १—३३; २—३;			त्वद्यस्मादात्	१८—७२		दम्भः	१६—८	
३७; ३९; ३९; ४०;			४८; ५१; ४—९; २०;			त्वत्तमः	११—४३		दम्भार्थम्	१७—१३	
४०; ४९; १२—२; ४;			५—१०; ११; १२;			त्वदन्यः	६—३९		दम्भाहंकार-		
२०; १३—२५; ३४;			६—२४; १८—६;			त्वदन्येन ११—४७; ४८			संयुक्ताः	१७—१	
१६—८; १७; २४;			९; ५१			त्वया ६—३३; ११—१;			दम्भेन	१६—१४	
१८—५९; ६३; ६४; ६५;			८—६			२०; ३८; १८—७२				१७—१८	
६७; ७२;			त्यजति	८—१३		त्वयि	२—३		दया	१९—१	
तेजस्विनाम्	७—१०;		त्यजन्	१६—२१;		त्वरमाणाः	११—२७		दयः	१६—४	
१०—३६			त्यजेत्	१८—८; ४८		त्वम् २—११; १२; २६;			दयम् १६—१८; १८—११		
तेजः	७—९; १०;		त्यागफलम्	१८—८		२७; ३०; ३३; ३५;			दयनक्रावणः	११—२२	
१०—३६; १५—१२;			त्यागस्य	१८—१		३—८; ४१; ४—४;			दयंय ११—४; ४५		
१२; १६—१; १८—४३			त्यागम्	१८—२; ८		५; १५; १०—१५; १६;			दयंयामान	११—१५०	
तेजोमिः	११—३०		त्यागः	१८—४; ९		४१; ११—३; ४; १८;			दयितम्	११—४१	
तेजोमयम्	११—४७		त्यागान्	१२—१२		१८; १८; १८; ३३; ३४;			दय	११—१	
तेजोराशिम्	११—१०		त्यागी	१८—१०; ११		३७; ३८; ३८; ३९; ४०;			दयान्तरेषु	११—१३	
तेजोऽद्यसंभवम्	१०—४१		त्यागी	१८—४		४३; ४५; १८—५८			दयानि	११—११	
तेन ३—१८; ४—२४;			त्याज्यम्	१८—३; ३; ५					दंष्ट्राकरान्तिनि	११—१५	
५—१५; ६—४४;			त्र.			त्वा	२—२१; ११—२१;		दा.		
११—१; ४६; १७—२३;			त्रायम्	१६—२१		२२; ३२; १८—६६					
१८—७०			त्रायते	२—४०		त्वाम् २—७; ७; ३५;			दाक्षम्	१८—४१	
तेषाम् ५—१६; ७—१७;			त्रि.			१०—११; १७; ११—१६;			दानम्	१७—१०	
२३; ९—२२; १०—१०;			त्रिधा	१८—१९		१७; १९; २१; २४;			दानक्रियाः	१७—१५	
११; १२—१; ५; ७;			त्रिभिः	७—१३;		२६; ४२; ४४; ४६;			दानवाः	१०—११	
१७—१; ७			१६—२२; १८—४०			१२—१; १८—५९			दानम् १०—५; ११—११		
तेषु २—६२; ५—२२;			त्रिविधम्	१६—२१;		द.			१७—७; २०; २०; ११		
७—१२; ९—४; ९;			१७—१७; १८—१२;			दद्यः	१२—१६		२१; १८—५; ११		
२९; १६—७			२९; ३६			दक्षिणापनम्	८—२५		दाने	११—१३	
ते.			त्रिविधः १७—७; २३;			दण्डः	१०—१८		दानेन	११—११	
तेः ३—१२; ५—१९;			१८—४; १८			दक्षम्	१७—२८		दानेषु	११—१८	
७—२०; २०			त्रिविधा	१७—२;		दक्षान्	३—१२		दानैः	११—१८	
मो.			विनु	१८—१८		दक्षानि	१०—१०;		दानम्	११—११	
मेम्	९—२६		त्रि.	३—२२		११—८			दानम्	११—११	
मो.			त्रिन् १४—२०; २१; २१			९—२०			दि.		
मे २—१९; ३—१४			त्रिपु	२—४५		दक्षानि	१४—१		दिशि ९—१०; ११—१०		
			त्रिपु	९—२१		दक्षः	१—१८		१८—१०		
			त्रिपु	१—२५		दक्षी	१—१२; १५		दिशाम् १४—१०; १५		
						दक्षान्	१०—१८				

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
दिव्यमात्राग्वरधरम्			दुःस्वयोनवः	५—२२		देवलः	१०—१३		दोषः		१—४३
	११—११		दुःस्वयोज्ञमयप्रदाः	१७—१		देववर	११—३१		द्या.		
दिव्यम्	४—९; ८—८		दुःस्वसंयोगवियोगम्		६—२३	देवव्रताः	९—२५		द्यावापृथिव्योः	११—२०	
१०; १०—१२; ११—८						देवम्	११—११, १४		द्यु.		
दिव्यानाम्	१०—४०		दुःस्वहा	६—१७		देवानाम्	१०—२, २२		द्युतम्		१०—३६
दिव्यानि	११—५		दुःस्वम्	५—६; ६—२२		देवान्	३—११; ७—२३;		द्र.		
दिव्यानेकोद्यतायुधम्			१०—४; १२—५;			९—२५; ११—१५;			द्रव्यनि	४—३५	
	११—१०;		१३—६; १४—१६;			१७—४			द्रवति	११—२८, ३६	
दिव्यान्	९—२०;		१८—८			देयाः	३—११, १२;		द्रव्यमयान्	४—३३	
	११—१५		दुःस्वान्तम्	१८—३६		१०—१४; ११—१२			द्रव्यमयाः	४—२८	
दिव्याः	१०—१६, १९		दुःस्वालयम्	८—१५		देवेश	११—२५, ३७, ४५		द्रष्टा	१४—१९	
दिव्यो	१—१४		दुःखेन	६—२९		देवेजु	१८—४०		द्रष्टुम्	११—३, ४, ७, ८,	
दिव्यः	६—१३; ११—२०,		दुःखेजु	२—५६		देवे	६—११; १७—२०		४६, ४८, ५३, ५४		
२५, ३६			दुः			देहभृता	१८—११		हु.		
दी.			दूरस्थम्	१३—१५		देहभृताम्	८—४		हृदयुषेण	१—३	
दीपः	६—११		दुरेण	२—४३		देहभृत्	१४—१४		धुपदः	१—४, १८	
दीपविद्यालनेत्रम्	११—२४		दुः			देहवर्द्धः	१२—५		द्रो.		
दीपद्रुताशयवन्नम्	११—१९		दृढनिश्चयः	१२—१४		देहप्रभुभ्यान्	१४—२०		द्रोणम्	२—४; ११—१४	
दीप्तम्	११—२४		दृढमताः	७—२८; ९—१४		देहम्	४—९; ८—१३;		द्रोणः	११—२६	
दीप्तान्नलोकंयुतिम्			दृढम्	६—३४; १८—६४		१५—१४			द्रो.		
	११—१७		दृढेन	१५—१		देहान्तरप्राप्तिः	२—१३		द्रोपदेयाः	१—६, १८	
दीप्तिमन्तम्	११—१७		दृष्टपूर्वम्	११—४७		देहाः	२—१८		द्र.		
दीपते	१७—२०, २१, २२,		दृष्टवान्	११—५२; ५३		देहिनम्	३—४०;		दृग्द्रोहनिर्मुक्तः	७—२८	
दीपंयुजो	१८—२८		दृष्टः	२—१६		देहिनाम्	१७—२		दृग्द्रोहेन	७—२७	
दु.			दृष्टिम्	१६—९		देहिनः	२—१३, ५९		दृग्द्रोः	१०—३३	
दुरत्यया	७—१४		दृष्ट्वा	१—२; २०, २८;		देही	२—२२, ३०;		दृग्द्रोतीनः	४—२२	
दुरावदम्	३—४३		२—१९; ११—२०			५—१३; १४—२०			दृग्द्रोः	१५—५	
दुरां तम्	६—४०		२३, २४, २५, ४५,			देहे	२—१३, ३०; ८—२,		द्रो.		
दुर्निर्मदम्	६—१५		४९, ५१;			४; ११—७, १५;			द्रो.		
दुर्निरीयम्	११—१७		दे.			१३—२२, २२; १४—५,			द्रि.		
दुर्बुद्धः	१—२३		देव	११—१५, ४४, ४५		दे.			द्रि.		
दुर्मतिः	१८—१६		देवताः	४—१२		देव्यानाम्	१०—२०		द्रि.		
दुर्मेषाः	१८—३५		देवदत्तम्	१—१५		देवम्	४—२५; १८—१४		द्रि.		
दुर्मोक्षनः	१—२		देवदेव	१०—१५		देवः	१६—६, ६		द्रि.		
दुर्भतरम्	६—४२		देवदेव्य	११—१३		देवी	७—१४; १६—५		द्रि.		
दुष्कृतम्	४—८		देवद्विजगुरुभक्तजनम्			देवीन्	९—१३; १६—३५		द्रि.		
दुष्कृतिनः	७—१५		देवयोगान्	९—२०		दो.			द्रि.		
दुष्टम्	१—४३		देवराजः	७—२३		दोषम्	१८—३		द्रि.		
दुष्टम्	१६—१०		देवराजः	७—२३		दोषम्	१—२८, ३९		द्रि.		
दुष्टेण	३—४३		देवराजः	७—२३		दोषिन	१८—४८		द्रि.		
दुष्टानः	६—१६		देवराजः	७—२३					द्रि.		
दुःखतरम्	२—१६		देवराजः	७—२३					द्रि.		



पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
घ.			घायते		७-५	१० ११ १२ १३ १४ १५			१५-१६ १७ १८ १९ २०		
घनमान-			घी.		१-३	१६ १७ १८ १९ २० २१			२१-२२ २३ २४ २५ २६		
मदान्विताः १६-१७			घीमता		६-४२	२६ २७ २८ २९ ३० ३१			३१-३२ ३३ ३४ ३५ ३६		
घनम् १६-१३			घीरम्		२-१५	३१ ३२ ३३ ३४ ३५ ३६			३६-३७ ३८ ३९ ४० ४१		
घनंजय २-४८ ४९			घीरः		२-१३	३६ ३७ ३८ ३९ ४० ४१			४१-४२ ४३ ४४ ४५ ४६		
४-४१; ७-७;					१४-२४	४६ ४७ ४८ ४९ ५० ५१			५१-५२ ५३ ५४ ५५ ५६		
९-९; १२-९;			घू.		८-२५	५६ ५७ ५८ ५९ ६० ६१			६१-६२ ६३ ६४ ६५ ६६		
१८-२९; ७२			घूमेन ३-१८; १८-४८			६६ ६७ ६८ ६९ ७० ७१			७१-७२ ७३ ७४ ७५ ७६		
घनंजयः १-१५;			घृ.			७१ ७२ ७३ ७४ ७५ ७६			७६-७७ ७८ ७९ ८० ८१		
१०-१७; ११-१४			घृतसङ्घट्ट ११-२६			८१ ८२ ८३ ८४ ८५ ८६			८६-८७ ८८ ८९ ९० ९१		
घनानि १-३३			घृतसङ्घः १-१			९१ ९२ ९३ ९४ ९५ ९६			९६-९७ ९८ ९९ १०० १०१		
घनुर्धराः १८-७८			घृतिपरीक्षा ६-२५			१०१ १०२ १०३ १०४ १०५ १०६			१०६-१०७ १०८ १०९ ११० १११		
घनुः १-२०			घृतिम् ११-२४			१०६ १०७ १०८ १०९ ११० १११			१११-११२ ११३ ११४ ११५ ११६		
घर्मवामापांन् १८-३४			घृतिः १०-३४; १३-६			११६ ११७ ११८ ११९ १२० १२१			१२१-१२२ १२३ १२४ १२५ १२६		
घर्मोत्रे १-१			१३-३; १८-१३; १४			१२६ १२७ १२८ १२९ १३० १३१			१३१-१३२ १३३ १३४ १३५ १३६		
घर्ममृद्वयेः २-७			३५ ४३			१३६ १३७ १३८ १३९ १४० १४१			१४१-१४२ १४३ १४४ १४५ १४६		
घर्ममृद्वानापांन् ४-८			घृतेः १८-२९			१४६ १४७ १४८ १४९ १५० १५१			१५१-१५२ १५३ १५४ १५५ १५६		
घर्मस्य २-४० ४१-७;			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			१५६ १५७ १५८ १५९ १६० १६१			१६१-१६२ १६३ १६४ १६५ १६६		
९-३; १४-२७			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			१६६ १६७ १६८ १६९ १७० १७१			१७१-१७२ १७३ १७४ १७५ १७६		
घर्मम् १८-३१; ३२			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			१७६ १७७ १७८ १७९ १८० १८१			१८१-१८२ १८३ १८४ १८५ १८६		
घर्मस्य ९-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			१८६ १८७ १८८ १८९ १९० १९१			१९१-१९२ १९३ १९४ १९५ १९६		
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			१९६ १९७ १९८ १९९ २०० २०१			२०१-२०२ २०३ २०४ २०५ २०६		
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			२०६ २०७ २०८ २०९ २१० २११			२११-२१२ २१३ २१४ २१५ २१६		
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			२१६ २१७ २१८ २१९ २२० २२१			२२१-२२२ २२३ २२४ २२५ २२६		
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१			२					
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१								
घर्मस्य ७-३१			घृत्वा १८-३३; ३६ ५१					</			

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
नद्यात्मानः	१६—९		नित्यस्यः	८—१४		निर्योजितः	३—३६		निश्चयेन	६—२३	
नद्यान्	३—३२		नित्यवत्त्वस्यः	२—४५		निरगिनः	६—१		निश्चयते	६—२६	
नष्टे	१—४०		नित्यसंन्यासी	५—३		निरहंकारः	२—७१		निश्चला	२—५३	
नः	१—३२, ३३, ३६;		नित्यस्य	२—१८			१२—१३		निश्चितम्	२—७; १८—६	
	२—६, ६		नित्यम्	२—२१, २६, ३०		निराशीः	३—२०;		निश्चिताः	१६—११	
				३—१५, ३१; ९—६;			४—२१; ६—१०		निश्चित्य	३—२	
ना.				१०—९; ११—५२;		निराभयः	४—२०		निष्ठा	३—३; १७—१;	
नागानाम्	१०—२९			१३—९; १८—५२		निराहारस्य	२—५९			१८—५०	
नानाभावात्	१८—२१		नित्यः	२—२०, २४		निरुद्धे	१—२२		निक्षेपुष्यः	२—४५	
नानावर्णाकृतीनि	११—५		नित्याभियुक्तानाम्	९—२२		निष्कम्पम्	६—२०		निहताः	११—३३	
नानाविधानि	११—५		निद्रालस्यप्रमादो यम्			निरुपम्	८—१२		निहत्य	१—३६	
नानाछलमहरणाः	१—९			१८—३९		निर्युषत्वात्	१३—३१		निःश्रेयसकरो	५—२	
नान्यगामिना	८—८		निधनम्	३—३५		निर्युषम्	१३—१४		निरस्तुहः	२—७१; ६—१८	
नामयसैः	१६—१७		निधानम्	९—१८;		निर्देशः	१७—२३				
नायकाः	१—७			११—१८, ३८		निर्दोषम्	५—१९		नी.		
नारदः	१०—१३, २६		निन्दन्तः	२—३६		निर्द्वन्द्वः	२—४५, ५—३		नीतिः	१०—३८;	
नारीणाम्	१०—३४		निषदाः	१८—६०		निर्ममः	२—७१; ३—३०;			१८—७८	
नाभम्	२—६७		निष्कज्जित	४—४१;			१२—१३; १८—५३		नु.		
नाशनम्	१६—२१			९—९; १४—५		निर्मलत्वात्	१४—६		नु	१—१५; २—३६	
नाशयामि	१०—११		निष्कजाति	१४—७, ८		निर्मलम्	१४—१६		नु.		
नाशाप	११—२९, २९		निष्कथाय	१६—५		निर्मानगोहाः	१०—५		नुलोके	११—४८	
नाशितम्	५—१६		निष्कथ्यते	४—२९;		निर्माणशेषः	२—४५		नुयु	७—८	
नाशम्यन्तर-				५—१२; १८—१७		निर्माणपरमाम्	६—१५		ने.		
चारिणी	५—२७		निषोष	१—७; १८—१३;		निर्विकारः	१८—२६		नैष्कर्म्यमिच्छिम्	१८—४९	
नामिकाप्रम्	६—१३			५०		निर्वेदम्	२—५२		नैष्कर्म्यम्	३—४	
			निमित्तमात्रम्	११—३३		निर्वेदः	११—५५		नैष्कृतिकः	१८—२८	
नि.			निमित्तानि	१—३१		निर्वेतः	११—५५		नैष्ठिकीम्	५—१२	
निगच्छति	९—३१;		निमिषम्	५—९		निर्वेतते	२—५९; ८—२५		नो.		
	१८—३६		नियतमानसः	६—१५		निर्वर्तन्ति	१५—४		नो	१७—२८	
निगृहीतानि	२—६८		नियतस्य	१८—७		निर्वर्तन्ते	८—२१; ९—३;		न्या.		
निगृह्णामि	९—१९		नियतम्	१—४४; ३—८;		निर्वर्तितुम्	१—३९		न्यायम्	१८—१५	
निग्रहम्	६—३४			१८—९, २३		निर्विपरिवि	१२—८		न्यायम्	१८—२	
निग्रहः	३—३३		नियतात्मभिः	८—२		नियतस्यः	६—१९		प.		
नित्यजातम्	२—२६		नियताहाराः	४—३०		निवागः	९—१८		पछिगाम्	१०—३०	
नित्यवृत्तः	४—२०		नियताः	७—२०		निवृत्तानि	१४—२२		पचन्ति	३—१३	
नित्ययुक्तस्य	८—१४		नियमम्	७—२०		निवृत्तिम्	१६—७;		पचामि	१५—१४	
नित्ययुक्तः	७—१७		निरक्षय	३—७, ४१;			१८—३०		पञ्च	१३—५; १८—१३;	
नित्ययुक्ताः	९—१४;			६—२६; १८—५१		निर्देश्य	१२—८			१५	
	१२—२		निशेष्यति	१८—५९		निष्ठा	२—६९; ६९		पञ्चमम्	१८—१४	
नित्यवैरिणा	३—३९		निषोष्यति	३—१		निश्चयम्	१८—४		पञ्चानकगोमुलाः	१—१३	
									पश्चितम्	४—१९	

पदानि	अ०	दलो०	पदानि	अ०	दलो०	पदानि	अ०	दलो०	पदानि	अ०	दलो०
पण्डिताः	२—११;	१०—४०;	११—५४;	१८—४१	पवित्रम्	४—३८; ९—२;	१७; १०—१२	पाणिपु	६—९		
	५—४; १८							पाप्मानम्	३—४१		
पतङ्गाः	११—२९	परम्यराप्राप्तम्	४—२	पदम्	१—३; २५; ९—५;	१७; १०—१२	पारुष्यम्	१६—४			
पतन्ति	१—४२; १६—१६	परः	४—४०; ८—२०; २२;	११—५; ६; ६; ७; ८	११—५; ६; ६; ७; ८	११—५; ६; ६; ७; ८	पायं	१—२५; २—१;			
पत्रम्	९—२६		१३—२२	पदयतः	२—६९	२१; २२; ३९; ४२; ५५;	७२; ३—१६; २२; २३;	४—११; २३; ६—४०;			
पथि	६—३८	परा	३—४२; १८—५०	पदयति	२—२९; ५—५;	७—१; १०; ८—८;	१४; १९; २२; २३;	९—१३; १२; १०—२५;			
पदम्	२—५१; ८—११;	पराणि	३—४२	५; ६—३०; ३०; ३२;	१३—२७; २७; २९; २९;	१८—१६; १६	९—१३; १२; १०—२५;	११—५; १२—३;			
	१५—४; ५; १८—५६	पराम्	४—३९;	१३—२७; २७; २९; २९;	१८—१६; १६	१३—२८	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
पद्मपत्रम्	५—१०	६—४५; ७—५; ९—२२;	१३—२८; १४—१;	१३—२८	१३—२८	१३—२८	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परस्परम्	७—७	१३—२८; १४—१;	१६—२२; २३; १८—५४;	१३—२८	१३—२८	१३—२८	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परतः	३—४२	१६—२२; २३; १८—५४;	६२; ६८	१३—२८	१३—२८	१३—२८	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परधर्मः	३—३५	६२; ६८		१३—२८	१३—२८	१३—२८	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परधर्मात्	३—३५;	परिकीर्तितः	१८—७; १७	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१८—४७	परिक्लृष्टम्	१७—२१	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमम्	८—३; ८; २१;	परिमहम्	१८—५३	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१०—१; १२; ११—१;	परिचक्षते	१७—१२; १७	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	९; १८; १५—६;	परिचयात्मकम्	१८—४४	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१८—६४; ६८	परिचिन्तयन्	१०—१७	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमः	६—३२	परिशता	१८—१८	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमात्मा	६—७;	परिशामे	१८—३७; १८	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१३—२२; २१; १५—१७	परित्यज्य	१८—६६	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमाम्	८—१३; १५; २१;	परित्यागः	१८—७	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१८—४९	परित्राणाय	४—८	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमेश्वर	११—३	परिदहने	१—३०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमेश्वरम्	१३—२७	परिदेवना	२—२८	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परमेष्ठ्यायः	१—१७	परिप्रविशन्	३—३४	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परया	१—२८; १२—२;	परिप्रविशन्	४—३४	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१७—१७	परिमार्गितव्यम्	१५—४	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परस्यान्	८—९	परिशुध्यति	१—२९	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परस्परम्	३—११; १०—९	परित्याग्यते	४—३३	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परस्य	१७—१९	पञ्चन्यः	३—१४	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परम्	२—१२; ५९;	पञ्चन्यात्	३—१४	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	३—११; १९; ४२; ४३;	पञ्चानि	१५—१	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	४—४; ७—२३; २४;	पर्यवतिष्ठते	२—६५	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	८—१०; २८; ९—११;	पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१०—१२; १२; ११—१८;	पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	३८; ३८; ४३; १३—१२;	पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१७; ३८; १७—१; ११;	पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
	१८—७५	पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
परस्परम्	२—११; १०—९	पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			
३१; ७—२०; ९—११;		पञ्चमम्	१—१०	१३—२४; १५—१०;	११; ११	११; ११	१६—४; ६; १७—२६;	२८; १८—६; १०; ११;			

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
पुष्पे	९-२१		पुष्पम्	९-२६		प्रकाशम्	१४-२२		प्रकाशित	११-३०	
पुष्पादपरादिपु	१३-९		पुष्पिताम्	२-४२		प्रकाशः ७	२५:१४	११	प्रकाशान्	१-१२	
पुष्पस्य	११-४४		पुष्पः	२-६२		प्रकीर्णो	११-३६		प्रति	२-४३	
पुष्पान्	१-२६		पू.			प्रकृतिमान्	१३-२९		प्रतिबन्धीहि	०-३१	
पुष्पाः १-३४; ११-२६			पूजादौ	२-४		प्रकृतिज्ञे ३	५-१८	४०	प्रतिज्ञाने	१८-६५	
पुनः ४-९; ३५; ५-१			पूज्यः	११-४३		प्रकृतिमन्त्रान्	१३-१९		प्रतिज्ञाने	१४-१४	
८-१५; १६; १६; २२			पूज्याः	९-२०		प्रकृतिमन्त्राः	१४-५		प्रतिज्ञान्यामि	२-४	
९-७; ८; ८; ३३			पूजाः	४-१०		प्रकृतितस्य	१३-२९		प्रतिज्ञा	१४-२७	
११-१६; १९; ४९			पूति	१७-१०		प्रकृतितस्यानि	१५-७		प्रतिज्ञाप्य	६-११	
५०; १६-११; १७-२१			पूरुषः	३-१९; ३६		प्रकृतिम् ३-३३; ४-६			प्रतिज्ञितम्	३-२५	
१८-२४; ४०; ७७; ७७			पूरुषतरम्	४-१५		७-५; ९-७; ८; १२			प्रतिज्ञिता	२-५७; ५८	
पुमान्	२-७१		पूरुषम्	११-३३		१३; ११-५१; १३-१९			प्रतिज्ञिता	६१; ६८	
पुनस्तान्	११-४०		पूरुषाभ्यामेन	६-४४		२३			प्रत्यक्षापरागम्	९-२	
पुन ३-१; १०; १७-२३			पूते	१०-६		प्रकृतिः ७-४; ९-१०			प्रानीते पु	११-३२	
पुनगम्	८-९		पूने	४-१५; १५		१३-२०; १८-५९			प्रत्यक्षः	२-४०	
पुनयाः २-६०; ११-३८			पू.			प्रकृतेः ३-२७; २९; १३			प्रत्यक्षराशयम्	१७-२१	
पुनानी	१५-४		पूज्यामि	२-७		९-८			प्रथितः	१५-१८	
पुनानिः	४-१		पूज्यम् १-१८; १८/५-४			प्रकृत्या	७-२०		प्रदम्भम्	१-४४	
पुनक्तिम्	१-५		१३-४; १८-१; १४			१३-२९			प्रतिष्ठा	८-२८	
पुनपर्यम्	२-१५		पूज्यामेन	९-१५		प्रजनः	१०-२८		प्रदीप्तम्	११-२९	
पुनपर्याम	१८-४		१८-२१; २९			प्रजानि	२-५५		प्रदुर्भात	१-४१	
पुनपस्य	२-६०		पूज्यविषम्	१८-१४		प्रजहि	३-४१		प्रतिष्ठाः	१६-१८	
पुनपम् २-१५; ८-८			पूज्यविषान्	१८-२१		प्रजानामि	१८-३१		प्रजः	१८-७२	
१०; १०-१२			पूज्यविषाः	१०-५		११-३१			प्रजो	७-१९	
१३-१९; २१; १५-४			पूज्यविषो	१-१८		प्रजानिः	३-१०		प्रजो	१५-४	
पुन्याः २-२१; ३-४			पूज्यविषो	१-१९		११-३१			प्रजनते ४	११:७-१४	
८-४; २२; ११-१८			पूज्यविषम्	७-१		प्रजाः ३-१०; २५			१५; २०		
१८; १३-१०; २१; २२			पूज्यविषम्	७-१		१०-६			प्रजनम्	२-७	
१५-१७; १७-१			पूज्यविषम्	१८-४०		प्रजा २-५७; ५८; ६१; ६८			प्रजन	११-४९	
पुन्याः	९-१		पूज्यविषम्	११-४०		प्रजादाम्	२-११		प्रजनमिः	१-१९	
पुनयोत्तम्	८-१		पू.			प्रजनम्	२-६७		प्रजनमि	२-८	
१०-१५; ११-३			पूज्यम्	१-१५		प्रजन ११-१४; १५; ४४			प्रतिज्ञानः	११-१९	
पुनयोत्तम्	१५-२९		पूज्याः	१-२६		प्रजनम्	११-४१		प्रजनम्	८-१९	
पुनयोत्तम्	१५-१८		पूज्याः ७-८; १८-२५			प्रजनम्	७-८		प्रजनम् ८-१८; १९-१		
पुनयो	१५-१६		पूज्याः ६-४३			६-१०; ९-३१			प्रजनम्	१०-२	
पुनो	५-११		प्र.			प्रजनमि	१-४०		प्रजनः ७-६; ९-१८		
पुनोत्तम्	१०-१४		प्रजनम्	१४-६		प्रजनमि	६-३०		प्रजनम्	१३-११	
पुनोत्तम्	११-२१		प्रजनमि	५-१६		प्रजनम्	११-४४		प्रजनम्	७-८	
पुनोत्तम्	१५-११		प्रजनम्	१३-११; १३		प्रजनम्	४-१६		प्रजनम्	२-५	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
प्रभुः	१—१४; ९—१८; २४		प्रविमक्तानि	१८—४१		प्राह	५—२३		प्रीतिपूर्वकम्	१०—१०	
प्रभो	११—४; १४—२१		प्रविलीयते	४—२३		प्राञ्जल्यः	११—२१		प्रीतिः	१—२६	
प्रमाणम्	३—२१; १६—२४		प्रविद्यन्ति	२—७०, ७०		प्राणकर्मानि	४—२७		प्रीत्यभावात्	१०—१	
प्रमाधि	६—३४		प्रवृत्तः	११—३२		प्राणमृष्ट	२९; ८—१०, १२		प्री.		
प्रमापीनि	२—६०		प्रवृत्तिम्	११—३१		प्राणान्	१—३३; ४—३०		प्रेतान्	१७—४	
प्रमादमोक्षे	१४—१७		१४—२२; १६—७;			प्राणायामगती	४—२९		प्रेत्य	१७—२८; १८—१२	
प्रमादः	१४—१३		१८—३०			प्राणायामममायुक्तः	१५—१४		प्री.		
प्रमादान्	११—४१		प्रवृत्तिः	१४—१२;		प्राणायामो	५—२७		शोकवान्	४—१, ४	
प्रमादालस्य-			१५—४; १८—४६			प्राणायामरक्षणः	४—२९		शोकन्	८—१; १३—११	
निद्राभिः	१४—८		प्रवृत्ते	१—२०		प्रायिनान्	१५—१४		१७—१८; १८—१७		
प्रमादे	१४—९		प्रवृद्धः	११—३२		प्राणे	४—२९		शोकः	४—३; ६—३३	
प्रमुखे	२—६		प्रवृद्धे	१४—१४		प्राणेषु	४—३०		१०—४०; १६—६		
प्रमुख्यते	५—३; १०—३		प्रवेष्टुम्	११—५४		प्राधान्यतः	१०—१९		शोका	३—३	
प्रपच्छति	९—२६		प्रव्ययितम्	११—२०, ४५		प्रातः	१८—५०		शोकानि	१८—१३	
प्रयतात्मनः	९—२६		प्रव्ययितान्तरात्मा	११—२४		प्राप्नुयात्	१८—७१		शोच्यते	१८—१९	
प्रयत्नात्	६—४५		प्रव्ययिताः	११—२३		प्राप्नुवन्ति	१२—४		शोच्यमानम्	१८—२९	
प्रयाणकाले	७—३०;		प्रघास्ते	१७—२६		प्राप्य	२—५७, ७२;		शोचन्	७—७	
८—२; १०—			प्रघान्तमनसम्	६—२७		५—२०, २०; ६—४१;			फ.		
प्रयाताः	८—२३; २४		प्रघान्तस्य	६—७		८—२१; २५; ९—३३			फलहेतवः	२—४९	
प्रयाति	८—५; १३		प्रघान्तात्मा	६—१४		प्राप्यते	५—५		फलम्	२—५१; ५—४१	
प्रयुक्तः	३—३६		प्रसक्ताः	१६—१६		प्राप्यसि	२—३७;		७—२१; ९—२६;		
प्रयुज्यते	१७—२६		प्रसङ्गेन	१८—३४		१८—६२			१४—१६; १६; १६;		
प्रत्यन्	५—५		प्रसन्नचेतसः	२—६५		प्राप्ये	१६—१३		१७—१३; ११; २५;		
प्रत्यम्	१४—१४; १५		प्रसन्नप्रमा	१८—५४		प्रारभते	१८—१५		१८—१; १२		
प्रत्ययः	७—६; ९—१८		प्रसन्नेन	११—४७		प्रारंभन्ते	९—२०		फलाकाङ्क्षी	१८—३४	
प्रत्ययान्ताम्	१६—११		प्रसभम्	२—६०; ११—४१		प्राह	४—१		फलानि	१८—६	
प्रत्यये	१४—२		प्रसविष्यध्वम्	३—१०		प्राहुः	६—२; १३—१;		फले	५—१२	
प्रलीनः	१४—१५		प्रसादये	११—४४		१५—१; १८—२; ३			फलेषु	२—४७	
प्रलीयते	८—१९		प्रसादम्	२—६४		प्रि.			य.		
प्रलीयन्ते	८—१८		प्रसादे	२—६५		प्रियनिर्दीर्घवः	१—२३		यत	१—४९	
प्रवक्ष्यामि	१६; ९—१;		प्रसिद्धयेत्	३—८		प्रियकृतमः	१८—६९		यद्वाः	१६—१२	
१३—१२; १४—१			प्रसीद	११—२५, ३१, ४५		प्रियतरः	१८—६९		यद्वाति	१४—६	
प्रवये	८—११		प्रसृता	१५—४		प्रियहितम्	१७—१५		यद्यते	४—१४	
प्रवदताम्	१०—३२		प्रसृता	१५—२		प्रियम्	५—२०		यन्म	१८—३०	
प्रवदन्ति	२—४२; ५—४		प्रसृन्	२—१०		प्रियः	७—१७, १७;		यन्म	५—३	
प्रवर्तते	५—१४; १०—८		प्रहास्यसि	२—३९		९—२९; ११—४४;			यन्मात्	६—५, ६	
प्रवर्तन्ते	१६—१०;		प्रहस्यति	११—३६		१२—१४; १५; १६; १७;			यन्मुः	१—२०	
१७—२४			प्रहस्येत्	५—२०		१९; १७—७; १८—६५;			यन्मू	२—९	
प्रवर्तितम्	३—१६		प्रहादः	१०—३०		प्रियाः	१२—२०		यन्मू	७—११	
प्रविमक्तम्	११—१३		प्रा.			प्रियायाः	११—४४		यन्म	६—१४	
			प्राकृतः	१८—२८		प्रीतमनाः	११—४९		यन्म	१६—१४	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
बलम्	१-१०, १०;		बुद्धियोगम्	१०-१०;		१४-२७; १७-२३			११-५४; १८-५५		
७-११; १६-१८;			१८-५७			ब्रह्मणा	४-२४		मत्स्युपहतम्	९-२६	
१८-५३			बुद्धियोगात्	२-४९		ब्रह्मणि	५-१०, १९, २०		भगवन्	१०-१४, १७	
यलान्	३-३६		बुद्धिसयोगम्	६-४३		ब्रह्मनिर्वाणम्	२-७२;		भजताम्	१०-१०	
वद्वः	१-९; ४-१०;		बुद्धिम्	३-२; १२-८		५-२४, २५, २६;			भजति	६-३१; १५-१९	
११-२८			बुद्धिः	२-३९, ४१, ४४;		ब्रह्मभूतम्	६-२७		भजते	६-४७; ९-३०	
वहिः	५-२७; १३-१५		५२, ५३, ६५, ६६;			ब्रह्मभूतः	५-२४;		भजन्ति	९-१३, २९	
बहुदंष्ट्राकरालम्	११-२३		३-१०, ४२; ७-४,			१८-५४			भजन्ते	७-१६, २८;	
बहुधा	९-१५; १३-४		१०; १०-४; १३-५;			ब्रह्मभूयाय	१४-२६			१०-८	
बहुना	१०-४२		१८-१७, २०, २१, २२			१८-५३			भजत्य	९-३६	
बहुधाह्वयपादम्	११-२३		बुद्धेः	३-४२, ४३;		ब्रह्मयोगयुक्तात्मा	५-२१		भजामि	४-११	
बहुमतः	२-३५		१८-२९			ब्रह्मवादिनाम्	१७-२४		भवम्	१०-४; १८-३५	
बहुलापासम्	१८-२४		बुद्धी	२-४९		ब्रह्मवित्	५-२०		भयाद्	२-३५, ४०	
बहुपक्वनेत्रम्	११-२३		बुद्ध्या	२-३९; ५-११;		ब्रह्मविदः	८-२४		भयानकानि	११-२७	
बहुविधाः	४-३२		६-२५; १८-५१			ब्रह्मसंस्तर्यम्	६-२८		भयाभये	१८-३०	
बहुशालाः	२-४१		बुद्ध्या	३-४३; १५-२०		ब्रह्मसूत्रपदैः	१३-४		भवावहः	३-३५	
बह्वरम्	११-२३		बुधः	५-२२		ब्रह्मज्ञो	४-२४, २५		भयेन	११-४५	
बहूनाम्	७-१९		बुधाः	४-१९; १०-८		ब्रह्मणम्	११-१५		भरतर्षभ	३-४; ७-११,	
बहूनि	४-५; ११-६		४.			ब्रह्मोद्भवम्	३-१५		१६; ८-२३; १३-२६;		
बहून्	२-३६		बृहत्साम	१०-३५					१४-१२; १८-३६		
वा.			बृहत्सतिम्	१०-२४		ब्रा.			भरतश्रेष्ठ	१७-१२	
वालाः	५-४		बो.			ब्राह्मणधर्मिष्विद्याम्	१८-४१		भरतलक्षम्	१८-१	
वासस्पयेतु	५-२१		बोद्धव्यम्	१७, १७, १७		ब्राह्मणस्य	२-४६		भर्ता	९-१८; १३-२२	
वासान्	५-२७		बोधयन्तः	१०-९		ब्राह्मणाः	९-३३;		भव	२-४५; ६-४६;	
वि.						१७-२३			८-६७; ९-१४;		
विभर्ति	१५-१७		ब्र.			ब्राह्मणे	५-१८		११-३१, ४६; १२-१०;		
वी.			ब्रवीमि	१-७		ब्राह्मी	२-७२		१८-५७; ६५		
वीजप्रदः	१४-४		ब्रवीषि	१०-१३		ब्रू.			भवतः	४-४; १४-१७	
वीजम्	७-१०; ९-१८;		ब्रह्म	३-१५, १५, ४-२४,		ब्रूहि	२-७; ५-१		भवति	१-४४; २-६३;	
१०-३९			२४, २४, ३१; ५-६,			ब्रू.			३-१४; ४-७, १२;		
बु.			१९; ७-२९; ८-१०			भक्तः	४-३; ७-२१;		६-२, १७, ४२;		
बुद्धयः	२-४१		३, १३, २४; १०-१२;			९-३१			७-२३; ९-३१;		
बुद्धिमाश्रम्	६-२१		१३-१२, ३०; १४-४;			भक्ताः	९-३३; १२-१,		१४-३, १०, २१;		
बुद्धिनागः	२-६३		१८-५०			२०			१७-२, ३, ७; १८-१२		
बुद्धिनागात्	२-६३		ब्रह्मकर्म	१८-४२		भक्तिमान्	१२-१७, १९		भवन्तम्	११-३१	
बुद्धिमेदम्	३-२६		ब्रह्मकर्मलभाषिना	४-२४		भक्तियोगेन	१४-२६		भवन्तः	१-११	
बुद्धिमत्तान्	७-१०		ब्रह्मचर्यम्	८-११;		भक्तिम्	१८-६८		भवन्ति	३-१४; १०-५;	
बुद्धिमान्	४-१८;		१७-१४			भक्तिः	१३-१०		१६-३		
१५-२०			ब्रह्मचारिके	६-१४		भक्त्या	८-१०, २२;		भवः	१०-४	
बुद्धियुक्तः	२-५०		ब्रह्मणः	४-३२; ६-३८;		९-१४, २६, २९;			भवान्	१-८; १०-१२;	
बुद्धियुक्ताः	२-५१		८-१७; ११-३७;						११-३;		

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
भवाप्ययौ	११—२		भीतम्	११—५०		२०, २२; ११—२; १३—१५;			भु.		
भवामि	१२—७		भीतानि	११—३६		१८—४६			भु.		
भविता	१८—६९		भीताः	११—२१		भूतिः	१८—७८		भुतोः ५—२७; ८—१		
भविष्यताम्	१०—३४		भीमकर्म	१—१५		भूतेष्व्याः	९—२५				
भविष्यति	१६—१३		भीमामिरञ्जितम्	१—१०		भूतेश	१०—१५		म.		
भविष्यन्ति	११—३२		भीमार्जुनसमाः	१—४		भूतेषु ७—११; ८—२०;			मकरः	१०—११	
भविष्याणि	७—२६		भीष्मद्रोणप्रमुखतः	१—२५		१३—१६; २७; १६—२१;			मक्षितः	६—१५;	
भविष्यामः	२—१२		भीष्मम्	१—११; २—४;		१८—२१; ५४				१८—५१; ५८	
भवेत् १—४६; ११—१२				११—३४		भूत्वा २—२०; ३५; ४८;			मक्षिताः	१०—९	
भस्मकात् ४—३७; ३७						३—३०; ८—१९; १९;			मणिगणाः	७—७	
भा.			भीष्मः १—८; ११—२६			११—५०; १५—१३; १४			मतम्	३—११; ११;	
भारत १—२४; २—१०,			भीष्मामिरञ्जितम्	१—१०		भूमिः	७—४		७—१८; १३—२१; १८—५		
१४; १८; २८; ३०;			भु.			भूमी	२—८		मतः ६—१२; ४६; ४७।		
३—२५; ४—७; ४२;			भुत्वा ९—२१			भूयः २—२०; ६—४३;			११—१८; १८—९		
७—२७; ११—६;			भुक्ते ३—१२; १३—२१			७—२; १०—१; १८;			मता ३—१; ११—५		
१३—२; ३३; १४—३;			भुद्वय ११—३३			११—३५; ३९; ५०;			मताः १२—२		
८; ९; १०; १५—१९;			भुजते . ३—१३			१३—२३; १४—१;			मतिः ६—१६; १८—७०;		
२०; १६—३; १७—३;			भुजानम् १५—१०			१५—४; १८—६४			७८		
१८—६२			भुज्जीय २—५			भूः २—४७			मते ८—११		
भावना २—६६			भुवि १८—६९			भृ.			मरकर्महत् ११—५५		
भाषयत ३—११			भृ.			भृगुः १०—२५			मरुर्मरारमः १२—१०		
भाषयन्तः ३—११			भृगुगणान् १७—४			भेदम् १७—७; १८—२९			मरुः ७—७; ११		
भाषयन्तु ३—११			भृगुग्रामम् ९—८; १७—६			भेयः १—१३			१०—५; ८; १५—१५		
भाषयमान्वताः १०—८			भृगुग्रामः ८—१९			भैरवम् २—५			मरुतमः ११—५५		
भाषयन्तुभिः १७—१६			भृगुष्टयभाषम् १३—३०			भो.			मरुतमाः १२—२०		
भाषम् ७—१५; २४;			भृगुप्रवृत्तिमोक्षम् १३—३४			भोका ९—२४; १३—२२			मरुतः २—६१		
८—६; ९—११; १८—२०			भृगुमार्गम् १३—१६			भोकारम् ५—२९			१—१५; १८—५७		
मायः २—१६; ८—४;			भृगुमाधन १०—१५			भोक्तुम् २—५			मरुतपणः ९—१६		
२०; १८—१७			भृगुमाधनः ९—५			भोक्तृष्वे १३—२०			म पराः १२—६		
भाषाः ७—१२; १०—५			भृगुमाधोद्वयकः ८—३			भोक्तृष्वे २—३७			म प्रवृत्तान् १८—५१; ५८		
भाषेपु १०—१७			भृगुम् ९—५			भोगान् २—५; ३—१९			म ना ३—१८; १०—८		
भाषेः ७—१३			भृगुमहेश्वरम् ९—११			भोगाः १—३३; ५—२२			११—११		
भाष्ये २—११			भृगुविदेयकम् ११—१५			भोगी १६—१४			म लेखाम् १—१९		
भाष्य २—५४			भृगुगणी १६—६			भोगेयवर्गजितम् २—४३			म लानि ९—८; ५; ६		
भाष्ये १५—६; १२			भृगुस्यः ९—५			प्रवृत्तानाम् २—४४			मरुतपणः ११—१		
भाष्यः ११—१२; २०			भृगुम् १०—३९			भोगेः १—३२			मरुतम् १२—१०		
भाष्यका १०—११			भृगुदन् ९—१३			भोग्यम् १७—१०			मरुतम् १—९		
भाष्यः ११—१२			भृगुनि २—२८; ३०; ३६;			अ.			मरुतम् १—११		
मि.			६; ३—१४; १३;			अमर्तः १—१०			मरुतम् १८—११		
मि.			४—२५; ७—६; २६;			आ.			मरुतम् ७—१		
मि.			८—२२; ९—५; १६; २६;			आ.			मरुतम् १०—१		
मि.			१५—१३; २६			आ.			मरुतम् १०—१		
मि.			४—६; १०—५;			आ.			मरुतम् १०—१		
मि.			४—६; १०—५;			आ.			मरुतम् १०—१		





पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
माराणाम्	१०—३६		मुले	४—३२		१८, ३१, ४५, ४७, ४७,			त्रि.		
माहात्म्यम्	११—२		मुख्यम्	१०—२४		४९; १२—२, १४, १६,			त्रिपते	२—२०	
माम्	१—४६; २—७;		मुच्यन्ते	३—१३, ३१		१६, १७, १९, २०;			य.		
३—१; ४—९, १०, ११;			मुनयः	१४—१		१३—३; १६—६, १३;			यथरथसाम्	१०—२३	
१३, १४, १४; ५—२९,			मुनिः	२—५६; ५—६,		१८—४, ६, १३, ३६,			यथरक्षांति	१७—४	
६—३०, ३१, ४७;			२८; १०—२६			५०, ६४, ६४, ६५, ६९,			यक्षे	१६—१५	
७—१, ३, १०, १३, १४.			मुनीनाम्	१०—३७		६९, ७०, ७७			यच्छूदः	१७—१	
१५, १६, १८, १९, २३,			मुनेः	२—६९; ६—३		मेघाः	१०—३४		यजन्तः	९—१५	
२४, २५, २६, २८, २९,			मुमुक्षुभिः	४—१५		मेघावी	१८—१०		यजन्ति	९—१३	
३०, ३०; ८—५, ७, ७,			मुहुः	१८—७६, ७६		मेघः	१०—२३		यजन्ते ४—१२; ९—१३;		
१३, १४, १५, १६;			मुखति २—१३; ८—२७			मै.			१६—१७; १७—१, ४, ४		
९—२, ९, ११, १३, १४,			मुखन्ति	५—१५		मैत्रः	१२—२३		यजुः	९—१७	
१४, १५, २०, २२, २३;			मू.			मो.			यजुषितकल्मषाः ४—१०		
२४, २५, २८, २९, ३०,			मूढग्राहेण	१७—१९		मोक्षकाङ्क्षिभिः	१७—२५		यजुषीनाम्	५—२९	
३२, ३३, ३४, ३४;			मूढयोनियु	१४—१५		मोक्षपरायणः	५—२८		यजुषीनाम्	१७—२५	
१०—३; ८, ९, १०,			मूढः	७—२५		मोक्षविष्यामि	१८—६६		यजुषीनाम्	१८—३५	
१४, २४, २७; ११—८,			मूढाः ७—१५; ९—१३;			मोक्षम्	१८—३०		यजुषीनाम्	१७—२४	
५३, ५५; १२—२, ४,			२६—२०			मोक्षम्	१८—३०		यजुषीनाम्	३—१३	
६, ९; १३—२;			मूर्तयः	१४—४		मोक्षयते	४—१६;		यजुषीनाम्	४—१०	
१४—२६; १५—१९,			मूर्ति	८—१२		९—१, २८			यजुषीनाम्	४—११	
१९; १६—१८, २०;			मूलानि	१५—२		मोषकर्माणः	९—१२		यजुषीनाम्	१—१३	
१७—६; १८—५५,			मृ.			मोषकानाः	९—१२		यजुषीनाम्	४—२५, २५	
५५, ६५, ६५, ६६,			मृगाणाम्	१०—३०		मोषम्	३—१६		यजुषीनाम्	१७—१२, १३	
६७, ६८।			मृगेन्द्रः	१०—३०		मोषाद्याः	९—१२		यजुषीनाम्	३—१४; ९—१६;	
मि.			मृतस्य	२—२७		मोक्षिष्ये	१६—१५		१६—१; १७—७, ११;		
मिषद्रोहे	१—३८		मृतम्	२—२६		मोक्षकलितम्	२—५२		१८—५, ५		
मित्रारिपक्षयोः	१४—२५		मृत्युसंवारयर्मनि	९—३		मोक्षजालसमावृताः १६—१६			यजुषीनाम्	३—१४; ४—११	
मित्रे	१२—१८		मृत्युसंवारसागरात्	१२—७		मोक्षनम् १४—८; १८—३९			यजुषीनाम्	१०—२५	
मिष्या	१८—५९		मृत्युम्	१३—२५		मोक्षयति	३—२		यजुषीनाम्	४—११	
मिष्यान्तारः	३—६		मृत्युम्	१३—२५		मोक्षम् ४—३५; १४—२२			यजुषीनाम्	३—९	
मिष्यम्	१८—१२		मृत्युः २—२७; ९—१९;			मोक्षः ११—१; १४—१३;			यजुषीनाम्	१७—२३	
			१०—३४			१८—७३			यजुषीनाम्	१७—२३	
मु.			मे.			मोक्षत्	१६—१०;		यजुषीनाम्	४—२१	
मुक्तसङ्गः ३—९; १८—२६			मे १—२१, २९, ३०,			१८—७, ६५, ६०			यजुषीनाम्	८—२८	
मुक्तम्	४—२३		४६; २—७; ३—२, २२,			मोक्षितम्	७—१३		यजुषीनाम्	९—२०	
मुक्तम्	१८—४०		३१, ३२; ४—३, ५, ९,			मोक्षिताः	४—१६		यजुषीनाम्	६—१९	
मुक्तः	५—२८;		१४; ५—१; ६—३०,			मोक्षिणीम्	९—१२		यजुषीनाम्	४—२१	
१२—१५; १८—७३			३६, ३९, ४७; ७—४,			मौ.			यजुषीनाम्	६—१०	
मुक्त्या	८—५		५, १८, ९—५, २६, २९,			मौनम् १०—३८; १७—१६			यजुषीनाम्	६—११	
मुक्तम्	१—२९		३१; १०—१, २, ३३,			मौनी	१२—१९		यजुषीनाम्	५—११	
मुक्तानि	११—२५		१८, १९; ११—४, ५, ८,								

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
यततः	२-६०		८-२३; १८-३६; ७८;			५-३०; ५, १०, २३, २४;			युक्ततमः	६-४७	
यतता	६-३६		७८			२४, २८; ६-१, ३०;			युक्ततमाः	१२-२	
यतताम्	७-३		यथा २-१३; २२;			३१, ३२, ३३, ४७;			युक्तस्वभावोपपन्न	६-१७	
यतति	७-३		३-२५, ३८, ३८;			७-२१, २१; ८-५,			युक्तः २-३९, ६१; ३-२६;		
यतते	६-४३		४-११; ३७; ६-१९;			९, १३, २४, २०; ९-२६;			४-१८; ५-८, १२,		
यतनाश्रयमानयः	१८-५२		७-१; ९-६; ११-३;			१०-३, ७; ११-५५;			२३; ६-८, १४, १८;		
यतन्तः	९-१४;		२८, २९, ५३; १२-२०;			१२-१४, १५, १५, १६;			७-२२; ८-१०; १८-५१		
१५-११, ११			१३-३२, ३३; १८-४५;			१७, १७; १३-१, ३,			युक्तात्मा	७-१८	
यतन्ति	७-२९		५०, ६३			२३, २७, २९; १४-२३;			युक्ताहारविहारस्य	६-१७	
यतमानः	६-४५		यथायागम्	१-११		२३, २६; १५-१, १७,			युक्ते	१-१४	
यतयः	४-२८; ८-११		यथावत्	१८-१९		१९; १६-२३; १७-३,			युक्तेः	१७-१७	
यतः ६-२६, २६; १३-३;			यदा २-५२, ५३, ५५,			११; १८-११, १६, ५५;			युक्त्या	२-; ४	
१५-४; १८-४६			५८; ४-७, ७; ६-४,			६७, ६८, ७०, ७१			युगपत्	११-१२	
यतात्मवान्	१२-११		१८; १३-३०; १४-११,						युगमहसान्ताम्	८-१७	
यतात्मा	१२-१४		१४, १९			या.			युगे	४-८, ८	
यतात्मानः	५-२५		यदि १-३८, ४६; २-६;			या २-६९; १८-३०,			युगपते १०-७; १७-२६		
यतीनाम्	५-२६		३-२३; ६-३२;			३२, ५०			युगपत्स्य	२-१८, ५०	
यतेन्द्रियमनोबुद्धिः	५-२८		११-४, १२			यातयाम्	१७-१०		युक्ततः	६-१९	
यत् १-४५, २-६, ७,			यदृच्छया	२-३२		याति १-४५, ८-५, ८,			युक्तम् ६-१५, २८; ७-१		
८, ६७; ३-२१, २१			यदृच्छालाभमर्षद्वयः	४-२२		१३, २६; १३-२८;			युक्तीति	६-१०	
२१; ४-१६, ३५;			यद्वत्	२-७०		१४-१४; १६-२२			युज्यमान्	६-१२	
५-१, ५, २१; ६-२१,			यद्विकारि	१३-३		यादव	११-४१		युद्धविचारदाः	१-९	
४१; ७-२, ८-११,			यन्त्रारूढानि	१८-६१		यादताम्	१०-२९		युद्धम्	२-३२	
११, ११, १७, २८;			यमः १०-२९; ११-३९			यादृक्	१३-३		युद्धात्	२-३१	
९-१, २७, २७, २७,			यया २-३९; ७-५;			यान्	२-६		युद्धाय	२-१७, ३८	
२७, २७; १०-१, १४,			१८-३१, ३३, ३४, ३५			यान्ति ३-३३; ४-११,			युद्धे	१-२१, ३३;	
३९; ३९, ४१, ४१; ११-१,			ययाः १०-५; ११-३३			७-२३, २३, २७;				१८-४३	
७, ३७, ४१, ४२, ४७,			यथैवम्	१७-११		८-२३; ९-७, २५,			युधामन्युः	१-६	
५२; १३-२, ३, ३,			यस्मात्	१२-१५;		२५, २५, २५, ३२;			युधि	१-४	
११, ११, १२, १४-१;				१५-१८		१३-३४; १६-२०			युधिष्ठिरः	१-१६	
१५-६, ८, ८, १२, १२,			यस्मिन् ६-२२; १५-४			यामिः	१०-१६		युध	८-७	
१३; १७-१०, १२, १५,			यस्य २-६१, ६८;			यावत् १-२२; १३-२६			युधस्य २-१८; ३-३०;		
१८, १९, २०, २१, २२,			४-१९; ८-२२; १५-१;			यावान् २-४६; १८-५५				११-३४	
२८; १८-८, ९, १५,			१८-१०, १७			यास्यति २-३५; ४-३५			युधुधानः	१-४	
२१, २१, २३, २४, २५,			यम् २-१५, ७०; ६-२,			याम् २-४२; ७-२१, २१			युधुक्त्वः	१-१	
३७, ३८, ३९, ४०, ५५,			२२; ८-६, ६, २१			याः	१४-४		युधुसुम्	१-२८	
६०			यः २-१९, १९, २१,			यु.			ये.		
यद्यभावः	१३-३		५७, ७१; ३-६, ७,			युक्तचेतवः	७-३०		ये १-७, २१; ३-१३,		
यद्य ६-२०, २०, २१;			१२, १६, १७, ४२;			युक्तचेतस्य	६-१७		३१, ३२; ४-११,		
			४-९, १४, १८, १८;								

पदादि अ० श्लो०	पदादि अ० श्लो०	पदादि अ० श्लो०	पदादि अ० श्लो०	पदादि अ० श्लो०
५-२२; ७-१२, १२;	योगात् ६-३७	रजोगुणममुद्रवः ३-३७	रागम् १-१२, १	
१४, २९, ३०; ९-२२;	योगाय २-५०	रणसमुद्यमे १-२२	२-८; ११-१	
२३; २९; ३२;	योगारूढस्य ६-३	रणात् २-३५	राज्येन १-	
११-२२; ३२; १२-१;	योगारूढः ६-४	रणे १-४६; ११-३४	रात्रिम् ८-	
१; २; ३; ६; २०;	योगिनम् ६-२७	रताः ५-२५; १२-४	रात्रिः ८-२	
१३-१४; १७-१; ५	योगिनः ४-२५;	रथम् १-२१	राश्यागमे ८-८८	
येन २-१७; ३-२;	५-११; ६-१९;	रथोत्तमम् १-२४	राशनम् ७-१	
४-३५; ६-६; ८-२२;	८-१४; २३; १५-११	रथोपत्ये १-४७	रामः १०-१	
१०-१०; १२-१९;	योगिनाम् ३-२;	रमते ५-२२; १८-३६	रि.	
१८-२०, ४६	६-४२, ४७	रमन्ति १०-९	रिपुः १-	
येषाम् १-३३; २-५५;	योगिन् १०-१७	रविः १०-२१; १३-३३	रु.	
५-१६; १९; ७-२८;	योगी ५-२४;	रसनम् १५-९	रुद्राणाम् १०-२१	
१०-६	६-१; २; ८; १०; १५;	रसवज्रम् २-५९	रुद्रादित्याः ११-११	
यो.	२८; ३१; ३२; ४५; ४६;	रसः २-५९; ७-८	रुद्रान् ११-९	
योक्तव्यः १-२३	४६; ४६; ८-२५;	रसात्मकः १५-११	रुद्र्या ४-१९	
योगधेमम् ९-२२	२७; २८; १२-१४	रस्याः १७-८	रुधिरमक्षिणम् २-५	
योगधारणाम् ८-१२	योगे २-१९	रहसि ६-१०	रु.	
योगचलेन ८-१०	योगेन १०-७; १२-६;	रहस्यम् ४-३	रूपम् ११-११	
योगभ्रष्टः ६-४१	१३-२४; १८-३३	रा.	रूपम् ११-१; ११, ११	
योगमायावमाहृतः ७-२५	योगेश्वर ११-४	राशनीम् ९-१२	२१; ४५; ४७; ११	
योगपराः ४-२८	योगेश्वरः १८-७८	रागदेवविबुद्धेः २-६४	४९; ५०; ५१; ५१	
योगपुक्तः ५-६, ७;	योगेश्वरात् १८-७५	रागदेवी ३-१४; १८-५१	१५-११ १८-३३	
८-२७	योगः ५-५	रागात्मकम् १४-७	रूपानि ११-५	
योगयुक्तमा ६-२९	योक्तव्यमानान् १-२३	रागी १८-२७	रूपेण ११-४६	
योगविलसाः १२-१	योक्तये २-९; १८-५९	राजगुह्यम् ९-२	रा.	
योगमन्त्रिणम् ६-२३	योद्धव्यम् १-२२	राजन् ११-९; १८-७९	रोमदर्शनम् १८-३१	
योगसंन्यस्त-	योद्धव्यमानान् १-२२	७३	रोमर्षाः १-११	
कर्मणम् ४-११	योधवृत्तयः ११-२६	राजर्षयः ४-२; ९-३३	रा.	
योगसंन्यस्तः ४-१८	योधवीर्यम् ११-३६	राजविद्या ९-२	राजपत्नी १८-३०	
योगसंन्यस्तम् ६-३३	योधाः ११-३२	राजकर्म १७-९	राजपुत्रम् ११-१३	
योगसंन्यस्तः ६-२०	योनिम् ११-२०	राजकर्म १७-१२; १८	राजपुत्रा ४-११; ११-३३	
योगस्यः २-८८	योनिः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
योगस्य ६-४४	योनिः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
योगस्य २-५३; ४-१;	योनिः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
४२; ५-१; ५; ६-२;	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
१; १२; १९; ७-२;	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
९-५; १०-३; १८;	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
११-८; १८-३५	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
योगः २-४८; ५-७-२;	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
३; ६-१६; १०-२३;	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	
११; ११	योगिनः ११-३	२३; १८-८; ११	राजा १८-३१	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
ला.			व.			वमनाम्	१०-२३		विक्रान्तः	१-६	
लावकम्	२-३५		वक्तुम्	१०-१६		वयस्य	११-६		विगतकलमः	६-२८	
लाभम्	६-२२		वक्त्राणि	११-२७, २८, २९		वहामि	९-२२		विगतःवरः	३-३०	
लाभालाभौ	२-२८		वक्ष्यामि	७-२१, ८-२३,		वह्निः	३-३८		विगतभीः	६-१५	
लि.			१०-११, १८-६५			वः	३-१०, ११, १२		विगतस्तुहः	२-५६	
लिङ्गैः	१५-२१		वचनम्	१-२, ११-३५;		वा.				१८-४९	
लिप्यते	५-७, १०;		१८-७३			वा	१-३२; २-६, ६;		विगतः	११-१	
१३-३१; १८-१७			वचः	२-१०; १०-११;		२०; २०, २६; ३७; ३७;			विगतेच्छामयकोपः	५-२८	
लिम्पति	४-१५		११-११; १८-६५;			६-३२; ३२; ८-६;			विगुणः	३-६५; १८-४७	
लु.			वज्रम्	१०-२८		१०-४१; ११-४२;			विच्छाश्रयाः	१८-२	
लुतविगबोदकियाः	१-४२		वद	३-२		१५-१०, १०; १७-१९;			विचारयेत्	३-२९	
लुप्यः	१८-२७		वदति	२-२९		२१; १८-१५; १५;			विचास्त्यते	६-२१;	
ले.			वदनैः	११-३०		२४, ४०, ४०				१४-२१	
लेलिहमे	११-३०		वदन्ति	८-११		वाक्	२०-३४		विचेतयः	९-१२	
लो.			वदमि	१०-१४		वाक्	२०-३४		विजयम्	१-३२	
लोवद्यकम्	११-३२		वदिष्यति	२-३६		वाक्	२०-३४		विजयः	१८-७८	
लोहवयम्	११-२०,		वयम्	१-३७, ४५;		वाक्	२०-३४		विज्ञानतः	२-४९	
१५-१७			वर	८-४		वाक्	२०-३४		विज्ञानीतः	२-१९	
लोहवय	११-४३		वरुणः	१०-२९; ११-३९		वाक्	२०-३४		विज्ञानीयम्	४-४	
लोहमहेश्वरम्	१०-३		वर्णसंकर-			वाक्	२०-३४		विज्ञातात्मा	५-७	
लोहसंयम्	३-२०, २५		कारकैः	१-४३		वाक्	२०-३४		विज्ञातविद्यः	६-८	
लोहसंय	११-४३; ११-४३		वर्णसंकरः	१-४३		वाक्	२०-३४		विज्ञानम्	११-३१	
लोहम्	१-३१, १३-३३		वर्णसंकरः	१-४३		वाक्	२०-३४		विज्ञानवदितम्	९-१	
लोहः	३-९, ११, १४-३१,		वर्णसंकरः	१-४३		वाक्	२०-३४; ७-४;		विज्ञानम्	१८-४२	
४०, ७-२५, १०-६;			वर्णसंकरः	१-४३		९-६; ११-३९; १५-८;			विज्ञानम्	१३-१८	
१२-१५			वर्णसंकरः	१-४३		वायोः	६-३४		विज्ञानम्	४-३२	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वाय्वेव	१-४१; ३-३६		विज्ञानम्	१०-३१	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वायवः	१०-२२		विज्ञानम्	७-२१	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वायः	१-४४		विज्ञानम्	५-२६	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वायव्ये	२-२२		विज्ञानम्	८-२८	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वायुकिः	१०-२८		विज्ञानम्	४-६; ७-२९,	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वायुदेवस्य	१८-७४		विज्ञानम्	२०, ३०; ८-१७;	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वायुदेवः	७-१९;		विज्ञानम्	२०-२९, १३-३५;	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		१०-३७; ११-५०			विज्ञानम्	१६-७; १८-२	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		वि.			विज्ञानम्	२-२७; ३-१५,	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		विजिन्विम्	२-३१		विज्ञानम्	३२, ३७; ४-१३, ३२;	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		विजिर्भः	१-८		विज्ञानम्	३४, ६-२; ७-५, १०,	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		विजिर्मणः	४-१७		विज्ञानम्	१२; १०-२८, २७;	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३		विजिर्णम्	१३-१९		विज्ञानम्	३३-२, १९, १९, २६;	
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः	१-४३							
लोहम्	१२-१५		वर्णसंकरः</								

[illegible]

[illegible]

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
शृण्वतः	१०-१८		१२-२; १३-१;			स.			सत्त्वमंशुदिः	१६-	
शृण्वन्	५-८		१४-१; २२; १५-१;						सत्त्वश्याः	१४-१	
शै.			१६-१; १७-२;			सक्तम्	१८-२२		सत्त्वम्	१०-११, ४१	
शैव्यः	१-५		१८-२			सक्तः	५-१२		१३-२६; १४-१; १०, १०, १०, १०, ११		
शो.			१८-२			सक्ताः	३-२५		१७-१; १८-४		
शोकसंविग्नमानसः	१-४७		श्रीमताम्	६-४१		सक्ता ४-३; २२-४१;			सत्त्वान्	१४-१३	
शोकम्	२-८; १८-३५		श्रीमत्	२०-४१					सत्त्वानुष्ठा	१७-१	
शोचति	१२-१७;		श्रीः	२०-३४; १८-७८		सखीन्	१-२६		मये	१४-१४	
	१८-५४		शु.			सखे	२२-४१		सदनपरम्	११-१३	
शोचिषुम्	२-२६, २७, ३०		श्रुतवान्	१८-७५		सख्युः	११-४४		सदस्येनिश्चयम्	१३-११	
शोचयति	२-२३		श्रुतस्य	२-५२		सगद्गदम्	११-३५		सदा	५-२८; ६-१३;	
शौ.			श्रुतम्	१८-७२		सङ्गरहितम्	१८-२३		२८; ८-१; १०-१०		
शौचम्	१३-७; १६-३;		श्रुतिपरायणाः	१३-२५		सङ्गवर्जितः	११-५५		१८-५६		
७; १७-१४; १८-४२			श्रुतिविप्रतिपक्षा	२-५३		सङ्गवर्जितः	१२-१८		सदशम्	३-११; ४-१८	
शौचम्	१८-४३		श्रुतौ	११-२		सङ्गम्	२-४८; ५-१०;		सदराः	१६-११	
श्या.			श्रुत्वा	२-२९; ११-३५;		२१; १८-६; १			सदशी	११-११	
श्यालाः	१-३४			१३-२५		सङ्गः	२-४७, ६२		सदोम्	१८-४६	
थ.			श्रे.			सङ्गान्	२-६२		सङ्गाये	१७-११	
भट्टाणाः	१२-६०		भेयः	१-३१; २-५, ७, ३१; ३-२, ११; ३५;		सङ्गामम्	२-३३		सङ्गायम्	१७-११	
भट्टया	६-१७; ७-२१;		५-११; १२-१२;			सङ्गान्तरम्	५-१०;		सङ्गायन्	१७-११	
२२; ९-२३; १२-२;			१६-२२				११-७		सङ्गायन्	१७-११	
१७-१, १७			भेषान्	३-२५; ४-३३;		सचेताः	११-५१		सङ्गायन्	१७-११	
भट्टा	१७-२, ३		१८-८७			सच्छब्दः	१७-२६		सङ्गायन्	१७-११	
भट्टामराः	१७-३		भेयः	३-२१		सञ्ज्ञे	३-२८		सङ्गायन्	१७-११	
भट्टापन्तः	३-३३		भेयः	३-२१		सञ्ज्ञे	३-२९		सङ्गायन्	१७-११	
भट्टादन्	४-३५; ६-४७;		भेयः	३-२१		सन्तयुनानाम्	१०-१०		सङ्गायन्	१७-११	
१८-७१			भेयः	३-२१		सन्तयुनाः	१२-१		सङ्गायन्	१७-११	
भट्टाविरहितम्	१७-१३		भेयः	३-२१		सन्तम्	३-१९; ६-१०;		सङ्गायन्	१७-११	
भट्टम्	७-२१		भेयः	३-२१		८-१६; ९-१६;			सङ्गायन्	१७-११	
भि.			भेयः	३-२१		१२-१४; १७-२४;			सङ्गायन्	१७-११	
भिः	९-१३		भेयः	३-२१		१८-५७			सङ्गायन्	१७-११	
भ्री.			भेयः	३-२१		सः	२-१६		सङ्गायन्	१७-११	
भ्रीकम्	२-२, ११; ५-५; ३-३; १०; ७-१;		भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्	१७-११	
५-५-२; ६-१; ३-५;			भेयः	३-२१		सः	१८-१६		सङ्गायन्		

पदानि	अ०	दलो०	पदानि	अ०	दलो०	पदानि	अ०	दलो०	पदानि	अ०	दलो०
समधिगच्छति	३-४		समे	२-२८		सर्वधर्मान्	१८-६६		उ-७, १२, १९;		
समनुदयः	१२-४		समी	५-२७		सर्वगापेभ्यः	१८-६६		८-२२, २८; ९-४;		
समनुदिः	६-९		सम्यक्	५-४; ८-१०;		सर्वपापैः	१०-३		१०-८, १४; ११-४०;		
समयोग्यम्-				९-३०		सर्वभावेन	१५-१९;		१३-१३; १८-१६		
साक्षनः	६-८; १४-२४		सरसाम्	१०-२४			१८-६२		गर्गः ३-५; ११-४०		
समवस्थितम्	१३-२८		सर्गः	५-१९		सर्वभूतस्थम्	६-२९		सर्गिणि २-२०, ६१;		
समनेतान्	१-२५		सर्गाणाम्	१०-३२		सर्वभूतमितम्	६-३१		३-३०; ४-५, २७;		
समनेताः	१-१		सर्गो	७-२७; १४-२		सर्वभूतहिते	५-२५;		७-६; ९-६; १२-६;		
समन् ५-१९; ६-१३;			सर्गाणाम्	१०-२८			१२-४		१५-१६		
१२; १३-२७, २८			सर्व	११-४०		सर्वभूततमभूतात्मा	५-७		सर्गान् १-२७; २-५५;		
समन्ततः	६-२४		सर्वकर्मणाम्	१८-१३		सर्वभूतानाम्	२-६९;		७-१; ४-३०; ६-६४;		
समन्तार् ११-१७, ३०			सर्वकर्मफल प्राप्तिम्	१२-११;			५-२९; ७-१०;		११-१५, १५		
समः २-४८; ४-२२;				१८-२			१०-३९; १२-१३;		सर्वारम्भारि-पाणी		
९-२९; १२-१८, १८;			सर्वकर्मणि	३-२६;			१४-३;		१२-१६; १४-२५		
१८-५४			४-३७;	५-१३;		सर्वभूतानि	६-२९;		सर्वारम्भाः १८-४८		
समागताः	१-२३			१८-५६, ५७		७-२७;	९-४, ७;		सर्गाणान् १८-१२		
समाचर	३-९, १९		सर्वकामेभ्यः	६-१८			१८-६१		सर्गाभ्यर्पणम् ११-११		
समाचरन्	३-२६		सर्वकर्मिण्यैः	३-१३		सर्वभूताद्यस्थितः	१०-२०		सर्गाः ८-१८;		
समाचारम्	१२-९		सर्वकर्मिण्यु	१३-२		गर्वभूतेषु	३-१८;		११-२०; १५-१३		
समाचार	१७-११		सर्वगतम्	३-१५;		७-९;	९-२९;		गर्वे १-६, ९, ११;		
समाधिस्थस्य	२-५४		सर्वगतः	२-२४		११-५५;	१८-२०		२-१२; ७-४; ११-११		
समाची २-४४, ५३			सर्वगुह्यतमम्	१८-६४		सर्वम्	१३-१४		३०; ७-१८; १०-१३		
समाजोपि ११-४०			सर्वगतविमुक्तान्	३-३२		सर्वराशनम्	९-२४		११-२२; १६; १२;		
समाजम्भाः ४-१९			सर्वतः २-४६; ११-१६;			सर्वयोगिषु	१४-४		१६; १४-१		
समाजतः १३-१८				४०		सर्वयोगिभ्यश्चरन्	५-२९		सर्वेन्द्रिय-		
समाजेन १३-३; ६;			सर्वतः प्राग्वहम्	१३-१३		सर्वरित्	१५-१९		गुणाभाजन १३-१८		
१८-५०			सर्वतः भूमिम्	१३-१३		सर्वदृष्ट्याणान्	१०-२६		सर्वेन्द्रिय-		
समाहर्तुम् ११-३२			सर्वतोऽभिहितो-			सर्वदेहेषु	७-८		रित्तिम् १३-१४		
समाहितः ६-७			मुक्तम् ० १३-१३			सर्गाः १-१८; २-५८;			सर्वेणः ४-३६		
समाः ६-४१			सर्वतोऽभिहितम्	११-१७		६८; ३-२३; २७;			सर्वेण १-२५; ६-४३		
सर्वतोऽभिहितः १-८			सर्वत्र २-५७; ६-३०;			४-१७;	१०-२;		सर्वेषु १-११; २-४६;		
सर्वतः ४-३७			३२; १२-४१; १३-२८;				१३-२९		८-७; २०; २७;		
सर्वत्र १-२७			३७; १८-६९			सर्वसंज्ञासंज्ञाणी	६-४		१३-२७; १८-२१, ५४		
सर्वत्र २-७०; ११-२८			सर्वत्रम् १२-२			सर्वस्य	२-२०;		सर्वैः १५-१५		
सर्वत्र १२-७			सर्वत्रमदमनः ६-२९			७-२५;	८-९;		सर्वेष्वपि १३-६		
सर्वत्रम् १-२८; २-२			सर्वत्रा ६-११; १३-२३			१०-८;	१३-१७;		सर्वेन्द्रियम् ७-३		
सर्वत्रम् १८-५२			सर्वदुःखान् २-६५			१५-१५; १७-१७			सर्वत्रम् ११-११		
सर्वत्रम् ११-२९, २९			सर्वदुःखान् १४-८			सर्वदः १०-१४			सर्वत्र १-४३		
सर्वत्रम् ११-२९			सर्वदुःखान् ८-१२			सर्वन् २-१७;			सर्व १-२२; ११-२३		
			सर्वदुःखान् १४-११			४-११, १६; ६-१०;			२६; ११-२३		



पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
सहजम्	१८—४८		संन्यासिनाम्	१८—१२		८—१५; १८—४५			सात्त्विकः	१७—११	
सहदेवः	१—१६		संन्यासी	६—१		संविद्वी	६—४३			१८—९; २१	
सहयशः	३—१०		संन्यासेन	१८—४९		संस्तम्भ	३—६३		सात्त्विकः	७—१२; १७—४	
सहसा	१—१३		संन्य	१६—५		संस्तम्भः	५—२२		सात्त्विकी	१७—२१	
सहस्रकृत्यः	११—३९		संन्यदम्	१६—३; ४; ५		संस्तम्भ्य	१८—७६; ७६; ७६			१८—३०; ३१	
सहस्रबाहो	११—४६		संन्ययते	१३—३०			७७; ७७		साधर्म्यम्	१४—२	
सहस्रपुगपन्तम्	८—१७		संन्यस्यन्	३—२०		संस्तम्भ्य	२—५८		साधिनृत्वाधरेवम्	७—१०	
सहस्रवाः	११—५		संन्यकीर्तितः	१८—४		सः			साधयश्चम्	७—१०	
सहस्रेषु	७—३		संन्यप्रतिष्ठा	१५—३		सः	१—१३; १९; २७; २—१५; २१; ७०; ७१		साधुभावे	१७—२६	
संकरस्य	३—२४		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकरः	१—४२		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकरप्रमत्तम्	६—२४		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्ये	१—४७; २—४		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्येण	८—११		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकरातः	१३—६		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्य	१—१		संन्यप्रवृत्तानि	१४—२२		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्यः	१—२; २४; ४७; २—१; ९; ११—९; १५; ५०; १८—७४		संन्याधिनस्य	२—३४		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्ययन्	१—१२		संन्याहम्	७—२७		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्यनि	१४—९; ९		संन्याहात्	२—६३		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्ययते	२—६२; १३—१७		संन्यतेद्विषयः	४—३९		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्यार्थम्	१—७		संन्यमत्ताम्	१०—२९		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकरिष्यति	४—३६		संन्यमाग्निनु	४—२६		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
सनुषः	३—१७; १२—१४; १९		संन्यमी	२—६९		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संकर्ययते	११—२७		संन्यम २—६१; ३—६३			३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संनिषय	१२—४		संन्यादम् १८—७०; ७६; ७६			३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संनिषिद्धः	१५—१५		संन्यतः	११—५१		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संन्यमत्ताम्	३—६		संन्यदम्य	६—३९		३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संन्यम्य ३—३०; ५—१३; १२—६; १८—५७			संन्यदयन् ४—८७; ६—३९			३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संन्यमस्येयः			संन्यदः ८—५; १०—७; १२—८			३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
सुखात्मा	९—२८		संन्यदम्य ४—४०			३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६; १७; ७१		साधुभावे	१७—२६		
संन्यम्य	१८—१		संन्यदमा ४—६०			३—६; ७; १२; १६; २१; ४२; ४—७; ३; ९; १४; १८; १८; २०; ५—३; ५; १०; २१; २३; २१; २४; २८; ६—१; २३; ३०; ३१; ३२; ४८; ४७; ७—१७; १८; १९; २२; ८—५; १०; १३; १९; २०; २२; ९—३०; ३०; १०—३; ७; १२—१४; ५५; १२—१४; १५; १६; १७; १३—३; २३; २७; २९; १४—१९; १५—२३; १७—३; १; ११; १८—८; ९; ११; १६;					

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
विहनादम्	१८—२६		सुसुखम्	९—२		स्क.			स्विराम्	६—३३	
सी.	१—१२		सुहम्	९—१८		स्कन्दः	१०—२४		स्विराः	१७—८	
सीदति	१—२९		सुहृदम्	५—२९		स्त.			स्थै.	१३—७	
सु.			सुहृदः	१—२७		स्तम्भः	१८—२८		स्थैर्यम्	१३—७	
सुहृददुष्कृते	२—५०		सुहृद्विचार्युदासीन-			स्तम्भाः	१६—१७		स्त्रि.		
सुहृदस्य	१४—१६		मध्यस्थद्वेष्यच्युतु	६—९		स्तु.			स्त्रिग्याः	१७—८	
सुहृदम्	५—१५		सु.			स्तुतिभिः	११—२१		स्प.		
सुहृतिनः	७—१६		सुसमावात्	१३—१५		स्तुवन्ति	११—२१		स्पर्शनम्	१५—९	
सुहृदुःखे	२—३८		सुतपुत्रः	११—२६		स्ते.			स्पर्शान्	५—२७	
सुहृदुःखसंश्लेः	१५—५		सुते	७—७		स्तोनः	३—१२		स्पृ.		
सुहृदुःखानाम्	१३—२०		सुवते	९—१०		स्त्रि.			स्पृष्टान्	५—८	
सुहृद्वेन	१४—६		सुसहस्य	११—१२		स्त्रियः	९—३२		स्पृष्टा	४—१४; १४—१२	
सुहृदस्य	१४—२७		सुर्थः	१५—६		स्त्री.			स.		
सुहृदम्—६६;—४—४०;			सु.			जीतु	१—४१		स	२—३	
५—१; १३; २१; २१;			सुजाति	५—१४		स्या.			सरति	८—१४	
६—२१; २७; २८; ३२;			सुजामि	४—७		स्याणुः	२—२४		सरन्	३—६; ८—५; ६	
१०—४; १३—६;			सुती	८—२७		स्यानम्	५—५; ८—२८;		स्मृ.		
१६—२३;—१८—३६;			सुष्टम्	४—१३		९—१८; १८—६२			स्मृतम्	१७—२०; २१;	
३७; ३८; ३९;			सुष्टा	३—१०		स्याने	११—३६		स्मृतः	१८—३८	
सुत्वानि	१—१२, ३३		से.			स्याय	१—२१		स्मृता	६—१९	
सुत्विनः	१—३७; २—१२		सेनयोः	१—२१; २४;		स्यापयिवा	१—२४		स्मृतिर्ज्ञात्	२—६३	
सुत्वी	५—२३; १६—१४		सेनानीनाम्	१०—२४		स्यापरजगमम्	१३—२६		स्मृतिविभ्रमः	२—६३	
सुत्वे	१४—९		सेवते	१४—२६		स्यापराणाम्	१०—२५		स्मृतिः	१०—३४;	
सुत्वेन	६—२८		सेवया	४—३४		स्यास्थिति	२—५३		१५—१५; १८—७३		
सुत्वेयु	२—५६		से.			स्त्रि.			स.		
सुपोषमणिपुण्यकौ	१—१६		सेन्यस्य	१—७		स्त्रितप्रकृष्य	२—५४		सम्पदने	१—१४	
सुदृष्यारः	९—१०		सो.			स्त्रितप्रवः	२—५५		स्या.		
सुदृश्यम्	११—५२		सोदुम्	५—२३; ११—४४		स्त्रित्वा	२—७२		स्यात्	१—१६; २—७;	
सुदुर्लभः	७—१९		सोमथाः	९—२०		स्त्रितधीः	२—५४, ५६		३—१७; १०—३९;		
सुदुष्कारम्	६—३४		सोमः	१५—२३		स्त्रितम्	५—१९;		११—१२; १५—२०;		
सुनिश्चितम्	५—१		सौ.			१३—१६; १५—१०			१८—४०		
सुनयणाः	१०—२		सौदम्यात्	१३—३२		स्त्रितः	५—२०; ६—१०;		स्याम	१—३७	
सुसंज्ञाः	११—२१		सौमद्रः	१—६; १८		४; २१, २२; १०—४२;			स्याम्	३—२४; १८—७०	
सुसणाम्	२—८		सौमदक्षिः	१—८		स्त्रितान्	१—२६		स्यु.		
सुसुन्दरलोक्म्	९—२०		सौम्यत्वम्	१७—१६		स्त्रिताः	५—१९		स्युः	९—१२	
सुलभः	८—१४		सौम्यवपुः	११—५०		स्त्रितम्	६—३३		स.	१—१०	
सुविबुद्धम्	१५—३		सौम्यम्	११—५१		स्त्रितिः	२—७२; १७—२७		सो.		
						स्त्रितो	१—१४		सोतयाम्	१०—३१	
						स्त्रिखुद्रिः	५—२०		स.		
						स्त्रिमतिः	१२—१९		स्व.		
						स्त्रिरम्	६—११; १२—९		स्वकर्मणा	१८—४६	
						स्त्रिरः	६—११		स्वकर्मनिरतः	१८—४५	
									स्वकम्	११—५०	
									स्वचञ्चुता	११—८	

पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०	पदानि	अ०	श्लो०
स्वजनम्	१—२८, ३१, ३७,	४६	स्वम्	६—१३		हविः		४—२४	हु.		
			स्वा.			हस्तात्		१—३०	हुतम्	४—२४, १—१	
स्वतेजसा	११—१९		स्वाध्यायज्ञानयज्ञः	४—२८		हस्तिनि		५—१८		१७—१	
स्वधर्मम्	२—३१, ३३		स्वाध्यायः	१६—१		हा.			हु.		
स्वधर्मः	३—३५, १८—४७		स्वाध्यायाम्दनम्	१७—१५		हानिः		२—६५	हुतशानाः	७—१	
स्वधर्मै	३—३५		स्वाम्	४—६, ९—८		हि.			हन्तम्	४—४	
स्वधा	९—१६		स्वे.			हि	१—११, ३७, ४२;		हृदयदीर्घम्	२—	
स्वनुष्ठितात्	३—३५;	१८—४७	स्वे	१८—४५, ४६		२—५, ८, १५, २७, ३१,			हृदयानि	१—१	
			स्वेन	१८—६०		४१, ४५, ५१, ६०, ६१,			हृदि	८—११; १३—१४	
स्वप्नम्	५—८		ह.			६५, ६७; ३—५, ५, ८,				१५—१	
स्वप्नम्	१८—३५		ह	२—९		१२, १९, २०, २३, ३४,			हृदये	१८—९	
स्वप्नान्धवान्	१—३७		हतम्	२—१९		४—३७, १२, १७, ३८,			हृष्याः	१७—	
स्वमायज्ञम्	८—४२, ४३,	४४, ४४	हताः	२—३७; १६—१४		५—३, १९, २२, ६—२;			हृषितः	११—४	
			हतान्	११—३४		४, ५, २७, ३४, ३९, ४०,			हृषीकेशः	१—३५, १८—	
स्वभावज्ञा	१७—२		हत्या	१—३१, ३६, ३७;		४२, ४४; ७—१४, १७,			हृषीकेशम्	१—२१	
स्वभावज्ञेन	१८—६०		२—५, ६; १८—१७			१८, २२; ८—२६;				२—	
स्वभावनिष्कम्	१८—४७		हनिष्ये	१६—१४		९—२४, ३०, ३२;			हृषीकेशः	१—१५, १८—	
स्वभावप्रभवैः	१८—४१		हन्त	१०—१९		१०—२, १४, १६, १८,				२—१५	
स्वभावः	५—१४, ८—३		हन्तारम्	२—१९		१९; ११—२, २०, २१,			हृष्योमा	११—१६	
स्वयम्भू	१८; १०—१३,	१५; १८—७५	हन्ति	२—१९, २१;		२४, ३१; १२—५, १२;			हृष्यति	१२—१३	
				१८—१७		१३—२१, २८; १४—२७;			हृष्यामि	१८—७५, ७५	
स्वया	७—२०		हनुम्	१—३५, ३७, ४५		१८—४, ११, ४८			हु.		
स्वर्गनिम्	९—२०		हन्वते	२—१९, २०					हु	११—११, ११, ११	
स्वर्गद्वारम्	२—१२		हन्वमाने	२—२०		दितकाम्यया	१०—१		हेतयः	१८—१५	
स्वर्गताः	२—४३		हन्तुः	१—४६		दितम्	१८—६४		हेतुना	१—१	
स्वर्गशौचम्	९—२१		हयैः	१—१४		दितम्	१८—६४		हेतुमन्त्रः	११—१	
स्वर्गम्	२—३७		हर्षति	२—६७		दित्वा	२—३१		हेतुः	११—१०, ११	
स्वप्नम्	२—४०		हरन्ति	२—६०		दिनम्	१३—२८		हेतोः	१—१	
स्वप्न	११—२१		हरिः	११—९		दिनायः	१०—१५		हि.		
स्वरयः	१४—२४		हरोः	१८—३३		दिनायकः	१८—२७		दिने	१—११	
स्वयम्	३—३३		हरण्योक्तमितः	१८—६७		दिनायकः	१८—२७		ही.	११—११	
			हरण्योक्तमितः	१२—१५		दिनान्	१८—२५		हीः		

समानिमगमदयं श्रीमद्भगवद्गीतासुक्तान्तर्गतपदानां

वर्णानुक्रमः ।

## गीताप्रेस, गोरखपुर की गीताएँ

- श्रीमद्भगवद्गीता-तत्त्वविवेचनी—‘कल्याण’ के श्रीतात्त्विक में प्रकाशित गीता की हिंदी-टीका का संशोधित संस्करण, टीकाकार—श्रीजयदत्तजी गोयन्दका, पृष्ठ ६८४, रंगीन चित्र ४, मूल्य ..... ४)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[ श्रीशांकरभाष्य का सरल हिंदी-अनुवाद ] इसमें मूल भाष्य तथा भाष्य के सामने ही अर्थ लिखकर पढ़ने और समझने में सुगमता कर दी गयी है। पृष्ठ ५२०, तिरंगे चित्र ३, मूल्य ..... २।।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[ श्रीरामानुजभाष्य का सरल हिंदी-अनुवाद ] डिमाई आठपेजी, पृष्ठ ६०८, तिरंगे चित्र ३, सजिन्द, मूल्य ..... २।।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, पदच्छेद, अन्वय साधारण भाषाटीका, त्रिपणी, प्रधान और सूक्ष्म विषय एवं त्यागसे भगवत्प्राप्तिसहित, मोटा टाइप, कपड़े की जिल्द, पृष्ठ ५७२, रंगीन चित्र ४, मूल्य ..... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—प्रत्येक अध्याय के माहात्म्यसहित, सटीक, मोटा टाइप, सचित्र, पृष्ठ ४२४, मूल्य ॥८), सजिन्द ..... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[ मञ्जुली ] प्रायः सभी विषय १।) वाली नं० ४ के समान, विशेषता यह है कि श्लोकों के सिरे पर भावार्थ छाया हुआ है, साइन और टाइप कुछ मोटे, पृष्ठ ४६८, रंगीन चित्र ४, मूल्य ॥८), सजिन्द ..... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—श्लोक, साधारण भाषाटीका, त्रिपणी, प्रधान विषय, मोटा टाइप, पृष्ठ ३१६, मूल्य ॥१), सजिन्द ..... ॥८)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, मोटे अक्षरवाली, सचित्र, पृष्ठ २१६, मूल्य १-), सजिन्द ..... ॥८)
- श्रीमद्भगवद्गीता—केवल भाषा, अक्षर मोटे हैं, पृष्ठ १९२, १ चित्र, मूल्य ..... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—पञ्चरत्न, मूल, सचित्र, गुटेन्बर्ग साइन, पृष्ठ १८४, मूल्य ..... ८)
- श्रीमद्भगवद्गीता—साधारण भाषाटीका, पाकेट साइन, सचित्र, पृष्ठ ३५२, मूल्य ८)॥, स० १)॥
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, तावीजी, साइन २५२॥ ईंच, पृष्ठ २९६, सजिन्द, मूल्य ..... ८)
- श्रीमद्भगवद्गीता—विष्णुसहस्रनामसहित, पृष्ठ १२८, सचित्र मूल्य ..... ८)॥
- श्रीमद्भगवद्गीता—(अंग्रेजी-अनुवादसहित) पाकेट-साइन, सचित्र पृष्ठ ४०४, मूल्य १), सजिन्द १-)

वाक्यार्थ अलग ।

पता—गीताप्रेस, पो० गीताप्रेस (गोरखपुर)

पदानि	अ०	इत्ये०	पदानि	अ०	इत्ये०	पदानि	अ०	इत्ये०	पदानि	अ०
स्वजनम्	१—२८, ३१, ३७	४५	स्वम्	६—१३		हविः	४—२४		हु.	
			स्वा.			हस्तात्	१—२०		हुनम्	४—२४, १—
स्वतेजसा	११—१९		स्वाध्यायदानयज्ञः	४—२८		हस्तिनि	५—१८			१७—
स्वधर्मम्	२—३१, ३३		स्वाध्यायः	१६—१		हा.			हु.	
स्वधर्मः	३—३५; १८—४७		स्वाध्यायाम्भनम्	१७—१५		हानिः	२—६५		हृत्तानाः	७—
स्वधर्मे	३—३५		स्वान्	४—६; ९—८		हि.			हृत्तम्	४—
स्वधा	९—१६		स्वे.			हि	१—११, ३७, ४२;		हृदयशरीरम्	१—
स्वमुदिनात्	३—३५;		स्वे	१८—४५, ४५		२—७, ८, १५, २७, ३१;			हृदयनि	१—
	१८—४७		स्वेन	१८—६०		४१, ४९, ५१, ६०, ६१;			हृदि	८—१२, ११—
स्वरम्	५—८		ह.			६२, ६७, ६९, ७०, ७१;			हृदि	१५—
स्वप्नम्	१८—३५		ह	२—९		६३, ६७, ६९, ७०, ७१;			हृदये	१८—
स्वप्नध्यायः	१—३७		हताम्	२—१९		१२, १९, २०, २३, ३४;			हृत्ताः	१७—
स्वभाषणम्	१८—४२, ४३;		हताः	२—३७; १६—१४		४—३७, १२, १७, ३८;			हृत्ताः	११—
	४४, ४४		हताम्	११—३४		५—३, १९, २२, २—२१			हृत्ताः	११—१६
स्वभाषणम्	१७—२		हृत्ता	१—३१, ३६, ३७;		६, ५, २७, ३४, ३९, ४०;			हृत्ताः	१—३
स्वभाषणम्	१८—६०		हृत्ता	२—५, ६; १८—१७		४२, ४४, ७—१४, १७;			हृत्ताः	१—३
स्वभाषणम्	१८—६७		हृत्ता	१६—१४		१८, २२, ८—२६, १			हृत्ताः	१—३
स्वभाषणम्	१८—४१		हृत्ता	१०—१९		९—२८, ३०, ३१			हृत्ताः	१—३
स्वभाषणम्	५—१४, ८—३		हृत्ता	२—१९, २१;		१०—२, १६, १९, १८,			हृत्ताः	११—१
स्वभाषणम्	१८, १०—१३,		हृत्ता	१८—१७		१९, २१—२, २०, २१,			हृत्ताः	११—१
	१५, १८—७		हृत्ता	१—१५, ३७, ४०		२६, २१, ३२—५, १२, ३			हृत्ताः	१८—७, ३
स्वभाषणम्	७—२०		हृत्ता	२—१९, २०		३३—२१, २८, ३४—२७, ३			हृत्ताः	११—११, ११—
स्वभाषणम्	९—२०		हृत्ता	२—२०		३८—४, ११, ४८			हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	२—३२		हृत्ता	१—४६		हृत्ताः	१०—१		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	२—४३		हृत्ता	१—१४		हृत्ता	१८—१६		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	९—२१		हृत्ता	२—६७		हृत्ता	२—३३		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	२—३७		हृत्ता	२—६०		हृत्ता	१३—२८		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	२—६०		हृत्ता	११—९		हृत्ता	१०—१५		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	११—२१		हृत्ता	१८—७७		हृत्ता	१८—२७		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	१४—२६		हृत्ता	१—१२		हृत्ता	१८—२७		हृत्ताः	११—११
स्वभाषणम्	३—३३		हृत्ता	१२—१५		हृत्ता	१८—२५		हृत्ताः	११—११

समानिमगमदयं श्रीमद्भगवद्गीताः कान्तर्गतदना

वर्तमानम् ।

# गीताप्रेस, गोरखपुर की गीताएँ

- श्रीमद्भगवद्गीता-तत्त्वविवेचनी—कन्याणके भीम-तत्त्वाङ्कमें प्रकाशित गीताकी हिंदी-टीकाका संशोधित संस्करण, टीकाकार—श्रीजयदयालजी गोयन्दका, पृष्ठ ६८४, रंगीन चित्र ४, मूल्य .... ४)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[श्रीशंकरभाष्यका सरल हिंदी-अनुवाद] इसमें मूल भाष्य तथा भाष्यके सामने ही अर्थ लिखकर गढ़ने और समझनेमें सुगमता कर दी गयी है। पृष्ठ ५२०, तिरंगे चित्र ३, मूल्य ... २।।।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[श्रीरामानुजभाष्यका सरल हिंदी-अनुवाद] डिमाई आठपेजी, पृष्ठ ६०८, तिरंगे चित्र ३, सजिन्द, मूल्य .... २।।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, पदच्छेद, अन्वय साधारण भाषाटीका, टिप्पणी, प्रधान और सूत्र विषय एवं त्यागसे भगवत्प्राप्तिसहित, मोय टाइप, कपड़ेकी जिल्द, पृष्ठ ५७२, रंगीन चित्र ४, मूल्य .... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—प्रत्येक अध्यायके माहात्म्यसहित, सटीक, मोय टाइप, सचित्र, पृष्ठ ४२४, मूल्य ॥२०), सजिन्द .... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—[मशहूर] प्रायः सभी विषय १।) वाली नं० ४ के समान, विवेचना यह है कि ओकोंके सिरेपर भावार्थ छपा हुआ है, साइज और टाइप कुछ मोटे, पृष्ठ ४६८, रंगीन चित्र ४, मूल्य ॥३०), सजिन्द .... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—श्लोक, साधारण भाषाटीका, टिप्पणी, प्रधान विषय, मोय टाइप, पृष्ठ ३१६, मूल्य ॥१०), सजिन्द .... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, मोटे अक्षरवाली, सचित्र, पृष्ठ २१६, मूल्य १-), सजिन्द .... ॥२०)
- श्रीमद्भगवद्गीता—केवल भाषा, अक्षर मोटे हैं, पृष्ठ १९२, १ चित्र, मूल्य .... ॥१-)
- श्रीमद्भगवद्गीता—पञ्चरत्न, मूल, सचित्र, गुटका साइज, पृष्ठ १८४, मूल्य .... १।)
- श्रीमद्भगवद्गीता—साधारण भाषाटीका, पाकेट साइज, सचित्र, पृष्ठ ३५२, मूल्य २०॥, स० .... ३०)
- श्रीमद्भगवद्गीता—मूल, तावीजी, साइज २५२॥ इंच, पृष्ठ २९६, सजिन्द, मूल्य .... १।॥)
- श्रीमद्भगवद्गीता—विष्णुसहस्रनामसहित, पृष्ठ १२८, सचित्र मूल्य .... २०)
- श्रीमद्भगवद्गीता—(अपेजी-अनुवादसहित) पाकेट-साइज, सचित्र पृष्ठ ४०४, मूल्य १।) .... १०)

वाक्यचर्च अलग ।









